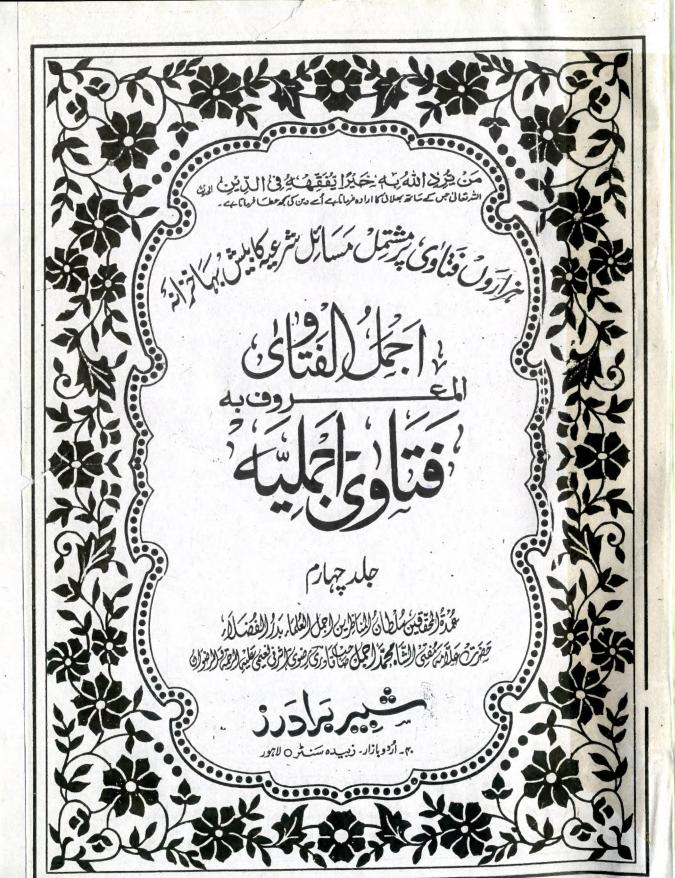
ہزارول میال کے ویکا بیش بہاخرانہ

# 

بيلاههايخرف المركون ا





#### (جمله حقوق بحق ناشر محفوظ هیں)

•=•=• اجمل الفتاوي المعروف به فتاوي اجمليه (جلد چارم) نام كتاب •= • = • واجمل العلماء حضرت علامه مفتى الثاه محمر اجمل صاحب تنجملي مصنف تهبیض وتر تیب •=•=• • محمد حنیف خال رضوی بریلوی صدرالمدرسین جامعه نور بریلی شریف حضرت علامه مولانا محمد منشاء تابش قصوري (صدراداره رياض المصنفين بإكتان) \*=\*=\*=\* 5 مولانا صاجبزاده سيد وجاجت رسول قادرى (چيئرين اداره تحقيقات رضا انزيشنل كراچى) مؤيد پروف ریدنگ ۲=٠=٠=٠ محمد عبدالسلام رضوي -محمد حنيف خال رضوي محمد غلام مجتنى بهارى - محمد زامد على بريلوى - محمد مديف رضا خال بريلوى كمپوزنگ زین العابدین بهاری -محمر عفیف رضا خال بریلوی فروري ۲۰۰۵ء \*=\*=\*=\* س اشاعت \*=\*=\*=\* تعداد شبير برادرز أردو بازار لاجور ناثر اشتياق اع مشاق برنظرز لا مور مطبع •= • = • في جلد 250 روي (مكمل سيث 1000 روي 4 جلد) قيت

## ملئے کے پتے ادارہ تحقیقات رضا انٹرنیشنل رضا چوک ریگل (صدر) کراچی ادارہ پیغام القرآن زبیرہ سنٹر 40 اُردو بازار لا ہور

مکتبه غوثیه هول سیل پرانی سزی منڈی کراپی ضیاء القرآن پبلی کیشنز اُددوبازار کراپی مکتبه رضویه آرام باغ رود کراپی مکتبه رحیمیه گوالی لین اُددوبازار کراپی مکتبه اشرفیه مریر ک (ضلع شخویره)
احمد بک کارپوریشن کمینی چوک راولپندی
مکتبه ضیانیه بوبر بازارراولپندی
مکتبه قادریه عطاریه موتی بازارراولپندی



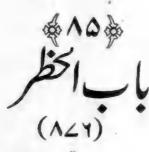
## ﴿ فهرست مسائل جلد جهارم ﴾

### بابالحظرس

,	تو نکاسراسر جہالت ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
	مرن ومبذر بح معنی ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔
۵	اسراف عام بيماور تبذير خاص
۵	من تشبه بقوم، كامطلب
۵	كونسا شبه ممنورع ب
Y	شعبان کے مہانے میں آتش بازی حضور کے زمانداقدس میں نہیں تھی ۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
Y	ز ما نه اقدس میں شعبان کے معمولات واہمیت۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
4	سادات کرام کی محبت علامت ایمان ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
4	جواہل بت ہے بغض رکھے وہ منافق ہے۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
ں۔کہنبت اب بھی	اہل بیت فساق کے افعال غیرمشروعہ ہے بغض رکھا جائے گا۔ان کی ذات سے نہیں
۸	باقی ہے۔۔۔۔۔۔۔
9	سيدناغوث اعظم كے فضائل ومناقب، اورآپ سے متعلق ایک واقعہ كا حال
11	كتاب مقاصد الصالحين معتبر ومتنزنبيل
11	قیامت کے بعض احوال اور حضور کے تصرفات،۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔
Ir	تصوریشی اورتصور داری شریعت اسلامیه مین ممنوع و ناجائز ہے۔۔۔۔۔۔
10	تعزیدداری ممنوع و ناجائز کے اور تعزید داروں کا حکم ۔۔۔۔۔۔۔۔
ناباعث کناہ ہے۔11	کی د نیوی غرض ہے ایک امام کے تقلید بلا دلیل چھوڑ کر دوسرے مذہب کو اختیار کر

فهرست مسائل	(")	فآوى اجمليه /جلد جہارم
101	هرکی ملک نبیس ر ما، ۔۔۔۔۔	دین مهرین مکان دے دیا تو وہ شو
109	الركى كوعارية بہنے كے لئے ديت	ز بور کاعرف بیہی ہے کہاڑ کے دا۔
	وارث م	
ای خارج ہوچکا،۔۔۔۔۔۱۲۲	میں کسی کودے دیا تو وہ ملک ہے پہلے	تر كەمىت كامال متر د كەھے زندگى
171111111111111111111111111111111111111	ي هوگی -،	ا کیلڑ کی ہوتو نصف تر کہ کی وارٹ
177		علمائے دیویند کے فتوی کارو۔۔۔
144	E 40 40 40 40 40 40 40 40 40 40 40 40 40	ظلمامال لينے كاوبال
144	سوالات کے مناظرانہ جوابات،۔۔۔	مفتی ابوذ رصاحب سنبھلی کے ۱۴۷
191	وسوالات، ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ ـ	اجمل العلما كي طرف ہے ايک سو
r+1	يات اور جوابات	ایک عجراتی اشتهار کے متعلق سوال
r.a	ریت و تنع آ داب زیارت	رسالهطوفاننجد
اتفصيل رد، ١٠٥٥ تا ٣٠٠٠٠	۔ ب(منک واضح) کے چندا قتباسات ک	معود بيعربيه ےشائع شدہ كتار
r. r.	يـ شعر كاحكم ،	خواجه غريب نواز كے سلسله ميں آ
	مالیک کانپوری فتوی کارده ۔ ۔ ۔ ۔ ۔	
	ار کی تصحیح وتصویب،۔۔۔۔۔	
لی طرف ہےان کے قاضی مقرر کرنا	ت ہے۔ زہبی معاملات میں حکومت	جعية العلماديو بنديوں كى جماعيہ
MIY		وین میں مداخلت ہے،
rr	ناہی مرادآ باد کے فتوی کارد۔۔۔۔ سے	بعدنمازمصافي كعدم جوازير
mm	اں ہو نگے۔ بدروایات سیح ہیں۔۔۔	روزمحشرلوگ ننگے بدن، ننگے یا و
	می کتاب کے چنداشعار پراعتراضات	
rrr	بليغ والياسي تبليغ	رسالهاسلامي
	ب برحفرت مصنف كامفصل تاریخی ح	





#### مسئله

کیافر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کالڑکا بیارتھااور عمر نے زید
کو یہ بتلا یا کہ علی الصباح سورج سے پہلے بھنگیوں کے محلّہ میں جاکر بچہ کوجس مکان میں جنگلی یعنی سور بند
ہوتے ہیں اس مکان میں بچہ کوجنگلیوں کی صورت دکھلاؤ، زید نے ایسا ہی کیا اتفاق سے واپسی میں مرگیا۔
ایسی حالت میں اس سے مرید ہونا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اور اس سے میلا دیڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟
ایسی حالت میں اس سے مرید ہونا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اور اس سے میلا دیڑھوانا جائز ہے یا نہیں؟
اور زید ہیرامریدی بھی کرتا ہے۔ فقط

آل على حكمت منجل ضلع مرادآ باد٣ ارشعبان المعظم ١٠ ١٣ هـ

#### الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

عمر کازید کویی ٹوٹکا تاناسر اسر جہالت اور انتہا درجہ کی نادانی ہے۔ زید کا اس پڑمل کرنا اور اس کو بچہ کی موت کا سبب مجھنا بھی اسی قبیل سے ہے۔ اب رہا اس سے مرید نہ ہونایا اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنایا میلا دشریف نہ پڑھوانا وہ اگر بنظر اصلاح یا شبیل تندیبہ ہوتو کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالی اعلم بالصواب

مسئله (۲۸۸،۸۸۸)

(۱) کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسلم میں کے مسرف اور مبذر کون کون اشخاص ہیں؟۔

.-(٢) " .\_\_ تشب بقوم فهو منهم" كمصداق كون كون حضرات موسكت بين؟ چونكه آپس میں تنازع واقع ہور ہاہے لہذاان دونوں سوالوں کو بالنفصیل بیان کردیجئے بدلاً کل عقلیہ ونقلیہ۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) مسرف اورمبذراسم فاعل کے صینے ہیں لغت کے اعتبار سے اسراف وتبذیرا یک دوسرے کے معنی میں مستعمل ہیں۔

قاموس میں ہے۔الاسراف التبذیر او ماانفق فی غیر طاعة بسیار بیجاخر چ کردن باخر چ کردن باخر چ کردن باخر چ

اورغیات میں ہے۔اسسراف بالکسر۔زیادہ از حاجت خرچ کردن وتبذیر ہے اندازہ خرچ کردن۔ ردن۔

نزھة القلوب في تفسيرغريب القرآن مين ہے۔

التبذير في النفقة هو الاسراف فيها و تفريقها في غير مااحل الله\_

سيدالمفنرين حفزت عبدالله بن معود تنزير كمعنى دريافت كر كي كر

فقال انفاق المال في غير حقه (تفيرمعالم)

اورلفير فازن ميل ـ هو انفاق المال في العمارة على وجه السرف \_

اورتفیر مدارک میں ہے۔والا تبذروا تبذیرا۔ کے تحت میں فرماتے ہیں:

ولاتسرفوا اسرافا ي

ان عبارتوں ہے سے ظاہر ہو گیا کہ تبذیر اور اسراف دونوں ایک دوسرے کی جگہ میں استعال کئے جاتے ہیں کین ان دونوں کلموں میں ایک لطیف فرق ہے۔

چنانچ مجمع البحار جلداول میں ہے:

التبذير الانفاق في مالاينبغي والاسراف الصرف زيادة مالاينبغي-

اوراس کی جلد ثانی میں ہے۔

الغالب في الاسراف الوارد في الحديث الاكثار من الذنوب والخطايا\_

تفسیر مدارک میں ہے۔

التبذير تفريق المال في غير الحل والمحل\_

لہذاان عبر آوں سے ظاہر ہو گیا کہ اسراف عام ہے اور تبذیر خاص ہے اور مسرف وہ تخص بھی کہلائے گا جو بکٹر ت کی گناہ کو کرے اور کسی خطا کا عادی ہوا ور مبذر وہ ہے جواپنے مال کو غیر محل میں بلاقصد طاعة خرج کرنے والا ہو، یہاں تک کہ اگر کسی تخص نے بلاقصد طاعة ایک درہم بھی خرج کیا تو وہ مبذرے اور اگر بقصد طاعة سارا مال خرج کردے تو مبذر نہیں۔

تفسیرخازن میں ہے۔

لو انفق الانسان ماله كله في الحق لم يكن مبذرا ولو انفق درهما او مداً في باطل كان مبذراً كذا في المعالم والتدتعالي اعلم بالصواب -

(۲) حدیث شریف میں مطلق شبہ کا ذکر ہے۔ چنانچیہ مجمع البحار میں ہے۔

من تشبه بقوم فهو منهم الم من تشبه بالكفار في اللباس وغيره، اوبالفساق

لہذا جس گروہ کے شعار وخصوصیات مذہبی کو اختیار کرے گاوہ اس گروہ میں شامل مانا جائے گا اہل تصوف اور صلحاء کے ساتھ مشابہت کرنی چاہئے اور فساق و کفار کی مشابہت سے پر ہیز لازم ہے خصوصاً کفار کی مشابہت بہت خطرناک ہے کہ بسا اوقات اس سے بھی افعال کفریہ کر بیٹھتا ہے مگر کفار کے ساتھ ہر تشبہ ممنوع نہیں۔

ورمختاراور بحرالرائق میں ہے۔

التشنبه بهم لایکره فی کل شئ بل فی المذموم و مایقصد به التشبه . اورشر فقد کرمیں ہے۔

فانا ممنوعون من التشبه بالكفرة واهل البدعة المنكرة في شعارهم لامنهيون عن كل بدعة ولوكانت مباحة سواء كانت من افعال اهل السنة او من افعال الكفرة واهل البدعة فالمدار على الشعار.

لہذا گفار کے ساتھ ہر بری بات میں اور جوان کا شعار ہواس میں تھبہ بقصد مشابہت ممنوع ہے۔ فقط واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ T

مسئله (۸۸۹)

کیافر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۱۲ رشعبان المعظم کو جوحلوے اور آ شبازی کا اہتمام ہوتا ہے اس کی وجہ کیا ہے؟ آیا میصور کے زمانہ سے ہے یا صحابہ کرام یا تیج تابعین یاام مسین کے زمانہ سے جاری ہے۔ اس کا جواب بحوالہ کتب دیا جائے۔

محمرايبارحسين ساكن كلكوسرائ سنجل

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

شعبان نہایت خیروبرکت وعمل وکسب کا مہینہ ہے،حضور سیدعالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی سیرت پاک پرنظر کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ سوائے رمضان شریف کے حضور اقدس اس مہینہ بھر میں جتنے اعمال صالحہ کرتے بھے اور کسی مہینہ میں نہیں کرتے اور خصوصاً نصف شعبان یعنی شب برات کو تو حضور اعمال کے لئے خاص فر باتے۔

(په جواب ناتمام دستیاب ہوا) (۸۹۰)

مسئله

کیافرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عمر بکر وغیرہ آل رسول و اولا دعلی (صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ورضی اللہ تعالی عنہ ) کی تو ہین کرتے اور گالیاں دیتے ہیں ،اور تولی فی اور نقصان پہنچانے کی تدبیر وکوشش کرتے ہیں ، اور بغض وحسد وعداوت قلبی رکھتے ہیں ،اور جولوگ ان کے شریک ہیں اور ایجا ندار بچھتے ہیں اور جولوگ ان سے کہتے ہیں کہ سادات کی شریک ہیں اور ایجا ندار بچھتے ہیں اور جولوگ ان سے کہتے ہیں کہ سادات کف شریک ہیں اس وجہ شان میں گتا خی کے لفظ کہنا نہ چاہئے ۔ تو اس کا جواب دیتے ہیں کہ سادات کف خواب ہیں اس وجہ سے ہم اچھا نہیں ہجھتے ،اور بیغلط ہے کہ رسول مقبول اینے گنا ہوں کے شفیع ہوں گے ، کیا یہ لوگ ایسے الفاظ گتا خانہ کہنے والے اس کو جسم الیا کہتے ہیں کہ سادات کے فعل خراب ہیں گے ، کیا یہ پختے مسلمان سمجھے جا کیں گئار دورہ و اب ان کا کا کی ہے کہ سادات کے فعل خراب ہیں گے ، کیا یہ پختے مسلمان سمجھے جا کیں گئار دورہ و ماان کی ایسی حالت ہیں مقبول ہوگی۔

الجواب

نحمده و نصلی علی رسوله الکریم

جولوگ واقعی سادات واولا دوآل نی علیه الصلو ة والسلام بین ان کی محبت علامت ایمان ہے۔ مواہب لدئیہ میں ہے۔

محبة جملة اهل بيته المعظم وذريته \_

یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام اہل بیت اور ذریت کی محبت فرض کی گئی بکٹرت احادیث محبت آل حضور میں وارد ہیں اگر ان کو جمع کیا جائے تومستقل رسالہ تیار ہوجائے ۔ تیر کا ایک حدیث نقل کر دی جاتی ہے یہ مسلمان کے لئے بہت کافی ووافی ہوگی۔

تر فدی شریف بیس حضرت عبدالله بن عباس رضی الله تعالی عنبما سے مروی که انہوں نے کہا حضور سید عالم صلی الله تعالی علیہ وسلم نے فر مایا۔

احبونی لحب الله و احبوا اهل بیتی لحبی - (مشکوة شریف ص۵۷۳) یعنی مجھ سے اللہ کی محبت کی وجہ ہے محبت کرواور میری اہل بیت سے میری محبت کی بنا پر محبت

کرو۔

جب ان کی محبت الی صروری ہے و ان کی تو بین اور گتاخی کرنے اور ان کو گالیاں ویے اور ان کو گالیاں ویے اور ان کو تکلیف و نقصان پہچانے اور ان سے عداوت قلبی یا بغض وحسد رکھنے کی مخالفت تو ثابت ہوگئی ۔ لیکن مزیدا طمینان خاطر کے لئے ایک دواحادیث بھی پیش کر دوں۔

حفرت امام احمر نے مرفوعار وایت کی۔

مِن ابغض اهل البيت فهو منافق \_

یعنی جس نے اہل بیت ہے بغض رکھاوہ منافق ہے۔

ایک حدیث میں بہ ہے کہ حضور صلی الله تعالیٰ علیه وسلم فرماتے ہیں:

من مات على بغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله ـ (صواعق م ١٨٣٣)

یعنی جوآل پاک سے بغض رکھتے ہوئے مراتو بروز قیامت اس طرح آئے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان میں بیکھا ہوا ہوگا "آیس من رحمة الله" یعنی الله کی رحمت سے مایوس ہونے والا۔ای لئے علامہ ابن حجر مکی نے کثیراحادیث نقل کرنے کے بعد فر مایا۔

علم من الاحاديث السابقة وجوب محبة اهل البيت وتحريم بغضهم - (صواعق ص١٠١٠)

یعنی سابق احادیث ہے اہل ہیت کی محبت کا واجب ہونا اور ان کے ساتھ بغض کا حرام ہونا جان لیا گیا۔ یہاں تک کہ اہل ہیت کے فاسق و فاجر کے حق میں بھی علامہ تحریر فرماتے ہیں۔

ان الفاسق من اهل البيت لبدعته اوغيرها انماتبغض افعاله لاذاته لانها بضعة منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانكان بينه وبينها وسائط. (صواعق ص١٠٢)

یعنی اہل بیت کے فاسق کے افعال غیر مشروعہ سے ضرور بغض رکھا جائے اس کی ذات سے نہیں کہ اس کی ذات و حضور سیدعالم سلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے جسدا طہر کا ایک ٹکڑا ہے اگر چہ حضور کے اور اس کے درمیان یں چندوا سطے ہوں۔

طبرانی اور دارقطنی وغیرہ میں بیرحدیث شریف مروی ہے کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مایا:

اول من اشفع له من امتى اهل بيتى الاقرب فالاقرب \_ (صواعق ص ١٣٠)

يعنى سب سے پہلے ميں اپنى امت ميں اپنے اہل بيت كى شفاعت كروں گا \_ پھر درجہ بدرجہ
قارب كى \_

حاصل جواب ہے ہے کہ سادات کی عظمت ضروری ہے ان کی محبت لازمی ہے۔ان کے ساتھ وشمنی وعداوت کرنے ان کی شان میں کسی طرح کی ہے ادبی اور گنتا خی کے ساتھ پیش آنے ہے بہت پر ہیز کرنا چاہئے،ان کے غیر مشروع افعال کو ناجائز بی سمجھا جائے گا۔ان کو ان کے ارتکاب سے روکا جائے گا ان پر سنبید کی جائے گی، لیکن ان کا ادب واحتر ام ضرور ملحوظ رہے گا۔ یہ جو پچھ معروض ہوا ان سادات کا تکم ہے جو واقعی اولا در سول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عول اگر چہ فاسق فی العمل ہوں۔اس سے موافض مراد نہیں کہ وہ اعتقادات میں حد کفر تک پہو نیچ گئے تو وہ قابل احتر ام تعظیم نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مسئله (۱۹۸)

کیا فر ماتنے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین ان کرامتوں مفصلہ ذیل میں۔

ایک مرید حفزت غوث اعظم قدس سرہ نے انقال کیا، اس کا بیٹاروتا ہوا آپ کے پاس آیا، آپ نے اس کے حال پر دم فرما کر آسان چہارم پر جا کر ملک الموت نے روح مرید کو مانگا۔ ملک الموت نے اس کے حال پر دم فرما کر آسان چہارم پر جا کر ملک الموت نے روح مرید کی جا پ نے فرمایا کہ میرے حکم جواب دے دیا خدائے تعالی کے حکم سے چھوڑ دے جب ملک الموت نے نہ دی زبردی تمام روحیں جواس دن قبض کی تھیں چھین لیس تمام روحیں پر واز کر کے اپنے آپ نے میں داخل ہوئیں۔ ملک الموت نے خدائے تعالی کے پاس فریاد کی کہ ایک شخص مجنوں نے زبردی روحوں کو چھین لیا فرمایا: وہ ادھر کو تو نہیں آتا، کہا اچھا ہوا والیس گیا، ور نہ وہ اگر ادھر کو آتا تو حضرت آدم لیکر اس وقت تک جتنے مرے ہیں سب کے زندہ کرنے والیس گیا، ور ندہ کر نابر ٹا۔

كرامت دوم

ایک عورت حضرت عبدالقادر جیلانی قدس سره کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہایا حضرت مجھے بیٹادو۔آپ نے فر مایا تیری تقدیر میں لوح محفوظ میں نہیں ہے،اس نے عض کیاا گرلوح محفوظ میں ہوتا تو تمہارے پاس کیوں آتی ۔آپ نے اللہ تعالیٰ ہے کہا: یا خدا تو اس عورت کو بیٹاد ہے، ہم ہوااس کی قسمت میں لوح محفوظ میں بیٹانہیں ہے، کہاا کی نہیں تو دود ہے، جواب آیا ایک نہیں تو دو کہاں ہے دوں ، کہا تو تین دے، کہا جب ایک بھی نہیں تو تین کہاں ہے،اس کی تقدیر میں بالکل نہیں۔ جب دہ عورت ناامید ہوئی تو غوث اعظم نے غصہ میں آکرا ہے دردازہ کی خاک تعویذ بناکر دیدی اور کہا تیرے سات لڑکے ہوئے ۔یہ کرامتیں صحیح میں یا غلط۔ بینوا ہوں گے، وہ عورت خوش ہوکر چلی گئی اور اس کے سات لڑکے ہوئے ۔یہ کرامتیں صحیح میں یا غلط۔ بینوا تو جروا

#### الجواى

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالی عنه کیر الکرامات وصاحب مقامات ہیں ان کی قدرت اور تصرفات ان کی طاقت اور اختیارات نا قابل انکار ہیں۔ان کو درگاہ اللی میں جوخصوصیت ومقبولیت جو اقرب ومجبوبیت حاصل ہے وہ مابین الاولیاء ممتاز ہیں لیکن بیدو و نوں واقعات کسی معتبر ومتند کتاب میں نظر سے نہ گذر ہے ،اور بظاہر بے اصل اور لغومعلوم ہوتے ہیں ان سے احتر از کرنا جا ہے اور ' بہت الاسرار' مصنفہ حضرت علامہ نورالدین ابوالحن علی ابن یوسف تحمی شطعو نی سے حضرت کی کرامات بیان

كتاب الحظر والأباحة

كرنى جايئين \_ والله تعالىٰ اعلم بالصواب \_

#### (APY)

#### مسئله

کیا فرماتے ہیں علائے وین مضامین ذیل کتاب'' مقاصد الصالحین صفحہ ۲ ۳' میں نقل ہے کہ جب قيامت تائم موكى الخضرت صلى الله تعالى عليه وسلم حضرت ابو بكرصديق رضى الله تعالى عنه كوهكم كريس گے تم دوزخ کی راہ گھیر کر کھڑے ہوجاؤ۔اگر کمی شخص کومیری امت سے دوزخ میں لے جائیں گے تم ہرگز نہ جانے دبجو۔ جب تک میں نہ یہونچوں اور عمر رضی اللہ تعالی عنہ کو تھم ہوگا کہ میزان کے پاس جاکر کھڑے رہوا درخبر دار ہو کہ اعمال میری امت کے اچھے تولے جاویں۔ اگر کسی کا پلہ عبادت کا بلکا ہوتو اس كاتولنا موقوف رہے جب تك كەميں نه آجاؤں۔ جب حضرت صلى الله تعالى عليه وسلم خودتشريف لے جاویں مجھم ہوگا کہان کی عبادت میرے روبرووزن کر وفرشتہ آپ کا تھم بجالا وین مجے جب تولئے کے وقت بلدسی کی عبادت کی طرف مائل ہوگا آپ این دست مبارک سے دبادیں گے کہ بلہ بھاری موجاويگا۔تب فرشتوں کو عکم باری پہو نچے گا کہاہ میرے فرشتو! میرے دوست کے خلاف مرضی کوئی کام نہ کرنا آج اس کومیں نے اختیار دے دیا ہے جو جا ہے سوکرے۔ اور حضرت عثان رضی اللہ تعالیٰ عنہ حوض کوٹر پر مامور ہوں گے کہ سب سے پہلے میری امت سیراب ہوئے اور حضرت علی مرتضی کرم اللہ وجہ دوزخ کے دروازے پر متعین کردیئے جائیں گے کہ کوئی امتی میرادوزخ میں نہ جانے یائے۔ جب تک میں نہ آ جاؤں اور آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سامیوش میں جا کراییے عاصیان امت کی شفاعت میں مصروف ہوں گے۔اس حالت میں جریل علیہ السلام سراسیمہ آپ کے پاس آئیں گے،آپان سے سبب سراسیمگی کا پوچھیں گے ۔وہ عرض کریں گے یا رسول اللہ! کل اس وقت میرا گذر دوزخ کی طرف ہوامیں نے دیکھا کہ ایک شخص آپ کی امت کا عذاب میں گرفتار ہے اور رور وکر کہتا ہے کہ افسوس کوئی ایسانہیں کہ میرا حال پیغیبر صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ہے عرض کرے اور آپ کومیری خبر دے۔اس کی فریاد میں میرا حال متغیر ہوا ،آپ بیسکر روتے ہوئے دوزخ کی طرف تشریف بیجا کیں سے اور اس کو عذاب سے چھڑا ئیں گے۔ مالک کو تھم ہوگا ہرگز میرے حبیب کے امور میں دخل نہ دینااور چون چرانہ کرنا -بعداس کے انخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میزان کے پاس تشریف کیجائیں گے اور اعمال کے تو لئے والوں کو حکم دیں گے کہ اعمال میری امت کے اچھی طرح تو لنا، پھر کنارے دوزخ پر جا کرفر مائیں گے کہ اے مالک! اگر کوئی شخص میری امت کا آئے تو اس پر بختی نہ کرناجب تک کہ میں نہ آجاؤں آخر کو یہاں تک

نوبت پہونچ گی کہ جس شخص کو ملائکہ کے ہاتھ مین دیکھیں گے جناب باری میں عرض کریں گے کہ بارے خدااس کومیری التماس سے بخش دے یا مجھ کو بھی اس نے ساتھ جانے کا حکم دے۔انتہااے عزیز کچھ جانتے ہو کہا حکام الٰہی میں کیا کیااسرار ہیں فقط۔اس کا پڑھنا پڑھانا اوراعتقاد کا کرنا ان روایات کا صحیح ہے یا غلط؟ اورموضوع۔ بینوا تو جروا ۰

الجواس

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

کتاب "مقاصد الصالحین" کی معتبر و متند عالم کی تصنیف نہیں ہے۔ مسلمانوں کو ہمیشہ پڑھنے پڑھانے کے لئے وہ کتابیں اپنے پاس رکھنی چاہیں جو کی معتبر و متنداور محتاط و محقق سی سے العقیدہ عالم کی تصنیفات ہے ہوں۔ آئبیں پراعتماد کیا جاسکتا ہے کہ ان کی روایات میں صحت کا التزام ہوتا ہے۔ بیصدیث چند کتب واحادیث وسیر میں تلاش کی گئی مگر میری نظر سے نہیں گذری۔ مواہب لدنیہ میں حضرات خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالی علیہ م اجمعین کے متعلق بیصدیث تو نظر سے گذری جس کو ابوسعید خدری نے شرف النبو ق میں حضرت انس رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت کیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ و سلم فرمایا:

لحوضى اربعة اركان الاول بيد ابي بكر الصديق والثاني بيد عمر الفاروق والثالث بيد عثمان ذو النورين والرابع بيد على بن ابي طالب الحديث \_

(مواهب لدنية شريف ج ٢ص ٩٠٩)

میرے حوض کی چار جانبیں ہیں، ایک جانب حضرت ابو بکر کے قبضہ میں، اور دوسری جانب حضرت عمر فاروق کے قبضہ میں، اور تیسری جناب حضرت عثمان ذی النورین کے قبضہ میں، اور چوتھی جانب حضرت علی ابن ابی طالب کے قبضہ میں۔

اور گنهگاران امت کودوزخ ہے رہا کرنے کے متعلق بیصدیث خصائص کبری میں نظرے گذری طرانی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالی عنہ ہے روایت ہے کہ۔

قال :قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم أتى جهنم فاضرب بابها فيفتح لى فادخلها فاحمد الله بمحامد مااحمد لاقبلى مثله ولايحمد احد بعدى ثم احرج منها من قال لا اله الاالله ملحصا\_

حضور سیدعالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا میں دوزخ کی طرف آونگا اور اس کا دروازہ کھلوؤں گا وہ میرے لئے کھول دیا جائے گا تو اس میں داخل ہوکر اللہ تعالیٰ کی حمد کروں گا کہ جس کی مثل مجھ سے پہلے اور میرے بعد کسی نے بہلے اور میرے بعد کسی نے باخلاص 'لا اللہ اللہ محدرسول اللہ'' کہا نکال لوں گا۔

#### مسئله (۸۹۳)

کیا فرماتے ہیں علمائے وین ومفتیان شرع متین اس مسلہ میں کہ حاجی علی احمد وارتی ۔بابو لطافت حسین دار تی ۔مولوی گل محمد خال نقشبندی مجددی بٹیالداسٹیٹ ( پنجاب ) نے ایک اشتہار طبع کیا ہے جس میں عکس تصویر کے جواز پریہ فتاوی واقوال پیش کئے ہیں۔اس اشتہار کی پوری عبارت ذیل میں نقل ہے۔مصر کے علماء میں سے مفتی عیدہ مرحوم نے اس کے جواز کا فتوی دیا ہے۔اور علامہ سیدرشیدرضا مصری نے المنار کے متعدد فقاوی میں اس کو جائز بتایا ہے، مکہ مکر مداور مدینہ منورہ کے علماء نے ۱۹۲۰ء میں کتاب راہنمائے حجاج اپنے زیر اہتمام لاکھوں کی تعداد میں چھپوا کرکل دنیائے اسلام میں روانہ کی ہے جس میں کثرت سے ادھوری اور پوری انسانی فوٹو موجود ہیں اور اس وقت مکہ مکر مہاور مدینہ منورہ کے تقریبا ہرگھراور ہردوکان میں انسانی فوٹو آویزاں نظرآتے ہیں ہندوستان کے علیاء جنہوں نے فوٹو کے جواز کافتوی دیااورا پنے اپنے فوٹو تھنچوائے وہ یہ ہیں ،مولا ناشلی نعمانی ،سیدمولنا عبدالحی ناظم ندوۃ العلماء مولنا ابوالکلام آزاد \_مولنا حبیب الرحمٰن خال شیروانی ،مولنا سیدسلیمان ندوی \_اور ثابت کردکھایا ہے کہ فوٹو گرافی مصوری نہیں ہے در حقیقت عکاس ہے ( دیکھو کتاب جواز عکس تصاویر ص ۳۰) مصنفہ سیرسلیمان ندوی جانشین مولا ناشلی نعمانی \_ نیز ضرورت وقت کے لحاظ ہے بھی علاء نے فوٹو کے جواز کا فتوی دیا ہے كيونكه غيرمما لك كاسفر بغير ياسبورث ناممكن ہاور ياسپورٹ بغير فوٹو حاصل نہيں ہوسكتا۔اب دريافت طلب بیامرہے کہآیاعکس تصویر جائزہے یانہیں اور جوعکس تصاویر کے قائل لوگ اس اشتہار میں ہیں بیہ کیےلوگ ہیں۔ بینواتو جروا

#### الجوال

نحمده و نصلی علی رسوله الکریم تصوریشی اورتصور داری شریعت اسلامیه مین ممنوع فرمائی گئی ہے،احادیث کثیرہ اس کی ممانعت میں وارد ہیں بخاری شریف اور مسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے ک قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ماخلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصورة لاتدخله الملتكة \_ القيامة يقال لهم احيوا ماخلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصورة لاتدخله الملتكة \_ (مثكوة شريف ٣٨٥)

بخاری شریف اورمسلم شریف میں مفرت عبداللتہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے مروی ہےوہ فرماتے ہیں۔

سمعت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يقول اشدالناس عذابا عندالله المصورون (مشكوة شريف ص ٣٨٥)

بخاری شریف میں حضرت سعید بن ابی الحسن رضی الله تعالیٰ عنه ہے مروی ہے۔ کنیتر عند المان معالم ساذ حامرہ محالہ فقال بالان عمالہ النہ سوایان المستدم

كنت عند ابن عباس اذجاء و رجل فقال ياابن عباس انى رجل انما معيشتى من صنعة يدى وانى اصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس الا احدثك الا ماسمعت من رسول الله على الله تعالى عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله يعذبه حتى ينفخ فيه الروح وليس بنا فخ فيها ابدا فزپ الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه فقال ويحك ان ابيت الا ان تصنع فعليك بهذا الشجر و كل شئ ليس فيه روح \_ (محكوة شريف ٣٨٧)

روایات کثیرہ ممانعت تصویر میں وارد ہیں بخیال اختصار یہاں پرصرف تین احادیث پیش کیں،
لیکن احادیث میں تصویر ذی روح کی ممانعت عام ہے اب چاہے دستی ہویا عکسی، کوئی اس ہے سٹنی نہیں
اور بے اسٹناء دعوی جواز تکم شرع سے عدول اور دین کی مخالفت ہے اور احادیث شریفہ اور کتب فقہ سے
صاف انکار ہے، اور مجوزین کی جمدات ودلیری اور بے دینی اور گر اہی کی بین دلیل ہے۔اعاد نالله تعالیٰ

جن اشخاص کے نام وارثی صاحبان نے تحریر کئے ہیں ان میں کوئی بھی علاء معتمدین اور معتبرین سے نہیں ہیں۔ رشید رضا ایڈیڑ 'المنار' ایک بے شرع نیجری طبع انسان ہے جس کی صورت تک اسلامی وضع وشعار سے معرا ہے، لہذا لا فد ہب ہے، یہی بیقیدی عقائد و خیالات کی شبلی اور ندوی کے خصوصیات سے ہمولوی حبیب الرحمٰن خانصا حب ایک معزز رئیس ہیں ان کی نسبت یقین نہیں ہوتا کہ وہ جواز تصویر کے قائل ہول ، ابوالکلام کی تو صورت سیرت عقائد واعمال سبھی اسلام سے بہت دور ہیں۔ انکا بے قیدو آزاد ہونا تو کسی بیان کامختاج نہیں۔ ایسے لوگوں کے افعال فساق کے لئے فسق میں سند ہوں تو ہوں قیدو آزاد ہونا تو کسی بیان کامختاج نہیں۔ ایسے لوگوں کے افعال فساق کے لئے فسق میں سند ہوں تو ہوں

فآوی اجملیه اجلد چهارم

دین میں تو بدلوگ ماخوذ ومغضوب ہیں ،ان کی بے قیدیاں انہیں خود مجرم بناتی ہیں نہ کہ دوسروں کے لئے ان کے افعال قبیجہ روا کر سکیں۔

كتأب الحظر والأباحة

ولاحول ولاقوة الا بالله العلى العظيم ـ

کتاب'' رہنمائے جاج'' کوعلاء حرمین کی طرف منسوب کرنا بڑا ہی مغالطہ ہے میہ کتاب علاء حرمین نے شائع نہیں کی حکومت نجدیہ وہابیہ کے اہلکاروں نے شائع کی ہوگی ،ان کافعل نہ ججت ہے نہ سند، وارثی صاحبان کودنیائے اسلام میں کوئی ایسا دیندار عالمنہیں ملا کہ جواز تصویر میں جس کا نام لے سکتے، بدندہب غیرمشرع بدا فعال لوگوں کے نام ککھدیئے، اور لطف بیہ ہے کہ ان کے افعال واقوال خود وارثی صاحبان کے نز دیک بھی معترنہیں ،اوراگریا ہے ان شہود کومقتدا بنالیں اوران کے اقوال وافعال قابل شلیم مانیں تو ان کی تمام صوفیت ووارشیت کا خاتمہ ہوجائے اوران کی کفروشرک کی دستاویزیں ان کے انہیں مقبولین کے قلم سے برروئے کارآ جائیں،آپنے ابھی نجدیوں کے دین میں صرف جواز تصویر ہی پرنظر ڈالی ہے اور ان کے جہا تگیری شرک کا مطالعہ ہیں کیا جس سے صوفیوں اور درویشوں کی جماعت کا کوئی فردسلامت بچکزہیں جاسکتا ہی طرح وارثی صاحبان کے دوسرے مقبولین بھی ہیں اگران کے تمام افعال کوسند قرار دیدیا جائے تو وارثی صاحبان کے لئے صرف تصویر ہی جائز نہ ہوگی بلکہ داڑھی منڈانا ہے نوشی کرنا نماز وں کی پابندی چھوڑ نا وغیرہ گناہ کبیرہ سب تجھہ جائز ہوجا کینگے پاسپورٹ میں تصویر کالازم ہونا تھم حرمت کونہیں اٹھا تا اور جج کے سفر کے لئے پاسپورٹ میں تصویر لازم بھی نہیں بہر حال جواز تصویر کا دعوی بالکل بے سند و باطل ہے اسلام نے بت برستی مٹائی ہے ذی روح کی تصویر ممنوع فر مائی ہے حلقہ بگوشان اسلام نفس پرسی ہے تو بہ کریں اور اسلام کے حضور عقیدت واطاعت کی گرد نمیں خم کریں۔واللہ تعالى اعلم بالصواب\_

(19r)

#### مسئله

کیافر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسکد میں کہ ہمارے گاؤں میں اہلسنت وجماعت کے لوگ تعزید بناتے ہیں، اس تعزید میں کسی جاندار کی تصویر کونہیں رکھتے بلکہ ایک روضہ کانمونہ بناتے ہیں۔ اور اگر جائز ہے تو جو خص تعزید بنانے والے کو کافر کہتا ہے وہ گنہگار ہوتا ہے یانہیں، اس کا آپ فتوی دیکر اور بھی علاء کی تصدیق کراکر روانہ فر مائیں۔
گنہگار ہوتا ہے یانہیں، اس کا آپ فتوی دیکر اور بھی علاء کی تصدیق کراکر روانہ فر مائیں۔
خاکسار پیش امام جامع مسجد دوار کا ٹھیا وار اسمعیل پٹنی۔

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) تعزید کی اتن اصل تھی کہ روضہ مبارک سیدالشہد اء حضرت امام حسین رضی اللہ تعالی عنہ کا تھی فقتہ بنا کر بہنیت تبرک اس کومکان میں رکھنا اس میں کوئی شرعی طور پرحرج نہیں تھا کہ غیر جاندار کی تصویر بنانا رکھنا درست و جائز ہے۔ لیکن اب چونکہ تعزید داری بہت ممنوعات شرعیہ اور امور ناجائز برمشمل ہے لہذا اب ایسی تھی ختیں بنانی چاہیئے ہاں اس کے جواز میں کوئی شک نہیں کہ اگر دوضہ کا تھی نقشہ کا غذ پر بنا کر کتبہ کے طور پر رکھے جس طرح کعبہ معظمہ اور میجد نبوی شریف وغیرہ مقامات متبر کہ کے نقشے رکھے جاتے ہیں تو اسے بقصد تبرک اپنے مکان میں رکھ سکتے ہیں۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(۲) تعزیہ بنانے والے کو جو صرف تعزیہ بنانے کی بنا پر کا فر کہتا ہے اسے خود استغفار اور تو بہ کرنی چاہئے کہ وہ ایک مسلمان کو بلاار تکاب کفر کے کا فر کہتا ہے۔

ابودا ؤ دشریف میں حضرت انس رضی الله تعالی عنہ سے بیر وایت ہے کہ۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث من اصل الايمان الكف عمن قال لااله الا الله و لانكف عمن قال لااله الا الله و لانكف المنتوجه من الاسلام بعمل الحديث. (مشكوة شريف ١٨٠) حضور نبي كريم صلى الله تعالى عليه وسلم في فرمايا كه تين با تيس اصل ايمان سے بين "لا اله الا الله" وضور الله كي تكفير نه كريں ، كى بنا پراسلام سے فارخ نه كريں ، كى بنا پراسلام سے فارخ نه كريں ۔ پڑھنے والے كى تكفير نه كريں ، كى بنا پراسلام سے فارخ نه كريں ، كى بنا پراسلام سے فارخ نه كريں ۔ حديث شريف ميں ہے جس كو بخارى شريف و مسلم شريف في حضرت عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما سے دوايت كى ۔

ق ال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايمار حل قال لا حيه كافر لقد باء بها احدهما انكان كما قال والارجعت عليه (مسلم شريف ص ١٥٥ زمشكوة شريف ص ١٥١) حضورا كرم صلى الله تعالى عليه وسلم في فرمايا كه جوشف البيخ كسى مسلمان بهائى كوكافر كهان دونول مين ايك بريه بلاضرور برا عاكر جها تقاوه هقيقة كافر تفاجب تو خير ورنه فقط اسى كهنه والدير بليث آئكا و

ان احادیث ہے ٹابت ہوگیا کہ سی مسلمان کی گناہ یا نا جائز عمل کی وجہ سے تکفیر نہیں کی جا سکتی اور جوکوئی اس وجہ سے تکفیر کرے تو وہ اپنا تھم اس دوسری حدیث سے معلوم کرے فقط۔ واللہ

تعالىٰ اعلم بالصواب\_

#### (190)

#### مسئله

کیافر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہاکی شخص جواپنے دیوی نفع کی غرض سے مذہب حنفی چھوڑ کرمذہب شافعی اختیار کر ہے تو عندالشرع اس کا کیا تھم ہے۔

الجواسي

نحمده و نصلي على رسوله الكريم

نداہب اربعہ میں ہے ایک ندہب کو کسی دنیوی غرض کی وجہ سے بلادلیل جھوڑنے والا اور دوسرے ندہب کو کفض خواہش نفسانی کی بناپراختیار کرنے والا گنہگاراور سزا کا مستحق ہے۔ ردالمختار میں ہے۔

اما انتقال غيره من غير دليل بل لما يرغب من غرض الدنيا وشهوتها فهو المذموم الاثم المستوجب للتاديب والتعذير لارتكاب المنكر في الدين واستخفافه بدينه ومذهبه الاثم المستوجب للتاديب والتعذير لارتكاب المنكر في الدين واستخفافه بدينه ومذهبه الاثم المستوجب للتاديب والتعذير لارتكاب المنكر في الدين واستخفافه بدينه ومذهبه الاثم المستوجب للتاديب والتعذير لارتكاب المناكر في الدين واستخفافه بدينه ومذهبه المناكر في الدين واستخفافه بدينه والتعذير لارتكاب المناكر في الدين واستخفافه بدينه ومذهبه المناكر في الدين واستخفافه بدينه والتعذير لارتكاب المناكر في الدين واستخفافه بدينه والتعذير التعذير التع

اس کا خلاصہ صفمون ہے ہے کہ غیر مجتهد کا بلا دلیل ایک مذہب سے دوسرے کی طرف د نیوی غرض کی رغبت کی وجہ سے منتقل ہونا قابل ذم ہے اور وہ شخص گنہگار ہے اور وہ دین میں برے کام کے ارتکاب اور این دین ومذہب کے استخفاف کی وجہ سے سز اوسرزنش کے لائق ہے۔

اورای میں قنیہ سے ناقل ہیں:

قيل من انتقل الى مذهب الشافعي ليتزوج له احاف ان يموت مسلوب الايمان لاهانته للدين لحيفةٍ قذرة\_

جو شخص شافعی مذہب کی طرف اس لئے منتقل ہوا کہ نکاح کر ہے تو اس کے حق میں کہا گیا کہ میں خوف کرتا ہوں کہ دہ ایمان سلب ہونے کی حالت میں مرے کیونکہ اس نے دین کی تو بین ایک مردار بودار پلید چیز کی دجہ سے کی۔

اورای میں تا تارخانیے سے ناقل ہیں۔

حكى ان رجلًا من اصحاب ابى حنيفة خطب الى رجل من اصحاب الحديث ابنته في عهد ابى بكر الحوزاني فابى الا ان يترك مذهبه فيقرأ خلف الامام ويرفع بديه عند

الانحطاط و نحو ذلك فاحابه فزوجه فقال الشيخ بعد ماسئل من هذه واطرق رأسه النكاح حائز ولكن اخاف عليه ان يذهب ايمانه وقت النزع لانه استخف بمذهبه الذي هو حق عنده و تركه لاجل حيفةٍ متنة\_

حکایت بیان کی گئی کہ امام ابو بکر جوزائی کے زمانہ میں امام ابو صنیفہ علیہ الرحمہ کے اصحاب سے ایک شخص نے ایک محدث کی لڑکی کے لئے مثلّی کا بیام بھیجا، تو اس محدث نے انکار کردیا، مگر بیٹر طالگائی کہ وہ اگر اپنا ند بہب جھوڑ دے اور امام کے بیچھے قر اُت کر لے اور رفع یدین کر لے اور اس کے مثل کام کر لے، اس حفی نے اس کی شرط تسلیم کی تو محدث نے اس سے نکاح کردیا، لوگوں نے اس کے متعلق حضرت امام ابو بکر سے سوال کیا، حضرت شیخ نے سر جھکا کر جواب دیا کہ نکاح جائز ہے، لیکن میں اس پر اس کے نزع کے وقت ایمان جانے کا خوف کرتا ہوں، کیونکہ اس نے وہ فد بہب جواس کے نزد یک حق تھا اس کے نزع کے وقت ایمان جانے کا خوف کرتا ہوں، کیونکہ اس نے وہ فد بہب جواس کے نزد یک حق تھا اسے بلکا جانا اور بودار مردار کی وجہ سے اسے چھوڑ دیا۔

عاصل جواب ہہ ہے کشخص مذکور کا مذہب حنفی کوچھوڑ کر مذہب شافعی ایک دینوی وجہ سے اختیار کرنا گناہ ہے،شرع ایسے مخص کوتبدیل مذہب کی اجازت نہیں دیتی ،اوراس شخص کو یہ بات قابل لحاظ ہے کہاس میں ایمان سلب ہونے کا خطرہ ہے۔واللّٰہ تعالٰی اعلم بالصواب۔

#### مسئله (۲۹۸)

بانہیں۔

#### الغواسسا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اگراہل محلّہ لڑی والے پراسقدرا ختیار رکھتے ہیں کہاڑ کے والالواز مددیگا توبید نکاح ہونے دینگے اورلڑ کی والا بلاان کی رضا کے نکاح نہ کرسکے گا توبیلواز مدر شوت ہے۔

ردامختار میں ہے۔

ان اعطى البي رجل شيئاً لاصلاح مصالح المصاهرة ان كان من قوم الحطيبة اوغيرهم الذين يقدرون على الاصلاح والفساد وقال هو اجرة لك على الاصلاح لايرجع وان قال على عدم الفساد والسكوت يرجع لانه رشوة \_ (روام المحتارص ٣٤٦)

یالوے والا اس لئے اہل محلّہ کولوازمہ دیتا ہے کہ بیلوگ اس کے لا کی سے فساد سے باز رہیں گے اور با آسانی نکاح ہوجائے گاجب بھی بیلواز مدر شوت ہے۔

انفق على طمع ان يتزوجها قال الاستاذ قاضيحان الاصح انه يرجع عليها زوجت نفسها او لم يتزوج لانها رشوة اه ملخصا

اوراگراہل محلّہ کوالیا اختیار حاصل نہ ہواورلڑ کے والا لحاظ عرف ورسم کے بطور صلہ و ہبہ کے اہل محلّہ کولواز مہد تو یہ لواز مہدندر شوت ہے نہ حرام۔

شامی میں ہے۔

وان كان ممن لايقد رون على ذالك ان قال هو عطية او اجرة لك للذهاب والاياب او الكلام او الرسالة بينى وبينها لايرجع وان لم يقل شيئاً منها يكون هبةله الرجوع فيها ان لم يوجد مايمنع الرجوع \_

بالجملہ بہلواز مہ پہلی دونوں صورتوں میں رشوت ہے تو اہل محلّہ کواس کا نہ لینا جائز نہ کھانا حلال ،اور تیسری صورت میں ہبہ ہے تو اسکالینا بھی جائز اور کھانا بھی حلال ،اسی طرح لڑکی کے استاد کے لئے لڑکے والے سے دام لینا پہلی دوصورتوں میں رشوت ہے ،اور تیسری صورت میں ہبداوراحسان ہے ،اور تیسری صورت میں ہبداوراحسان ہے ،اور تیسری کولڑے والے گا کچھ دینا عرفا بطور تیمرع اوراحسان کے ہوتا ہے تو اس میں لڑکے والا مختار ہے ،اورلڑکی کے والدین کولڑکی کے جوڑے وغیرہ کے لئے لڑکے والے کی طرف سے جورو پیدملا ہے وہ خاص لڑکی کے دالدین کولڑکی کے جوڑے وغیرہ کے لئے لڑکے والے کی طرف سے جورو پیدملا ہے وہ خاص لڑکی کے

واسطے ہبہ ہے، تو والدین کااس ہے بچالینا جائز اور حلال نہیں۔

ورمختار ميں ہے:ويباح لوالديه ان ياكل من ماكول وهب له وقيل لا انتهى فافاد ان غير الماكول لايباح لهما (درمخارص ٥٣٦) والله تعالى اعلم بالصواب

مسئله (۱۹۰۰،۸۹۸،۸۹۸)

کیا فر ، تے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ احمد یوسف ذکریا مسجد جمعیٰ نے بروز جمعہ ذکر یامسجد میں ابن سعود کے بیٹوں کا خود استقبال کیا ، آواب بجالا یا اور مصلیوں سے استقبال کرایا ، اور نجدی حکومت اور ابن سعود نجدی کی اور اس کے لڑکوں کی تعریفیں کیس ،نجدیوں کی شان میں قصیدے پڑھے،ان کی حفاظت کی سلامتی کی دعا کی اورایک تقریر کی جس میں کہا کہ اللہ عز وجل کے بہت بڑے شکر کا سبب پیرے کہ حکومت نجدید کے دعوے اور دعوت سیجے اور ایسی دعوت جس میں کجی اور نقصان نہیں اورنجدی حکومت کوحضرت امام صبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقلد بتایا اور کہا کہ نجدیوں کے جھنڈے پر لا اله الاالله محمد رسول الله لكها بواج جواشاره كرتا بكه الكاورتمام الل زمين كاليك بى كلمه جس کی بنایر ہم سب پرلازم ہے کہ فروعات کی بحث چھوڑ دیں اورا یک صف ہوجا نیں اورا یسے اموراور مسائل میں مشغول نہ ہوں جس کا نقصان تفع ہے زیاد و ترہے نیز اپنی تقریر میں ابن مسعود کے بڑے اڑے سے مخاطب ہوکر کہا کہا ہے بلند تر امیر، نیکی کے تارے، ہم سب نے نزد یک کردیا جانوں کو،اور نز دیک کردیا ہم نے تیرے لئے نظر کو،اگر تو کسی روز میدان جنگ میں سحر کے وقت بھی بلائے گا تو ہم تنہا تنہااور جماعتیں بنا کر بلندی حاصل کرنے کے لئے تیرے پاس حاضری دینگے،اس کے بعد کہا کہ میں زیاده تقر ریکرنا پینهبین کرتااس آیت برختم کرتا ہوں۔

قل يا اهل الكتاب الي اخره\_

اس کے بعد نہایت تعظیم وکریم ہے ابنائے سعودی کورخصت کیا اور ابنائے سعودی نے انعام دیا، پیتمام حالات بمبی کے عربی اخبالٹر ہ۲۲ ی ۱۹۴۰ء میں شائع ہوگئے ہیں،اس کے بعد شہر کے چندی مسلمانوں نے ایک اشتہار شائع کرا کران حالات پرتمام سنیوں کی توجہ مبذول کرائی، پھر ہماری المجمن نے ایک اشتہار بعنوان' وشمنان اسلام کی آید پر جمی میں ایک فتنه عظیم' شائع کرایا۔جوآپ کی خدمت میں ارسال ہے۔

(۱) عرض بدے کہ اس امام کے متعلق شرعا کیا تھم کیا ہے؟

كتاب الحظر والاباحة

(٢) اس كى امامت ورست ہے مانہيں اور جونمازيں اس كے پیچھے بڑھى جائيں وہ واجب

الاعاده بیں یانہیں۔اوراگراعادہ نہ کیا جائے تو فرض ذمہے ساقط ہوگا یانہیں؟۔

(۳) اگرامام توبہ کرنا جاہے تو کس طرح کرے کیاامام کواپنی غلطی اور توبیلی الاعلان برسر منبرعام مسلمانوں کے سامنے کرنا اور اس کواپنی تقریر کی طرح شائع کرانا ضروری ہے اور کیا تو بہ کے ساتھ تجدید

اسلام بھی ضروری ہے؟۔

(۴) اگرامام چندمعتداشخاص کے سامنے توبہ کرے تو کیا شرعاً اس کی توبہ قابل قبول ہوگی اور الیی خفیہ توبہ کے بعداس کی امات درست ہوگی یانہیں؟۔

راقم اشتہار نے جو بچھا ہے اشتہار'' وشمنان اسلام کی آمد پر جمی ایک فتنعظیم'' میں لکھا ہے۔وہ حق وصواب ہے یانہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ ارشاد فر مائیں اور مولیٰ تبارک و تعالیٰ سے اجریا پائیں۔ المستفتیان اراکین انجمن تبلیغ صدافت رحمت منزل کامبیکر اسٹریٹ چہا یہ بمی ۳

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) بلاکسی معدوری و مجبوری کے ابن سعود اور اس کے بیٹوں کے عقائد باطلہ حرکات نالایقہ پر مطلع ہوکران کی نہ فقط الی تعریفیں اور استقبال واعز از کرنا بلکہ ان کے باطل مذہب کوشیح قرار دینا ان کے اصولی اختلافات کوفروی اختلافات بتانا کسی سیح العقیدہ سی المذہب شخص مے ممکن نہیں تجربہ شاہد ہے کہ الی حرکات ایسے افعال واقوال کسی گراہ و بدرین نجدی سیرت سے صادر ہوں گے۔ در المحتار میں ہے۔

اجمع المسلمون ان شاتمه كافر حكمه القِتل ومن شك في عذابه و كفره كفر. (ردالحتارص ٣٩٩)

شرح فقدا كبرمين ہے۔

الرضا بالكفر كفر سواء كان بكفر نفسه او بكفر غيره \_

(شرح فقدا كبرمصرى ص١٥٠)

امام زکر یامسجد پرخبری کے کفری عقائد کو معمولی اختلافات کہنے اور باوجوداس کی الیمی ناپاک گتا خیوں کے اسے قابل ملامت وطعن اور لائق تو بین و تذکیل نه کھرانے کا جرم کم از کم ضرور عائد ہوتا ہے

فأوى اجملير اجلد جهارم المالي المالي المالي المخطر والاباحة

جوخوداس کے نجدی ہم عقیدہ ہونے اور سیح معنی میں سی المذہب نہ ہونے کا صاف اظہار کررہا ہے، لہذا

اس امام مذکور پرتوبہ واستغفار لا زم وضروری ہے۔

(۲) بلاتوبہ کے نداس کی امامت سمجھے نداس کی اقتداء درست ۔ ندفریضہ مقتدی ذمہ ہے ساقط جو\_ كما ہوم صرح فى كتب الاصول والفروع\_

(٣) امام مذكوركو بإعلان عام على رؤس الاشهاد توبه كرنا اور تجديد ايمان كرنا اوراس كا تقريراً تحريراً

اظہار کرنا ضروری ہے۔

شرح فقدا كبريس ہے۔

يحتاج الى التوبة في ثلثة مواضع احدها ان يرجع الى القوم الدين تكلم بالبهتان عندهم فيقول اني قد ذكرته عندكم كذا فاعلموا اني كنت كاذبا في ذلك (ص١٣٥)

لہذاجس طرح ارتکاب جرم کیاای طرح توبہ کرے۔

(۴) علانية جرم كى خفيه طور يرتوبه كرنا اوراس كا صرف چند شخصوں يرا ظهار كرنا كافي نہيں \_لہذا امام مذكور خفيه طور برتائب موكرامامت نهين كرسكتا بلكه اليصخص كوبلاتج بدك صرف توبه بالاعلان براعماد كرتے ہوئے بھرامامت كے لئے مقرر كرنامناسب نہيں ہے كدامامت كى بوى ذمددارى ہے۔

(۵) اشتہار مندرجہ فی السوال کامضمون سیجے وصواب ہے۔اہل اسلام اس بڑمل کریں اوراس کو

حق جانيں \_والله تعالی اعلم بالصواب\_

مسئلم (۹۰۱)

(۱) کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی بزرگ نے اپنی حیات میں کسی کوا پناسجادہ یا جائشین نہیں بنایا اور نہ کسی کوا پنا خلیفہ کیا اور پیربزرگ لا ولد وصال کر گئے ۔ان کاعرس وفاتحہان کا ایک مرید کرتار ہا۔ تقریبا پچاس ساٹھ سال تک ایسا ہوتا رہا، پھراس مرید نے اپنے وارث کو بیروصیت کی کہ آئندہ میرے بعد بیعرس وفاتحہ برابر ہوتا رہے اور اس نے چھے وقف کیا اور اس میں مرید کا بھی انتقال ہوگیا،اس وارث نے اپنی جانب سے خدمت مزار کے لئے ایک خادم مقرر کیا اور خادم تبدیل ہوتے رہےاب کچھز مانے کے بعد بیخادم سجادہ ہوسکتا ہے یانہیں۔ بینواتو جروا (٢) جواشخاص كى درگاه شريف و نيزمجد درگاه كو بندر كيخ مول اور مجد ميل بوجه بندر يخ ك

نماز نه ہوتی ہوا در درگاہ شریف میں زائرین کوموقع فاتحہ خوانی کا ندماتا ہوتو وہ اشخاص قابل خدمت متصور

TT

ہوں مے یانہیں۔ بینواوتو جروا۔

المستفتى اخقر العبادحا جي صوفى ولايت حسين ساكن مرادآباد

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اولیائے کرام کے نزد یک سجادہ نشین میہ ہے کہ مرشد کی ایسے مرید خاص کو جسے مرشد صالح ارشاد اور لائق تربیت سجھ کراخذ بیعت و تلقین اذکاروا شغال و تربیت طالبین کے لئے اپنی حیات میں اپنا خلیفہ ونا ئب کر چکا ہومرشد کے وصال کے بعد مرشد کی مند خاص پر جلوس کرے اور تمام امور انتظام ۔عزل ونصب وخدام ۔ تولیت او قاف درگا ہی ۔مصالح ومصارف خانقا ہی میں اس کی جگہ قائم ہو۔اس کوخلافت خاص بھی کہتے ہیں۔

صورت مسئولہ میں جب ان بزرگ نے اپنے مریدین میں سے کسی کواپنا خلیفہ ہی نہیں کیا تو خود اس بزرگ کے حصورت مسئولہ میں جب ان بزرگ نے اپنے مریدین میں سے کسی کواپنا خلیفہ ہی نہیں کیا تو خود اس بزرگ کے کسی مرید کوئی کا کوئی حق حاصل نہیں چہ جائیکہ کسی خادم مزار کا یہ دعوی قابل ذکر اور لائق التفات ہو۔ اس لئے کہ سجادہ نشینی خلافت خاصہ ہا و خلافت خاصہ بلاخلافت عامہ کے تحقق نہیں ہو تھے اور خلافت یا اجازت صحیحہ حاصل نہیں ہوتی ۔ لہذا اس خادم مزار کا یہ دعوی سجادگی بالکل غلط اور مراسر باطل ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

(۲) بلاضرورت متجداور درگاہ کوا تنابندر کھنا جس سے ان کی اغراض اور عامۃ المسلمیں کے منافع

فوت ہوتے ہیں نامناسب ہے اوراس کے مرتکب قابل ملامت اور لائق تنبیہ ہیں۔

ورمخاريس ميد كره غلق باب المسجد الالحوف على متاعه به يفتى

شامى بحرالرائق سے ناقل بير وانسا كره لانه يشبه المنع من الصلوة والله تعالى اعلم

مسئله (۹۰۲)

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کے یہاں مجلس میلا د شریف منعقد ہوئی جس میں تقریبا چار سوادی شامل تصاور آٹھ دس آ دمی نعت خوال موجود تصاور ایک مولوی صاحب کو بھی مدعو کیا تھا جس میں انہوں نے بیان فر مایا اور درو دشریف پرختم کر دیا ، نعت خوانوں کونعت خوانی کا موقع نہیں دیا ، نہ پڑھنے کو کہا ، نعت خوانوں نے اپنے شوق میں آگر خود سلام پڑھنا شروع کردیا، مولوی صاحب کویہ بھی ناگوارگزرا، بعد ختم میلاد شریف ایک طالب علم نے جوان کے ساتھ آیا تھا کہا کہ میرا جوتا جاتا رہا، دوسرے دن مولوی صاحب کو طالب علم ساتھ کیکرآئے اور کہا کہ ملغ آٹھ روپے کا اس کا جو تہ تھا اس کا انتظام کردیا جائے، چنا نچہ مولوی صاحب متواتر تین روز تک آکریہی تقاضہ کرتے رے، بالآخر صاحب خانہ نے مجبور ہوکر پانچ روپے جوتے کی قیمت دیدی، یہ بات بھی خیال فرمانے کے، لائق ہے کہ طالب علم صاحب نے مولوی صاحب کا روپیہ سوار وپے کا جوتا تو محفوظ جگہ رکھ دیا اور انا آٹھ روپیہ کا جوتا ویسے ہی چھوڑ دیا کیا یہ ڈنڈکسی صورت میں جائز ہے؟

(٣) ایے مولوی جوخود ڈیڈ دلوا کیں ان کے لیے کیا حکم ہے؟

(۳) نعت خوانی اور سلام پڑھنے ہے گریز کیامعنی رکھتا ہے؟ مولوی صاحب نے یہ بھی فر مایا تھا کہ جوتا بکر نے چرایا ہے، بکر نے کلام مجید کی قتم کھائی کہ میں نے نہیں چرایا، مجھ پرالزام ہے۔ مگر مولوی صاحب نے کلام پاک کی قتم کا بھی اعتبار نہیں کیا، اس اعتبار نہ کرنے پر مولوی کے صاحب کے لیے کیا تھم صاحب نے کیا تھم اسلام مصطفیٰ خان ضلع میر ٹھ۔

#### الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) ایسی مجالس عامہ جن میں عرفا حاضرین کے جوتوں کا صاحب خانہ محافظ نہیں ہوتا اگراس میں کسی کا جوتا ضائع ہوجائے تو اس کا تاوان صاحب خانہ سے جائز نہیں۔

علامه شامی فقاوی مندبیے ناقل میں۔

وضع شيئا في بيته بغير امره فلم يعلم حتى ضاع لايضمن لعدم التزام الحفظ \_ وان العبرة للعرف \_ (ردامختارج عمص ٥١٦) والله تعالى اعلم بالصواب \_

(۲) مولوی صاحب موصوف صاحب خانه کووه دام واپس کرائیں اور یہ بات علاء کے شایان شان ہیں۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(٣) بلاعذرنعت خوانی پاسلام پڑھنے ہے انکار کرنافتیج و مذموم ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب (٣) بلا شوت شرعی کسی مسلمان کی طرف بیگان کرنا گناہ ہے۔

قرآن کریم میں ہے۔ ان بعض الظن اثم۔ اور جب بھوت نہ ہوتو منکر کی قتم معتبر ہے۔

مدیث شریف میں ہے۔ البینة علی المدعی والیمیں علی من انکر \_ بالجمله مولوی صاحب کو بغیر ثبوت شرعی کے محض اپنے گمان پر اعتماد کرتے ہوئے ایسا طریقہ اختیار کرنا شان علاء کے خلاف ہے لیکن عوام پر علاء کا اعز از کرنا ضروری ہے اگر بشریت کی بناپران سے کوئی غلطی بھی ہوجائے تو اس سے چشم پوشی کرنا فریضہ نیاز مندی ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

#### مسئله (۹۰۳)

کیا فرماتے ہیں علمائے وین ومفتیان شرع متین اس مسکلہ میں کہ ایک شخص سنی العقیدہ حنفی المذہب ہے، اور ایک خاص محد کا پیش امام ہے، استے عدالت میں قرآن شریف ہاتھ میں اٹھا کر بالکل حصوب اور دروغ بیان دیا آیا ایبافعل شرع کےخلاف ہے پانہیں؟ اوراس سے اسلام کی تو بین ہوتی ہے یا نہیں؟ابایشے نص کے ساتھ اسلامی سلوک اور مواخات برتا جائے یانہیں اورا مام بنایا جائے یانہیں؟۔ شریعت مطہرہ میں اس کے متعلق جو کچھ مرقوم ہے بحوالہ کتب ارقام فرمائے۔

المستفتی چودھری صابرعلی خاں صاحب ساکن محلّہ چودھری سرائے بلدہ سنجل ضلع مرادآ باد ۱۴

رجب المرجب ٢١١٥

#### الجواد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

جھوٹا ہیان گناہ کبیرہ ہے،قرآن واحادیث میں اس کی مذمت وقباحت بکثرت مذکور ہے،اور قرآن مجید ہاتھ میں اٹھا کرجھوٹا بیان دینا اور زیادہ مذموم ہے اور خلاف شریعت ۔اگر شخص مذکور نے فی الواقع الياكياتووہ فاس ہے اور فساق كے ساتھ شريعت جن جن امور ميں اجتناب كا حكم ديق ہے تخص مذکور بھی ان ساری باتوں کامستحق ہوگیا ہخص مذکور پرتوبہلازم ہے، بلاتوبہ کے میتخص متقین وصالحین کی ا مت نه کرے، فساق کی امامت کرسکتا ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

مسئله

بسم الله الرحمن الرحيم حامدا ومصليا ومسلماًما قولكم رحمكم الله تعالى \_ زید جومبحد قصابان کے امام ہیں اور درس نظامی کے متھی طالب علم ہونے کی حیثیت سے وقتاً فوقا جمعہ کے اجماع اور دیگر مجالس وعظ میں تقریر بھی فرماتے رہتے ہیں ،ایک مرتبہ جمعہ کے خطبہ سے پہلے حسب معمول وعظ فرمار ہے تھے دوران تقریر پیفر مایا: کہ قصاب حضرات مینڈے کے گوشت میں بکرے

کی دم لگا کرخریداروں ہے بکرے کا گوشت ثابت کرنے کے لئے بینکڑوں خدا کی قسمیں کھاجاتے ہیں۔ اگران سے لڑکے کی قسم کھانے کے لئے کہا جائے تو ان کاروکردیتے ہیں ( یعنی خدا پرلڑ کے کور جے دیتے جی ) اہل برادری قصابان کا بیاعتراض ہے کہ امام صاحب نے ہماری پوری قوم قصابان کی تو ہین کی ہے

(۱) کیا امام صاحب موصوف کا بیا عتر انس متند کرہ بالا الفاظ میں محر مات وممنوعات شرعیہ کے بیان کے ذمل میں کہددینا پوری قوم قصابان کی تو بین کرنے کے متر ادف ہے؟ اور معترض کا بیا کہنا تھے ہوگا کہام صاحب نے ہماری پوری قوم قصابان کی تو بین کی؟۔

(۲) بعض اشخاص نے امام صاحب موصوف کے پیچھے جماعت سے نماز پڑھنا ترک کر دیا ہے۔ان چنداشخاص کی نسبت جنہوں نے امام صاحب کے پیچھے نماز با جماعت پڑھنا چھوڑ دیا ہے۔ تھم شرعی کیا ہے۔ براہ کرم جواب مفصل ومدل عنایت فر ما کرعنداللّہ ماجور ہوں فقط۔ کمہ شند

المستفتى احقر العبادعبدالوحيد جإند بورل بازار راسنشى جے لال كريم منزل جے بورش راجستھان

الغواسسي

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

ہرزبان کاعرف عام ہے کہ ناصح لوگ کی نغل کی پوری قوم کی طرف نسبت کر دیا کرتے ہیں باوجود کیدوہ فعل ساری قوم کانہیں ہوتا بلکہ بعض اشخاص اس کے مرتکب ہوتے ہیں قر آن کریم میں بھی الیی نسبت وارد ہے چنانچے قوم لوط کے لئے فر مایا گیا

انتم قوم عادون \_ لعني تم حدسے بردھنے والي قوم ہو۔

تواس میں پوری قوم لوط کوحدہے بڑھنے والاقر اردیا۔ باوجود یکہ سب قوم حدہے بڑھنے والی نہ تھی بلکہ اس کے بعض اشخاص تھے۔ای طرح قوم قریش کے لئے فرمایا گیا ھم فوم حصمون۔ لیعنی وہ جھگڑ الوقوم ہے۔

تواس میں پوری قوم قریش کو جھڑ الوٹہرایا باوجود کیڈسب قریش جھڑ الونہ سے بلکہ بعض افراد قوم سے ۔ تو ثابت ہو گیا کہ بعض افراد قوم کے فعلوں کی نبیت پوری قوم کی طرف کر دی جاتی ہے۔ لہذا اہل زبان ایسی فہیج نسبتوں کو یہی سمجھا کرتے ہیں یہ فعل اس قوم کے بعض اشخاص کا ہے ۔ تو صورت مسئولہ میں امام صاحب کے الفاظ سے پوری قوم قصابان کی تو ہین ثابت نہیں ہوئی بلکہ قوم کے انہیں اشخاص کی

تو ہیں مقصود ہوئی جنہوں نے اس نتیج فعل کاار تکاب کیا ہے۔

توان کا امام پر پوری قوم قصابان کی تو بین کا الزام رکھنا نامناسب وغلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) جن صاحبوں نے محض ای خلط بنیاد پران امام کے پیچھے نماز پڑھناترک کردی ہے بیان کی

سخت غلطی ہے۔ کہ نلط بنیاد پر نتیج بھی غلط ہی مرتب ہوتا ہے۔ ہاں امام پر جب کوئی الزام شرعی عا کد ہوتا ہو اوراس کافستی حدشبرت تک پہونج گیا ہوتو شرعاً اس کے پیچھے نماز ترک کر دینے کا حکم ہوتا ہے۔اوراس

واقعہ ہے وہ امام شرعا فاسق معلن ٹابت نہیں ہوسکا تو اس کے بیچھے نماز پڑھنا کس طرح جائز وممنوع ہو سكتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ١٨ كرام الحرام ١٧ ١١٥

مسئله (9.0)

كبافرمات بي علائ وين ومفتيان شرع متين اس مسكدك بارے ميں

(۱) ہمارے موضع میں ایک صاحب نے میلاد شریف کرایا، زید نے مسلسل ڈیڑھ گھنے کی تقریر میں نماز کے قوانین ونمود وریا ہے یاک ،محبت وخلوص کے ساتھ ادائیگی قرآن وحدیث واعمال اولیاءاللہ کی روشنی میں بیان فر مایا، نیزیہ بھی بیان فر مایا کہ نماز ،روز ہ ، حج ،زکوۃ ،اس وقت تک برکار ہیں جب تک حضور سرور عالم جناب محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كوتمام عالم سے زيادہ ترمحبوب نه مان لے، آخر میں اوقات،نماز واذان وفوا کد جماعت بیان کر کےصلوۃ وسلام پرمحفل میلا دختم ہوئی۔بکرنے ۲ بجے شب میں تلطی ہے فجر کی اذان دے دی، پھرمعلوم ہونے پریم بچ مبح کواذان دی، خالد نے نو بجے دن میں بکر سے کہا کہ آپ لوگوں نے بے وقت اذان دیکر گاؤں گڑھا کر دیا،اس پر بکرنے کہا کہ میں نے بڑے بڑے وفت والوں کودیکھا ہے، پھر خالد نے کہا کہ ابھی رات نماز وغیرہ کے بارے میں تقریر ہوئی ہے مگر آپاہے برابر کسی کونہیں مجھتے ،تو بکرنے فورانہیں الفاظ کہا کہ تقریر کی ایسی کی تیسی ۔لہذا دریافت طلب

امريه بي كه بكرير قرآن حديث سے كيا حكم موتا ہے اوراس مے مسلمانوں كو كيابرتا و كرنا جا ہے؟۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

بكرنے اس تقرير كى توہين كى جواحكام شرع پرمشمل تھى اور قرآن وحديث ہے جس ميں استدلال کئے گئے تھے ،تو اس نے تقریر کی تو بین نہیں کی بلکہ احکام شرع کے ساتھ استہزاء کیا اور احکام شرع كاستهزا كفرب\_فآوي عالمكيري مين ب" الاستهزاء باحكام الشرع كفر" لبذااس بكرير كتاب الحظر والأباحة فأوى اجمليه اجلد جبارم

فقاوی اجملیہ اجلد چہارم الا باحد توبہ لازم ہے اور وہ جب تک توبہ نہ کرے مسلمان اس سے احتیاط و پر ہیز کریں اور تعلقات قطع کریں۔ والله تعالى اعلم بالصواب\_

> (9+4) مسئله

الله تعالیٰ نے فرشتوں کو بحدہ کا حکم حضرت آ دم کے لئے دیا تھاوہ تعظیمی تھایا تعبدی ؟ اگر تعظیمی تھا تواب منسوخ ہوگیا ہے یا اب بھی اس کا کا حکم باقی ہے؟۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

حضرت آ دم علیه السلام کے لئے جواللہ تعالیٰ نے فرشتون کو بحدہ کا حکم دیا وہ بحدہ تعظیمی تھا اور پیہ · پہلی شریعتوں میں جائز تھا۔فناویٰ قاضی خاں میں ہے۔

سجود التعظيم لا يكون كفرا عرف ذلك بامر الله تعالى الملائكه سجود آدم عليه السلام والله لايامرا حدا بعبادة غيره وكذلك اخوة يوسف سجد واليوسف عليه

لیکن جاری شریعت میں کسی غیرخدا کے لئے سجد ،تعظیمی جائز نہیں۔ چنانچے فتاویٰ عالمگیری میں ہے" لا یحوز السحود الالله تعالى "واس شریعت میں اس مجد تعظیمی کے جواز کی منسوخی خود بی ظا ہر ہوگئی۔واللہ تعالیٰ اعلم

> مسئله (9.4)

بسم الله الرحمن الرحيم

علماء دین دمفتیان شرع مثین اس مسئله میں کیاار شادفر ماتے ہیں کدرسالہ تی ماہ ذیقعدہ ۵ کے 11 ج صفحة امضمون على بيت الله پر جوآپ نے ارشاد فر مایا ہے که ' جس روپید کی زکوۃ ادانہیں ہو گی اس روپیہ ے فی کرنا جرام ہے۔ (درمختار)

تو کیاوه روپیچفل میلا دشریف، گیارهویں شریف، یا نذر نیاز وغیره کا رخیر میں خرچ کرنا بھی حرام ہے،تو کیاابیاجائز ہے کہ خرچ ہونے والےروپید کی زکوۃ اداکرے تب امور خیر میں خرچ کرے، یا انجام دے تو جائز ہے مانہیں؟ اور جولوگ بغیرز کوۃ اداکئے ہوئے عج کرآئے ہیں ان کے لئے کفارہ کیا فقیرالحاج عبدالجبارر کنتورضلع باره بنگی۲۲ را کتو ب<u>ر ۵ ع</u> ے گررفر مایا جاوے۔

كتاب الحظر والاباحة

الجوان

نخمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

ورمخار میں تو مجھے اس مسئلہ (جس رو پیری زکوۃ اادائیس ہوئی اس رو پیدسے جج کرناحرام ہے کی تصریح باوجود کلاجتو و تلاش کے بھی نہیں ملی ، اور زکوۃ نددینے کی وجہ سے مال میں پچھ جب وقذر کا شائبہ ہو جاتا ہولیکن غیر زکوتی مال کی حرمت سمجھ میں نہیں آتی ، اور جب اس کی حرمت کی کوئی تصریح میری نظر میں نہیں ، توایہ مال سے نہ جج کا حرام ہونا تحقق ہوا نہ امور خیر میلا دشریف نذر و نیاز وغیرہ میں خرج کرنا حرام قرار پایا۔ البذا جنہوں نے غیر زکوتی مال سے جج کرلیا ہے تو د نیا میں تو ان کے ذمہ فریضہ جج یھینا ساقط ہوگا کہ حرام مال سے بھی فریضہ جج و ذمہ سے ساقط ہوجاتا ہے آگر چہوہ و درجہ قبولت کوئیں پہو نچتا ہے اور ثواب کا مستحق قرار نہیں یا تا۔ ردالمحتار میں ہے:

لا يقبل بالنفقة الحرام كما وردفي الاحاديث مع انه يسقط عنه معها ـ

تواس غیرزگوتی مال کی حرمت تو انجمی کل کلام ہی میں ہے تواس سے فریضۂ حج کا ادا ہوجانا یقینی طور پر ثابت ہر گیا۔البتہ حج کے لئے اور ہرام خیر کے لئے پاک وحلال مال کی معی کی جائے۔واللہ تعالیٰ اعلم باصواب۔اجمادی الاخریٰ ۱۷ کے الع

## مسئله (۹۰۸)

كيافرمات بين علاءدين ومفتيان شرع متين حسب ذيل مسك ميس

کہ ہمارے گاؤں میں چند مسلمان دھو بی رہتے ہیں اور بعض ان میں سے اپنا پیشہ بھی کرتے ہیں اور بعض نہیں ، اور بعض ان میں سے نماز بھی پڑھتے ہیں اور بعض نہیں ۔ ابضر وری اور دریا فت طلب سے ہے کہ ان کے ساتھ کھانا بینا جائز ہے یا نہیں؟ اور جولوگ کھاتے پیتے ہیں ان پرشری تھم کیا ہے اور جولوگ روکتے ہیں ان پرشری تھم کیا ہے؟ ۔ بینوا تو جروا۔ استفتی ہجم شفیع حسن عباسی موضع شیر وال ضلع میر زابور

### الچواب نحمده و نصلي على رسوله الكريم

جودھو بی مسلمان ہیں تو وہ یقیناً تمام اسلامی حقوق کے حقدار ہیں ، اوران کے ساتھ کھانا پینا بھی انہیں حقوق میں داخل ہے ، تو جولوگ ان کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں ان کا بیفعل شرعاصیح ودرست اور جولوگ اس ہے مسلمانوں کوروکتے ہیں ان کا بیرو کناغلط وخلاف شرع ہے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب آ ق و ن المملية الجلد جهارم (٢٩)

(9+9)

مسئله

LAY

جناب قبله و کعبه محترم کرم فر مامولیٰنا صاحب - - - - - اسلام علیم ورحمة الله و بر کاته جناب والا! کیافر ماتے ہیں علماء دین وشرع متین اس مسلے کے بارے میں ا یک شخص مسمی زاہد حسین اردو مدرسہ میں مدرس ہے، تنخواہ اسی رویعے ماہوار ہے، اس کا کنبہ ٦ بڑے اور ۳ چھوٹے منجملہ ۱۹ افراد پرمشتمل ہے، تنگ دی اورغربت کیوجہ ہے اس نے'' دین دنیا''اور'' آستانہ''وغیرہ رسائل کی ایجنسی لے رکھی ہے،ایجنسی لیتے وقت پینیت کی تھی کہ ایجنسی ہے جو پچھ بھی آمدنی ہووہ تمام کی تمام نیک وخیراتی کاموں میں صرف کرے۔ چناچہ اس شخص نے آج تک نیت کے ہموجب ایجنسی کی تمام آیدنی کارخیر میں صرف کرتار ہا۔ چونکہ اب مہنگائی دن بدن بڑھ رہی ہے جس کے باعث مندرجہ بالا تنخواہ میں اسنے کنبہ کا خرچ بمشکل تمام بہت ہی تنگی ہے ہوا ہے۔اس پرساڑھے جار سوروپیہ قرض بھی ہو گیا ہے، فرزند نرینہ میں یا نچ لڑکوں کی تعلیم وتربیت شادی بیاہ وغیرہ کرناہے، بردا فرزند جو قابل معاش تھا عمر ۲۴ سال کی تھی وہ جھگڑا کر کے علحد و ہو گیا ہے ، جس کا بھی سہارا جا تار ہا، اسکی ملازمت مدری ۴۸ سال کی ہو پھی ہے، چندسال میں پنشن پر نگلنے والا ہے، وہ چنص ادا ٹیگی قرض اور تنگ دستی کے باعث اپنی نیت تبدیل کرسکتا ہے مانہیں ، یعنی وہ المجنسی کی آمدنی اپنے خاتجی مصارف میں لاسکتا ہے یانہیں ،ایجنسی کرتے وقت اس نے خیرات کرنے کی نیت سے شروع کی تھی اور ابھی تک وہ اپنی نیت نیک پر قائم ۔ مگراب چونکہ وہ مقروض اور تنگ دست ہو گیا ہے،اس لئے جناب سے مؤ د ہانہ درخواست

ہے کہ شرع شریعت کا حکم تفصیلی تحریر فرما ئیں تا کہ وہ گناہ گار نہ ہو۔
دوسرا مسکلہ بیہ ہے کہ اس شخص کے پاس دین دنیا آستانہ، بیسویں صدی، خاتون مشرق، پیام مشرق دغیرہ رسائل کی ایجنسی ہے کوئی پانچ کوئی نو دس رسالہ آتے ہیں اب وہ شمع رسالہ کی اجنسی لینے کا مشمنی ہے۔کیاوہ شریعت کی روسے شمع کی ایجنسی لے سکتا ہے، دوسرے مولوی صاحب کہتے ہیں ہیں لے سکتے۔

خیراندیش طالب دعاماسرشیخ حمید دلد شخ عباد للدار دواسکول مقام پوست چکھلی ضلع بلڈانه برار **جواب سوال اول**:

صورت مسئولہ میں وہ مخص اس آمدنی کواپنے اہل وعیال کےمصارف میں بھی صرف کرسکتا ہے

کہ اہل وعیال پرخرچ کرنا بھی خیرات میں داخل ہے، تو اس پر تبدیل نیت کا جرم عا کدنہیں ہوتا بلکہ اپنی نیت ہی پر قائم رہا۔ واللہ تعالی اعلم

جواب سوال دوم:

رسالہ شمع کاریل کے سفر میں دیکھا تو اس کودیکھ کریہ معلوم ہوا کہ بیدرسالہ تصاویراور معمہ جات جیسے محر مات کا ٹھیکد اربنا ہوا ہے، تو ظاہر ہے کہ بیدان محر مات کی اشاعت کر کے اعانت علی المعصیة کر رہا

ہے تواس کی ایجنسی میں بھی اعانت علی المعصیة ہے، تواس کی ایجنسی کب جائز ہو علی ہے۔ کفتر سموری بریقر اصحی میں فقیفت ہے۔

لہٰذا جن مولوی صاحب نے اس کی ایجنسی کونع کیاان کا قول صحیح اور موافق شرع ہے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مسئله (۹۱۰)

کیافر ماتے ہیں علماء کرام ومفتیان شرع اس بارے میں

لئے شرعی حکم کیا ہے۔ بینواتو جروا

الجواس

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں مساۃ ناہیدہ پرتو بہ واستغفار کرنالازم ہے، اس کواس میں بالکل تا مل نہ کرنا چاہئے اور بعد تو بہ کے تجدید نکاح بھی کرلینا جاہئے کہ اس کی زبان سے شان الوہیت میں سخت بے ادبی کے کلمات نکلے، مولی تعالیٰ اس کوتو بہ کی تو فیق دے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

مسئله ۱۱۹)

کیا فر ماتے ہیںعلاء دین دمفتیاں شرع متین مسائل ذیل میں (1) بکر کہتا ہے کہ اب زمانہ پہلے کانہیں رہا ہے، زمانہ ترقی کررہا ہے اور مسلمان اپنی تیرہ چودہ سو برس کی باتوں کو لئے بیٹھے ہیں ، یہ حدیثیں ای دفت کے لئے تھیں اب حدیثوں کوردی کی ٹوکری میں ڈالدینا چاہئے۔ حدیثیں پرانی ہوگئ ہیں ، بکر کے اس قول وعقیدہ کی وجہ سے اس کا عقد قائم رہایا نہیں ؟ اگر عقد قائم نہیں رہا اور بکر نے تجدید نکاح نہیں کی تو بیوی ہے مجامعت جائز ہے یا نہیں؟ اور جو اولا داس حالت میں ہوگی وہ حلالی ہوگی یا حرامی ۔ جواب مفصل و بحوالے حدیث دیا جائے

(۲) کسی مسلمان کا یا کسی مسجد کار دپیه بینک میں جمع ہے یا ڈاکخانہ میں جمع ہے تو بینک یا پوسٹ آفس میں جوسود کار دپیملتا ہے اس کا کیا کرنا چاہئے اس کولینا چاہئے یانہیں؟ اگر چھوڑتے ہیں تو دیگر قوم کوبیر دپیم جاتا ہے آخر کیا کیا جائے؟۔

(۳) شب برأت اور شب قدر میں فرق ہے یا دونوں کیساں ہیں؟ ۔مفصل اور اطمینان بخش جواب دیا جائے ،معہ حوالہ حدیث دیا جائے۔

المستفتى ،مولوى محمر عبدالله خال صاحب ازاون ضلع الوت محل (برلام)

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) بکر کامطلقا احادیث کریمہ کویہ کہنا کہ'' ان کوردی کی ٹو کری میں ڈالدینا چاہئے وہ پرانی ہوگئی ہوگئی ہیں''یقینا احادیث کا کھلا ہواا نکار ہے، بلکہ اس میں احادیث کی کمال تو بین اورا سخقار ہے۔ لہٰذااس قول کے نفر ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں ہے۔ عقائد کی مشہور کتاب شرح فقدا کبر میں ہے:۔

وفي الحلاصة من ردحديثا قال بعض مشائحنا يكفر وقال المتاجرون ان كان متواترا كفر اقول: هذا هو الصحيح الا اذاكان من الاحبار لاعلى وجه الاستخفاف والاستحقار والانكار.

تویہ بکراپناس ناپاک قول وعقیدہ کی بناپر کافر ہو گیا تو پھراس کا نکاح کیے باقی رہ سکتا ہے؟۔ اب بلاتو بداور تجدید نکاح کے اس عورت سے صحبت کرنا حرام ہے، اور اس حرام صحبت سے جواولا دہوگی وہ یقینا حرامی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(۲) بینک اورڈ اکخانہ سے جوز اکدر و پیدملتا ہے وہ نا جائز وحرام نہیں ،اس کو دصول کرلیا جائے اور اگرخو دخرج نہکرنا جا ہے تو فقر ااورغر باءکو دیدے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(٣) شب برأت كانام قرآن كريم ميل ليلة مباركه باس ساس رات كي فضيلت معلوم بو

تتاب الحظر والاباحة فآوي اجمليه اجلد جهارم سنی احادیث میں بھی اس کے بکثرت فضائل مذکور ہیں ۔اور شب قدر کے فضائل میں تو بہت کافی احادیث مروی ہیں۔قرآن کریم نے اس کی بیفضیلت خاص بیان فرمائی۔

لیلة القدر خیر من الف شهر \_ ایعن شب قدر مزارمهینول سے بهتر ہے اس لئے سال بجری شبوں میں بیافضل شب ہے۔

جامع العلوم میں ہے۔

ليلة القدر افضل السنة واشرفها خصها الله تعالى بهذه الامة المرحومة وهي باقبة

الى يوم القيمة\_

البذاشب قدر كي شب برأت برافضليت ثابت موكني والله تعالى اعلم بالصواب

٢٣ رمضان المبارك ١٧ ١٢٥ ١٥

مسئله (۱۱۹)

کیا فرماتے ہیں علما ی عظام ومفتیان کرام مندرجہ ذیل مسلوں میں

زید جواپے مسلمان اور پابند شرع ہونے کا دعویدار ہے اس نے اپنے ایک مرض ہے تنگ آگر ایک برجمن سے اوجھائی کرائی اورخود بھی مندؤں کے تبوار ہولی کی رات میں بر ہند ہوکر ٹو تکے کے طور پر

آگ کے جلتے میں کچھ چیزیں ڈالیں دریافت طلب امریہ ہے کہ سلمانوں کا اس کے ساتھ کیا برتاؤ ہونا

چاہے اورا حکام اسلام کی روے زید کس گناہ کا مرتکب ہوا۔

الجواسسسس

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں زیدیران نایا ک حرکات کی بناپرتوبداور تجدید ایمان ضروری ہے پھراگروہ بالاعلان توبه كرتے تجديدا يمان كرلے تواس كے ساتھ سارے اسلامي معاملات كرنے درست ہيں۔اور اگروہ معاذ اللہ تو بہ ہی نہ کرے تو پھراس کے ساتھ میل جول سلام وکلام اور تمام اسلامی تعاقبات ترک کر دينے جاہيں۔والله تعالیٰ اعلم بالصواب

(911) مسئله

کیا فر ماتے ہیں علاء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں

کہ ایک شخص نے بحالت مجبوری ایک آ دمی کے مکان میں مع بیوی بچوں کے پناہ کیا اور مالک

قاوی اجملیہ اجد جہارم
مکان پردیس میں تفافقط اس کی بیوی مکان پرہتی تھی، اس دورن میں مالک مکان کی بیوی اور پناہ گزیں میں نا جائز تعلقات بیدا ہو گئے اور نا جائز جمل سے ایک لڑکا بھی پیدا ہو گیا اور لڑکا آٹھ روز پرمر گیا، اور یہ بات لوگوں کومعلوم ہوئی تو بنچائت ہوئی، اس میں دونوں نے نا جائز تعلقات کا اقر ارکیا، اب مالک مکان اپنی بیوی کورکھنا نہیں جا ہتا ہے۔ لبذ اشرع تھم ہے آگاہ فرما ہے کی شوہر طلاق دی تو مہر دین کا کیا تھم ہے ورت کا بیان ہے کہ میرے ساتھ زبردتی بدفعلی کیا اور بعد میں جھکوسیکھا دیا کہتم کہد وگی کہ اسکولڑ کے کا عورت کا بیان ہے کہ میرے ساتھ زبردتی بدفعلی کیا اور بعد میں جھکوسیکھا دیا کہتم کہد وگی کہ اسکولڑ کے کا معدادا حمل ہے جو پناہ گزیں کا گڑئی ہو بیا گڑیں ای موضع کا حمل ہے جو پناہ گزیں ای موضع کا کرے والا ہے اور کھانے پیغے سے خوشحال ہے برسات میں مکان گر جانیکی وجہ سے اس کے مکان میں پناہ لیا تھا شرعام دو مورت کے لیے کیا سز ا ہے اور جس پنچائت نے الگ الگ رعایتی فیصلہ کیا اسکا کیا تھم ہے۔ بینواتو جروا

## الچواــــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

مالک مکان باو جودا پنی بیوی کے اس جرم عظیم کے بعداسکی تو بہ کے اگراپی زوجیت میں اس کور کھنا جا ہے تورکھ سکتا ہے کہ اس نا جائز تعلق کی بنا پروہ اسکی زوجیت سے خارج نہیں اورا گرچا ہے تو اس کو طلاق بھی دے سکتا ہے لیکن اس صورت میں اس برشر عام ہرکی ادائیگی واجب ہے البتۃ اگر عورت ہی اپنے ا س حق کومعاف کردے تو معاف ہو جائیگا۔ واللہ اعلم بالصواب

ایسے شادی شدہ مردوزن کی سزاشر عارجم لیعنی سنگ ارکرنا ہے۔ لیکن اس سزا کاحق بادشاہ یا قاضی شرع کو ہے، پنچا کت ندایس سزاد ہے سکتی ہے اور نداس کے لیے سزامیں روپید کاجر ماند مقرار کرنا جائز ہے ہاں پنچا ئت معمولی ز دوکوب کر سکتی ہے، حقہ پانی بند کر سکتی ہے اور ترک معاملات کی سزاد ہے سکتی ہے لیکن رعایتی فیصلہ کا اس کوحق حاصل نہیں واللہ تعالی اعلم بالصواب شوال المکر م ۲ سے الد

# مسئله (۱۳،۵۱۵،۹۱۳)

کیافر ماتے ہیں علمائے دین اس مسکلہ کے بارے میں (۱) کہ ایک شخص شراب کا پیشہ کرتا ہے وہ شخص رفاہ عام کے واسطے کنڈ کر واسکتا ہے یانہیں؟۔ (۲) قبرستان کے درواز ہ یا کنڈ برائے ء پانی پینے لوگوں کے وہ دام رو پیدلگاسکتا ہے یانہیں؟۔ (٣) حرام روپيركا بنا ہواكند كا پانى عام لوگوں كے لئے جائز ہے يائبيں؟ \_ يہاں ہر برسات كے پانى كو جمع كر نے كے بيغ ميں اس كے لئے كند بنانے ميں پانى جمع كر نے كے لئے وہ پانى آئندہ برسات تك چلتا ہے۔اس مئلد كا جواب جلدى عطافر ماديں

المستفتى مجمرصديق خليفه بمقام تارانكرضلع چوروراجستهان

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۲۰۱) اگر شخص مذکور کی آمدنی صرف تجارت شراب ہی کی ہے تو بیآ مدنی حرام مال ہواور حرام مال کا مصرف بغیر نیت تو اب کے صرف فقراء ومساکین ہیں۔ تو کنڈ وقبرستان وغیرہ ایسے امور میں بیحرام آمدنی ہر گزند لگائے جن کی غرض رفاہ عام ہواور اس میں تو اب مقصوود ہواور جنہیں عموماً فقراوغیرہ سب استعال کرتے ہیں۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

(٣) حرام مال کے بنائے ہوئے کنڈ کے پانی کوصرف فقرار ومساکین استعمال کریں اور جوفقیر ومکین نہ ہوں ۔ انہیں ایسے پانی کے استعمال سے اجتناب اور پر ہیز ہی کرنا جا ہے ۔ واللہ تعمالی اعلم بالصواب ۔ ۸ ذیقعدہ ۲ سے اج

مسئله (۱۷)

ایک عالم صاحب نے بیان تقریر میں بیفر مایا کہ جب بزید کے سامنے حضرت امام علیہ السلام کا سرمبارک لاکر رکھا تو ہزید نے حضور کے بوسہ دیئے ہوئے سرمبارک کے تھوکریں لگا ئیں اور امام حسین علیہ السلام کے ذہن مبارک میں شراب ڈالی گئ اور بیجھی بیان کیا کشمش تمریز صاحب بغیر باپ کے پیدا ہوئے، جینے ہمارے میسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوق والتسلیم ، ایسے عالم کے لئے کیا تھم ہے مفصل تحریر فرمادیں میں نوازش ہوگی بینوا تو جروا۔ بمع حوالہ کے تحریر فرمادیں۔

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

مشس تبریزی کا بغیر باپ کے پیدا ہونا غلط ہے، بلکہ حضرت شمس اوران کی والدہ پر نا جائز تہمت ہے۔معاذ اللہ یزید بعین فاجراور فاسق تھااس ہے ایسی حرکتیں ممکن ہیں لیکن ان حرکتوں کی تصدیق نہیں

#### (971,970,919,911)

#### مسئله

باسمهسحان

بعالی خدمت حضرت مولیٰنامفتی شاه محمد اجمل صاحب قادری رضوی دامت بر کاکھم دار الافتاء سنجل ضلع مرادآ باد۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ السلام علیم

عارض خدمت والا بابرکت ہوں کہ حسب ذیل پرفتوی میں کفارہ اور سز ابدواپسی ڈاک ارشاد فرودی، یہان مسلمانوں میں بڑی بے چینی پھیلی ہوئی ہے۔ چونکہ بید یہات ہے اس لئے یہاں پرکوئی مفتی نیس موجود ہے اس لئے بڑی پریشانی ہے۔ مسائل حسب ذیل ہیں۔

(۱) زیدایک بازاری عورت ہے تقریباً ایک سال تک حرام کاری کرتا رہا لوگوں کے کہنے پر کہا کہ میں کیا کروں میں جب کلام پاک تلاوت کو بیٹھتا ہوں تو ہر حرف میں مجھکو کلام پاک میں وہ عورت نظر آتی ہے۔

(۲) اس میں بازاری عورت کو جب لوگوں نے سمجھایا تو اس نے کہا کہ تم لوگ ہر گزیجھ نہ کہو۔ اگر خدا اور رسول آ آ کر کھڑے ہوجادیں اور زید موجود ہوتو میں خدا اور رسول کو پچھے نہ مانو گلی سوائے زید کے۔

ازیدنے عورت مذکور کے ساتھ عقد کرلیا ہے، کوئی فتو کی اپنی سیاہ کاریوں کے لئے حاصل کیا اونہ کوئی کفارہ ادا کیا ہے۔ لوگوں نے اس کے ساتھ کھانا پینا ترک کردیا ہے۔

(۳) زید نے اور اس عورت نے اب تک اپنے ان الفاظ کفر کے متعلق نہ تو بہ کی ہے اور نہ کوئی کفارہ ہی اداکیا۔ استفتی ،فقیر حقیر راقم الحروف محمد افضل خاں فاخری چشی عفی عنہ انہا کہ ضلع بہرائج ازموضع گنیش پورڈ اکخانہ بابا سمنے ضلع بہرائج

# الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم زیداوراس عورت نے قرآن کریم اورخدااوررسول جل جلالہ علیہ کی صریح تو ہین کی۔لہذاان گتا خیوں کی بنا پرجلداز جلد تو بہاور تجدید ایمان لازم وضروری ہے۔ پھر جب تک بیتو بہنہ کریں مسلمان ان کے ساتھ ترک معاملات و تعلقات ضرور بالضرور کرتے رہیں یعنی نہان سے سلام و کلام کریں نہان کے ساتھ جیٹھیں اٹھیں۔نہان کے ساتھ کھا کیں پیمیں۔نہ اور تعلقات باقی رکھیں، ہاں اگریہ بالاعلان قاوی اجمله بارم کتاب الحظر والا باحة توبدواستغفاراور تجدیدایمان کرلیس تو دو باره ان کا عقد نکاح کراد یا جائیگا فقط والله تعالی اعلم بالصواب ۵۱ کورم الحرام رسم کیساتھ کتیم بنیل سیدکل نبی ومرسل ، الفقیر الی الله عز وجل ، العبر محمدا جمل غفرله الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل

مسئله (۹۲۲،۹۲۲،۹۲۲)

کیا فرماتے ہیں علاء دین ومفتیان شرع متین مندرجہ ذیل مسائل میں (۱)ایک شخص مسمیٰ محرحسین صاحب ساکن بھنیہوڑی ضلع بریلی ساتھ مزامیر کے قوالی ہنتے ہیں ،

(۱) ایک س می مدین قصاحب ما که یوری ساور اگر ان کے مریدین سے سوال کیا نیز ان کے مریدین سے سوال کیا جاتا ہے کہ مزامیر کے ساتھ قوالی سننا کیسا ہے؟ تو کہتے ہیں کہ جب ہم دس گناہ کرتے ہیں تو یہ بھی ہی ، اوراگران کے بیزنہیں ہوتے تو یہ لوگ تکمیر سامنے رکھ کراور چا در ڈال کراس کو چومتے وغیرہ ہیں۔اور دیگر فائدان کے لوگوں کوز بردی مرید کرتے ہیں۔

مطلع فر ما ئیں ایسا پیرقابل بیعت ہے یانہین و نیز ان افعال کو جائز جان کرکرنے والا کس تھم کا ماتحت ہے فصل جواب سے تسکین خاطر فر ما ئیں۔

> (۲) زیدایک مخلص می شخص کود ما بی و کا فرکہتا ہے اس کے لئے کیا تھم ہے؟۔ (۳) قو الی ساتھ مزامیر کے سننے والے کے پیچھے نماز پڑھنا کیساہے؟۔

حضرت سیدالعلماءامام المناظرین قبله مفتی صاحب سلام مسنون عرض خدمت اقد س ہے کہ حضرت استاذ نا مولانیا المفتی مظفر احمد صاحب کا رسالہ وہا ہیہ ملاؤں کے فقاوی مختلفہ پرایک شرعی نظروہ ارسال ہے تصدیق کر کے ارسال فرما کیں حضرت استاذی سلام فرمارہ ہیں ارسال میں حضرت استاذی سلام فرمارہ ہیں المستفتی ،خادم حامد علی قادری غفرلہ فرید پوربریلی

# الجواى

نحمده و نصلی علی رسوله الکریم (ایس) قرال مزام کام امخانی فرم اکل

(۳۰۱) قوالی مزامیر کامسّلہ مختلف فیہ مسائل ہے ہے، ہماری تحقیق کی بناپرالیں توالی ناجائز وحرام ہے۔اس میں میراایک مبسوط رسالہ بھی ہے۔لیکن اس کے اختلاف ہونے کی بناپر ہم اسے جائز جانے والوں اورکسی خاص پیر کی بیعت اورافتدا کرنے والوں پرعدم جواز کا فتویٰ صادر کرنے سے اجتناب کر (72)

تے ہیں۔واللہ تعالیٰ بالصواب

(۲) کسی تنی مسلمان کو بلاوجہ و ہابی و کا فر کہناز بردست زیادتی اور دلیری ہے زیدایے اس قول کی بنایر تو بہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

رسالہ''شرعی نظر'' کا میں نے مطالعہ کیا اس میں جن الفاظ پرسرخ نشان ہے وہ میری تحقیق کے خلاف ہے، اس بنا پر میں اس رسالہ کو بلاتصدیق ہی کے واپس کرتا ہوں فقط والسلام۔ محمد المجمل قاوری غفرلہ: میں مکان پڑنہیں تھا اس لئے جوایات میں تاخیر ہوئی۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبيم المحمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(970)

مسئله

کیافر ماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں سوال ڈھول تاشہ محرم دغیرہ میں بجانا ماتم کرناخصوصاً جب کہ مبحد بھی قریب ہوزیر مبحد ڈھول کا بجانا کیسا ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ تعزیبہ کاادب قرآن کی برابر ہے بیہ خیال کیسا ہے۔

السائل مسترى محد يامين ركن الدين سرائ

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

محرم میں ڈھول تاشہ بجانا اور ماتم کرنا حرام ونا جائز ہے اور مبجد کے قریب ان کا بجانا اشد حرام اور شرمناک جرائت ہے، پھرخصوصاً اوقات نماز و جماعت میں ان کو بجاتے رہنا انتھا کی شدید ترین حرام کا ارتکاب کرنا اور عبادت میں خلل اندازی کرنا ہے جو مسلمان کی شان سے بہت زیادہ بعید ہے۔ پھر جولوگ اس تعزید کا ادب قر آن کریم کی برابر خیال کرتے ہیں وہ سخت جری دولیر ہیں کہ کلام اللی کی برابر اس منگورہ سے تعزید کو خیال کر کے اپنی وین سے بے تعلقی اور انتھائی جہالت کا اظہار کرتے ہیں ،العیاذ باللہ۔ لہذا ان لوگوں پر شرعا تو بدواستعثار لازم ہے بلکہ انہیں تجدید ایمان و نکاح بھی کرنا ضروری ہے ،مولی تعالی ہمیں اور انہیں دین حق برعمل کرنے کے توفیق ڈے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

كتب : الفقير الى الله عز وجل ، العدمجمه اجمل غفرله الاول

#### مسئله (۹۲۹)

کیافر ماتے ہیں علاء دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مدرسہ اشفاقیہ ہر ملی میں مدرس دوم اردور ہا پھر مدرسہ وہا ہیے میں داخل ہوااور مسجد تروضہ محلّہ دیپا سرائے سنجل میں رہااور وہیں نماز پڑھتا رہا اور اپنے والدین کے رکھے ہوئے نام کو نامسعود اور حرف غلط کی طرح قرار دیتا ہے اور جا بجاتح ہر وعبارت میں وغیرہ تحر ہر کرتا ہے اور شیعہ کا متر جم قرآن اور اس کی تنسیر مطاعہ کرتا ہے، زید کی تحریر کردو عبارت درج فریل ہے۔

فقد میں میری نظر جتنی وسیع ہوتی جاتی ہی امام اعظم سے بدطنی بوطنی جالی ہے۔ باب الغسل وباب المیاہ کی احادیث سے عقائد ٹیں انقلاب بریا ہوتا چلا جار ہاہے شیعوں کے اعتراضات معقول معلوم ہوتے ہیں۔

دریافت طلب امریہ ہے کہ زید حیج العقیدہ سی حنفی ہے یانہیں رافضی ہے یاغیرمقلد ہے اور جو شخص زید کاشریک ہووہ سی حنفی ہے یارافضی غیرمقلداورزید پرتجدیدایمان وزکاح لازم ہے یا محض تو ہہ۔ سائل کلن خلیفہ ٹانڈہ حرمت گگر باسپوررا مہور

# الجواند

تحمده ونصلي على رسوله الكريم

زید ندکور کی جب بیمادت ہی بن چکی ہے کہ وہ بجائے علیہ صلعم " اور بجائے علیہ اسلام کے اور بجائے علیہ اسلام کے اور بجائے رحمۃ اللہ علیہ " لکھتا ہے، تواس کا قلب حضرات انبیاءعظام کیہم السلام وصحابہ کرام واولیاء وعلیائے اسلام رضوان اللہ علیہم الجمعین کی محبت وعظمت سے خالی معلوم ہوتا ہے کہ مفتیان وین الیمی عادت کومحروموں کی عادت بتاتے ہیں۔ چنانچہ خاتم المحدثین علامہ ابن ججر کی کے فتاوی حدیثیہ میں فرماتے ہیں:

ولا يختصر كتابتها (اى عَنْظُمُ ) بنحو صلعمْ فانه عادة المحرومين ( تَاوَىٰ عديثيم مرى صفح ١٦٣)

پھر مزیداس کی حضرت امام رحمۃ الله علیہ ہے بدظنی کا بڑھنا اور اعتر اضات روافض کو معقول اور تیج سمجھنا خود اس کے بدند بہب اور بدعقیدہ اور گراہ وضال ہونے کی روشن دلیل ہے کہ سمجھنا خود اس کے بدند بہب اور بدعقیدہ اور کا کھنے کہ العقیدہ سی حفرت امام اعظم کی بدطنی بڑھ سے تباعتر اضات روافض کی معقولیت العقیدہ سی حفرت امام اعظم کی بدطنی بڑھ سے تباعتر اضات روافض کی معقولیت

پیدا ہو مکتی ہے۔لہذا بیزید ہرگز ہرگز سچے العقیدہ سی حنی نہیں ہے۔ بظاہراس کی حضرت امام اعظم سے برطنی اس کی غیرمقلدیت کا پیته دیتی ہے،اوراعتراضات روافض کومعقول کہنااس کے رفض وشیعت کی دلیل معلوم ہوتی ہے اور سے بھی ہوسکتا ہے کہ وہ رافضی ہی ہو کہ رافضی بھی حضرت امام اعظم سے بدظن ہوتے ہیں بالجملہ بیزید گمراہ وضال ہے،اس پرتوبہ داستغفار ضروری ہےاوراس پرتجدیدا بمان و نکاح لا زی ہے پھر جوکوئی اس چخص کے اقوال وخیالات فاسدہ پرمطلع ہونے کے بعداس کا شرک رہیگا وہ بھی اس کے حکم میں شریک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

كتب : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمدا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

# مئسله (۹۲۷)

کیا فر ماتے ہیں علاء دین وشرع متین ومفتی ہند كەزىدا يخ مريد كوكىكر ذكرالنى كى مجلس ميں ڈھول تاشەكىكراورستاراورا يك تا ژاوردوتا ژبخا بجاتا ہاور ذکراللی کرتااور مرثیہ کے گانے گاتا ہے لہذا پیسب کرنا شرع شریف میں جائز ہے یانہیں مع دلائل قرآنی احادیث سے ثبوت ہو۔ بینواتو جروا۔

احقر الوري عبدالواحد مدرسه ذهولذا كخانة شلع درنك آسام

نحمده ونصلي على رسوله الكريم دھول ستار، تاشہ، اور ہرقتم کا ہاتھ اور منہ سے بچنے والا آلہ ہوشرعا حرام ناجائز ہے،اس کی حرمت بركيرا آيات واحاديث موجود بين،اس مين متقل كما بين اوررسائل مبسوط مالل مطبوعه موجود ہیں،جس کے بعد کسی مسلمان کوان کے جائز کہنے کی جرائت ہی نہیں ہوسکتی ،اور پھرذ کرالہی میں باجوں كاداخل كرنااورذ كرالله كے ساتھ اس كا بجانا نہات ہى اشد حرام بلكہ تو بين ذكر الله كوبعض صورتوں ميں متلزم ہے، لہذا اس زید پرتوبہ واستغفار کر کا ضروری ہے اور اگر وہ اس سے توبہ نہ کرے اور اپنی اس نا یاک عادت پر قائم رہے تو کوئی شخص اس کر پیرنہ سمجھے اور اس کا مرید نہ ہو کہ! یسے فاس کی بیعت

كتاب الحظر والاباحة

نہیں کی جاسکتی۔واللّٰہ تعالیٰ اعلم بالصوا

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمر اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

مئسله (۹۲۸)

کیا فر ماتے ہیں علماء دین شرع متین نسبت مسائل کے حوالہ جات قر آن واحادیث سے جواب عنایت فرمایا جائے۔

کیامنمہ جات کاحل کرنا اوران کا انعام لیناشرعا جائز ہے۔

نحماه ونصلي على رسوله الكريم

اصل میں معمہ جات کا صرف حل کرنا تو جائز تھالیکن اب جواس میں فیس داخل کرنے اور انعام ملنے کا معاملہ متعین ہو گیا تو بیشر عانا جائز ہے اور کھلا ہوا جوا ہے۔ پھر بیہ شغلہ چونکہ منجرالی الحرام ہوجا تا ہے توصرف اس کوئل کردینے کی عادت ہے بھی اجتناب ہی کرے۔واللہ تعالی اعلم

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبرمجمر الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

ومنسله (۹۳۲،۹۳۲,۹۳۲,۹۳۲) منسنه

کیافر ماتے ہیں علاء دین مسائل ذیل میں

(۱) بیران بیرد تھیرر جمة الله علیه کے نشان یعنی علم صرف مندوستان ہی میں بیں یا دوسر ملکول

(۲) ان نثانوں کا بنا نار کھنا بر وزعیدین واعراس بزرگان دین کسی دینی کام کی خوشی کے وقت

مسلمانوں کی جماعت کے ہمراہ مع وفودودوائر کے شہر میں ان نشانوں کا تھمانا پھرانا جائز ہے یانہیں؟

(٣) عربی قصائد جن میں قرآن کے الفاظ بھی ہوتے ہیں دف ودائرے کے ساتھ بڑھنا جائز

ہے یانہیں۔ ج

( س ) تابعین و تبع تابعین کا مرتبه پیران پیردشگیرے بڑھکر ہے؟

كتباب الحظر والأباحة فأوى اجمليه اجلد جبارم (M) (۵)ان نثانوں علموں کوفقیروں نے بھیک مانگنے کو نکالا ہے بیہ بات کہاں تک درست ہے؟ (٢) ان نثانوں کے بارے میں جو پیش امام ندکورہ باتیں کہاں کے پیچیے نماز کا کیا حکم ہے؟ نحمده ونصلي على رسوله الكريم (۱)حضورغوث اعظم رضی الله عنه کے نثان وعلم کا ذکر جب سی معتبر کتاب میں نہیں دیکھا تو ان کی اجازت کسی ملک کے لئے نہیں دی جاسکتی۔واللّٰہ تعالیٰ اعلم بالصواب (۲) جب ان نشانوں علموں کا ثبوت ہی نہیں ملتا تو پھران کورواج ہی نہ دیا جائے اور عیدین واعراس میں یا کسی دینی کام کے خوش کے وقت میں دفوں اور دائر و نکے ساتھ ان علموں کے گھمانے پھرانے کا طریقہ نکالنا شرعا کوئی بیندیدہ فعل اوراحچی بات نہیں ہے،ایسی باتون سےاحتیاط اور پر ہیز ہی كرناجا ہے \_واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (٣) دف ودائرہ پر گانا بھی ممنوع ہے پھر جن اشعار میں قرآن وحدیث کے الفاظ ہوں ان کا ان ہر بڑھنااورزا کد قباحت شرعیہ کاموجب ہے۔ (۴) حضورغوث اعظم رضی الله عنه کو تابعین و تبع تابعین پر هر گز فضیلت نہیں دی جاسکتی که ان حضرات كى خيريت احاديث مين دارد ب\_والله تعالى اعلم بالصواب (۵)ممکن ہےان نشانوں علموں کے موجد ریہ ہی بھکاری لوگ ہوں لیکن ا نکاچونکہ کہیں ذکر نہیں تو كوئى بات جزم مے بیل کھی جائے ہے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (۲) جس امام کا قول حد گمرای تک منجر ہو یاوہ بالا علان فسق و فجور کرتا ہو جب تواس کی افتداء نہ کی جائے ورنداس کی اقتراکی جاسکتی ہے۔اگرامام ندکوربھی اس حد تک پہونج چکا ہوتو اس کے پیچھے نماز نه پڑھی جائے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ٢ر نيخ الأخر ٤٤٢ هـ كتبه : المعصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل (9mg) جناب مفتی جی صاحب ہادی دین وجامع علوم ظاہری ومنبع فیوض باطنی بعدمسنون السلام علیم کے

واضح ہو کہآپ برائے مہر بانی مسائل ذیل کے جواب با قاعدہ مہر کے تحریر فر مادیجئے گاعین مہر بانی ہوگی۔

كتاب الحظر والأباحة (Mr) فآوى اجمليه اجلد چبارم بندہ کوممنون دمشکور فر مایئے گا ( نوٹ ) خط صاف ہوتا کہ پڑھنے میں مشکو کی نہ ہو۔ (4) غلط مسائل جو خض بیان کرے امام یا امام کے سوااس کے حق میں شرع نے کیا تھم دیا ہے خادم الاسلام كمترين بهارحسين موضع سيرن يورد اكخانه سمولي ضلع مرادآ باد\_ نحمده ونصلي على رسوله الكريم (۴) شریعت کے غلط مسائل بیان کرناسخت گناہ عظیم ہے، جوالی دلیری کرے اور غلط مسائل بتائے اس پرتو بدواستغفار ضروری ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ۔ ۲۰ ذیقعدہ مرے <u>ی اج</u> كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل (977,972,974) كيافر مات بيعالماء دين ومفتيان شرعمتين اس مسئله ميس (۱) کبعض آ دمی محرموں کے سامنے کھڑے ہو کرم شیہ پڑھتے ہیں زید کہتا ہے بیطریقہ غلط ہے برسی بنا تا ہے ول زید سی ہے یا تول بر؟۔ (٢)محرم كوبعض آ دى كاندهالگانا ثواب مجھتے ہيں عام آ دميوں كوبھى كاندهالگانا جاہے يانہيں؟ ـ (٣) میں محرم کی دس تاریخ کوشام کے وقت کر بلا میں پہونچکر فاتحدرو ٹیوں پر دیکرتقسیم کردیتا موں بدرو ٹیاں تو شدکی کہی جاتی ہیں زبید کہتا ہے بیطریقہ غلط ہے گر میں کہتا ہوں سیجے ہے جواب سے مطلع المستفتى ، بر بان حسن ومنشى عبدالرحمن حسن يور كلال

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱)اس زمانہ میں تعزیون کا بنا نا شرعاممنوع ہے پھراس کونقل روضہ شہید کر بلاقرار دیکر اوراس کے سامنے کھڑے ہوکرروانف کے مرشیئے پڑھنے غلط عقیدہ وفعل ہے لہذا قول زید تھیجے ہے۔ دیر ترکی سے میں کا میں میں تکاری کے ساتھ کا میں اور اور اس کا میں اور اور اس کا میں اور اور اس کا میں اور اور

(۲) تعزیوں کا گشت کرانا یا منگوھت کر بلا کی طرف ڈن کے لئے لے جانا سب جاہلا بندسم ہے چھراس کے کا ندھالگانے کوثواب مجھنا جاہلا نہ خیال اور روافض کا طریقہ ہے ہثر بعت میں ان امور کی کوئی

اصل نہیں ۔لہذا انہیں ہر گز کا ندھانہ لگا نا جا ہے ۔

(۳) دسویں محرم کو حضرات شہداء کر بلا کے لئے ایصال تواب وفاتحہ کرنا جائز ہے چاہے روٹیوں پر ہو یا چاولوں پر یا میٹھائی پر ہولیکن ان روٹیوں پر منگر طفت کر بلا میں جا کر فاتحہ دینا اور ان کوتوشہ کی روٹیاں سمجھناان کی بھی شرع میں کوئی اصل نہیں تو پہطریقہ بھی ہےاصل اور غلط ہے۔

٢٩ ذي الحجه ١٦ ١١٥

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل العبد م

(949)

مئسله

بسم اللدالرهن الرحيم

کیافر ماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

مثن اسکول پر بلی کی ملکت کی ایک دوکان بذر بعیه متولی مثن اسکول عبدالرحیم نے پگڑی پر نوسورہ پیدی ہیں کی۔ دکان پر قضہ عبدالرحیم کا ایک سال تک رہا، بعد ایک سال کے متولی ندگور نے دکان فذکور دسر شخص کو دیدی۔ عبدالرحیم کے کرایہ کے تین سور و پیدا یک دوسر شخص کی معرفت متولی ندگور کوادا کیئے ، لیکن جب عبدالرحیم کو دوبارہ دکان کرایہ پرنہیں کی تو عبدالرحیم نے ان تین سور روپیہ کی نالش مشن اسکول پرقر اصفہ کی عدالت مجاز میں دائر کردی ، اور درمیانی شخص سے گفتگو کے درمیان کچھ شخت کلا می موٹ اسکول پرقر اصفہ کی عدالت مجاز کہا کہ درمیانی شخص قرآن کی روسے کہدیں کہ تین سور و پیہ مجھے قرضہ دیا گیا ہے کرایہ میں نہیں دیا ہے اس پر درمیانی شخص کو غصہ آگیا اور غصہ کی حالت میں بلاسو پے سمجھے ہواسطہ قرآن بڑریف بیان کر دیا کہ تین سور و پیہ متولی مشن اسکول کو بطور قرضہ دیا گیا ہے اس بیان پر عبدالرحیم کی تین سور و پیہ کی وگری عدالت سے برخلاف متولی مشن اسکول کو بطور قرضہ دیا گیا ہے اس بیان پر عبدالرحیم کی تین سور و پیہ کی وگری عدالت سے برخلاف متولی مشن اسکول ہوگئی چونکہ عبات اور غصہ میں در میانی شخص سے بی غلط بیائی ہوگئی ہے لیں ایس صور سے میں لیعنی اس غلط بیانی کا درمیانی شخص پر شریعت کی میں اگر دوسے کیا اثر بڑتا ہے اور اس کا کیا کا مار م

المستقتى عبدالرحيم ساكن بريلي محلّه باغ احمعلى

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئوله مين جب اس درمياني شخص في بواسط قر آن شريف كقصدا جهونا بيان ديا تووه سخت كنهار بوا، شرعاً اس برتوبه واستغفار ضرورى باور كفاره لا زم نهيس روالحتار مين به فتلزمه التوبة اذلا كفاة في المغموس وير تفع بها الاثم فتعينت التوبة للحلص منه فقط " والله تعالى اعلم بالصواب ٢٠ ربي الاول ٨ كام

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

## مئسله (۱۳۰،۹۳۰)

کیافر ماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین ان مسائل مندرجہ ذیل میں (۱)ایک مسلمان حنفی اپنی کسی مجبوری ہے ایک ہندو مالی یعنی باغبان کے اپنا کھانا پکواکر کھا تا ہے جائز ہے یانا جائز ۔ یاکسی گناہ کا مرتکب ہے تو اس کا کیا کفارہ ہے۔

(۲) جوہندوا پنامسلمانوں سے دنیاوی تعلق رکھتے ہیں تو اپنی شادیوں میں یا اپنے کسی شوہار میں یا اپنے کسی شوہار میں یا اپنی کسی مرد ہے کی تیرہویں میں مسلمانوں کومٹھائی یا اپنے گھر کا تیار شدہ کھانا دیتے ہیں اس کالیتا اور کھانا جائز ہے میں ہانی فرما کران مسکلوں کو مفصل تحریر فرما کیں فقط والسلام چمرنوراحرمراد آباد

نحمده و نصلي على رسوله الكريم

(۱) مسلمانوں کو جا ہے کہ کسی ہندو ہے اپنا کھانا نہ پکوائے اور جہاں تک ممکن ہواس کا پکا یا ہوا کھانا نہ کھائے نہ کھانا نہ کھائا نہ کھائا نہ کھائا نہ کھائے کہ ان کی طہارت اور ان کے برتنوں کی پا کی قابل اعتماد نہیں ہے ہاں اگر کسی مجبوری کی بنا پراس کا پکا ہوا کھانا کھالیا ہے تو وہ شرعا و گنہگار نہیں تو پھراس میں کسی کفارہ کی حاجت ہی نہیں۔

(۲) ہندو کے تیو ہاروکی مٹھائی یا کھانااس دن نہ لے دوسرے دن لےسکتا ہے ای طرح شادی کا کھانا بھی لےسکتا ہے لیکن بہتر اور اولی میر ہے کہ اس کے کھانے سے احتیاط کرے۔مطلقا اس کے

فأوى اجمليه اجلد جبارم كتاب الحظر والأباحة کھانے یا لینے کونا جائز کہنازیا دتی ہے اور سخت جرأت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبدمحمدا جمل غفرلهالاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنتجل ( MM. 9MY ) حضرت مولا ناالمكرم والمحتر ممفتى اعظم صاحب زيدمجده (۱) گذارش ہے کہنا گپور میں جو جامعہ عربید دار العلوم ہے۔ وہ موافق عقیدہ اہل سنت کے ہے یا نہیں۔اس دارالعلوم میں مولا نامفتی عبدالمتین صاحب اور مفتی عبدالرشید صاحب فتحوری سی ہیں یانہیں۔ اس دارالعلوم سے یہال معجدوں کے لئے دینی مسائل کے پوسرآئے ہیں ان پوسٹروں کومجدوں میں چسیال کردیں تو کوئی غلطی تو نہیں ۔ ظاہرا کوئی غلط مسائل ان میں نہیں اور نہان میں کسی قتم کا اختلاف ہے۔ (۲)مفتی عبدالمتین صاحب جامعه عربیه نا گپور نے اینے دونوں پوسٹرں میں بیدلکھا ہے کہ گھڑیوں کی چینیں ( دست بند ) لوہے تانبا پیتل سونے چاندی کی مردوں کواپنے ہاتھ پر ہاندھنامنع ہے۔ اور چیڑے کا پیٹہ گھڑی میں ڈالکروہ گھڑی ہاتھ میں باندھنا جائز ہے۔ اس مسئلہ پرایک صاحب نے بوں کہا کہ عرب کا بادشاہ سعود جو کہ اسلامی ملک کا بادشاہ ہے اس کے ہاتھ میں تو وہ گھڑی کی سونے کی چین ( دست بند ) باندھتا تھا۔اگریے چین سونے جاندی کی باندھنا حرام ہوتا تو خوداسلامی ملک کامشہور بادشاہ بھلا کب سونے کی چین اپنے ہاتھ میں باندھتا۔ یہ جامعہ عربیہ کے غلط مسئلے ہیں ان کومجد میں مت چسیاں کرو،اییا کہتے ہیں۔آپ سے جواب ہے کہ آیا سونے جاندی تا نبا پیتل لو ہے کی چینیں نا جائز ہیں یا جائز ،اور عرب کا بادشاہ جو بہنتا ہے تو اس کاسونے کی چین پہننا جحت ہوسکتا ہے یانہیں؟ عرب کے بادشاہ کوسونے کی یا جاندی کی گھڑی کی چین باندھناہاتھ میں حرام ہے یانہیں۔ غتى ، قاضى سيدغيور على الجواد نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) جامعة عربية الكورجار المسنت وجماعت بي كادار العلوم ب،اس كي شخ الجامعه مولانا مولوی مفتی الحاج عبدالرشید خاں صاحب فتحوری اور ان کے صاحب زادہ مولوی عبدالتین صاحب ہمارے ہم عقیدہ وہم مسلک سی عالم ہیں ، میں نے اس جامعہ کے مطبوعہ مسائل کے پوسٹروں کو بھی پڑھا نہیں ہے لیکن غالب گمان ہے ہے کہ ان کے مسال غلط نہ ہو نے کہ مفتی صاحب معتمد علاء اور ذمہ دار مفتوں میں ہے ہیں۔ تو ان کے یہاں کا مطبوعہ پوسٹر غالبا صحیح ہوگا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب مفتوں میں ہے ہیں۔ تو ان کے یہاں کا مطبوعہ پوسٹر غالبا صحیح ہے، ردا محتار، فقاوی عالمگیری، فقاوی قاضی خال، وغیرہ ہے اس کو اخذ کیا گیا ہے، کہ سونے چاندی کی چیزیں صرف ورتوں کے لئے جائز ہیں اور مرد کے لئے صرف چاندی کی ایکھوٹی اور وہ بھی ساڑھے چار ماشہ کم ہوتو جائز ہیں اور لو ہے تا نبا پیشل کی کوئی چیز مرد عورت کسی کے لئے جائز نہیں، چین چیبی گھڑی کی ہویادتی کی لو ہے تا نبا پیشل کی کوئی چیز مرد عورت کسی کے لئے جائز نہیں، چین چیبی گھڑی کی ہویادتی کی لو ہے تا نبایل یا بھرت کی ہویادتی کی مرد کے لئے حائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے حائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے حائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے حائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے حائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے حائز نہیں۔ اور سونے چاندی کی مرد کے لئے دی کی ہویا جائز ہے۔ کہ از کم اردوکی نہایت معتبر ومتند کتا ہے بہار شریعت جلد ۱۲ باب اللباس کے صفحہ اور کے دیے دو کی لیا جاتا تو اس میں بھی ہے پوسٹر والا مسئلہ بالکل اس طرح موجود ہے۔

اب باقی رہاشاہ نجد کا سونے کی چین کو ہاتھ پر باندھناتو وہ ایک اس فعل حرام کا مرتکب نہیں بلکہ وہ بہت سے محر مات کے ارتکاب کا عادی ہے، جواس سے داقف ہیں ان پر سیامر پوشیدہ نہیں ہے، علاوہ بریں بیتواس کے محرمات کا ذکر ہوااس سے بڑھ کراس کے عقائد ہیں جوتمام اہل اسلام سے علیحدہ ہیں سنئے ینجدی انبیاء علیہم السلام کی حیات نہیں مانتا ،روضئه مطہرہ کی زیارت کا اور اس کی طرف سفر کرنے کو بدعت اور زنا کے برابر جانتا ہے ،وہ اولیاء کے سلاسل اور ذکر واشغال کو بدعت وضلالت کہتا ہے ،وہ خاص ایک امام کی تقلید کوشرک شہرا تا ہے، وہ خدا کے لئے جہات وجسم ثابت کرتا ہے، وہ استعانت بغیراللّٰد اور یارسول اللہ کہنے کوشرک کہتا ہے، وہ مواجہ میں درود وسلام کونتیج ومکروہ جانتا ہے، وہ تمبا کوکھانے اور یہنے والے کواعلیٰ درجہ کا فاسق شار کرتا ہے، اور حقہ سگریٹ بیڑی وغیرہ کوز نااور چوری سے زیادہ حرام کہتا ہے، وہ شفاعت انبیاء کیہم السلام کا بالکل ا نکار کرتا ہے، وہ شان رسالت میں گستاخی کرتا ہے اور بیے کہتا ہے کہ ہارے ہاتھ کی لاتھی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی ذات سے زیادہ نفع دینے والی ہے، کہ ہم اس ہے کتے کو دفع کر سکتے ہیں اوران کی ذات ہے تو یہ بھی نہیں کر سکتے ،وہ اپنے نجد یوں کے سواتمام اہل اسلام کومشرک کہتاہے ،تو کیا اس نجدی کے ان خبیث ونا پاک عقائد کو بھی وہ مخص قابل ججت قرار دیگا العیاذ بالله بالجمله کوئی مسلمان بھی تواہیے بدعقیدہ وبیدین اور برغمل کی سی بات کوسنر نہیں قرار دے سکتا۔ جت ایسے خص کاعمل ہوگا جوخوش عقیدہ اور نیک صالح ہولہذااس شاہ نجد کوبھی سونے یا جا ندی کی گھڑی کی چین ہاتھ پر باندھنا بلاشبہ حرام ہے۔ اور وہ اس فعل کی بنا پر گنہگار مرتکب حرام ہوا۔ واللہ تعالی اعلم

٢٢ جمادي الأولى رك ١٣٤ ج

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبر مجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

(9mm)

معظمی مفتی اعظم صاحب سنجل سلام ومسنون گذارش خدمت والا میں ہے کہ مندرجہ مسائل کا جواب ارسال فر ما ئیں عین کرم ہوگا۔ایک شخص پہ کہتا ہے کہ کا فرکو کا فرنہ کہنا جا ہے اس بحث میں کافی جت ہور ہی ہے جواب مدل حدیث وفقہ اور قر آن کریم ہے تحریر فر ما کرارسال فر ما کیں۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

كافركوكا فرجاننا خودايمان كى دليل ہےاب باقى رہاكا فركوكا فركہنا تواگريداس كافر كے كفريريقيني

طور پرمطلع ہو چکا ہےاور پھراس کے متعلق اس ہے سوال کیا جاتا ہے کہ وہ کا فر ہے یانہیں ،تو اس کو کا فر کہنا الیاضروری ہے کہ اگراہے بیکا فرنہ کہیگا تو خود کا فرہوجائیگا۔

در مختار میں ہے جوفقہ کہ نہایت معتبر ومشہور کتاب ہے۔

(ردالحتارجلد ٣صفه ٢٩٩) " من شك في عذابه و كفره كفر "

جس شخص نے کا فر کے کا فر ہونے اوراس پرعذاب کئے جانے میں شک کیاوہ خود کا فر ہو گیا۔ پھر اس مخص ندکورکا بیقول که کا فرکو کا فرنه کهنا چاہئے نہایت ہی جہالت اور نا دانی کا قول ہے ہرادنی تعلیم یافتہ ھنے جانتا ہے کہ جس نے جس فعل کاار تکاب کیااس کوائ فعل کے ساتھ متصف کیا جائیگا۔مثلا جواسلام لا یااس کومسلم، جس نے علم سیکھا اس کوعالم، جس نے عبادت کی ،اس کو عابد، جس نے نماز پڑھی اس کو

نمازی،جس نےفتق کیااس کوفات ،جس نے زنا کیااس کوزانی ،جس نے چوری کی اس کو چور ہی کہا جا تاہےای طرح جس نے گفر کیا اس کو کا فرہی کہا جائےگا ، پھر اگر بقول اس جابل کے کا فرکو کا فرنہ کہا جائے تو

پهرمسلم کومسلم اور عالم کوعالم او عابد کو عابد اور فاسق کو فاسق اور زانی کوزانی اور چور کو چور بھی نہ کہا جائےگا ، پھر

اس جائل ہے دریافت کروکہ اگر کسی فعل کے کرنے والے پراس فعل کا صیغہ اسم فاعل اطلاق نہ کیا جائے گاتو پھرآ خراس کوکیا کہا جائے گا؟ \_مثلاکس میں علم ہے اور اسکو عالم نہ کہا جائے یا اس میں فت ہے اور اس کو

فاسق ند کہا جائے یا اس میں اسلام ہے اور اس کومسلم ند کہا جائے تو اس پر اس کی ضد صادق آ جائیگی کہ

قاوی اجملیہ اجلد چہارم ارتفاع ضدین تو محال ہے۔جس طرح ایک شخص عالم ہے اوراس کو عالم نہ کہا گیا تو باوجود علم کے بھی اس کو جاہل کہنا پڑیگا۔جس میں فت ہے اوراس کو فاسق نہ کہا گیا تو اس کو باجود فتق کے صالح کہنا پڑیگایا اس میں اسلام ہے اوراس کو صلم نہ کہا تو باوجود اسلام کے اس کو کا فرکہنا پڑیگا ای طرح سمجھ لیجئے کہ جب زید ہے کفر صادر ہوا اور اس کو کا فرنہ کہا جائے تو پھر باوجود کا فریکے اس کو مسلم ان کہنا پڑیگا۔ تو اب نہایت واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ جس طرح عالم کو عالم کو عالم کہا جائے گا اور فاسق کو فاسق کہا جائے گا اور مسلم کو صلم کہا جائے گا، ای

صادر جوااوراس کو کافرنہ کہا جائے تو پھر باوجود کافر کے اس کومسلمان کہنا پڑیگا۔ تو اب نہایت واسح طور پر ثابت ہو گیا کہ جس طرح عالم کو عالم کہا جائیگا اور فاسق کو فاسق کہا جائے گا اورمسلم کومسلم کہا جائیگا، اس طرح کافر کو بھی کفر کہا جائیگا، ورنہ کافر کومسلمان کہنا پڑ جائے گا، اور بیخود اپنے کفر کومسلزم ہے جیسے کہ اوپر درمختار سے ظاہر ہو گیا۔علاوہ بریں شخص مذکور کا بیقول کہ کافر کو کافر نہ کہنا چاہئے نہ کسی آیت قرآن کا ترجمہ

ہے نہ کی حدیث کامضمون ہے نہ کسی امام وفقیہ کا قول ہے بلکہ بینہایت جہالت و بے کمی کا گندہ و نا پاک جملہ ہے اس عقل کے دشمن کوقر آن کریم میں نظر نہ آیا

﴿ قل یا ایھا الکافروں ﴾ یعنی اے حبیب آپ فر مائے کہا کا فرو ، تو اس میں خود اللہ تعالی نے کا فرکو کا فرکہا پھرا پنے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ کا فرکو

ہوالی ہیں حودالقد تعالی نے کا فراد کا فر کو الر انہا پر اپنے رسول کی القد تعالی علیہ و م و م دیا دہ اس کا فرکہ کر پکارو، تو جب خدا کا فرکو کیا گائے ہوسکتا ہے، اور پونے چودہ سو برس سے ساری امت کے سلف و خلف کا فرکو کا فرکو کہتے چلے آئے ہیں تو کیا ان سب کا تھم غلط ہوسکتا ہے، ہر گرنہیں، ہر گرنہیں ۔ تو ظاہر ہو گیا کہ اس شخص فرکورکا قول ہی بالکل غلط ہے اور ایسا غلط ہے کہ اس سے گفر اور اسلام کا فرق ہی مث جاتا ہے باوجود یکھ اس کے فرق کرنے کے لئے انبیاء کومبعوث کیا گیا۔ کتب آسانی نازل کی گئیں، تو اس کے قول سے بعث انبیاء اور نزول کتب آسانی کا مقصد ختم ہوجاتا ہے لہٰذا اس کو تو بہ کرنی چا ہے مولی تعالی اس کو قل و فہم عطا فرمائے۔ واللہ تعالی اس کو قل و فہم عطا فرمائے۔ واللہ تعالی اعلم

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عزوجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

منسله (۹۳۵)

مخملی ٹوپی جو کہ شہور (رامپوری کیپ ہے) اس کا پہننا جائز ہے یانہیں؟ اور مخمل یاریشم کا ایک ہی تھم ہے انہیں؟ رام پورکی کیپ میں توسوت اور مخمل شامل ہوتا ہے آپ جواب دیں کہ بیٹو بیاں اوڑھنی جائز ہیں یانہیں؟ عمو مایٹو بیاں رائج ہیں۔

الجواسي

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

وہ مخمل جسکا تانابانا ہر دواصلی ریٹم کا ہو یا صرف بانا اصلی ریٹم کا ہوتو اس مخمل کا استعمال مرد کے لئے جائز نہیں اس کی ٹو پی بہننا بھی جائز نہیں (۲) وہ مخمل جس کا بانا سوت کا ہواور تاناریٹم اور بظاہر دیکھنے میں وہ ریٹم کامعلوم ہوتو اس مخمل کا استعمال مرد کے لئے جائز تو ہے مگر مکروہ ہے تو اسکی ٹو پی بھی مکروہ قراریا ئیگی۔فناوی عالمگیری میں ہے:

"ما كانت لحميه حريرا و سداه حريرا حرام على الرجال في جميع الاحوال عند ابى حنيفة وقال ابويوسف و محمد لا يكره في حالة الحرب اما ماكان سداه حريرا ولحمته غير حريرفلا باس بلبسه بلا خلاف بين العلماء هو الصحيح و عليه عامة المشائخ و ذكر شيخ الاسلام في شرح السير الثوب اذا كان لحمته من قطن و كان سداه من الابريسم فان كان الابريسم يرى كره للرجال لبسه وان كان لا يرى لا يكره لهم لبسه هذا هو الكلام في غير حالة الحرب ملحصا" (عالمگيرى قوى جلد عقو 9)

(۳) وہ مخمل جسکا با ناسوت کا ہواور تا ناریشم کا ہواور اسکارشیم زیادہ دکھائی نہ دے یا اس کے روئیں اصلی ریشم کے نہ ہوں تو وہ بلا کراہت جائز ہے، ایسے ممل کی ٹوپی مکروہ بھی نہیں ۔ٹوبیاں رامپوری ہوں یا کہیں اور کی ہوں تو جائز مع الکراہت ہوں یا کہیں اور کی ہوں تو جائز مع الکراہت کے جائز ہیں۔واللہ تعالی اعلم بالصواب کی ہوں بغیر کراہت کے جائز ہیں۔واللہ تعالی اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مئسلم (۱۳۹

كيافرمات بين علاءكرام ومفتيان عظام مسكه بذامين

کہ ایک صاحب ساکن مراد آباد محلّہ گل شہیدا کثر مواضعات مراد آباد میں علاج کرتے ہیں اور ان کے علاج کرنے کا طریقہ بیہ ہے، کہ ان پر سواری حضرت غوث اعظم دیکی برحمۃ اللہ علیہ کی آجاتی ہے اور اکثر وبیشتر بیخض اس قتم کی باتیں بھی بتلا دیتا ہے کہ جوغیب سے تعلق رکھتی ہیں جب اس پر سواری آتی ہے ان کے موجودہ متعلقین ان کے ہاتھ و پیر کو بوسہ دیتے ہیں اور مرادیں ما تکتے ہیں، بیٹخض غیر متشرع ہے ان کے موجودہ متعلقین ان کے ہاتھ و پیر کو بوسہ دیتے ہیں اور مرادیں ما تکتے ہیں، بیٹن غیر متشرع

(0.)

انسان ہے دوزہ نماز بھی ادائیں کرتا کہا درفیشن ایبل ہے حتی کہ جمعہ تک کی نماز نہیں پڑھتا ہے۔الغرض در یافت طلب امریہ ہے کہ ایسے انسان پراس طرح حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ یا خضرت صابر کلیری کا یا حضرت معین الدین چشتی رحمۃ اللہ تعالی علیہم اجمعین کی سواری آسکتی ہے یائہیں؟ اور اس سواری کی کوئی حقیقت نہیں ہوتو اس کو کیا کہا جا کوئی حقیقت نہیں ہے تو اس کو کیا کہا جا سکتا ہے؟مفصل جواب و مرال جواب کرم فرماویں نوازش و کرم ۔فقط والسلام

ر اربر المستقتى بتنويراحمه بإشى ازسرائے ترین ضلع مراد آباد

الجواــــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اگرنی الواقع وہ خص فاسق وغیر متشرع ہے تو شرعا اس کا قول خود نا قابل اعتبار ہے اور غیر معتبر قول کی واقعہ کے ثابت کرنے کیلئے کافی نہیں ہوسکتا۔ توایسے قول کی بنا پر کسی طرح یقین نہیں کیا جاسکتا کہ اس کے پاس سرکارغوشیت کی سواری آتی ہے، لہذا جولوگ اس وقت اس بنا پر اس کی قد مبوی و دست بوی کرتے ہیں تعظیم فساق شرعام منوع ہے۔ ردامحتار میں " قدو جد علیه مساف شرعا ساق شرعا کی فاسق کی اہائت واجب ہے، تواس کی دست وقد مبوی ممنوع ہوئی۔

اب باتی رہا بیام کہ سر کارغوشیت کی سواری اس کے پاس آسکتی ہے یانہیں ،تو اس کے عدم امکان پرکوئی دلیل شرعی اب تک میری نظر سے نہیں گذری۔اورامکان پر کافی واقعات پیش کئے جاسکتے ہیں۔خود مانعین کے پیشوا مولوی محمد اسمعیل دہلوی نے اپنے پیر جی سیداحمہ کے متعلق کتاب صراط متنقیم میں لکھا ہے۔

''امانست قادر بیر و نقشند بی پس بیانش آنکه سبب برکت بیعت و بمن تو جهات آنجناب بدایت ما برایت مقدی جناب مواید مقدی جناب حضرت فوث الثقلین و جناب حضرت خواه بهاءالدین نقشبند متوجه حال حضرت ایشال گردیده و تا قریب یکماه فی الجمله تنازع در ما بین روحین در قل ایشان منازعت کردند زیرا که هرواحد ایشال گردیده و تا قریب یکماه فی الجمله تنازع در ما بین روحین در قل ایشان منازعت کردند زیرا که مرواحد از ین هردوامام تقاضائے جذب حضرت ایشان بتامه بسوئے خود می فرمود تا اینکه بعد انقر اض زمانه تنازع و قوع مصالحت برشرکت روز به مردوروح مقدی برحضرت ایشان جلوه گرشدند و تا قریب یک پاس هردو امام برندس نیس حضرت ایشان توجیقوی و تا شیرز و رآور می فرمود ند''۔

(ازصراطمتقيم مجتبائي صفحه ١٢١)

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي دمرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد المجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(9rz)

مئسله

کیا فرماتے ہیں علاء دین دمفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اسراف اور فضول خرچی کی شرعی تعریف کیا ہے؟ خدا ورسول جل وعلاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کہ اسراف اور نضول خربی کی شرع تعریف کیا ہے؟ خدا ورسول جل وعلاصلی اللہ تعالی علیہ وہلم کے نزدیک یہ فعل جائز ہے یا ناجائز؟ ناجائز ہے تو گناہ کبیرہ ہے یاصغیرہ؟ اگر گناہ کبیرہ ہے تو کیا کی دلیل شرعی ہے اسے حرام بھی کہا جاسکتا ہے؟ اسراف اور نضول خربی میں آتھ بازی بنانا بیچنا خربی نا اور اس کا استعمال کر نا داخل ہے یانہیں؟ آتش بازی بنانے والا بیچنے والا خربید نے والا اور اس کا استعمال کر نے والا حرام فعل کا مرتکب ہوایانہیں؟ جو شخص اس فدموم فعل کونا جائز نہ سمجھ بلکہ جن آیات کر بمہاورا حادیث نبویہ ہے اس کا مرود واور حرام ہونا ثابت ہوان کو جان ہو جھ کرنہ مانے والے انکار کر نیوا لے اور اس پر اصرار کر نیوا لے برشری تھم کیا ہے؟ نیزیہ بھی فر ما دیں ۔ کہ زید نے بکر سے تھم شرعی مشکریہ کہنا کہ بڑے ہوئے جائے ہوں کہنا کیا ہے؟ جو علم دین یا مفتی کی مصلحت و نیوی کی بنا پر اس مسئلہ کے متعلق تھم شرعی نافذ کرنے سے پر ہیز کر سے اس پر

فآوى اجملية اجلد چبارم

01

كتاب الحظر والاباحة

شرع علم کیا ہے؟ براہ کرم نہایت واضح مدلل وکمل جواب ایک ایک شق کا کتب دیدیہ کی روشن میں عنایت فر ماکر سائل کومشکور کریں اور عنداللہ ماجور ہوں۔اپنے فتو کی کودیگر علاء کرام کے دستخط ومہروں سے بھی جہان تک ممکن ہومزین فرما کرممنون فرما کیں۔ بینواتو جروا والسلام

محدموي غفرله بيننثي محله منكليوره مورخه ٢٠ شعبان المعظم ٧٤ ١٣ ١

الجواد

نجمده ونصلي على رسوله الكريم

اسراف کے معنی حاجت سے ذائد خرج کرنا اور غیر طاعت اللی میں صرف کرنا ہے مجمع البحار میں ہے " الاسراف والتبذیر فی النفقة لغیر حاجة او فی غیر طاعة الله " جامع العلوم میں ہے" الاسراف انفاق المال الکثیر فی الغرض الحسیس " چنانچا کثر و بیشتر اسراف وفضول خرچی کواس معنی میں استعال کرتے ہیں۔ اور بلاشہ اسراف گناہ کیرہ اور نا جائز وحرام ہے۔ قرآن کریم میں ہے " ان المبذرین کا نوا احوان الشیاطین " یعنی فضول خرچی کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں ، اور فر مایا" المبذرین کا نوا احوان الشیاطین " یعنی بے شک اللہ اسراف کرنے والوں کو پیند نہیں کرتا۔

ان آیات سے اسراف کی مذمت اور برائی ظاہر ہوگئی آشبازی کا چھوڑ نا بلاشک اسراف اور فضول خرچی ہے۔ لہذا اس کا ناجائز وحرام ہونا اور اس طرح آتش بازی کا بنانا اور بیچنا خرید ناسب شرعا ممنوع ہیں، چھراس امر کا کوئی بیسہ اور رقم کسی کا رخیر میں صرف کرنا بھی ممنوع ہے خصوصا مسجد میں ایسے خبیث مال کو ہرگز ہرگز صرف نہ کیا جائے۔ ردالحتار میں ہے۔

كتب : الفقير الى الله عزوجل ، العبر محمل غفرله الاول

منسله

### (2907.907.907.901.900.979.97)

﴿ بسم الله الرحم الرحيم ﴾

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین ان سوالات کے جواب میں جو کہ نیجے درج ہیں براہ کرم معہ حوالہ حدیث شریف اور تو اربخ واقوال ائمہ جواب عنایت فر مایا جائے۔ جواب مفصل معہ

ہندوستان میں ہماری برادری یعنی وہ لوگ جوحلاقی کرتے ہیں یا کہ برادری ہے تعلق رکھتے ہیں مخلف مقامات برمخلف ناموں سےمشہور ہیں جہام ۔ نائی ۔ خلیفہ ۔ حلاق ۔ صدیقی ۔ ابر ہیمی ۔ لقمانی سلمانی - وغیرہ -

(۱) حجام اس پیشه کرنیوالے کو عام طور پر کہا جاتا ہے لیکن درحقیقت حجام پچھنا لگانیوالے کو کہتے ہیں۔اس لئے بیلوگ اس کے خلاف ہیں۔

(٢) نائى۔ يه پيام موت سانے والے كو كہتے ہيں۔ "نے" بجانے والے كوكہتے ہيں، يرسباس نام كے

(٣) خليفه بعض كاخيال م كه حضرت أدم عليه الصلوة السلام كو" انسى جساعل في الارض حسليف "فرما يا إورسب م يهلي حلاقي حضرت آدم عليدالسلام يرحضرت جريل عليدالسلام في فر ماکر داخل جنت کیا ہے۔اسلئے ہم کوریسبت خلیفہ کی ہے۔

( م ) حلاق \_ در حقیقت اس پیشه کر نیوالے کی نسبت لفظ حلاق ہی آیا ہے ۔ مگر ہندوستان میں جنگے آبا واجداد نے بھی اس پیشہ کوئیس کیا ہے اور وہ حکمت یا جراحی یا ملازمت کرتے ہیں وہ حلاق کہلا تا

(۵) صدیقی بعض کا خیال ہے کہ حضرت ابو بکرصدیق رضی اللہ تعالی عنہ نے حضور اکر منافقہ كرراش كى ب،اس كئنبت صديقى بـ

چونکه خلق کرانا ،کبول کا کٹوانا ،ختنه کرانا وغرہ بیسب سنتیں ابرا نیمی ہیں۔اور حضرت ابراہیم علیہ السلام مى نسبت توقرآن ياك "انه كان صديقا نبيا" آياب، اسلي نسبت صديقي ب- بم صدیقی ہیں۔

(٢) ابراجيم \_ان لوگول كاخيال ہے كہ جوشتيں حضرت ابراجيم عليه السلام پرنازل ہوئى ہيں وہ

مارى روزى كا ذريعه بنا كئي يبيل -اسلئے ابراميى نسبت ليتے ہيں۔

(٤) لقماني - كهتے كه حضرت لقمان عليه السلام حكيم تھے اور حلق كرانا اور جراحي اور فصد اور حكمت

سبانبی سے ہے،اسلئے ہمکونسبت لقمانی ملی۔

(٨) سلمانی بعض حضرات کہتے ہیں کہ پرانے زمانہ کے ہمارے آباوا جدادانے آپکوحضرت

سلمان فاری رضی الله تعالی عنہ ہے تیم کانسبت کہتے تھے اور ان کی فاتحۃ ولاتے تھے۔

نیز'' فیض الرحمٰن فی فضائل السلمان' میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالی عنہ ہے مروی ہے کہ جو مخص اس پیشہ کو کرنیوا لے کا فرض ہے کہ صلاح وتقوی کی کسوت باندھیں اوران امور طریق کا رہے ۔ وقفیت پیدا کریں جس نے اسکا میکا م کرٹا حلال اور روزی حاصل کرنے کا باعث ورنہ کا م کو بے قاعدہ کر نے والا گنگار ہے۔ جو مخص اس پیشہ کو با قاعدہ کریگا وہ مفلس دمجتاج نہیں رہے گا اور اس کا منہ قیامت کے دن چورہویں رات کے جاند کی طرح چکے گا۔

(٢) جميں شجرة نسب ملانا ہر گرمنظور نہيں، بلكه اپني قوم كي شناخت ہے، الله كے عبيب محبوب صحابی سے تبرکانسبیت ہے تا کہ شناخت میں آسانی ہو، نیزاس نام کی سی انجمنیں قائم ہیں، با قاعدہ نام ہے اور ہر برادری سے تعلق رکھنے والوں کے دوسری جماعتوں کے ہم پلیدموز وں نام بھی ہے، نیز ہم سلمانی حضرات میربھی ڈرتے ہیں کہ کسی دوسرے نبی ہے ہم نے نسبت لی تو ہمیں ڈرہے کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نا گوار نہ ہو، اور جبیبا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالی عنہ جبکہ تو رات شریف پڑھتے تھے تو حضور اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے چہرہ اقدس پرآ ٹارغصہ نمایاں ہوتے تھے، اس لئے ہم لقمانی -ابراہیم صدیقی نسبتوں کے خلاف ہیں۔

اب جناب والا ان تمام مندرجه بالاسوالات کے او پرغور فر ما کرجمیں قر آن وحدیث کی روشنی میں فر مائے کہ جب شجرہ نسب ملا نامنظور نہیں ہے، کفو کی شناخت منظور ہے ۔ قوم کے بکھرے ہوئے شیرازہ کو جع كرنامقصود ہے،اورسلمانی نام پر نتظم ہیں جوہم كوكسى ایسے نام پر جو ہمارى شناخت میں دھوكہ ڈالے جیے کہ صدیقی جب کہ ہندوستان میں کلال ،رنگ ریز ، رنگ ساز ، چوڑی ساز ، اینے آ پکوصدیقی کہتے ہیں۔ نیز حضرت صدیق اکبررضی اللہ عنہ کی اولا دتو صدیقی اصلی ہے،تو کیا شناخت کفو کی رہی ،ابراہیمی معمار بھی اپنے آپکوابرامیمی بتاتے ہیں۔ نیز حضرت ابراجیم علیہ السلام کایہ پیشہ نہ تھا۔ دوسرے پاری،عیسائی وغیرہ بھی نسبت ابراہیمی پر پابند ہیں۔ختنہ وغیرہ کراتے ہیں، نیز تراشی وغیرہ کراتے ہیں۔

لقمانی۔ ہندومسلم جوبھی اس پیشہ کوکرتے ہیں اگر نسبت لقمانیہ ہی لیتے ہیں تو اسکااطلاق ہر طبیب جراح پر اور بال تر شنے والے پر ہوسکتا ہے، تو ہمکو کیا امتیاز رہا۔ ان سب وجوہات کی بنا پر ہم سلمانی کو بہتر اور مناسب سجھتے ہیں۔ اور اپنے شیراز ہ کوکسی دوسرے نام سے شروع کر کے منتشر کرنائہیں چاہتے۔ جبکہ اس نام ہے ہم گورنمٹ سے اپنے بہت سے حقوق منواچکے ہیں۔ فقط خادم قوم ڈ اکٹر مشتاق نبی اشر فی سلمانی ناظم اعلی نشر واشاعت المجمن سلمانی۔ صوبہ ہو۔ بی

چوکی حسن خال مراد بادمور خدس افر وری - <u>۱۰۲۹ ه</u>

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

نجمده ونصلي على رسوله الكريم وعلى اله التحية والتسليم ـ

پہلے چندمقامات پیش کرتا ہوں تا کہ جواب کے سجھنے میں آسانی اور سہولت ہو۔

مقدمہاولی۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں قومیت کالحاظ دوامور سے ہے۔ایک نسب دوسرا پیشہ نسب جمعنی قرابت ونسل کے ہے۔اورنسب کے اعتبار سے جارقو میں مشہور ہیں۔

سب کامر ابت و ال سے ہے۔ اور سب سے اعتبار سے جارتو یک مہور ہیں۔ ان کی مغل منٹل منٹیخ کا شیخی طرح کے مدم کی قو کش جنہد ،

(۱) سید مغل پیٹھان ۔ شیخ ۔ پھر شیخ دوطرح کے ہیں ایک قریش ۔جنہیں صدیقی ۔ شیخ فاروقی شیخ عثانی ۔ شیخ علوی ۔ شیخ عباسی ۔ شیخ جعفری کہتے ہیں ۔ دوسر سے غیر قریشی جوشیخ انصاری کہلاتے ہیں ۔ بیا تو ام اپناا پنانسب ثابت کرتی ہیں اور اینے آپکوان کی نسل واولا دمیں کہتی ہیں۔

پیشہ جوبمعنی کسب وہنر کے ہے تو پیشہ ہی کے لحاظ سے ہر پیشہ والے کا نام اس پیشہ کے لحاظ سے مقرر کیا گیا۔ مثلا تیل نکا لئے والے کو تیلی ، رغن گر، عطار ۔ لو ہے کے کام کرنے والے کولو ہار۔ آہنگر حداد ۔ روئی دھننے والے کو دھنا بینبہ زن، نداف ۔ کپڑا بننے والے کوجولا ہا، جا مہ باف، حاک۔ کپڑار نگنے والے کورنگ ریز۔ صباغ ۔ جانور چرانے والے کوچواہا۔ شبال رائی ۔ مٹی کے برتن بنانے والے کو کہار، کاسہ ساز ۔ فیار۔ کمان سیانے والے کو جمان گر، کمان ساز، قواس ۔ خط بنانے والے کو جام ہے۔ ۔ موتر اش، حلاق ۔ تواردو۔ فارس ۔ عربی ۔ میں بلحاظ پیشہ قوم کا نام رکھا گیا۔

بالجملة وميت كااى بناء كالحاط ال قدر صرورى ہے كما كركوئى بھى خفس ان ميں ہے كى پيشہ كوكريكا تو پيشہ كى بنا پراس كى قوميت پر پچھا ترئيس كه نه نسبى قوم اس كوا بنى قوم سے خارج كرے، نه پيشہ كى قوم اپنے اندراس كوداخل كرے، اس طرح جو پيشہ ورقوم ميں ہے جو خفس اپنے پيشہ كوچھوڑ دیتے تو اس كى پيشہ والى فآوى اجمليه اجلد چهارم كاب الحظر والاباحة

تومیت نہیں بدلتی۔ نہ کو کی نہی قوم اس کواپ اندرشامل کرے، نہ اس پیشہ والی قوم اس کواپے اندرائی قوم سے خارج کرے قابت ہوگیا۔ کنہی اقوام اور پیشہ وراقوام میں بنیادی طور پرامتیاز خاصل ہے۔ مقدمہ ثانیہ نہیں اقوام کواپ سلسلہ نسب پراعتاد حاصل کرنا ضروری ہے، اب وہ اعتاد یا تو شجرہ نسب پرہو، یا بطریقہ وشہرتو تو اتر کے ہو، یا کسی مشہور خاندان سے اسے سیجے اتصال ہو۔ اور بلاکسی شجرہ نسب پرہو، یا بطریقہ وشہرتو تو اتر کے ہو، یا کسی مشہور خاندان سے اسے سیجے اتصال ہو۔ اور بلاکسی شوت کے اپنائسب خلفائے راشدین یا صحابہ کرام یا کسی بزرگ کی طرف نسبت کردینا ممنوع ہے۔ شوت کے اپنائسب خلفائے راشدین یا صحابہ کرام یا کسی بزرگ کی طرف نسبت کردینا ممنوع ہے۔ بخاری شریف، مسلم شریف، داؤہ شریف وغیرہ کتب واحادیث میں بیحدیث مروی ہے۔ من انتہی الی غیر ابیه فالحنة علیه حرام۔ ''یعنی جواپنے باپ کے سواکسی دوسر ہے کواپنا باپ بنا لے دائستہ قاس پر جنت حرام ہے۔

ورسرى مديث محال ستمكي بيب- " من ادعى الى غيرابيه فعليه لعنة الله و الملككة و النا

س اجميل \_ لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا \_

نبی جود دسروں کو اپنا باپ بنائے اس پر اللہ ، فرشتوں اور آ دمیوں کی لعنت ہے ، اللہ تعالی قیامت کے دن اسکا فرض قبول کرے نہ فل۔

ا حادیدہ سے ٹابت ہوگیا کہ بغیر تحقیق و ثبوت کے اپنے آپ کوکی سے منسوب کرنا لغنت کا سبب ہوادر حرمان جنت کا باعث ہے، اس کے فرض اور نقل غیر مقبول ، تو بلا ثبوت کے جوابے آپ کوسید یا مغل یا پیمان گھرائے۔ یا قریثی یا شیخ صدیقی یا شیخ فاردتی یا شیخ عثانی یا شیخ علوی با شیخ عباسی یا شیخ جعفری ۔ کہلا کے یا شیخ انصاری قرار دے اور اس کے پاس ان حضرت تک اتصال نسب کا کوئی ثبوت نہ ہواور وہ محض مصول عزت کی بناء پر ان باعزت اقوام کی طرف نسب کو منسوب کرے تو وہ اپنا تھم ان احادیث میں دیکھے ، اور دنیا کی نا پائد ارعزت کے مقابلہ میں حقیقی اخروی عزت کونہ کھوئے۔ بلا شبہ حقیقی عزت اللہ تعالی اور اس کے رسول اللہ المنظیمی کے اطاعت میں ہے۔ نہ ان کی خالفت میں۔

مقدمه ثالثه كسب بيشه خدمت بيسب مترادف الفاظ بين اوركسب كمعنى جوصول تقع كي مقدمه ثالثه كسب بيشه خدمت بيسب مترادف الفاظ بين اوركسب كمعنى جوصول تقع كي كام كياجائد وبالعلوم مين بهد "هو الفعل المفضى الى احتلاب نفع الى احره و توشرى اعتبار سے مركسب و بيشه جائز ہے جس مين كوئى قباحت شرى نه موقا وى عالم كيرى مين ہے۔ وافضل اسباب كسب المجهاد ثم التحارة ثم المزارعة ثم الصناعة

ر مسل مسبب مسبب میں سب سے بہتر جہاد ہے پھر تجارت پھر زراعت پھر ہنر کا کام ۔اور جن

کب و پیشہ میں کسی طرح کی شرعی قباحت لازم آئے وہ کسب خبیث اور قابل عار ہے۔ ردالمحتار میں ہے۔

ما حبث من المكاسب فلزم عنه العار أ درالمحتار مصرى ج ٥ (ص٥٥) لعنى جوكب خبيث بين ان عارلازم آتى جوتو شرى اعتبار كسب وبيشه كافضل وتتيج مونے بلكه عارا ورغير عارمونے كامداراى نظريه ير ب-

اب رہاعرف تو اہل عرف نے بعض پیٹوں کو باعزت قرار دیا ہے اور بعض کو ذکیل اور قابل عار کھرایا ہے ۔ لہذا بعض پیٹے ایسے ہیں جوعرفی اعتبار سے نہ ذکیل نہ قابل عار ہیں لیکن شرعی اعتبار سے نہ ذکیل نہ قابل عار ۔ اور بعض ایسے ہیں جوعرفی اعتبار سے باعزت ہیں کین شریعت انہیں ضبیث و ذکیل اور قابل عار دے وہ شرعی اعتبار قابل عار دے وہ شرعی اعتبار قابل عار دے وہ شرعی اعتبار سے بھی ذکیل وقابل عار ہو ۔ بالجملہ جن پیٹوں کوعرف ذکیل اور قابل عار رکھتا ہے تو اس پیشہ کی ذلت کی بنار پر اس پیشہ کرنے والوں کو بھی ذکیل قرار دیتا ہے ، تو اس ذلت وعزت کا دار و مدار عرف کی بنا پر ہے نہ کہ شریعت کے اعتبار سے ۔

مقدمہ رابعہ عرفی اعتبار سے بھی وہ پیشہ وکسب ذکیل اور قابل عار ہوتا ہے جودوسرے کیلئے کسی اجرت ونفع کے عوض کیا جائے اور جو کام اپنے لئے کیا جائے وہ اسکا پیشہ کہلا تا ہے نہ اسے اہل عرف ذکیل وعار ہے۔ اور جو تخص خو وعار ہے۔ اور جو تخص خو وعار ہے۔ اور جو تخص خو این بحریں جرائے وہ عیب نہیں۔ چنا نبچہ رسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے اپنی بکریاں جرائی سے رشر ح شفا شریف میں ہے۔

لینی علام مخفقین نے فرمایا کہ حضور نبی کریم اللہ نے کئی کی اجرت پر بگریاں نہیں چرا کیں۔ بلکہ خودا پی بکریاں نہیں چرا کیں۔ بلکہ خودا پی بکریاں چرا کیں اور ایسا چراناعیب نہیں۔ اس طرح اور انہیاء کرام نے جو بھی کام کیئے ہیں وہ خود اپنے کام بیں کسی دوسرے کے اجرت پر نہیں کئے ۔ تو بیدا مرثابت ہو گیا کہ وہ پیشہ عیب وعارہ جو دوسرے کے اجرت وفقع کے عض میں کیا جائے۔ اور جب خودا پی کام کیا تو عرف میں نہ وہ پیشہ کہلاتا حانہ عیب وعارہ وتا ہے۔

لیعنی ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ آ دم علیہ السلام نے سوقی کپڑنے بنائے تو ہم سب جولا ہے ان کے بچے ہوئے تو میر کفرہے۔

شفاءشریف میں ہے:

رجل عير رجلا بالفقر فقال تعير ني وقد رعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الغنم فقال مالك قد عرض بذكرالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غير مو قعه ارى ان يو دب\_

یعنی ایک شخص نے دوسرے پرفقر کی ملامت کی ،اس نے کہا: تو نے مجھے ملامت کی حالا تکہ نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے بحریاں چرائیں ۔توامام مالک نے فرمایا: کہ اس نے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا ذکر غیر لائق مقام پر پیش کیا،تو میں یقیس کرتا ہوں کہ اسے سزادی جائے۔

ان عبارات ہے ثابت ہو گیا کہ عرف نے جس پیشہ کو ذلیل اور قابل عیب وعار قرار دیا اس کی نبست حضرات انبیائے کرام کی طرف کرنا ہے ادبی اور گستاخی ہے، اسی طرح اہل بیت کرام اور صحابہ عظام کی طرف نبست کرنا اور انہیں اپنی سند میں پیش کرنا ان کی عزت ووقار کے خلاف ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق صاحب محدث وہلوی اشعۃ اللمعات میں حدیث شریف کا ترجمہ تحریر فرما تے ہیں کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا:

بترسید خدارا در حق اصحاب من، ویا دنگنید ایشال راجز بعظیم وتو قیر۔ وادا کنید حق صحبت ایشال را بمن ،سه بار مکر رفر مود برائے تا کید ومبالغه، مگیر دونسازید ایشال رامثل مدف بعداز من که بیندازید بجانب ایشال تیر مائے دشنام وعیوب۔

(اشعة اللمعات ۱۳۲۷ج ۲۳۲)

یعنی حضور نے فرمایا کہتم لوگ میرے اصحاب کے بارے میں خداسے ڈر داور انہیں تعظیم وتو قیر کے سوایا دنہ کر داور ان کے ساتھ میری صحبت کاحق ادا کرو۔ حضور نے بیتا کید دمبالغہ کے لئے تیں بار فرمایا: اور انہیں میرے بعد مثل نشانہ کے نہ بناؤ کہ ان کی جانب گالیوں ادر عیبوں کے تیر مارو۔

اس حدیث سے ثابت وظاہر ہوگیا کہ ان حضرات کو بھی ہمیشہ تعظیم وتو قیر کے ساتھ یاد کیا جائے۔ ان کی جانب کسی عیب کی نسبت نہ کی جائے ۔انکا کسی محل عارمیں ذکر نہ کیا جائے ۔ان کے لئے کسی حقیر وذلیل شے کا ثابت کرناحسن ادب کے خلاف ہے۔

مقدمہ سا دسہ:عزت وشرافت کسی تو م کے ساتھ خاص نہیں کہ جسمیں علم دین ہووہی باعزت ۔ ہے۔

قران كريم مين الله تعالى فرتا ب:

قل هل يستوي الذين يعلمو ن والذين لا يعلمو د ـ

7.

یعن فر ماد و کیاعلم والے بے علم والوں کے برابر ہیں۔

اس آیة کریمہ ہے معلوم ہوا کہ قیقی عزت وشرافت عالم دین کوحاصل ہے۔اب جا ہے وہ کسی قوم کا ہو،اس لئے تو عالم دین علوی قریش کا کفوہے۔

قاضی خال میں ہے:

العالم العجمي يكون. كفوا للجاهل العربي والعلوي لان شرف العلم فوق شرف

النسب \_

اسی طرح دین داری اور پر میزگاری بھی شرافت وعزت کا سبب ہے ۔قرآ ن کریم میں اللہ تعالیفرما تاہے:

ان اكرمكم عندالله اتقاكم \_

لعنیتم میں زیادہ مرتبہ والا اللہ کے نز دیک وہ ہے جوزیادہ تقوی رکھتا ہے۔

اس آیت کریمہ سے بیٹابت ہوا کہ باعزت وشریف وہ ہے جومتی و پر ہزگار ہو۔اب وہ چاہے کسی قوم کا ہو۔اس بناء پر ذلیل وحقیر پیٹیوں کے کرنیوالے اگرمتی و پر ہیز گار ہوں تو ان کی شہادت ان فاسق و فجار سے بہتر ہے جوعر فی اعتبار سے باعزت ہوں۔

شامی میں ہے:

جعلوا العبرة لعدالة لا للحرفة فكم من دنى صناعة اتقاء من ذى منصب وجاه - (شاي مهم العبرة لعدالة لا للحرفة فكم من دنى صناعة القاء من ذى منصب

اى ميل فتح القدري التال بين:

اما اهل الصناعة الدنية كالقنواني والزوال والحائك والحجام فقيل لا تقبل لانها قدتو لا ها قوم الصالحون فما لم يعلم القادح لا يبني على ظاهر الصناعة \_

بالجملة علم دين اورتقوى اور پر جيزگارى شرافت كاسب ہاور جردو عالم كى عزت كا باعث ہے اور دونوں كى قوم پر مخصر نہيں ۔ تو جوا قوام عزت وشرافت كى طالب جيں انہيں علم وعمل ميں ترقی كرنی چاہيے ۔ خضوص نام كا بدل دينا عزت وشرافت كا باعث نہيں ہوسكتا ہے ، پھر بيام بھى قابل لحاظ ہے كہ مسلمان كو نہ خض اپنی شرافت قومی پر فخر كرنا جائز ہے نہ دوسرى قوم پر طعنه كرنا روا۔ بلكہ سى مسلمان كو حقارت كى نگاہ ہے د كينا حرام ہے ۔ اورا سے چھیڑ كراسكادل د كھانا ممنوع ہے۔

حدیث شریف میں ہے:

من اذي مسلما فقداذاني ومن اذاني فقداذي الله \_

یعنی جس نے محصافیت دی اس نے مجھے اذیت دی، اور جس نے مجھے افیت دی اس نے اللّٰہ کواذیت دی۔

یہائک کہ اگرونی بھٹی یا چہار مسلمان ہوگیا تواہے بھی نظر تھارت ہے دیکا ترام ہے۔ کہ اب وہ ہمارادینی بھائی ہے۔ اللہ تعالی قرآن کریم ہیں فرما تا ہے: انسا المو منون احوہ ۔ یعنی مسلمان بھائی ہیں۔ اور اسلام سے دونوں جہاں کی عزت حاصل ہوجاتی ہے۔ الحاصل ان مقد مات پر بحث کرتے کے بعد سوالوں کا جواب بآسانی سمجھ ہیں آگیا ہوگا کہ قوم فہ کور فی السوال کا نام صدیقی ۔ ابراہی ۔ لقمانی ۔ سلمانی ۔ اس بنا پر نام رکھا کہ ابرا ہیمی اور صدیقی ہیں حضرت سیدنا ابراہیم ظیل اللہ علیہ السلام کی طرف نسبت ہے، اور صدیقی ہیں افضل البشر بعد الانبیاء خلیفہ اول حضرت صدیق اکر کی طرف ۔ اور سلمانی میں حضرت سلمان فاری صحابی کی جانب ، اور لقمانی میں حضرت لقمان رضی اللہ عظم اجمعین کی طرف نبت ہے۔ اور می ظاہر ہے کہ ان حضرات کی طرف نہ تونسی اعتبار سے نبیت ثابت ہو عتی ہے، نہ پیشہ کے لحاظ ہے۔ اور می طرف قوم کی نبیت غلط و بے اصل ہے، علاوہ بریں جب یہ پیشہ عرف میں بنظر سے ۔ تو ان حضرات کی طرف قوم کی نبیت غلط و بے اصل ہے، علاوہ بریں جب یہ پیشہ عرف میں بنظر حقارت دیکھاجا تا ہے تو اس پیشہ کی اصل کسی نبی یا صحابی یا ولی کو قرار دینا بے اور بی وگتا خی ہے۔ حقارت دیکھاجا تا ہے تو اس پیشہ کی اصل کسی نبی یا صحابی یا ولی کو قرار دینا بے اور بی وگتا خی ہے۔ حقارت دیکھاجا تا ہے تو اس پیشہ کی اصل کسی نبی یا صحابی یا ولی کو قرار دینا بے اور بی وگتا خی ہے۔ حقارت دیکھاجا تا ہے تو اس پیشہ کی اصل کسی نبی یا صحابی یا ولی کو قرار دینا بے اور بی وگتا خی ہے۔ حقارت دیکھاجا تا ہے تو اس پیشہ کی اصل کسی نبی یا صحابی یا ولی کو قرار دینا بے اور بی وگتا خی ہے۔

اب ہاتی رہی سائل کی بیرتو جیہ کہ تمیں شجرہ نسب ملانا ہر گز منظور نہیں ہے بلکہ اپنے کفو کی شناخت کیلئے اللّٰد کے حبیب صحافی سے تیم کا نسبت لی ہے ، صحیح نہیں ہے۔

اولا: اگرہم پہتلیم بھی کرلیں کہ سائل کی ابراہیں۔صدیقی ۔سلمانی ۔لقمانی ہے نبین نبیت مراد نبیس ہے کہ نبیس نبیس بلکہ وہ اپنے نہیں ہے لیکن ای قوم کے بہت سے ناخواندہ لوگ بھی کیا بہی سمجھ تے رہیں گے؟ نہیں نبیس بلکہ وہ اپنے آپ کو ان حضرات کی اولا دہیں بتا کیں گے اور آبندہ آ نیوالی نسل اپنا نسب ہی ان حضرات سے ثابت کر گی تو سائل بتائے کہ اسکا سارا و بال اور گناہ کس کی گردن پر پڑے گا۔

ٹانیا: سائل کا دعو ہے تو ہہ ہے کہ ان حضرات کی طرف تبر کا نسبت کی جاتی ہے۔لیکن هیقة اس نسبت کے شمن میں ان حضرات کواس پیشہ کی اصل قر ار دیا جار ہا ہے، تو یہ حضرات بھی پیشہ کی عرفی ذکت سے ملوث ہوجاتے ہیں۔والعیا ذباللہ تعالی ۔

· ثالثًا: مقدمه خامسه ہے ثابت ہو چکا کہ جس بیشہ کوعرف نے ادنی وحقیر شہرالیا اس کی نسبت ان حضرات کی طرف حسن ادب کے خلاف ہے، توالی نسبت جسمیں ان کی طرف ادنی حقارت کاوہم پیدا ہوجائے شریعت مطہرہ اس کی کس طرح اجازت دے سکتی ہے؟۔ اوراس نسبت کوتبر کا کس طرح کہا جاسكتا ہے؟ ۔ اى طرح لفظ خليفه كي نسبت كيلئے سائل نے جولكھا ہے بہت بيجا ہے۔

پھرآیت ہےاستدلال کرنااور حضرت جبریل علیہ السلام کیلئے حلاقی ثابت کرنااور زیادہ دلیری وجرأت ہے۔مولیٰ تعالی حضرت انبیائے کرا علیہم السلام اور صحابہ واہل بیت عظام کیساتھ حسن ادب کی تو فیق فر مائے ۔سائل کو حاہیے کہ ہرا یسے لفظ کو اپنا طر ہُ امتیا زبنائے جس میں بزرگوں کی شان ارفع واعلی میں کسی عیب رفقص کا وہم بھی نہ پیدا ہو۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب\_

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد اجتمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین ان مسائل میں (۱) آجکل میلا دشریف ایسے لوگوں سے پڑھوانا جوداڑھی مونڈ اتے ہیں ،صوم وصلوۃ کی یابندی نہیں کرتے اور نعت شریف اسطرح پڑھتے ہیں کہ ایک مصرع ایک شخص نے خوب گلے بازی کے ساتھ پڑھا۔ دوسرامصرع ای طرح دوسرے نے، تیسرامصرع تیسرے نے ، چوتھامصرع چوتھے نے ،اور یا

نچویں مصرع کوسب نے ملکر پڑھا تواس صورت سے پڑھنا کیا ہے، اور ایسے لوگوں سے میلا دشریف پرهوانا جائزے یانہیں؟۔

الجواد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

داڑھی کامونڈ اناحرام ہے، درمختار میں ہے:

يحرم على الرجل قطع لحيته\_ (e(20,00 PY 50)

اورنماز کوستی سے قصد اچھوڑنے والا فاس ہے۔

تنويرالا بصارو درمخار ميں ہے:

وتاركها (الصلوة)عمدا مجانة اى تكاسلافا سق (درمخارممري ٢٢٢ ج١)

اسی طرح روزہ کا بلا عذر قصد احھوڑنے والا فاسق ہے۔

كما في الدرالمختار \_والصوم كالصلوة على الاصح \_

تو داڑھی منڈ وانے والا۔ صوم وصلاۃ کوچھوڑنے والا فاسق قرار پایا، اور فاسق کومیلا دشریف کے لئے بلانے اور پڑ ہوانے میں اسکی تعظیم ہوتی ہے، کہ جس ہے میلا دشریف پڑھواتے ہیں اس کی ہر طرح کی مدارات کی جاتی ہے، اس کوعزت ہے تخت پر بعیٹایا جاتا ہے، اس کی کسی طرح کی تحقیر وتو ہین منظور نہیں ہوتی اور حالا نکہ شرعا فاسق کی تو ہین وتحقیر ضروری ہے، یہی وجہ ہے کہا گرکوئی عالم فاسق ہوتو اس کو بھی امامت کیلئے نہ بڑھا میں کہ امامت میں تعظیم ہوتی ہے اور اس کی شرعا اھانت واجب ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے:

كره اما مة الفاسق العالم لعدم اهتما مه بالدين فتجب اهانته شرعا فلا يعظم بتقدميه للاما مة . (مراقی الفلاح ـ ٢٥١٥ ع.)

عالم فاسق کی امامت اس کے دینی اہتما منہونے کی وجہ سے مکروہ ہے،تو شرعا اس کی اہانت واجب ہےتو اس کوامامت کیلئے بڑھا کرعزت نہ کی جائے۔

ای بنارِفقہاء کرام نے کہذا فاسق کو بلا کراس سے میلا دشریف پڑھوا ناکس طرح مکروہ نہ ہوگا۔ای بناپرفقہاء کرام نے مذکر کیلئے صالح اور متق ہونے کی تصریح کی۔فتاوی برہنہ میں ہے:

بقول البی سلمه فقید درین زمان واجب ست و باید که مذکر صالح باشد تاعا قلال از ونه گریز ندوورع باشد تا بخن نا درست نگوید

فقیہ ابوسلمہ کے قول کی بناپراس زمانہ میں واجب ہے کہ داعظ نیک صالح ہوتا کہ دینداراس سے پر ہیز نہ کریں اور متقی پر ہیز گار ہوتا کہ دہ کوئی خلاف شرع بات نہ کہے۔

اس عبارت سے ظاہر ہوگیا کہ جب واعظ کیلئے نیک و پر ہیز گار ہونا ضروری ہے تو میلا دخواں بھی واعظین ہی میں داخل ہیں۔ تو ان کا نیک وشقی ہونا کیوں ضروری نہوگا۔ اب باقی رہا گلے بازی کے ساتھ پڑھنا تو اس میں اگر کوئی مقصد سے جہنداس میں موسیقی کے دزنوں اور لحوں کی الیم رعایت مقصود ہے کہ وہ لہجہ درست ہوجائے ، چاہالفاط میں تغیر اور حروف کی شان ہی بدل جائے۔ یا اس میں فساق و فجار کے مخصوص عشقیہ اشعار کی راگئی اور لہجوں کی موافقت منظور ہے اور بے تکلف سننے والا اسے کہدے کہ میلا دشریف میں بیکسی راگئی اور گانا ہور ہا۔ ہے۔ تو الیم گلے بازی اور لہجہ کا حمد ونعت میں پڑھنا

مکروہ ہے۔

# علام محقق على الاطلاق فتح القدير مين فرمات بين:

المختار ان كان الالحان لا يخرج الحروف عن نظمها وحد ذواتها فمباح والا فغير مباح كذا ذكر وقد قدمنا في باب الاذان ما يفيد ان التلحين لا يكو ن الا مع تغيير مقتضيات الحروف فلا معنى لهذا التفصيل ونقلنا هناك عن الامام احمد انه قال للسائل في القراء ة التلحين وقد اجاب بالمنع ما اسمك فقال محمد فقال ايعجبك ان يقال لك يا محامد.

اور مختار فد جب بیہ ہے کہ اگر خوش آوازیان ایسی ہوں کہ جو حروف کو ان کی شان اور اصل حال سے خارج نہ کریں تو مباح ہیں ورند مباح نہیں۔ای طرح فد کور ہے اور ہم باب الا ذان میں بیان کر چکے جہا مفادیہ ہے کہ گلے بازی حروف کے مقتضی کو بدل کر ہی ہوتو اس اوپر کی تفصیل کی حاجت نہیں۔اور ہم نے امام احمد کا واقعہ قبل کیا کہ انہوں نے قرائت میں گلے بازی کے متعلق دریافت کرنے پر جواب دیا کہ منع ہے۔ تیراکیانام ہے؟اس نے کہا محمد ، تو امام نے فرمایا: کیا تجھے یہ پہندہ کہ تجھے کہا جائے اے محامد ، لیمن گانے سے الفاظ کا بدل جانانا پہند چیز ہے۔

طحطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

. التغني بحيث يو دي الى تغيير كلما ت الا ذان وكيفيا تها الحركا ت والسكنا ت

ونقص بعض حروفها او زيادة فيها فلا يحل فيه ولا في قرأة القرآن ولا يحل سماعه لا ن فيه تشبها بفعل الفسقة في حال فسقهم فانهم يترنمون \_ (طحطاوي ممرى ص١١٣)

ای طرح گانا کہ اس سے اذان کے کلمے، یا حرکت وسکون کی کیفیتیں بدل جائیں۔اور بعض حروف میں کمی یازیادتی کرنی پڑے تو ایسا گانااذان اور قرائت قرآن میں جائز نہیں۔نداسکاسننا جائز ہے۔ کیونکہ اس میں فعل فساق سے مشابہت ہے کہ وہ فساق اپنی فسق کی حالت میں گلے بازی سے

> ہ کے ہیں۔ فناد ہے قاضی خان میں ہے.

انما یکره ذلك (التطریب) فیما كان من الاذكار (ای می دلیل ذكركی) لانه تشبه با لفسقة لما يفعلو نه في فسقهم .

قراًت قراًن واذان کےعلاوہ اذکار میں بھی خوب گلے بازی کرنا مکروہ ہے،اسلئے کہ بیفساق سےمشابہت کرنا ہے کہوہ اپنے فتق میں اس طرح گاتے ہیں۔ علامہ مجمد طاہر مجمع بحار الانوار میں طبی وکر مانی ہے ناقل ہیں:

( مجمع بحارالانوارص 24ج7)

اما لاوزان المو سيقى فاشبة ببدع\_

اوزان موسیقی بدعات سے زیادہ مشابہت رکھنے والے ہیں۔

شيخ محقق مولا ناعبدالحق محدث والوى اشعة اللمعات مين فرمات مين:

امابة تكلف بالحان موسيقي مكروه هست\_

(اشعة اللمعات كثوري ص ١٩٧٥ ج٩)

اورموسیقی کی را گنیون میں بہتکلف گا نا مکروہ ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ جوخش آوازی اور گلے بازی حرف کی اصلی حالت اور حرکت وسکون کی کیفیت کو بدل دے اور کسی حرف کی کمی یا زیادتی بیدا کردے ، اور بیسب پچھموسیقی کے وزنوں اور کھوں کی کی یا زیادتی بیدا کردے ، اور بیسب پچھموسیقی کے وزنوں اور کھوں کی مشابہت اور کھوں کی مشابہت مقصود ہوتو ایسی خوش آوازی اور گلے بازی کے ساتھ حمد ونعت کا پڑھنا مکروہ ہے کہ حمد ونعت اذکار میں داخل ہیں ۔ لہذا میلا دشریف میں ایسی گلے بازی کرنا مکروہ ثابت ہوئی اور پڑھنے والے اور پڑھوانے والے اور سننے والے سب مرتکب مکروہ ہوئے ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل العبد محمد الجمل عليه من بلدة سننجل

مئسله

(۱) کیافر ماتے ہیں مفتیان دین اس مسئلہ میں کہ

بنگال کے علاقہ میں اکثر لوگوں سے سیپ کا چونا پان میں لگا کر کھاتے ہیں۔ سیدنا اعلی سے اہام اہلسنت علیہ الرحمہ نے فقادی رضوبہ جلداول ص ا اللہ میں تحریر فرمایا کہ سیپ کا چونا کھانا حرام ہے ، یعنی جس پان پرسیپ کا چونالگایا جائے وہ میان کھانا حرام ہے۔ دیونبدی خبیث اس مسئلہ کوغلط بتاتے ہیں ، تو بیس سئلہ کہاں تک صحیح ہے ، مع دلیل تحریفر مایا جائے۔

نجمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱)سيب الك دريائي جانور ب، فقدكى معتبر ومشهور لغت مغرب ميس بي صدف الدرة

(11)

غشاء ها وفي كتب الطب انه من حيوان البحر\_

علامه محمد طام مجمع البحاريس مديث شريف "اذا مطرت السماء فتحت الاصداف افواهها

\_' كَافَاده مِن فرماتُ بِين مو جمع صدف وهو خلاف اللؤلؤ واحدته صدفة وهي من (かとからり)

لبدا جبسيكا دريائي حيوان مونا ثابت مواتو اسكا كهانا بلاشبررام ہے كدريائي جانور سیسوائے جھلی کے ہرجانور کا کھانا حرام ہے۔ فقاوی عالمگیری میں ہے (فسسنع ما فی البحرمن الجيوان يحرم اكله الاالسمك خاصة\_ (20257)

تو امام اہلسنت اعلی حضرت قدس سرہ کا تھکم بالکل صحیح ہے۔ دیو بندی اس حقیقت سے جاہل ہیں

اورا نکاا نکار محض جہالت رمین ہے واللہ تعالی اعلم بالصواب\_

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(200,000,000,000,000)

السلام يليم جناب مفتى صاحب مظلكم العالى على رؤس المسلين کیافر ماتے ہیں ملاء دین ومفتیان شرع مثین ان مسائل میں

(۱) تعزید بنانا،اس کولے کرگشت کرنا،ساتھ ساتھ مرثیہ ناشھے پڑھنا،اورغم تازہ کرنا،اس کی

زیارت کوثواب مجھنا۔ پھرندی۔ یا نالے مین ۔ یا تالاب وغیرہ میں ڈالدینااوراس طرح بیبہ ضائع کرنا۔ ان باتوں پرشر بعت كاكياتكم ہے؟ \_ بينواتو جروا\_

(٢) ایک شخص کا مولوی ہونے کا دعویٰ ہے۔لوگوں نے ان با توں کا سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ تعزید بنانے میں کوئی گناہ نہیں ،اوراس کی زیارت کرنا پھرز مین میں وفن کردینا بالکل جائز ے ۔شاہ کرامت الله صاحب،شاہ ولی الله صاحب،شاہ عبدالحق صاحب،عبدالعزیز صاحب علیم الرحمة نے ہی اس کرمغ نہیں کیا۔اور عالمگیر جو یا بندشرع تھااس نے بھی منع نہیں کیا۔ پھر مرثیہ شہادت نامے بھی

فآوي اجمليه اجلد چبارم (44)

كتاب الحظر والاباحة جائز ہیں۔اورغم تازہ کرنا تو ایمان کی دلیل ہے۔ کیم حسین ہرایمان دارکورہے گا اورامام حسین کوژ کے ما لک ہیں ۔کوژ سے سیراب ہونا جا ہتے ہوتو امام حسین کاعم نہ بھولو۔ پھرفر ماتے ہیں ان باتو ں کا انکار کر نے والا پزیدی بلکہ فصلۂ پزید ہے۔اور بید یو بندی کا ایمان اور عقیدہ ہے،اورابن عبدالوھا بنجدی کا چیلا ہے۔اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی ۔اگرتم سی ہوتو اس کے پیچھے نماز مت پڑھو۔ تمہاری نمازیں برباد ہونگی ۔ پیش امام دنیا میں بہت ملتے ہیں یہ پیش امام تمہاری قبر میں نہیں سوئے گا نے غرض اس مضمون کے اشتہار بھی مولوی صاحب نے شائع کردئے جن ہےلوگوں میں پیجان بیدا ہو گیا ہے۔ہم نے مولوی صاحب کے سامنے اعلیٰ حضرت عظیم البرکت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کارسالہ تعزید داری پیش کیااس پر بھی اعتبارنبين كيا\_للهذا

شریعت مطہرہ کاان کے حق میں کیا تھم ہے؟ بینوا تو جروا

(۳) ایسے مولوی کے ساتھ مسلمانوں کو کیا برتا ؤ کرنا جاہئے ۔مولوی مجھ کران کی عزت کرناان کے وعظ سنا۔ انکامرید بننا کیاہے؟۔ بینواتو جروا

( ۴ ) کسی سیجے العقیدہ سی مسلمان کو بغیر کسی ثبوت شرعی کے دین سے پھرا ہوا ہونا اور منافق کہدیٹا اور چھاپ کرشائع کردینا،اس کی توبدکا کیا طریقہ ہے؟ اگر دل میں خفیہ توبہ کر لے تو کافی نہیں ہوگی یا تو بہ شائع کرنی پڑے گی؟۔ بینواتو جروا۔

(۵) کسی جگه پیران پیرصا حب کا چله بنالینا اور گدی مقرر کرلینا اور وہاں فاتحہ وایصال ثواب کیواسطے جانا کیساہے؟۔ بیٹواتو جروا۔

(٢) پیران پیر کے نثان اٹھانااور دف بجا کرنعت شریف پڑھنااور باہے کے ساتھ سلام پڑھنا کیساہے؟ ۔ایک مولوی صاحب ایسا کہتے ہیں کہ منثان کے جو قائل نہیں وہ عقائد اہل سنے والجماعت كنزديك كافرين -كياية لهيك بي بيواتو جروا\_

(4) مرثیہ خوانی کی مجلس ہواور رنڈی کے گھر ہود ہاں شریک جماعت ہونا پھر کار خیر دلیل محبت حسین خیال کرنااس ہے دین میں کیا خرابی ہے؟ بینواتو جروا۔

ان سب سوالوں کے جواب نہایت ضروری ہیں ۔مسلمانوں میں تفرقے اور خانہ جنگیاں واقع ہو

مرسلهازموضع آمود خلع بھڑ وچ معجد تمیٹی کے سکریٹری کی طرف ہے۔ ۱۲رمارچ ایوء

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

سوال میں جن سات امور کا ذکر ہے ان کے خرافات اور جاہلا نہ رسومات ہونے میں کسی ادنیٰ مسلما ن کو بھی کلام نہیں ہوسکتا۔اس کے فصیلی جوابات بار ہادئے جاچکے ہیں۔واللہ تعالیٰ اعلم باالصواب۔

ن اوبی کاام ہیں ہوسلا۔ اس کے یہی جوابات بار ہادئے جانچے ہیں۔ والقد تعالیٰ ام بالصواب۔

(۲) جو شخص عالم دین ہے وہ ایہا جواب ہیں دیا کرتا جواصول ند ہب کے خلاف ہو۔ اگر سائل ان کا جواب بعینہ نقل کرتا تو اس جواب کا حسن وقیح معلوم ہوجا تا ۔ لیکن سائل نے انکے اصل جواب کو پر دہ میں رکھا۔ جب اس عالم دین نے شاہ کرامت اللہ۔ شاہ عبدالحق۔ شاہ ولی اللہ۔ شاہ عبدالعزیز کے اساء کو شار کیا کہ یہ تعزیہ نیا نے کوجائز کہتے ہیں۔ تو اس سے یہ پنہ چلتا ہے کہ وہ اس تعزیہ کو کہتا ہے جس میں حضور سیدالشہد اء امام عالی مقام کے روضۂ انور کی صحح نقل بنائی جائے۔ کہ یہ ایک غیر جاندار کی تصویر ہے اور مکا ن کا نقشہ ہے تو اس میں کوئی شرعی قباحت نہ گناہ لازم ہے۔ اور جب اس روضۂ پاک کا صحیح نقشہ ہے تو اس کی زیارت کے جواز میں بھی کوئی کلام نہیں ہوسکتا۔ اگر وہ بوسیدہ ہوجائے ، یا اس کے باتی رہنے میں کس کی زیارت کے جواز میں بھی کوئی کلام نہیں ہوسکتا۔ اگر وہ بوسیدہ ہوجائے ، یا اس کے باتی رہنے میں کس کسی اور ترک تعظیم کا خوف ہوتو اس کے دفن کرنے میں شرعا کوئی حرج نہیں۔ اس طرح وہ مرشے اور شہادت نامے جوموافق شرع ہوں جیسے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب خود ذکر شہادت کرتے۔ یا بعض شہادت نامے جوموافق شرع ہوں جیسے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب خود ذکر شہادت کرتے۔ یا بعض شہادت نامے جوموافق شرع ہوں جیسے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب خود ذکر شہادت کرتے۔ یا بعض

مر شئے ان کی موجود گی میں پڑھے جاتے تھے ان کے جواز میں بھی کیا کلام ہے۔ اسی طرح جب ان واقعات کو شکر دل بھر آئے اور آئکھوں سے بلاقصیداشک رواں ہوں اور ر

قت طاری ہوتو بیرونا ندفقظ جائز بلکہ رحمت وایمان کی علامت ہے اور اہلیت کرام کے ساتھ الیمی دلیل محبت ہے جوروز قیامت باعث نجات ومغفرت ہے۔ اور بیروا قعہ ہے کہ جوان شہدا کے ذکر شہادت کو

جے ہے بورور میں سے بات بات و سرت ہوتے ہے۔ اور نیو اللہ عدم کے دوائی ہدا ہے اس پر کوئی اثر مر مطلقاً نا جا رُز کیے اور شربت و نیاز کوحرام لکھے اور ان کے مصائب کے واقعات کو شکر بھی اس پر کوئی اثر مر

تب نہ ہوتو اس نے یزید کا قلب اور شمر کا جگر پایا ہے۔ اور یہ چیزیں دیو بندی جماعت کی علامت ہیں۔ ۔ابن عبدالو ہابنجدی کے تبعین کا شعار ہیں کہ خوارج کی اہل بیت سے دشمنی نا قابل اٹکار چیز ہے۔

بورب ببرن سے میں معارین میرت کے بیچھے نماز ہر گز درست نہیں ہو عتی۔ رسالہ تعزید

داری میں بھی روضۂ اقدس کی سیحے نقل بنانے اوراس کو بہنیت تیرک مکان میں رکھنے کو نا جا ئر نہیں لکھا۔الحا مل بیر کہ عالم دین اگر ایسا ہی کہتے ہیں تو اہل سنت ہیں ان بر کوئی الزام شرعی عائد نہیں ہوتا۔واللہ تعالیٰ

اعلم بالصواب.

فآوى اجمليه اجلد چہارم كتأب الحظر والأباحة (۳) اگرییمولوی صاحب بیه بی کہتے ہیں جوجواب دوم میں ندکور ہوا تو عالم دین کی مسلمانوں پر عزت ضروری، انکادعظ سننا ثواب، انکامرید ہونا امر خیر ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ( ۴ ) واقعی کسی صحیح العقیده منی مسلمان کو بلا ثبوت منافق ، یادین سے پھرا ہوا کہنا ، یا چھاپنا گناه عظیم ،جس کی توبدلازم ۔اورخفیہ گناہ کی خفیہ توبہ کافی ہے اور علانیہ کی علانیہ ضروری ہے۔ مگراس زمانہ میں تو مگراہ وبدعقیدہ بھی اپنے آپ کوئی سے العقیدہ بتانے لگے ہیں تو ان کی گمراہی کے ثبوت کے بعدان کودین سے پھرا ہوا اور منافق کہنا۔ یا گمراہ و بیدین حچھا پنا عالم دین کا فریضہ ہے، کہلوگ اس کے دام فریب میں نہ مچس جائیں۔ حديث شريف مي ہے: اذا ظهرت الفتن و سب اصحابي فليظهر العالم علمه الحديث روا ه الخطيب البغدا دي في جا معه والله تعالىٰ اعلم ـ (۵) کسی جگہ کوئی بزرگ کا چلہ، یا ان کی گدی محض بنانے یا مقرر کر لینے ہے تو پنہیں ہوسکتا جب تك اسكاكو كى شوت شرعى نه مو اور جب اس كاكوئى شوت موتواس جگهكوان بزرگ سے نسبت عاصل مو گئی،اور جب نسبت حاصل ہوگئی تو وہاں جانااورالصال ثواب کرنا،اس جگہ کی تعظیم کرنا، بلاشک جائز ہے اوراقوال وافعال سلف صالحین سے ثابت ہے، جس کے بکثرت حوالجات پیش کئے جاسکتے ہیں۔واللہ تعا (٢) كوئى عالم دين ہوكرالي بات كيے كهدسكتا ہے؟ - بال نعت شريف پڑھنا ،سلام پڑھنا بلا شک جائز اور باعث اجروثواب ہے۔اورجھنڈے کا اٹھا نا جب کسی مقصد خیر کیلئے ہودہ کوئی ممنوع نہیں ، دف اور باہے کا بجاناممنوعات ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ (4) جب مشروع مرثیه کی مجلس موادراس میں کوئی امر مشروع نه مواگر چهده رنڈی کے تھریر مو تو دہ بھی مجلس ذکر ہے۔اس کی محض ساعت کرنے میں کوئی شرعی الزام عائد نہیں ہوتا۔ ہاں جب اس میں کو ئی خلاف مشروع چیز لا زم آئے ، یا کسب حرام کے روپیہ سے خرید کروہ شیرین لے تو ضرور ممنوع ہے \_والتُدتعالىٰ اعلم بالصواب\_ كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ،الفقير إلى الله عزوجل، العبر محمدا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(aver)

منسله

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع عظام دامت برکاتہم العالیہ مسئلہ حسب ذیل میں چندآ دمی یا ایک آ دمی کھاتے ہوں یا کھانا کھانے بیٹھے ہوں اور کوئی غیر شخص آئے۔ قاعدہ ہے کہ جب کوئی آتا ہے اور کھانا کھاتے ہوں یا کھانے بیٹھے ہوں تو اس آئے ہوئے شخص سے کہدیتے ہیں کہ آؤ کھانا کھالو وہ شخص جواب میں کہتا ہے ہم اللہ کرو سوال یہ ہے کہان دونوں صور توں میں کھانا کھاتے ہوں یا بیٹھے ہوں تو اس دوسر سے خص سے یہ کہنا کہ آؤ کھانا کھالو جواب میں وہ ہم اللہ کرو، ۔ یہ کہنا درست و صحیح ہے یا نہیں ۔ اگر نہیں تو جو یہ کہتا ہے اس پر شرعا کیا تھم ہے؟

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

قرآن کریم کے کسی جملہ کا آپس کی گفتگو میں کسی سوال کے جواب میں استعال کرنا ہے ادبی ہے اور عظمت قرآنی کے خلاف ہے۔ اس بنا پر بسم اللہ شریف جوآیت قرآنی ہے اس کو بھی ایسی جگہ ہرگز ہرگز استعال نہیں کرنا چاہئے ۔ لیکن اگر کسی مسلمان نے کھانا کھانے کے لئے بلانے والے کے جواب میں کہد یا کہتم بسم اللہ کروتو ہے اس کی غلطی ہے۔ گراس پر اس کی تکفیر نہیں کیجائے گی اور اس کے قول کی تاویل کردی جائے گی۔ یعنی تھم بسم اللہ کے موقع اجازت میں کہنے کا ہے۔

شرح فقدا كبريس ب:

قال البدر الراشد او صاحب الفتاوى التسمية سمعت عن بعض الاكابر انه قال موضع الامر للشئى او قال موضع الاجازة بسم الله مثل ان يقول احدا دخل اوا قوم اواصعد او اسيسر او اتقدم فقال موضع المستشار بسم الله يعنى به آذنتك فيما استاذ نت كفر يعنى حيث وضع كلام الله موضع مها نه تو جب اها نة و هذا تصوير مسئلة الاحازة واما تصوير مسئلة الامر للشئى فهو ان صاحب الطعام يقول من حضر بسم الله وهذه المسئلة كثير الوقوع فى هذا الزمان وتكفيرهم حرج فى الاديان والظاهر المتبادر من صنيعهم هذا انهم يتأدبون مع المخاطب حيث لايشا فهو نه با لامريتاركون بهذه الكلمة مع احتمال تعلقه بالفعل المقدارى كل بسم الله فهو دخل باسم الله على ان متعلق البسملة فى غالب احوال يكون محذ و فا من الافعال فا لمقصود انه لا ينبغى

41

للمفتى ان يعتيد على ظا هر هذا النقل والله تعالى اعلم

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(arp)

مسئله

(۱) کیافرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسلہ میں کہ زیدا ہے آپ کو بیر کامل کا خلیفہ کہتا ہے نیز اپنی بزرگی اور پارسائی کا مدی ہوتے ہوئے اپنی ایک مریدہ جوفلم ایکٹر ہے اور عام طور پر وہ ہوئی پیشہ کرتی ہے جوا کشر طوائفیں کیا کرتی ہیں زیداس کا دیا ہوار و پیہ بطور نذرا نے کے قبول کرتا ہے۔ تو کیا زیدان رو پول کو اپنی اور اپنی کرسکتا ہے؟ اگر ایسا کرسکتا ہے تو اس کی دلیل اور اگر نہیں رہ سکتی ہے تو اس کی دلیل اور اگر نہیں رہ سکتی ہے تو اس کا خلاصہ قرآن وحدیث کی روشنی میں صاف صاف تحریر کیجئے تا کہ منتشر خیالات سے میسوئی حاصل ہو۔ کا خلاصہ قرآن وحدیث کی روشنی میں صاف صاف تحریر کیجئے تا کہ منتشر خیالات سے میسوئی حاصل ہو۔ کا خلاصہ قرآن وحدیث کی روشنی میں اس کا تمل ہیہ ہوئے اپنی بزرگی اور پارسائی کا ڈھنڈھورا پیٹنا ہے گر ساتھ ہی ساتھ دنیا دار کی میں اس کا تمل ہیہ ہوئے کہ اس کی دو ہویاں ہیں ، ایک شادی کی ، دوسری نکا حی گر اپنی ہوئی سے قبطے تعلق کئے ہوئے ہے اور دوسری ہیوی کے ساتھ ایک ہی مکان میں از دوا جی زندگی

گزارتا ہے۔ نہ تواس بیوی سے ٹھیک طور پر بات چیت کرتا ہے اور نہ تواسے اپنے قریب ہی آنے دیتا ہے۔ تو کیااس کا یہ فعل جائز ہے؟ اگروہ ایسا کرتا ہے تو کیااس کی بزرگی اور پیری قائم رہ سکتی ہے؟ اگروہ حق پر ہے تو اس کی دلیل قرآن وحدیث کی روشنی میں تحریر فرما ئیں۔ اور اگر ناحق پر ہے تو شریعت کے قانون میں ایسا کرنے والے کی کیاس اے؟۔ برائے کرم صاف صاف کھتے بے حد عزایت ہوگ۔

الجواسي

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم
(۱) صورت مسئولہ میں اگراس مریدہ کی ساری آمدنی ای کسب حرام ہی ہے ہے جب تو زید کو
اس کا ایک بیسہ بھی قبول کرنانا جائز وحرام ہے۔اوراگراس کی اکثر آمدنی کسب حرام ہے ہوجب بھی اس کا نذرانہ قبول نہ کرنا چاہئے۔ ہاں اگرا سے علم بینی سے یہ معلوم ہو کہ جورقم نذرانے میں پیش کی ہے وہ از قسم حلال ہے تو اس کا قبول کر لینا جائز ہے۔
حلال ہے تو اس کا قبول کر لینا جائز ہے۔
فناوی عالمگیری میں ہے:

"كسب الحرام اهدى اليه او اضافه وغالب ماله حرام لا يقبل ولا ياكل مالم يحسبه ان ذالك المال اصله حلال ورثه اواستقرضه"

پھر بؤکسب حرام ہواور اس نذرانے کا قبول کرنا ہی نا جائز ہوتو اسے اپنے او پراور اپنے اہل وعیال پرصرف نہیں کرسکتا۔

الله نعالى قرآن كريم ميں فرماتا ہے:

" يا ايها الذين امنو الاتا كلو اا موالكم بينكم بالباطل " اعايمان والوآلي مين ايك دوسركامال ناحق فد كهاؤ-

پھرا گرزیدایے کسب حرام کو جانتے ہوئے اپنے یا پنے خاندان کے صرف میں لائے توبیاس کا فت ہے جواس کے تقوے پارسائی اور بزرگی کے منافی ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب (۲) دو بیو یوں کے درمیان عدل اور برابری کرنافرض ہے۔

الله تعالى قرآن كريم مين ارشادفر ما تا ب:

" فا إ بحفتم الا تعدلوا فوا حدةً "

پھرا گرڈرو کہ دو بیو یوں کو برابر ندر کھ سکو گے تو ایک ہی کرو۔

علامه احرجیون تفسیر احدی میں تحت آیت کریمه فرماتے ہیں:

"فعلم من ههنا ان العدل بين الازواج فرض سواء كانت حديدة او قديمة بكراً اوثيباً مسلمة و كتا بية وذلك العدل في الكسوة والنفقة والسكني والبيتو تة معها لا في محبة القلب لان ذلك غير مقدو رالبشر ولا في الحماع ولا في حق السفر ملحصاً " (تفيراحرى مطبوعه بلي ص ١٢٨)

یہیں ہے معلوم ہوا کہ بیو بون کے درمیان برابری کرنافرض ہے۔اب چاہوہ بیویاں نئی ہول یا بانی۔ بغیر شادی شدہ ہوں یا شادی شدہ ۔مسلمان ہوں یا اہل کتاب ۔ بیہ برابری کپڑے دیے نفقداور مکان دینے اوراس کے پاس رہنے میں ہے، نہ کہ دل ہے مجت کرنے میں کہ بیقدرت بشرسے باہراور نہ جماع کرنے میں اور نہ سفر کرنے میں۔

آيت: ولن تستطيعوا ان تعدلو ابين االنساء ولوحرصتم فلا تميلواكل الميل فتلزوها كالمعلقه " (سورة ناء ركوع ٩)

(ZF

اورتم سے ہرگز نہ ہو سکے گا کہ عورتوں کو برابر رکھواور چاہے کتنی ہی حرص کروتو بیاتو نہ ہو کہ ایک طرف پورا جھک جاؤ کہ دوسری کوادھر میں لگتی چھوڑ دو۔

صدیث: 'من کان له امرأتان یمیل الی احدهما جاء یو م القیامة و احد شقیه مائل" جس کے پاس دوعور تیں ہوں اور وہ ایک کی طرف مائل ہوتوروز قیامت اس حال میں آئے گا کہ اس کی ایک جانب مائل ہوگی۔

ان آیات سے اور حدیث سے ٹابت ہو گیا کہ عمر کااپنی ایک بیوی سے قطع تعلق کرنا یہاں تک کہ اس سے بات چیت نہ کرنا، اسے اپنے قریب نہ آنے وینا اس کا صریح ظلم وجور ہے اور اس کا بیغل قر آن حدیث کے احکام کے خلاف ہے اور بیاس کی بیری اور بزرگی کے منافی ہے۔ اس کی سزا حدیث میں مذکور ہوئی اور بحکم آیت ظالم کی سزا کا مستحق ہے واللہ تعالی اعلم بالصواب کے اور کی الحجہ سے ہے میں مذکور ہوئی اور بحکم آیت ظالم کی سزا کا مستحق ہے واللہ تعالی اعلم بالصواب کے اور کی الحجہ سے ہے کہ معصم بذیل سیدکل نبی و مرسل ، الفقیر الی اللہ عزوجل ، العبر محمد الجمل غفر لہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل

مسئله (۲۲۹)

کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ شریعت محمدیہ نے سجدہ تعظیمی کوبھی جائز قرار دیا ہے کہ نہیں؟۔قرآن پاک میں جوسورہ یوسف میں حضرت یوسف علیہ السلام کوان کے برادران نے سجدہ کیا تھا تو وہ کونسا سجدہ تھا اور کیا ہے آیت منسوخ ہوگئ۔

سائل فتح محمد جمال الدين چتو ڈ گڑھی

الجواد

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم سجدہ تعظیمی پہلی امتوں کے لئے جائزتھا جیسا کہ سیدنا آ دم علیہ السلام کے لئے فرشتوں کا سجدہ تعظیمی کرنا اور سیدنا یوسف علیہ السلام کے لئے ان کے بھائیوں اور والدین کا سجدہ تعظیمی کرنا لیکن ہماری اس شریعت محمد بیعلی صاحبھا التحبہ میں بہ سجدہ تعظیمی منسوخ وحرام اور بجائے اس کے بغرض تعظیم سلام مقرر فرمادیا گیا۔

تفير مدارك التر يل مي بي الجمهور على ان الما موربه وضع الوجه على الارض وكان السحود تحية لادم عليه السلام في صحيح اذ لوكان لله تعالى لماامتنع عنه

ابليس وكان سنجو د التحية جائز افيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام لسلمان حين ارادان يسجدله لا ينبغي لمخلوق ان يسجدلاحد الالله تعالى "

### (ازتفیر مدارک مصری ۱۳۳۶)

جنہورعلاء کا بیقول ہے کہ جس مجدہ کا تھم دیا گیا تھاوہ زمین پر چہرہ کار کھ دینا تھااور سی خرصب میں بیسجدہ آ دم علیہ السلام ہی کے لئے تعظیمی تھا۔ کیونکہ اگر وہ اللہ تعالی کے لئے ہوتا تو شیطان اس سے انکار نہ کرتا۔ اور بحدہ تعظیمی پہلے زمانہ میں جائز تھاہ چر وہ اس حدیث سے منسوخ ہو گیا جو حضرت سلمان سے مروی ہے جب انہوں نے حضور کو بحدہ کرنے کا اردہ کیا تھا تو حضور نے فرمایا کسی مخلوق کو مناسب نہیں کہ اللہ تعالی کے سواکسی کو بحدہ کرے۔

مُفرت محی السنة علامه علاء الدین خازن تفسیر خازن میں فرماتے ہیں:

وفى هذ االسحودقولان اصحهما انه كان لادم على الحقيقةولم يكن فيه وضع الحبهة على الارض وانساهو الانحناء وكان سحو د تحية وتعظيم لاسحود عبا دة محدد اخوةيو سف له في قو له وحرو اله سجداً فلماجاء الاسلام ابطل ذلك بالسلام" (تفيرغازن معرى ص ١٩)

اس سجدہ میں دوتول ہیں، ان ہر دو میں سیح قول ہیہ کہ حقیقۂ وہ بحدہ حضرت آدم ہی کے لئے تھا، اور آئیس زمین پر بیشانی کارکھنا نہیں تھا بلکہ صرف جھکنا ہی تھا اور وہ بجدہ تعظیمی تھا بجدہ عبادت نہیں تھا جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے لئے ان کے بھائیوں کا سجدہ کرنا جواس آیت میں ہے ''وخر والہ بجدا ''اوران کے لئے بحدہ کرنے جھکے۔ جب اسلام یعنی شریعت مجدیة کی تو سلام سے اسے باطل کردیا۔
ان تفاسیر سے ثابت ہوگیا کہ سیدنا آدم علیہ السلام کے لئے جوزشتوں نے سجدہ کیا اور سیدنا یوسف علیہ السلام کے لئے جوان کے بھائیوں اور والدین نے سجدہ کیا تو یہ بجد نے تعظیمی سے نہ کہ سیدنا یوسف علیہ السلام کے لئے جوان کے بھائیوں اور والدین نے سجدہ کیا تو یہ بجد نے تعظیمی سے نہ کہ محدہ عبادت ۔ اور سجدہ تعظیمی پہلی امتوں کے لئے جائز تھا اور جب ہماری شریعت آئی تو یہ بجدہ تعظیمی ہمارے دیا ۔ وار سجدہ تعظیمی منسوخ ہوگیا اور ان کے بجائے سلام کومقر وفر مادیا گیا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب کا فیا۔ والقعدہ اسے ۱۳۵۱ھ

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(944)

#### مسئله

کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسلہ میں کہ بموقع شادی نوشہ پرتیل اتار نا مہندی لگا نا، گلے میں طوق بہننا، با جوں کا بجنا، عورتوں کا ڈھولک کے ساتھ گیت گا نا، نگلن کا با ندھنا ، کپڑے پیلے بہننا۔ سہرے کا باندھنا۔ بیسب با تیں شریعت سے کیسی ہیں؟ ان کا موں کونہ کیا جائے تو کیا

## الجواب

نحمد ونصل على رسوله الكريم

شادی کی بیتمام سمیس نا جائز ہیں انہیں ہر ہرگز نہ کیا جائے۔ ہاں جوسہراصرف پھولوں کا ہووہ جائز ودرست ہاس کونوشہ کے سر پر باندھ کتے ہیں:'' کمافصلناہ فی فناو ناالاجملیة'' نوشہ جب عاقل بالغ ہوتو وہ رسوم شادی سے تمام خلاف شرع امور کوحسب مقد دررو کے ۔شادی میں اعزہ ۔ پڑ دی ۔ ہم قوم اہل محلّہ کو بلائے ۔ ان میں جو روشھے ہوئے ہوں انکومنائے ۔ حسب استطاعت انکی تواضع اور مدارات کرے ۔ صحیح العقیدہ دیندار قاضی سے نکاح پڑھوائے ۔ وغیر ہاامور مستحبہ ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل العبر محمد الجمل علوم في بلدة سننجل (٩٦٨)

ك افي التربيع على بره بن مفتران شرع عشورا الربريال

کیافر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ ہیں کہ

زیدا کی شخص کے گھر میں جواس کا کوئی نہیں ہے، بارہ ہج رات کواس طرح پکڑا گیا کہاس کے
گھر میں ایک ہیوہ عورت رہتی ہے، جب رات کو پچھلوگوں کو شبہ ہوا تو دروازہ پر دستک دی عورت نے
دروازہ کھول دیا اور دروازہ پر بیٹھ گئی، جب لوگوں نے پوچھا کہ تمہارے گھر میں کون ہے، اس پر عورت
نے جواب دیا کہ کوئی نہیں ہے، لیکن جب دروازہ کھلنے پر ٹارچ جلا کردیکھا گیا تو چار پائی کے پنچا کی
شخص یعنی زید چھپا ہوا تھا۔ لہذا الی صورت میں زنا ٹابت ہوا کہ نہیں؟ کیونکہ ستی والے زید کو مجرم
مشمراتے ہیں، اورالی حالت میں شریعت کی طرف سے زید کو کیا سزاد سے کا تھم ہے؟۔
بینوا تو جروا۔

الجواد

نحمد ونصل على رسوله الكريم

كيافرماتے ہيں علائے دين ومفتيان شرع متين ان مسائل ميں

(۱) عمامہ میں گوٹہ لچکالگا نا جا ئز ہے یانہیں؟ اور جوامام گوٹہ لچکالگا تا ہواس کے بیچھے نماز بلا کراہت ادا ہوگی یا کراہت کے ساتھ؟۔

(٢) متجد میں سوال کرنا اور جو شخص سوال کرے اس کو پچھودینا دلانا شرعا جائز ہے یانہیں؟۔

(۳)مغرق کام کی ہوئی ٹو پی اوڑ ھنا جا ئز ہے یانہیں؟اور جوامام ایسی ٹو پی اوڑ ھتا ہواس کے پیچھے نماز بلاکراہت جا ئز ہوگی یانہیں؟۔

(۴) افیون ۔ سلفہ ۔ جرس ۔ چنڈ ااور دیگر نشے کی چیزیں فروخت کرنا جائز ہے یانہیں؟۔

(٢) برتن وغيره پرا بنانام اپنے برتن وغيره كى پېچان كيلئے كھدوانا جائز ہے يانہيں؟ -

(۷) جس رکابی پر ہندی میں لکھا ہواس میں کھانا کھانا پانی پینا کیسا ہے جائز ہے یانہیں؟۔ المستفتی اعجاز احمد پہلی بھیتی عفی عنہ ۱۹رذی الحجہ اسے

الجواب

نحمد و نصل على رسوله الكريم (۱) عمامه ميں گوشه لچكا جارانگل سے زائدلگا ناممنوع و ناجائز ہے۔ درمختار ميں ہے: المنسوج بذهب يحل اذاكان هذا المقدار اربع اصابع و الالا يحل للرجل يو المنسوج بذهب يحل اذاكان هذا المقدار اربع اصابع و الالا يحل للرجل و توجوهما مدين وشعيارانگل سے زائدلگا كرنماز پڑھائے گااس كے پیچھے نماز بكراہت اداہوگی اور جارانگل ہوتونہيں واللہ تعالی اعلم بالصواب

(۲) متجد میں سوال کرنا حرام ہے اور سائل کودینا مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے: ویصور مفیده السوال ویکر ویدے واللہ تعالی السوال ویکر ویدے واللہ تعالی مطلقا۔ اگر کسی کو پچھ دینا ہوتو متجدسے باہر نکل کردیدے واللہ تعالی اعلم بالصواب

ا بہت ہے۔ (۳) مغرقی کام کی ہوئی ٹو پی پراگر کام ایسا تھا کہ جس میں وہ کام ہی نظر آئے اور پنچے کا کپڑ انظر نہ آتا ہواوروہ کام چارانگل سے زائد پر ہوتو نا جائز ہے جس کی عبارت جواب نمبر امیں منقول ہوئی تواگر امام ایسی ٹو پی کو پہنگر نماز پڑھائے تواس کے چیچے نماز بکراہت اداہوگی ورند کراہت نہیں ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ۔

(۴) افیون، چرس، چنڈو،کوکین،شراب وغیرہ چیزوں کا بیچنا مکروہ تحریمی ہے۔

ورمخاريس م ان ما قامت المعصية بعينه يكره بيعه تحريما والانتزيها والله

ر ۲) بہجان کیلئے برتن پراپنانا ملکھواسکتا ہے لیکن وہ عربی فاری کے حروف میں نہ ہو۔ عالمگیری میں ہے: لا ن لتلك الحروف الخر مة ۔ ہاں الگیریزی یا ہندی میں اپنانا م كنده كرالے ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

بالصواب - المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبد عمد المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد المحمد ال

کیافر ماتے علائے وین ومفتیان شرع متین اس مسلمیں کہ

ہمارے یہال کی رسم ہے کہ جولوگ چا ہے عورت ہو یا مرد۔دادادادی۔دادااوردادی کے بھائی بہن سے ۔نا نا اور نانی کے بھائی بہن سے۔ بیوی کی بھا بھی سے۔اس کے بھائی کی بیوی اس کی بہن

ہے۔شوہر کے بھائی کی بیوی اور اس کی سالی ہے۔اور اس کی سالی کے شوہر سے اس کا سالا۔اور سالے کی بیوی ہے۔ بہن کی نند کا شوہر ہے۔مندرجہ خرافات مٰداق کیا کرتے ہیں۔اکٹر بے علم مٰداق کی زیادتی میں شادی بیاہ میں مردمرد ہوں ۔ یا عورت عورت ۔ یا مردعورت ہوں ۔ دست درازی بھی کرتے ہیں، علاوہ ازیں شادی بیاہ میں ان مذکورہ بالا رشتے کے مذاقی لوگ مردعورت آیا کرتے ہیں ، پر دہ وغیرہ کا کوئی خاص انتظام بھی نہیں ہوتا ہے۔آپس میں مردعورت کے رونمائی بھی ہوتی ہے،اکثر و بیشتر مردعورت محرمات یامحرمات غیرمحرمات مردعورت سے بات چیت بھی بغیر حجاب کے کرلیا کرتے ہیں،اور خاص کر ان مذکورہ بالا مٰداقی لوگ دولہا دلہن کے ابٹن لگنے کے وقت ،ابٹن کیکرمر دمر د سے ،عورت عورت ہے ،اور مردعورت کے بھی لہولعب کرلیا کرتے ہیں ،اس وقت اگر کوئی مردوں یاعورتوں میں سے اپنی عفت کو محفوظ رکھنے کے لئے آٹر بنائیں تو بھی مرد باہر دیگر مردول سے اور عورت گھر میں گھس کران محفوظہ عورتوں سے تھیل کیا کرتے ہیں جس کو جہاں موقع مل جائے ،غرضیکدان موقوں پر بچیس فیصدی محفوظ رہنے کا نضور لیا جا سکتا ہے،اس جگہ میں جہاں کہ شدت کے ساتھ ان خرافات سے رکاوٹ ہوتی ہے ورنہ اتنا بھی محفوظ رہنا غیرمکن ہے،اور گیت کا گاناعام طریقہ سے جاری ہے اگر چہ سب نہیں گاتیں،غرضکہ بتسی خرافات ہیں کیا عرض کروں ، یہاں مقامی مولوی صاحبان آپنی اپنی بیوی بہن ماں اہل خاندان کوالیمی جگہوں ربھا کرتے ہیں،ان حضرات سے اگر دریافت کیاجاتا ہے کہ ایس خرافات جگہوں میں جا کر کیوں مجیجے ہو۔وہ صاحبان جواب دیتے ہیں کہ سی کی بیوی سے اپنی مال کے ساتھ نا نانی کے گھریا خودرشتہ داروں کے گھر جاتے ہیں تو کیا حرج ہے، چونکہ مال کے ساتھ رہنے میں کیا خرافات بول عتی ہے، یا کیا بے پردگی ہوسکتی ہے۔ مال کے ساتھ جاسکتی ہے کوئی حرج نہیں ہے، حالانکہ ان کی مال خودان خرافات تجکس میں چھٹکا رہبیں ہے، بات سمجھ میں نہیں آتی ہے کہالیی جگہوں میں خفتہ را خفتہ کے کند بیدار کیہے ہو سكتاب،علاوه ازي جومال بهن كے بارے ميں كہاجا تا ہے قرماتے ہيں كم (الصرور-ة تدفع في المحزورات ) كمكر نبهادية بي، حالانكه عورتول كوجوداعى ايغ كربلات بيركسى خانددارى ك خیال نے ہیں محض تزئین شادی کی نیت ہوتی ہے۔ چہل بہل مقصود ہوتا ہے،اور جوعور تیں جاتی ہیں محض لفس برتی وجوا ہراتی سنگار وغیرہ دکھا نامقصود ہوتا ہے۔اب دریافت طلب امریہ ہے کہان مذکورہ صورتوں میںعورتوں کوالیی جگہوں میں جانا یا بھیجنا یا شرکت کروا نااز روئے شرع جائز ہے یانہیں ،اور مولوی صاحبان کا قول درست ہے یانہیں؟ \_اگرمولوی صاحبان کا قول سیجے درست نہیں ہے توان کی وجہ

ے جولوگ ایسی بلامیں مبتلا ہو گئے ہیں انہیں کیا کرنا جا ہے؟۔،مدلل کتب میں فقد اور حوالہ نمبر کتب سے جلد جواب تحریر مادیں۔ کیوں کہ یہاں وبال ان لوگوں میں مبتلا ہے ساتھ ہی ساتھ مہر ڈلوا دیں عین نوازش ہوگی مشکور ہونگا تحفظ کرنا آپ لوگوں کا ذمہ ہے۔فقط والسلام۔ المستفتی محمر قمر الدین

تحمده ونصلي على رسوله الكريم

یدرسم قرآن کریم اور حدیث کے بالکل مخالف ہے،اس میں چندممنوعات شرعی ہیں۔غیرمحارم کے ساتھ اختلاط ہے۔نہایت بے ہودہ تمسخرومذاق ہے،شرم ناک دست درازی اور مس ہے، سخت بے ہودگی اور بے حیائی ہے۔قرآن کریم میں تو اللہ تعالیٰ بیفر ماتا ہے:

قبل للمو منين يغضوا من ابصا رهم ويحفظوا فرو جهم \_ذلك ازكى لهم \_ ان الله خبير بما يصنعون \_ وقل للمؤمنا ت يغضضن من ابصا رهن ويحفظن فرو جهن و لا يبدين زينتهم الا لبعولتهن زينتهم الا لبعولتهن الأما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن و لا يبدين زينتهم الا لبعولتهن او آباء بعوتهن او ابنا ئهن او ابناء بعولتهن او احوانهن او بنى احوانهن او بنى احوانهن او بنى احوانهن او انحواتهن او الحواتهن او الما الحواتهن او نسائني او ما ملكت ايما نهن او التا بعين غير اولى الاربة من الرجال او الحلفل الدين لم يظهروا على عو رات النساء و لا يضربن با رجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن و تو بو الى الله جميعا ايه المو منو ن لعلكم تفلحون \_

#### (ازسورة النورع ٩٥ ج١٨)

مسلمان مردول کو تھم دو کہ اپنی نگاہیں کچھ نیجی رکھیں اور اپنی شرم گاہوں کی تھا ظت کریں بیدان کے لئے بہت تھرا ہے۔ بیشک القد تعالی کو ان کے کا موں کی خبر ہے اور مسلمان عور توں کو تھم دواپنی نگاہیں کچھ نیجی رکھیں اور اپنی پارسائی کی تھا ظت کریں اور اپنی زینت ندد کھا کیں گرجتنی خودہ ظاہر ہے اور اپنی دو پٹہ کو اپنے گریبا نوں پر ڈالے رہیں اور اپنا سنگا رظاہر نہ کریں گر اپنے شوہروں پر میا اپنے باپ میا شوہروں کے بیٹے میا آپ بھائی ، یا اپنے بھائی ، یا ور نیس اور اپنی کنیزیں جو اپنی ہوت والے مرد نہ ہوں ۔ یا وہ بچ جنہیں عور توں کی شرم کی چیز وں کی خبر نہیں اور زمین پر زور سے پاؤں ندر کھیں کہ ان کا چھپا ہوا سنگار جان لیا جائے اور اللہ کی طرف تو بہ کروا ہے سب اس امید پر کہ تم فلاح یاؤ۔

بخاری شریف وسلم شریف میں حضرت عقبہ بن عاص رضی الله تعالی عنہ ہے مروی که حضور نبی کریم صلی الله تعالیٰ علیه وسلم نے فر مایا:

ايا كم والدخول على النساء فقال رجل يا رسول الله ارأيت الحموقال الحمو الموت \_ ( مشكوة شريف ٢٢٨)

تم این آپ کواجنبی عورتوں پرداخل ہونے ہے دورر کھو۔ایک شخص نے عرض کی یارسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم ہمیں خرد سیجے دیور کے متعلق فر مایا دیور تو موت ہے۔

ملم شریف میں حضرت جریر بن عبداللدرضی الله تعالی عنه سے راوی انہوں نے فرمایا:

سألت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم عن نظر الفحاء فامرني ان اصرف صرى "

میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے برگا نہ عورت پراچا تک نظر پڑنے کے متعلق دریافت کیا تو حضور نے مجھ کو بیتکم فرمایا کہ میں اپن نظر فورا پھیرلوں۔

امام بہتی شعب الایمان میں حضرت حسن رضی اللہ تعالی عنہ سے راوی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لعن الله الناظرو المنظور اليه (مشکوة شریف ص ۲۷)

الله تعالى غيركى عورت برنظر كرنے والول كواوران بر بقصد ورغبت نظر كرنے والوں برلعنت فرما تا

' اس آیت کریمہ اور احادیث شریفہ سے ثابت ہو گیا کہ مردوں کا اجنبی عورتوں کے سامنے بے تکلف آنا جانا اور بلاضرورت شرعی ان کے چہرہ یا کسی حصہ بدن کو بقصد ورغبت دیکھنا، ای طرح عورتوں کا

غیرمحارم کواپنابنا و سنگھارظا ہر کرنا اور بلاضرورت بے بردہ و حجاب ہوکرانہیں اپنے چہرہ یا کسی حصہ کا بدن دکھانا اور بلا حاجت اپنی آ واز سنانا شرعاممنوع ونا جائز ہے۔ ہاں عورتیں اپنے شوہریا اپنے باپ دا دایا شوہر کے باپ یا اپنے ماموں چپایا شوہر کے باپ یا اپنے ماموں چپایا شوہر کے باپ یا اپنے ماموں چپایا درا اے بھائی یا چپایا نابالغ نا دان بچے یا ایسے صالح بوڑ ھے جن میں اصلا شہوت باتی نہ رہی میں ا

ہووغیرہ محارم کے سامنے آنے جانے اور ان سے کلام کرنے میں حرج نہیں۔ اور جیٹھ دیور کوتو حدیث شریف میں موت فر مایا گیا ہے تو اور غیرمحارم رشتہ داروں اور برادری کے لوگوں اور بڑوسیوں اور اجنبیوں کا کیا ذکر۔ پھران سے مذاق کرنا ان کے ساتھ کھیل کو دکرنا ان سے دست درازی کرنا حرام اور سخت بے

حیائی اورانتہائی بے غیرتی کی بات ہے۔لھذاالیم خلاف شرع وجاہلا نہرسم کوجلداز جلد بند کیا جائے اور · جب تک بیرسم بند نه ہواس وقت تک مسلمان اپنی مستورات کوایسے مواقع پر ہرگز ہرگز نه جیجیں \_اور خاص کرعلائے کرام جوحاملین شرع ہیں وہ اپنے اہل خانہ کوالیی جگہوں میں بھیجنے میں اجتناب کریں ہر ہیز کریں۔ چونکہان کومحظور دممنوع تو وہ بھی جانتے ہیں،اورجس نے نہایت بیبا کی اور دلیری سے یہ کہدیا كُهُ 'الضرورات تد فع في الحظو رات ' توبينه كوئي آيت ہے نه حديث نه قول فقها ، \_ تواس ہے استدلال کس بنا پر ہے۔علاوہ بریں یہ جملہ خودمتدل کے بھی خلاف ہے کہاس کا مطلب بیہ ہے کہ حرام چیزوں میں ضرور تیں ختم کر دیجاتی ہیں یعنی ضرورت سی حرام کی حرمت کو باطل نہیں کرتی ۔ تو اس جملہ ہے خود متدلين براقبالي وُكرى موكِّي \_رمافقهاءكرام كالمشهورقاعده" المضرورات تبيح المحظورات"اس میں ضرورت سے مراد ضرورت شرعی ہے تو ان ،متدلین سے دریا فت کرو کہ اس رسم میں کونسی ضرورت شرعی ہے جس نے محر مات کوحلال کر دیا۔اورا گراس قول فقہاء سے بھی ایساغلط استدلال کیا جائے اوراس کومعتبر قرار دیا جائے تو ہر مرتکب حرام محض اپنی طرف سے ضرورت کا عذر پیش کر کے ہرحرام کوحلال کھہر ائے گا پھرتو کوئی حرام حرام ہی باقی نہ رہے گے۔العیاذ باللہ تعالی۔مولی تعالی ہمیں اور سب مسلمانوں کو

اتباع شریعت کی توفیق عطافر مائے۔ کتب : المعتصم بذیل سیدکل نبی ومرسل ،الفقیر الی اللہ عز وجل، كتبه: المسلم بذيل سيدهل بي دمرين، القطير ال اللد مرود و و المالد و و المالد و و المالد و و المالد و ا

کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسکلہ میں کہ (۱) داڑھی کتنی رکھنا واجب ہے۔ زید کا پہ کہنا ہے کہ داڑھی اتنی ہو کہ چاکیس قدم سے بال معلوم ہوجا کیں خواہ وہ ایک مشت ہویا اس ہے کم ،اتنی داڑھی رکھنا واجب ہے ایک مشت واجب نہیں ہے۔ نیز عمروبيكهتا ہے كبداڑھى اتنى ہوكہ جلد حيكے جلد معلوم ہوخواہ ايك انگشت ہواتنى داڑھى ركھنا واجب ہےاس ےزائدواجب نہیں، کیا حکم شرعی ہے؟۔ بیٹواتو جروا۔

(۲) بیوی سے جماع کرنا وا جب ہے یا فرض یا سنت۔اگر فرض ہے تو تمام عمر میں کتنے مرہ نبہ جماع کرنا فرض ہے۔اوراگر واجب ہے تو عمر بھر میں کتنی مرتبہ جماع کرنا واجب ہے۔اوراگر سنت یا متحب ہے توایک ہفتہ میں یا ایک ماہ میں کتنی مرتبہ جماع کرنا سنت یامتحب ہے۔ شوہر جماع نہ کرتا ہو،

ہوی ہم بستر ہونا جا ہتی ہے اپنی خواہش شو ہر سے ظاہر کرتی ہے تو الی صورت میں شو ہرکو جماع کرنا فرض ہے یا داجب یاسنت یا مستحب؟۔ اگر بیوی ہم بستر ہونے کی خواہش کرتی ہوا ورشو ہر جماع نہ کرے توشو ہر پرشرعا کیا حکم ہے؟ ۔توشو ہرگنہ گار ہوگا یانہیں شرعا جو حکم ہوارشاد کیا جائے۔ بینوا تو جروا

(٣) حديث مين بكه شفاعتى لاهل الكبائر من امتى " حضوراقدس صلى الله تعالى عليه وسلم فرماتے ہیں کہ میری شفاعت امت کے کبیرہ گنا ہ کرنے والوں کے لئے ہے۔ دوسری حدیث شريف مي إرشادفر ماتے بيل كه " من ترك سنتى لم ينل شفاعتى " يعنى جس في ميري سنت چھوڑ دی میری شفاعت اس کے لئے نہیں۔

سودریا ونت طلب امریہ ہے کہ پہلی حدیث میں شفاعت کبیرہ گناہ کرنے والے کے لئے خاص فرمایا اور دوسری میں فرمایا کہ جوسنت ترک کرتا ہوائ کومیری شفاعت نہیں ۔ کیاسنت ترک کرنا گناہ کبیرہ نہیں؟ ۔ اگر ہے تو پھرکوئی حدیث سی ہے ان میں پہلی حدیث سی جانے تو دوسری اس کے خلاف۔ اگرد دسری سیجے مانی جائے تو نہلی اس کےخلاف ہوتی ہے۔ کیا حکم شرعی ہے۔ بینوا تو جروا۔

الجواـــــــ

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) زید عمر و دونوں کے اقوال باطل اور خلاف شرع ہیں۔ داڑھی کا میمشت ہو ناسنت ہے۔ ورمخاريس ب: هي والسنة فيها القبضة "اشعة اللمعات ميس ب: واعفاء اللحية وامركروانيدن ريش ست ومشهور حد مكمشت ست چنانچه كمترازي نبايد

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ میمشت ہے کم داڑھی رکھنا خلاف سنت اور نا جا کڑ ہے۔ زید وعمر کومسائل شرع میں ایسی جرات ہرگز نہیں کرنی جاہئے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(٢) این بوی سے پہلا جماع کرناتو فرض ہاوراس کے بعد کے توسب سنت ہیں۔

فآوی برہند میں ہے: وطی اول فرض است وباتی سنت است \_اور کثرت جماع مصرصحت اور سبب ضعف ہے۔ جماع طبیعت کی نشاط پر بنی ہے اگر نشاط نہ ہوتو شوہر پر کچھ گناہ نہیں۔ ہاں ہرایک دو مرے کی خواہش کالحاظ رکھے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(٣) دونول حدیثیں سمجے ہیں اور ان میں ایک دوسرے کے خلاف نہیں ہے۔ پہلی حدیث شریف میں شفاعت عظمی کابیان ہے جو ہر کبیرہ والے کو عام ہے، تارک سنت بھی ان میں داخل ہے۔ اور دوسری حدیث شریف سے شفاعت خاصہ مراد ہے اور شفاعت خاصہ سے تارک سنت محروم ہے تو دونوں حدیثوں میں ندتعارض بندان کے مضامیں میں کوئی مخالفت

ردالحتار ميں حديث ثاني كے تحت ميں فرماتے ہيں: لعليه للتنفير عن الترك او شفياعة

الخاصة بزيا ده الدرجات اما الشفاعة العظمي فعامة لجمع الخلائق

( •ص ١٤/٣ ج ١) والله تعالى اعلم بالصواب\_

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل (91-91-)

کیافرماتے ہیںعلائے دین اس مسلمیں کہ

(۱) مروجہ تعزیہ داری جائز ہے یا ناجائز۔اگر کر بلائے معلٰی کاصحیح نقشہ بنا کرایام محرم میں رکھا

جائے۔توابیاتعزیہ دیکھنارواہے پانہیں؟۔وہ علاء جومسّلة تعزیہ داری میں خاموش ہیں،وہ راہ حق ہر ہیں یا نہیں؟ ۔از راہ کرم جواب جلداز جلد مرحت فر مائیں ۔

(۲) جس شخص نے عالم دین کو برا کہا جاہل بتایا یا اسکی شان میں سب کے سامنے دینی مسئلہ کا ا نکار کرتے ہوئے گتاخی کی اور پہ کہا کہ نماز روزہ کواسلام نہیں کہتے ہیں اور جتنے آ جکل ہندوستان کے عالم ہیں،ان میں کوئی اسلام والانہیں ہے۔ وہ خص ازروئے شرع شریف کیسا ہے؟ مسلمانوں کواس

کے ساتھ کیا معاملہ برتا ؤ کرنا جا ہے؟ ۔المستفتی ، ۔سخاوت حسین ۔ 

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) صرف کر بلائے معلی کاصحیح نقشہ بنالینااوراس کا مکان میں لگانا پار کھنا جائز ہے۔ کیکن عرف ورواج میں جس کا نام تعزید داری ہے، وہ بکثرت ممنوعات شرعی پرمشمل ہے، تو ایسی تعزید داری ناجائز ہے۔علاء اہلسنت نے ہمیشہ سے مروج تعزید داری کے ناجائز ہونے ہی کا حکم دیا ہے اور اظہار حق میں تمھی خاموشی اختیار نہیں کی ہے۔مولی تعالیٰ ہمیں اور آپ کوشرع برعمل کرنے کی توفیق وے۔واللہ تعالیٰ

(۲) سی عالم حقانی کو بلاکی شری وجہ کے برا کہنا، یا اسکی شان میں گستاخی کرنایا ہے جاہل بتانا

منوع وناجائز ہے۔اور کسی دین مسئلہ کا بغیر کسی دلیل شرعی کے اٹکار کرنا اور نماز روزہ کے لئے ایسالفظ کہنا سخت بات ہے جس سے اس شخص پر توبدلازم وضروری ہے، اور جب تک وہ توبدنہ کرے ملمان اس سے معاملات میں بالکل اجتناب اور پر ہیز کریں۔فقط واللّٰد تعالیٰ اعلم بالصواب\_

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير إلى الله عز وجل، العبدمجمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مسئله (۱۸۹ میروی ۱۹۸۳)

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین بابت اس مسکلہ کے کہ

(۱) ایسےلوگوں کے ساتھ تعلق رکھتا ہوجن لوگوں نے اپنی کتاب میں پیشعرتح ریکیا ہو۔ جب میجاد شمن جان ہوتو ہو کیونکر کون رہبر بن سکے جب خضر بہانے لگے

کیاشعر مذکور میں حضرت سے وخصر علیہم السلام کی شان میں گستاخی نہیں کیجار ہی ہے؟ کیا نبیوں کی

شان میں ایسی گنتا خی کر نیوالا خارج از اسلام نہیں ہوتا؟ اگر ہوجا تا ہے تو ایسے لوگوں کے ساتھ دیے

والے کی امامت جائز ہے یانہیں؟ اس کوا مام بنایا جاسکتا ہے یانہیں؟

(۲) شعر مذکور بالاتح ریکرنے والوں کی بابت بھی مفصل طور سے حکم صا در فر مایا جائے کہ وہ لوگ

مسلمان رہتے ہیں یانہیں اورا سے لوگوں سے ربط وضبط سلام وکلام رکھنے کا کیا تھم ہے؟

(۳) اور جولوگ غیرمقلد بددین مولوی کی تقریر منعقد کراتے ہوں اوران کواپنے یہاں بلواتے

ہوں اور تعلقات رکھتے ہوں ایسے لوگوں کے ساتھ سی مسلمان کو کیساتعلق رکھنا جا ہے؟ از روئے شرع

شریف علم صا در فر مایا جائے۔فقط امید کہ جواب جلد از جلد مرحمت فر مائیں گے۔ المستفتی محمد عابد قریشی منڈی مدار ٹیکری جبل پور۱۲ راگت ۲۵۴

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱-۲) شعر مذکور میں حضرات ابنیاء کرام علیہم السلام کی شان میں ضرور سوءاد بی ہے مگر نہاس قدر

کہ ٹاعر پر حکم کفردیدیا جائے۔توالیے شاعر بیباک ہے تعلقات کا ندر کھنا ہی بہتر ہے مگر نہاں حد تک کہ

تعلق رکھنے والے کی امامت ناجا تز ہوجائے

(m)جولوگ غیرمقلدین سے تعلقات رکھتے ہوں،ان کے مولویوں کو دعوت دیکر بلاتے ہوں

فآوی اجملیه اجلد چبارم

،ان کی تقریر کراتے ہوں تو انہون نے گمرا ہوں کی تو قیر کی ۔ان ہے میل جول کوروار کھا۔ لہذا ایسے لوگوں ہے ی مسلمانوں کو تعلق ندر کھنا جا ہے۔

حديث شريف مي ج:ايا كم و ايا هم لا يضلو نكم و لا يفتنو نكم و والله تعالى

اعلم بالصواب ٢٦/وى الحج ٣ ١٦

كتبه : المغتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العدمجمراجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنتجل (91-910)

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین دامت بر کا نة العالیه مسائل حسب ذیل میں (۱) موجودز مانے میں بعض بیاہ شادی اور عقیقہ میں لاؤڈ اسپیکر لگاتے ہیں اوراس پرر کا ڈاور دیگر

مزامیر کے ساتھ گا نا کراتے ہیں،لہذاایی جگہ تقریب وغیرہ میں شرکت دینا کھانا کھانا نیز فاتحہ پڑھنے

کیلئے بلائے تو فاتحہ پڑھنے جانا شرعا جائز ہے کیانہیں۔اگرعوام شریک ہوں کھانا کھائیں فاتحہ پڑھنے

جائیں تب کیا تھم ہے۔عوام اور متقی اور پر ہیز گاراور عالم ومفتی کے لئے ایک تھم ہے یا جدا جدا۔اگر کو کی

تتخص جوعالم دمفتی مامتقی پر ہیز گار ہواوروہ جس وقت شریک ہو یا کھانا کھانے جائے یا فاتحہ پڑھنے جائے تو اتنی دیر کو جتنے وقت پر یعنی جتنے دیر تک جتنے وقت تک وہ وہاں رہے لا وُ ڈسپیکر پر ہر مٰدامیری گا نا بند

رہاں کے جانے پر بند کر دیا جائے واپس آئے پر ندامیری کا نالا وُ ڈسپیکر پر شروع کیا جائے۔

تو اس صورت میں ایسی جگر کسی عالم ومفتی ومتقی پر ہیز گار کو جانا شرکت دینا اور کھانا کھا نایا فاتحہ

پڑھنے جانا جب کداس کے جانے پراس کی موجود گی تک مزامیری گانا بندر ہے ہاں اس کے واپس آنے ہو

شروع کیا جائے کیسا ہے جائز ہے پانہیں؟ شرعاتکم ہے۔ بینواتو جروا۔

(۲) زید جوقریب متجدر ہتا ہے وہ نماز عشاء دوسری متجد میں جواسکے گھر ہے کچھ فاصلہ پراور دوسرے محلّہ میں ہے جاتا ہے اس سے جب کہا کہتم قریب محلّہ کی مسجد چھوڑ کر دوسری مسجد میں کیوں

جاتے ہواس پرزیدنے کہا ہم کو یہاں جماعت نہیں ملتی ہے اس لئے جاتا ہوں،اس پرزیدنے کہا کہ

یہاں اور دہاں دونو ل مسجد وں میں ایک ہی وقت پر جماعت ہوتی ہے بلکہ اس مسجد میں یہاں ہے بھی پہلے ہو جاتی ہے۔ پرزید نے کہا کہ بعد نماز عشاء وہا ںمولوی صاحب قریب نصف گھنٹہ تفسیر قرآن

شریف ہیں میں تفسیر سنتا ہوں اسلئے وہاں جا کرنماز پڑھتا ہوں اس پراس نے کہانماز پڑھنے کے بعد وہاں

جا کرتفسیرس سکتے ہو۔لہذازیدنے جواب دیا کہ یہاں سے پھر جاناد شوار ہے دریافت طلب امریہ ہے کہ زید پر شرعا کیا حکم ہے۔ کہ وہ قریب محلے کی مسجد چھوڑ کر صرف نمازعشاء دوسری مسجد میں پڑھتا ہے اس کے قواب میں کچھ کی تو نہیں ہوگی اورتفسیر کے سننے کا ثواب اس صورت میں اس کو ملے گایا نہیں۔ بینوا تو جروا۔استفتی حقیر محرعمر ابن قادری رضوی مصطفیٰ ٹولہ محلّہ منیر خان پیلی بھیت۔

١٧\_ ذي الحبة الرساء هيه

الجواد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) شادی، ولیمہ، عقیقہ میں رکا ڈکا مزامیر گانا اور اسمیں لاؤ ڈسپیکر لگا دینا نا جائز وحرام ہے، ان میں شریک کرنا اور دعوت کھانے کیلئے جاناممنوع ہے اور اگر وہاں کے گانے اور لہولعب کا پہلے ہی سے علم ہے تو انکی دعوتوں میں نہ جائے۔ نہ شرکت کرے نہ کھانا کھائے نہ فاتحہ کیلئے جائے۔ اور اسمیس متی ومفتی اورعوام سب کیلئے ایک حکم ممانعت ہے در مختار میں ہے۔

وانعلم اولا باللعب لايحضر اصلا سواء كان ممن يقتدي به اولا

ہاں اگر کئی مقی یامفتی کی موجودگی کے وقت وہ گاٹا بند کردیا جائے اور انگی روائگی کے بعد پھر شروع کردیا جائے تو انہیں اجازت ہے۔فآوی عالمگیری میں ہے۔ان علم المقتدی به بذالك قبل الد حول و هو محترم يعلم انه لو د حل بتر كون ذالك فعليه ان يد حل ۔

اوراگرانہیں اس کا بھی پہلے ہی سے علم ہو کہ وہ ایسا کرینگے ۔ تو متقی ومفتی کیلئے وہان نہ جانا ہی اولی اور بہتر ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(۳) زید جب صرف نمازعشاء میں اپ قریب کی مجد کوچھوڑ کردور کی مجد میں صرف اس غرض کیلئے نماز پڑھنے جا تا ہے کہ وہاں بعد نمازعشا تفسیر قرآن کریم ہوتی ہے اور بیزیدا پی قریب والی مجد کے ان لوگوں میں سے نہیں ہے جن پر جماعت کا قیام یا کثرت موقوف ہوتو زید کیلئے اس غرض خاص کی بنا پر دوروالی مجد میں نماز پڑھنے میں ثواب کی کمی نہ ہوئی جا ہے اور تفسیر سننے کا ثواب اس کو انشاء اللہ تعالی کامل ملی گا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ہم ارصفر المظفر ۳ کے سے۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل ، العبر محمد اجمل غفرله الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(914)

### مسئله

عاجى الحرين الشريفين قبله وكعبه جناب مولا نامفتى شرع متين محمدا جمل شاه صاحب دام ظلكم\_ گز ارش خدمت والا میں کم ترین کی بیہے کہ کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں علماء سنت والجماعت یعنی ایک مسلمان سے ہندورو پید مانگاتھا، جب اس مسلمان نے اسکے روپیدادانہیں کیے تو اس نے عدالت مین دعوی کردیا۔ جب اس مسلمان کومعلوم ہوا تو اپنا مکان ایک دوسر ہے مسلمان کو بیچ کردیا، اور اسکی رجیٹری بالا بالا کرالی، اس رجیٹری میں دومسلمانوں کی سائین کرالی گئی تھی۔اب اس مقدمہ کی کاروائی عدالت میں جاری ہوکر جھوٹے سائین کی تھی اسکے نام تمن سرکار کی طرف سے نکل گئے اور پیثی ِ گواہوں کی مقرر ہوگئ،اب جس نے مکان بیچاہےوہ کہتاہے کہتم اپنے بیانوں میں بیہ کہدیٹا کہروپے ہارے سامنے دیدئے، گو کہ روپیہ گواہوں کے روبرنہیں دیئے اوراس نے بیجھی ظاہر کیا کہ اگرتم میرے کہنے کے موافق شہادت دیدوتو دوسور بیہ میں متجد میں اپن خوشی سے دیدونگا،ان گوا ہوں میں ایک متجد کا پیں امام بھی ہے، یہ بات دیگر مسلمانوں نے جب سی تو چند آ دمی یوں کہتے ہیں اگر اس طرح پیش امام نے جھوٹی گواہی دیدی تواسکے پیچیے نماز جائز نہیں ہوگی اورا لیے رشوت کہروپیہ مجد میں کسی ضروت میں لگانا جا تر نہیں۔اسلے آ کی خدمت میں بیعر بضہ پیش ہے اسکا جواب شرع شریف کی روہے جلدی عنایت فرما کرمشکورفر مادیں، جواب کے لئے لفافہ ہزامیں ٹکٹ رکھ دیے ہیں۔فقط

المكلف كمترين عباس على عرف شوكت

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اگرامام ندکور نے جھوٹی گوای دی تھی تو وہ فاسق ہو گیا ۔اور فاسق کے پیچھے نما زمکروہ ہوتی ایسان

م-جيكا اعاده واجب مردالحمار من ع: كل صلوة اديت مع كراهة تحب اعادتها \_

اور مسيد مين رشوت كانا پاك مال لكانا كروه ہے۔ اما لوانفق ذلك ما لا حبيثا وما لا سببه الحبيث والطيب فيكره لان الله تعالى لا يقبل الاالطيب فيكره تلويث بيته بما لا

يقبله \_ والله تعالى اعلم بالصواب \_ ارائي الاول ١٩ كهـ

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمل عفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العنوم في بلدة سننجل

### (99-909\_900)

مسئله

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امام حسین عالی مقام کی یادگار کے سلسلہ میں جوعز اداری ہندوستان یا دیگر مقامات پر ہوتی ہے اسکی کیا اصلیت ہے اور اسکی بابت کیا جواز ہے اداری میں کن کن احکامات کے ذریعہ استدلال کرتے ہیں برائے مہر بائی سے عبارت احادیث یانص قطعی بہر حال مدل طریقہ پرکل سوالوں کا جواب تحریر فرما ہے ۔ ایک بیسوال عرض کیا اور ذیل میں مندرج ہیں۔

(۲) کیانغزیہ ہرسال دفن کرنا جائز ہےاگر ہےتو کہاں ہے ثبوت ہے؟۔

(۳) برونت ادا کرنے رسم عزاداری امام عالی مقام ننگے سر ہونا، منہ پٹینا، سیاہ پوش ہونا، میلا اور پوسیدہ لبائں زیب تن کرنا کہا ننگ درست ہے؟۔اورسات تاریخ محرم الحرام کوحضرت عباس علم دار کاعلم نکا لنا، اسکے ہمراہ ننگے پیر پھرنا، نوحہ کرنا اور اقسام اقسام کے مرشے پڑھنا کیسا ہے؟ نیز ڈھول اور تاشہ وغیرہ بجانا، یا تعزیہ کو بحدہ تعظیمی کرنا، تعزیہ کے سامنے جاکرد لی مرادیں طلب کرنا، عورتوں کواس کی زیارت کرنا جبیسا کہ آج کل عمو ماطریقہ ہوتا ہے جناب کے نزدیک کیا تھم رکھتا ہے؟ مزار اور قبر پر سجدہ تعظیمی کرنا یا بوسہ دینا کہاں تک جائز ہے؟۔

اگریڈ فعل کسی امام یا مولوی ہے وقوع میں آتے ہیں یا وہ اسکی تا کید کرتا ہے تو اس کے پیچھے نماز درست ہے یانہیں اور اس کے ہاتھ پر بیعت جائز ہے یانہیں ؟۔گو کہ جناب نے بعض جگہ فر ما یا بھی ہے اور ارشا دفر مانے کے بعد اکثر تنبیہ فر ماتے رہے ہیں مگر ثبوت تحریری در کا رہے اسلئے تحریری جواب معہ حوالہ کتب معتبرہ فر مایا جائے۔ ۲ رربیج الآخر ۲۲ کے

الجواـــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

تعزید کی نقل چونکہ غیر جاندار کی تصویر ہے۔ لھذاس کا بہنیت تبرک مکان مین رکھنا شرعا جائز ہے لیکن عوام نے اس کے سلسلہ میں تعزید داری میں اس اصل جواز کومحوکر کے بہت می خرافات تراش لیس کہ اب نہ تو روضہ شریف کی صحیح نقل ہی کا نام ہے، پھر مزید براں کسی میں پریاں کسی میں براق کی تصویریں اپنے دل سے گڑھکر اوراضا فہ کردی گئیں۔ نہ اس میں بہنیت تبرک مکان میں رکھنا ہی باقی رہا بلکہ اسکو

کوچہ بکوچہ گشت کرانا۔اوراس کے ساتھ باہے تاشے ڈھول کا بجانا ،طرح طرح کے کھیل ٹماشے کرنا۔علم نکالنا ۔مہندی چڑھانا۔اظبارغم کرنا۔ ننگے سر ہونا۔روافض کے مرشیے پڑھنا۔نو حدگانا۔سینہ زنی اور ماتم کرنا۔سیاہ پوش ہونا۔بوسیدہ لباس پہننا۔ ننگے ہیر پھرنا۔اس تعزبیکو جھک کرسلام کرنا۔سجدہ تعظیمی کرنا۔ اس ہے مراد مانگنا۔اس کو حاجت روا جاننا۔عورتوں کواس کی زیارت کوآنا۔مردوں اورعورتوں کا خلط ہونا۔ لنگرلٹانا۔روٹیوں کااویر سے پھینکنا۔ یہاں تک کہاس کے لئے ہرآ بادی اور ہرشہر کے قریب ایک کر بلا گڑھکر اس مین تعزیبه کوتو ڑتا ڑکر دفن کردینا وغیرہ خرافات ورسوم سب نا جا ئز وحرام ہیں اور قرآن و احادیث کےخلاف ہیں۔

بالعشره میں حضرات شہدائے کر بلا کے لئے سبلیس کرنا مٹھائی۔ کھانے کھلانا یا تقسیم کرنا بلاشک جائز اور فعل ثواب ہے ،اور فضائل حضرات حسنین کریمین رضوان اللہ میصم اجمعین اور ذکر واقعات شہادت کی محلفیں کرنااور بروایات صحیحہ یانظم میں یا نثر میں واقعات شہادت پڑھنایا پڑھوا نابھی جائز ہے اورام مستحسن ہے۔اس کی تفصیل جارے فتا وی مین مع جوابات کے موجود ہے،اوراس امام یا مولوی کا ا پسے نا جائز امور کوخود کرنا گناہ عظیم اور بڑی جرات ہے،اور دوسروں کوان نا جائز امور کے کرنے کی تا کید کرنااور سخت دلیری ہے،اورا سکے نتق و فجو رکی بین دلیل ہے۔لطذاا یسے مخص کی اقتدامیں نمازنہ پڑھی جائے نداس کے ہاتھ پر بیعت کرنی چاہئے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ مرر بیج الاخر ۴ سات كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبرمجراجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل (990\_997\_997\_991)

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین مسکلہ ذیل کے بارے میں (۱) یہ کہ سردار قوم کے مرجانے کے بعد نیاسردار جوصوم وصلوۃ کا یا بندنہ ہواس کو بالمقابل ایسے لوگوں کے جوقوم میں پڑھے لکھے صوم صلوۃ کے پابندا حکام شرعیہ کے ضرور بات مسائل سے واقف ہیں سردار بنانا جائز يانبيس؟\_

(۲) کوئی حاملہ عورت خاوندوالی کسی غیرمر د کوجس کے بال بیچے بیوی موجود ہوں اپنے خاوند کا نام لئے بغیر دوسرے مرد کا حمل بتلائے تو بغیر ثبوت شرعی کے اس کا کہنا جائز ہے یا ناجائز؟۔ (٣) پیرکہ کوئی حاملہ عورت واسکا مردجس غیر مرد کا بینا م لیتی ہے بیتینوں کوئی پنچایت کراویں اور

یہ تینوں کسی پنچایت میں کہیں کہ اس حاملہ عورت نے اس غیر مرد کا حمل بتلایا ہے تو کیا پنچوں کواور سر دار کو میہ بات گواہوں کی بات مان کر غیر مرد کے خلاف منصوبہ کرنا جائز ہے یانہیں؟۔

( س) یہ کو پنجایت حمل کی بابت ہواس کے سز امیں مبادی زمانہ کے بابت کراتے جاوے کہ فلاں عورت سے فلاں شخص نے زنا کیا ہے اس شخص سے سب لوگ موالات سلام وکلام کھانا پیٹالین دین موت مئی بند کر دیں، کیونکہ اس کو پنچوں نے بند کر دیا ہے ایسے اشخاص کے ذریعہ خاص کرنا جائز ہے یا نا حائز؟

. (۵) یہ کہ جس قوم میں دوسوآ دمی ہوں اور پچاس آ دمی کوئی ناجائز فیصلہ کرلیں تو کیاان دوسو آ دمیوں کو فیصلے ماننا چاہئے یا ناماننا چاہئے؟۔

غداورسول کے موافق کیا تھم ہے۔ احقر حافظ محدمنور جبل بوری محلّہ ڈھاک گرملونی سیخ

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) جو شخص صوم وصلوۃ کا پابند نہ ہووہ فاسق ہے۔

اور براييمين ع: الفاسق من اهل الأها نة .

لیعنی فاسق اہل اہانت ہے۔ بلکہ لوگوں کو فاسق کی اہانت واجب ہے۔

ورمختار میں ہے: و جب عليهم اها نة الفا سق شرعا ـ

اورظا ہر ہے کہ کہ اس کے سردار بنانے میں فاسق کا اکرام ہوتا ہے تو فاسق کا سردار بنانا مکروہ ہوا اور جب وہ ناخواندہ بھی ہوتو اور زیادہ غلط ہے اور جان بوجھ کر جب قوم میں سردار بنانے کیلئے خواندہ پابند شرع شخص موجود ہوتو اس کے مقابلہ میں ایسے ناخواندہ فاسق کوسر دار بنانا مکروہ ہوا۔ اور عرفاسخت ناعا قبت اندیشی ہے۔

(۲) اس حامله عورت کا جب شو ہر بھی ہے تو وہ حمل اس شو ہر ہی ہے ہے جب تک کہوہ شو ہراس

کا انکارنہ کرےاوروفت نکاح ہے چھ ماہ سے دوسال تک جو بچہ پیدا ہوگاوہ اسی شو ہر کا ہی ہوگا۔ منٹ نورنہ منس میں منالسان الذیار شرب اللہ و سال مصالبہ میں میں میں اسلامی میں اسلامی میں اسلامی میں اسلامی می

صديث شريف ميں ہے: الو لد للفراش و للعا هر الحجر \_

توصرف عورت كاقول نه بچه كوغير هي النب ثابت كرسكتا بناس دوسر يرالزام شرعى قا

ئم ہوسکتا ہے۔

(m) جو گواہ یا بند صوم وصلوۃ نہ ہونے کی بناپر فاسق ہوں ان کی شہادت غیر مقبول ہے۔

مرابيش م، وتشترط العدالة لا ن قول الفاسق في الدينات غير مقبول \_

توالیی غیرمقبول شہادتوں پر پنچوں ماسر داروں کو فیصلہ کر ناممنوع ہے۔

(٣) ناجائز فیصله اگرساری قوم بھی کرد ہے تواپیانا جائز فیصلہ ہرگز ماننے کے قابل نہیں۔

مديث شريف مي ع: لا طاعة لا حد في معصية الله انما الطاعة في المعروف

یعنی خدا کی معصیت میں کسی کی اطاعت نہیں کہ اطاعت تو صرف نیکی میں ہوتی ہے۔

(۵) جولوگ ناجائز فیصله کریں یا کرائیں یا اسکو مانیں ان سب کوتوبہ واستغفار کرنا ضروری ہے۔

والله تعالى اعلم بالصواب عيم جمادي الاخرسم يحتاج

كتبه : المعتصم بذيل سيركل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عزوجل،

العبر محمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستجل

(999\_991\_992\_997)

مسئله

کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ

(۱) آج کل بیاہ شادی کے موقعوں پر جو با جداور ناچ وغیرہ بلائے جاتے ہیں اور رقص وسرور کی

محفلیں کی جاتی ہیں آیا پیشرعا کہاں تک درست ہے؟مفصل جواب مرحمت فرمائیں۔

(٢) شيخ نقار جي جو گانے بجانے كاكام كرتے ہيں ان كوبيعت كرناان سے مراسم ركھنا نذراندو

غيره ليناجائز ہے يانہيں؟\_

(۳) مزارات پر جوقوالی یا ناچ ہوتے ہیں وہ کسی حیثیت سے جائز ہیں یانہیں؟۔

(س) جن لوگوں کے یہاں شادی میں ناچ یا گانا یا باجہ ہوتا ہے ان کے یہاں کھانا کھانا درست

ہے یانہیں؟ جوابات مع عبارات نقل فرمائیں۔

المستفتى: سيدلئيق احد محلّه جكت سنجل-

# الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) بلجه، ناچ، گانا، ناجائز وحرائم ہیں۔قرآن کریم میں ہے:

واستفزز من استطعت منهم بصو تك \_

تفير مدارك النزيل مين زيرة يت كريمه عن بالوسوسة او بالغناء او بالمزمار تفيراحكام القرآن مي ج: روى عن مجاهد انه الغناء و اللهو-انكاخلاصمضمون يدم كحركت دان ميس الصاحبيطان جس يرقدرت بإع اني آواز ہے وسوسہ کے ساتھ، یا گانے کے ساتھ، یا مزامیر کے ساتھ ۔ تو گانے بجانے کو اللہ تعالیٰ نے شیطانی آ وازقر اردیا۔

حديث شريف مي ج: نهي عن الغناء والاستماع الى الغناء رواه الطبراني في الكبير و الخطيب عن ابن عمر رضي الله عنهما \_

صديث: نهى عن ضرب الدف و لعب الصنح و ضرب المز ما ر \_ روا ه الخطيب عن على رضي الله تعاليٰ عنه ـ

صريث:قيال رسبول البله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم التغني حرام ـ روا ه التفسير

الاحمادي وغيره ـ

ان احادیث کا خلاصه ضمون میہ ہے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گانے کے سننے ہے منع فر مایا،اور دف بجانے اور چنگ ہے تھیلنے اور مزامیر بجانے کومنع فر مایا۔اورحضور نے فر مایا کہ گا حرام ہے تو گانے بجانے کی حرمت احادیث ہے بھی ثابت ہے اور فقہ کی مشہور کتاب در مختار میں ہے: و الاطلاق شامل لنفس الفعل واستماعه كالرقص والسخرية والتصفيق وضرب الاوتيار من الطنبوروالبربط والرباب والقانون و المزما ز والصنج و البوق فا نها مكرو ه (تحريمة) و انهازي الكفار و استماع ضرب الدف و المزمار و غير ذلك حرام ـ یعنی اورلہو کا اطلاق فعل کے کرنے اور سننے دونوں کوشامل ہے۔جیسے ناچنا، نداق کرنا، تالی بجا

ساز کے تاریجانا ،طنبور،عود،رباب، قانون،مزامیر، چنگ بوق، ہے کہ پیمکروہ تحریمی ہیں اور بےشک کفار کی عادت وعلامت ہے اور دف اور مزامیر وغیرہ باجوں کا سنناحرام ہے۔

تفيراحرى مي ہے:

اما مار سمه اهل ز ما ننا من انهم يهيئو ن المجالس و ير تكبو ن فيها بالشرا بـ والفوا حش ويجتمعون الفساق والاماردو يطلبوك المغنين والطوائف ويسمعو منهم الغناء ويتلذذون بها كثيرا من الهواء النفسانية و الخرافات الشيطانية

في بي اجمله إمام

94

يحسون على المغنين باعطاء النعم العظيم ويشكرون عليهم بالاحسان العميم فلا

شك ان ذلك ذلب كبیر و استحلاله كفر قطعایقینا \_ (تفییراحمدی ۳۳۵)

لیکن وه وجو بهارے زمانے کی رسم ہے كہ وہ مجلس منعقد كرتے ہیں اوران میں شراب پینے ہیں
اور بے حیائیوں كا ظہار كرتے ہیں اور فاسقوں اور امر دوں كوجع كرتے ہیں اور گانے والوں اور طوائف كو
بلاتے اور لاتے اور گانے سننے ہیں، اور اس ہے ہوائے نفسانی اور خرافات شیطانی سے لطف اندوز ہوتے
ہیں اور ان لوگوں كو يہ بڑے انعام ديكر تعريف كرتے ہیں اور ان كے عام احسان پرشكر گزار ہوتے ہیں تو اس میں کچھشک نہیں كہ بیا مور كبیرہ گناہ ہیں اور انكا حلال كرنا قطعائيقينا كفر ہے۔

اس آیت کریمه اورا حادیث شریفه اور تفاسیر وفقه سے ثابت ہوگیا کہ جو باجے وناچ وغیر ہ رقص و سرور کی محفلیں کیجاتی ہیں میشر عاحرام ونا جائز ہیں۔اب چاہے بیاہ وشادی میں ہوں یا عقیقہ وختنہ میں اور انکا حلال کہنے والا اپنا تھم اس میں دیکھ کرتا ئب ہو۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(۲) جن کی آمدنی صرف گانے بجانے ہی کی ہوان نے بوقت بیعت تو بہ آئندہ کیلئے اس فعل حرام کے نہ کرنے کا عہد لینا جائے چر باجوداس کے بھی وہ ہی کسب کرے تو وہ فاس ہے۔ اوراس کے ساتھ شرعا فساق کے معاملات کے احکام ہیں وہی کئے جائیں اوراس کی آمدنی سے نذرانہ لینا جائز نہیں۔ کہوہ کسب حرام ہے۔

روالحتاريس م: كسب المغنية كالمغصوب لم يحل اخذه \_ والله تعالىٰ اعلم بالصواب

(٣) مزارات پرناچ پاعام طور پر جوقوالی ہوتی ہے وہ ناجا کز ہے۔

روالحتاريس مع: و الحاصل انه لا رخصة في السماع في زما ننا \_ والله تعالىٰ اعلم بالصواب

(٣) اگر بوقت کھانے کے اس مکان میں ناچ گانا ہور ہا ہوتو کھانا کھانے کیلئے نہ جائے۔

ردالحتاريس ع: والامتناع اسلم في زماننا الااذاعلم يقينا ان لا بدعة والا

معصبة \_ والله نعاليٰ اعلم بالصواب ميم شعبان المعظم ي اله نعالي الله علم الكالله وجل، كتبعه المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمل عفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کدایک آ دمی کومرض برص یعنی جزام ہےاوروہ بستی کے اندرر ہتا ہے سارے گھریار کے ساتھ کھا تا پیتا ہے، گاؤں کے لوگوں نے بہت وشش کی اور اس گھر کا حقہ یانی بھی بند کیا گر کچھ نتیجہ نہ نکلا۔اس آ دمی کے لئے شرعی حکم کیا ہے؟۔ آیا اس كستى ميں رہنے ديا جائے يانہيں؟ \_ جواب واضح طريقه پرفر مايا جائے \_ فقط والسلام عبدالمجيد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

جزام مجملہ اور بیاریوں کے ایک بیاری ہے۔ تو جزام سے عوام جتنا پر ہیز کرتے ہیں تو اس قدر پر ہیز کرنا کوئی شرعی حکم نہیں ، نہ شریعت اس کوستی ہے نکال دینے کا حکم دیتی ہے۔ متو کلین صاحبان صدق ویقین اس سے اجتناب و پر ہزئبیں کرتے تو اگر اس کے گھر والے اس کے ساتھ کھاتے پیتے ہیں تو وہ شرعا اس بنار مجرم نہیں ہیں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ آپ نے جزامی کواپنے ساتھ

حدیث شریف یہ ہے جوابن ماجہ شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

ان رسو ل الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم اخذ بيد مجز و م فو ضعها معه في

القصعة وقال كل ثقة بالله و تو كلا عليه \_ (مشكوة شريف ص ٣٩٣)

حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے جزامی کا ہاتھ بکڑ کراپنے ساتھ کھانے کے پیالے میں ركهديا اور حكم ديا كوتو كهالي مين تواييخ خدا پراعتاداورتو كل كرتا مول-

لہٰذالوگوں کواس کے گھر والوں کومخض اس بنا پرشکایت کرنا خودا پنے ند ہب سے نا وقف ہونے کی دلیل اوران کے حقہ پانی بند کرنا مزیدا بی جہالت کا ثبوت پیش کرنا ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

سرشعبان المعظم الاساج

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ، الفقير الى الله عزوجل، العبر ممل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل العمل المدرسة المحمل العلوم في بلدة سنجل العمل المحمل

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ

ہمارے ضلع پورنیہ میں سیپ کا چونے سے عام و خاص لوگ پان کا استعال رکھتے ہیں۔ پھر کا چونا سوائے شہروں کے دیہاتوں میں بہت ہی کم حاصل ہوتا ہے، اعلی حضرت رحمۃ اللہ علیہ بریلوی مقیم بانس بریلی اپنی تصانیف میں سیپ کے چونے کو کروہ تح کی فرماتے ہیں، یہائی کے باشندے بری جرت میں ہیں کہ ہم پان کے استعال کرنے والوں کا کیا حشر اور کیا حال ہوگا۔ بعض بروھے بوڑھئوں سے دریافت کیا کہ مسئلہ موجود پر آپ لوگ کیوں استعال میں لاتے ہیں، توہ وہ جواب دیتے ہیں، کہ السسرو رات نبیح السح طورات ، ۔ ضرورت حرام کومباح کردیتی ہے، اور بعض پڑھے لکھے خاموثی افتیار کرتے ہیں، اور بعض لوگ پر ہیز کرتے ہیں، اس تشابہ سوال کا جواب خلاصة تحریفر ما کیں۔ کیوں کہ سیپ عین نجی نہیں، اور بعض لوگ پر ہیز کرتے ہیں، اس تشابہ سوال کا جواب خلاصة تحریفر ما کیں۔ کیوں کہ سیپ عین نجی نہیں ہے، اور ہر ہڈی جلنے کے بعد پاک ہوتی ہے، سوائے سور کی ہڈی کے ۔ تو پھر کیا معنی کہ سیپ جانے کے بعد پاک نہ ہو۔

## الجواـــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

سیپ ایک دریائی جانور ہے، فقہ کی مشہور ومعتر کتاب لغت المغرب میں ہے۔ صدف الدررة غشاء ها و فی کتب الطب من حیوان البحر۔

علامه محمطا برمجم البحاريس مديث شريف اذا مطرت الماء فتحت الاصداف افواهها كافره من من علامة من المحمط من عدف وهو غلاف اللؤلؤاو احد ته صدفة وهي من حيوان البحر-

لہذا جب سیپ کا دریائی جانور ہونا ثابت ہو چکا تو اس کا حرام ہونا ظاہر ہے، کہ دریائی حیوانات میں سوائے مچھلی کے ہرجانور کا کھانا حرام ہے۔ فراوی عالمگیری میں ہے: فسحسیع ما فسی البحر من حیوان یحرم اکلہ الا السمك خاصة۔

تو جب سیپ کے کھانے کی حرمت ٹابت ہو چکی تو اس کے چونے کی حرمت بھی اس پرمتفرع ہے۔ لہذ ااعلی حضرت قدس سرہ نے جوفتاوی رضویہ جلد اول میں بیفر مایا ہے، ( کہ سیپ کا چونا حرام ہے، جس یان پروہ چونالگا ہواس کا کھانا حرام ہے، ) بالکل میچے وقت ہے۔

اب باقی رہاسائل کا بعض مولوی کا پیش کردہ فقہا کرام کا بیقاعدہ ،الضرورات تیج الحظو رات یو اس قول کےاگریہی معنی مراد لئے جائیں کہ ہر حال میں حرام کو ہرضرورت مباح کردیتی ہے، تو ہر مرتکب حرام کے لئے حرام کومباح کر نیکا عذرال جائے گا۔مثلا ،طوا نف کسب زنا کے مباح کرنے کے لئے بیضرورت پیش کردیں گی کہ ہم ضرورت خوردنوش کی مجبوری ہےکسب زنا کرتی ہیں۔ چور چوری کے جائز کرنے کے لئے میے کہ مکتا ہے کہ میں ضرورت زندگی کی بناپر مجبورا چوری کرتا ہوں۔سودخورسود کے مباح كرنے كے لئے يہ كہدسكتا ہے، كماس زمانے كى تجارت يا مراسم كى ضرورتيں مجھے سود كے لئے مجبور كرديتى ہیں۔ای طرح ہرمر تکب حرام کسی نہ کسی ضرورت کو پیش کر کے اوراس قول فقہا الضرورات تیج المحظو رات ے استدلال کر کے حرام کو حلال ثابت کرسکتا ہے۔ تودین اپنے جذبات سے کھیلنے کا نام ہوجائے گا۔ العباذ بالله تعالىٰ منه لهذااس قول فقهامين ضرورت عمراد برضرورت نبين ب بلكه وه ضرورت ب جوعندالشرع ضرورت ہو۔اوراسکی اباحت بھی مطلقانہیں بلکہ بقدر ضرورت ہے،۔کہاس قول کے ساتھ دوسراقول فقہا کا پیجی ہے۔

ماابيح للضرورة يتقدر بقد رها. چنانچ جو تخص بحوك كى شدت سے مرد با مواوراس وقت سوریامردار کا گوشت ملاتویہ جان بچانے کی ضرورت کی بناپراس حرام گوشت کو بفقد رضرورت صرف اتنا کھا سكتاب كماس سے جان في جائے ، نداس كو پيد بحركركھا نامباح ہوگيا۔ توبية نابت ہوگيا كماس قول ميں ضرورت سے شرعی ضرورت مراد ہے، اور اس حرام کی اجازت بھی بقدر ضرورت ہے۔لہذا جو شخص اس قول نقبها سے سیپ یا اسکے چونے کی حلت پراستدلال کرتا ہے، تو وہ اس قول سے عوام کوفریب دیتا ہے، اور معلوم ہوتا ہے کہاس کے پاس اس حلال ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

اب باقی رہاعموم بلوے تو یہ ہراس جگہ معتبر ہے جس میں ضرورت شرعی محقق ہو، اور وہ کثیر الاستعال ہو۔ اوراس سے پر ہیز کرنا دشوار ہو۔اوراس میں حرج عظیم واقع ہوتا ہے۔ چنانچہ کیری میں -- واكثر المشائخ على انه لايطلق التسويه في كل موضع بل تعتبر فيه الضرورة العامة البلوي ان كان فيه ضرورة يتعذر الاحتزاز عنه ووقع الحرج في الحكم بالنجاسة \_

تواسیپ کے اور اس کے چونے کے کھانے میں کی طرح عموم بلولے محقق نہیں ہوا۔ اور اس میں ضرورت شرعی کیا ہے؟ اور اس سے پیر ہیز کرنے میں کونی ایسی دشوری ہے جس سے حرج عظیم واقع ہو جاتا۔ ہے۔ مولی تعالی ایسے گراہ مفتول سے اس امت مرحومہ کو محفوظ رکھے۔ اب باقی رہااں سیب کو ہڑی کے چلنے پر قباس کرنا تو یہ قباس مع الفارق ہے کہ مڈی تو چلز سر

بعد ہی کیا بلکہ جلنے سے پہلے بھی پاک ہے، جنانچہ مراقی الفلاح میں ہے؛ العظم فی ذاته طاهر -علاوہ بریں کسی چیز کا پاک ہونا ،اس کے کھانے کے حلال ہونے کو کم مشکزم ہے کہ ایسی بہت سی چیزیں ہیں جو پاک ہیں لیکن انکا کھانا حرام ہے، -

پ سے بین اس ملتی میں ہے: السطھارة لا تستلزم حل الا کل کالتراب تواگرسیپ کو جگنے ورائمقی شرح ملتی میں ہے: السطھارة لا تستلزم حل الا کل کالتراب تواگرسیپ کو جگنے کے بعد پاک کہاجائے تواس کے پاک ہونے سے بی کب الازم ہوگیا کہ سیپ کا کھانا بھی حلال ہوگیا،۔ رکھومٹی پاک ہے کین اس کا کھانا حرام ہے، اور حقیقت تو بیہ ہے کہ جلنا دوطرح کا ہے۔ ایک تو جلنے کی بیر شان ہے کہ آگ نے اس کے اجز اے رطبہ ویاب میں ایسی تفریق کردی کہ جسم اپنی شان پر باقی نہیں رہا شان ہے کہ آگ نے سے جھر جائیں۔ جیسے را کھاور خاکسر ہوجاتی ہے۔ تواس جلنے سے انقلاب حقیقت ہوگیا تو نایاک شی یا کہ وجائے گی۔ انقلاب حقیقت ہوگیا تو نایاک شی یا کہ وجائے گی۔

فراوی عالمگیری میں ہے: السرقین اذا احرق حتی صارر مادا فعند محمد یحکم بطهارته و علیها الفتوی۔

مراقی الفلاح میں ہے: احترقت بالنار فتصیر رما دا طاهر اعلی الصحیح لتبدل

روالحتارين بـــــلو احترقت العذرة و صارت رمادا طهرت للاستحاله

اور۔ جلنے کی دوسری شان یہ ہے کہ آگ نے اسکے اجزاء رطبہ ویابسہ میں الیمی تفریق نہیں کی جس سے وہ خود بھر جائے یا جھونے سے بھر جائے ، بلکہ اس کے سیح جسم میں پچھ فرق نہیں آیا ، اور اجزا میں گرفت رہی جیسے چونا تو اس میں انقلاب حقیقت نہیں ہوتی ہے ، بلکہ انقلاب وصف ہوتا ہے۔ لہذا ایسے جلنے ہے نایاک پاکنہیں ہوتا۔

رداختاریں ہے:

اعلم ان العلة عند محمد هي التغير و انقلاب الحقيقة وانه يفتي به للبلوي كما علم ممامر ماي شي عن الدبس المطبوخ اداكان زبيبة متنجسا ليس فيه انقلاب حقيقة لانه عصير جمد بالطبخ ففيه تغير وصف فقط كلبن صار جبنا و برصار طحينا و طحين صار خبزا.

۔ اور طاہر ہے کہ سیپ کا جلنافتم دوم ہی کا ہے، کہ جل کر حجم جسم میں فرق نہیں آتا،اوراس کے اجزا میں اتن گرفت باتی رہتی ہے کہ وہ را کھی طرح نہ فود بگھر نے جبھر نے بھر بے تو اس جلنے سے اس کا صرف انقلاب وصف ہوا نہ انقلاب حقیقت تو سیپ جس طرح جلنے سے پہلے حرام تھا اسی طرح چونہ ہو جانے کے بعد بھی حرام ہی رہا۔ لہذا اس تحقیق سے سیپ کا حرام ہونا اور اس کے چونے کا حرام ہوناروزشن کے طور پر ثابت ہو گیا۔ واللہ تعالی اعلم ، ہ

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

# (1...r\_1...r) alim

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) آجکل کے اغلب عوام دعوائے سادات ہیں، باطنت میں تو اپنے کو حضور صلی القد تعالیٰ علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اولا دمیں داخل کرتے ہیں، لیکن جب ظاہریت کو ملاحظہ کریں تو سادات تو دور کنار مسلمان ہونے وسلم کی اولا دمیں داخل کرتے ہیں، لیکن جب ظاہریت کو ملاحظہ کریں تو سادات تو دور کنار مسلمان ہونے کا ندیشہ در پیش ہوتا ہے، باطن میں تو سید بند بیٹے ہیں اور ظاہر میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسوۃ حسنہ سے مطلقا بعید ہیں، کہ ایسے لوگون کے متعلق کہا جا سکتا ہے کہ انکا سلسلہ نسب جناب سرکار دو عالم مختار کل مدنی ہا شمی آقاومولا اللہ کے حبیب احریجتی حمر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سک مصلی عالم مختار کی علا مات ونشانیاں کیا ہیں جن سے سادات کرام کا تصور ہوجائے؟ اس چودھویں صدی مرات کرام کی علا مات ونشانیاں کیا ہیں جن سے سادات کرام کا تصور ہوجائے؟ اس چودھویں صدی بند ہیں۔ سادات کرام کی علامت بند ہیں۔ سادات کرام کی علامت بند ہیں۔ سادات کرام کی علامت کود کھے کریے خرجوجائے کہ ان کا سلسلہ جناب زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے متصل کیا ہے؟ علامت کود کھے کریے خرجوجائے کہ ان کا سلسلہ جناب زین العابدین رضی اللہ تعالی عنہ سے متصل کیا ہے؟ علامت کود کھے کریے خرجوجائے کہ ان کا سلسلہ جناب زین العابدین رضی اللہ تعالی عنہ سے متصل کیا ہے؟ علامت کود کھے کریے خرجوجائے کہ ان کا سلسلہ جناب زین العابدین رضی اللہ تعالی عنہ سے متصل کیا ہے؟ علامت کود کھے کریے خرجوجائے کہ ان کا سلسلہ جناب زین العابدین رضی اللہ تعالی عنہ ہے متصل

بلاٹک ہے۔ (۲) ایک صحابی کے مکان پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے ، صحابی کے پاس صدقہ تا حضور نے صحابی سے فر مایا یہ مال جو تبہار ہے پاس ہے مجھے دیدو۔ صحابی نے فر مایا کہ حضور یہ مال صدقہ ہا ہے کے لئے حرام ہے آپ اسے نہ لیں ، تو حضور نے فر مایا کہ یہ میرے لئے صدقہ نہیں ہے بلکہ ہدیہ ہے۔ صدقہ تو نہارے لئے تعا۔ ابتم مجھے ہدیہ کے طور سے دیدویہ مال میرے لئے صدقہ نہیں ہوگا۔ آیا پر صدیقہ تو نہارے لئے تعا۔ ابتم مجھے ہدیہ کے طور سے دیدویہ مال میرے لئے صدقہ نہیں ہوگا۔ آیا پر صدیقہ تو نہاں صدیث کی تعیر کے بیٹیر کو بدل کر کے اس صدیث کی تضیح فر مادیں۔ اس حدیث کے باعث زید کہتا ہے کہ صدقہ کا حیلہ شرعی اس حدیث سے اخذ کیا گیا ہے۔ اور بکر کہتا ہے نہیں اس حدیث ہے اخذ نہیں کیا گیا ہے۔اس دجہ ہے کہ جس شخص نے صحابی کوصد قہ دیا تھااس شخص نے كها تفاكه بيصدقه مين تم كوديتا بون، تم حضور كوديدينا بيتو كهانهيس تفا-اس كئے اس حديث سے صدقه كا شرى حيله اخذ نبيس كيا گيا ہے۔ آيا صدقه كاشرى حيله اس حديث سے اخذ كيا گيا ہے؟ اگر كيا گيا ہے تو دلائل قاہرہ سے ثبوت دیکریہ چیز واضح فر مادیں کہاس حدیث سے حیلہ کا حکم اخذ کیا گیا ہے۔

(٣) ابوالكلام آزاد\_حفظ الرحمٰن \_خواجه حسن نظامي \_محمستحن فاروقی ایڈیٹر آستانہ\_مفتی آستانہ زا ہدالقا دری ۔شوکت علی فہمی ایڈیٹر دین و دنیا۔ ملا وا حدی ۔ جوش ملیح آبا دی۔حفیظ جالندھری۔شیرحس عثانی \_انورصابری شبلی نعمانی مصنف سیرة النبی و گنجینه مدایة ترجمه اردو کیمیا ئے سعادت \_ بیاسا چگری كئے گئے ہيں ان يركيا كفر كا فتوى ہے يانہيں؟ اگر ہے تو كيوں كس وجہ سے ہے؟ ان سب يركيا كفر کا فتوی عائد ہے یاان میں بعض پر کفر کا فتوی نہیں؟ وہ کون کون ہیں انکے اسا تجر مرفر مادیں اور جن جن ر

کفر کافتوی ہے وہ کس فرقہ کے آ دمی ہیں؟۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) سا دات کرام کی کوئی الیم مخصوص علامت سی کتاب میں نظر ہے نہیں گزری جسکود مکھر کر کا كے سيد ہونے ياند ہونے كالفيني طور بر حكم ديديا جائے۔ اور جب اس كاقطعى علم بيس تو بلا وجبرشرى حكم یادت ہے سطرح انکار کرناروار کھا جائے؟ اور جب ایک مسلمان شخص اپنے آ پکوسید کہتا ہے اور ہ تا تا ہے کہ میرا سلسلہ نب حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالی عنہ ہے مصل ہے تو اس کی تکذیب س دلیل ہے کی جائے محض بڈملی کوا ٹکارنسب سیادت کی دلیل قرار دینا کوئی شرعی حکم نہیں؟ جس طرما

حس عمل نسبی سید ہونے کی دلیل نہیں۔ ہاں جو حقیقة سید نہ ہواور وہ اپنے آپ کو دانستہ سید بتائے وہ ال حديث شريف كي وعيد كيموم مين وإخل مج:" من انتسى الى غيرا بيه فالحنة عليه حرام "ليني ال ا پے باپ کے سواد وسرے کو دانستہ اپنا باپ بنائے اسپر جنت حرام ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ (۲) حدیث شریف تو اس قدر ہے۔ بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالی عنہ

مروی اوراسی طرح مسلم شریف میں مروی ہے۔ " ان النبی صلی الله تعالیٰ علیه و سلم اتی بلھ تصدق به على بريرة فقال هو عليها صدقة وهو لنا هدية \_ ( بخاري ٢٠٢٥)

بینک نی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم کی خدمت میں وہ گوشت حاضر کیا گیا جوحفرت بریرہ پربطور صدقہ آیا تھا تو حضور نے فرمایا بیان پرتو صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہے۔

علامەنودى شرحملم ميں اس حديث سے استدلال كرتے ہيں۔

ان البصدقة اذا قبضها المتصدق عليه زال عنها وصف الصدقة وحلت لكل احد ممن كانت الصدقة مجرمة عليه. (ص٣٥٥)

من کا سے انصاب مستوں میں۔ صدقہ کو جب وہ مخض جس پرصدقہ کیا گیا ہے قبضہ کر لیتا ہے تو پھراس پرصدقہ ہوناختم ہو جا تا

صدفہ وجب وہ ک کی پرصدفہ کیا گیا ہے بطنہ رمیں ہے و برا کی پرصدفہ ہونا ہم ہوجا تا ہے۔اور ہرائ شخص کے لئے جس پرصدقہ حرام تھاصدقہ حلال ہوجا تا ہے۔

علام محقق اشعة اللمعات مين" هو عليها صدقة ولنا هدية" كتحت مين فرماتي بين:

آنخضرت گفت این گوشت بر بریره صدقه است و برائے ماہدیداست یعنی اگر کے چیز بے بنقیر بروجہ ذکوۃ دہد، وآل فقیر بہ کے دیگر دہد کہ ذکوۃ گرفتن اور اجائز نیست، آل چیز برائے این کس حلال

است زيرا كرآل چيز ملك فقير شد بهركه بدبدرواست - (اشعة اللمعات ص ٢٥٠٥)

حضور نبی کریم سلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا کہ یہ گوشت بریرہ پرتو صدقہ ہے اور ہمارے لئے ہدیہ جائے کی دوسرے ایسے شخص کو وہ چیز دی ہدیہ ہوئی۔ گئی دوسرے ایسے شخص کو وہ چیز دی جس کوزکوۃ لینا جا ئرنہیں تو وہ اس کے لئے حلال ہاس لئے کہ وہ چیز فقیر کی ملک ہو گئی اس کو جا ئز ہے کہ وہ جس کو چا ہے دیدے ۔ تو فقیہا ء کرام نے اس حدیث شریف سے تبدیل ملک ہو جائے پرصدقہ کو انکے وہ جس کو چا ہے دیدے ۔ تو زید کا قول توضیح کے اور صحیحین میں مردی ہے ۔ تو زید کا قول توضیح کے اور صحیحین میں مردی ہے ۔ تو زید کا قول توضیح کے علیا اس واب ۔ کا بیا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ۔

(۳) ان میں آستانہ کے ایڈیٹر اور حفیظ جالندھری پرکسی کا حکم کفر دینا میرے علم میں نہیں ، نہ ایکے اقوال کفریہ ہی میرے علم میں گر پھر بھی ان کا اہلسنت کے معتند و متندعلاء میں شارنہیں۔

اب رہے باقی لوگ ان میں پھوتہ پختہ دیو بندی دہابی ہیں۔ پھوخت نیچری ہیں جواپنے اکابر کے اقوال کفرید کو سختے مان کر کا فرہو گئے۔ بعض آزاداور لا مذہب ہیں جو کفریات کو کفریات ہی نہیں جانتے۔ اور ان اعلمی سے جوائل زبان پر آیا کہدیایا جودل میں آیا لکھ دیا۔ کھذا بیلوگ نا قابل اعتماد ہیں۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ پرشوال ہم ہے

مسلمان عورتوں کوسندور بیشانی میں لگانا کیسا ہے اس کی حرمت یا جواز کی دلیل بھی ارشاد ہوا۔

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

مسلمان عورتوں کو پیشانی پر ہرگز سیندور نہیں لگا نا جا ہے کہ اس میں جسبہ بالمشر کات ہے اور ایسا

تخبه منوع ب- عديث من إج: من تشبه بقوم فهو منهم والله تعالى اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ، الفقير الى الشعز وجل،

العبر محمد الجمل غفرله الأول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل ( ۱۰۰۵)

مسئله

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسلمیں کہ

آ جکل بیرعام طور پررسم ورواج قائم ہوگیا ہے کہ اکثر مقامات پرخالص اسلامی مذہبی جلیے عید میلا دالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا مجالس متبر کہ گیار ہویں شریف کے منعقد ہوا کرتے ہیں ،اوران جلسوں

میں علمائے ذوی الاحتر ام اور النکے ہمراہ ایسے سلم لیڈران جوشریعت مطہرہ کے احکام کے قطعی پابند نہیں تا بعض اکل موھر منحص کر زال کرتے ہیں تا ہوں منظم کی گئیں کے میں میں کرتھ ہوں ہوں کہ

ہوتے بعض بالکل داڑھی مونچھوں کا صفایا کئے ہوئے ہوتے ہیں اور ننگے سر کھڑے ہوکرتقریریں کرتے ہیں ،عموماً ان لوگوں کی تقریر میں سیاست کی باتیں بھی ہوا کرتی ہیں ،بعض تو بغیر بسم اللہ اور بغیر حمد المی

یں، وہ ان ووں کی سرین کسیا من ن بایل کی ہوا ول بیل من من اور کا مند اور است من من من اور کا مند اور مند کا ایک بجالائے بولنا شروع کردیتے ہیں، غیر ذمہ داری اس قدر ہے کہ تقریروں میں بزرگوں کے خلاف بھی کہ

ڈالتے ہیں ، لہذاالیی تقریروں اور جلسوں میں کسی عالم دین کی شرکت جائز ہے یانہیں ، اوراگروہ عالم شرکت سے انکار کر دے تو شرعا اس پر پچھ جرم ثابت ہوگا یانہیں \_بعض ایسے بھی جلسے ہوتے ہیں کہ

کافروں مشرکوں کوبھی اس اسٹیج پر لیجا کر بٹھایا جاتا ہے۔اوروہ سیرت رسول پرتقریریں کرتے ہیں، **براا** کرم ایسے سلمانوں کے لئے جواس قتم کے جلسے منعقد کرتے ہیں ،حیجے شریعت مطہرہ کا کیا تھم ہے، **جواب** 

مال بحواله احاديث وفقه مرحمت ہو۔

الجواب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم وعظ گوئی وسیرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اولیائے کرام پرتقر مرکز تا محدث مفسر عالم دیں

ئى كا كام ہے۔ چنانچ چھزت شاہ ولى الله صاحب محدث دہلوی'' القول الجمیل''میں فرماتے ہیں۔ کہ

اما المذكر فلا بدان يكون مكلفا عدلا كما اشرطوا في راوي الحديث ا

الشاهد محدث المشتغل بكتب الحديث بان يكون قرأ لفظها وقهم معناها و عرف صحتهاو سقمها ولو باخبار حافظ و استنباط فقيه و كذلك بالمفسر المشتغل بشرح غريب كتاب الله و توجيه مشكله و بما روى عن السلف في تفسيره (و فيه ايضا) و اماا ستمدا ده فليكن من كتاب الله على تاويله الظاهر وسنة رسول الله المعروفة عند المحدثين واقاويل فليكن من كتاب الله على تاويله الظاهر وسنة رسول الله المعروفة عند المحدثين واقاويل الصحابة والتا بعين وغيرهم من صالح المومنين و بيان سيرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولايذكر القصص المحازفة فان الصحابة انكر و اعلى ذلك اشد الانكار و احرجوا اولئك من المساحد وضربوهم . (القول الحميل)

واعظ کے لئے ضروری ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔اس میں ایسی سرات ہوجیسی عدالت ہوجیسی عدالت راوی حدیث اور شاہد کے لئے شرط کی ہے۔وہ محدث مفسر ہو۔سلف صالحین کی سرتوں کا حسب ضرورت جائے والا ہو۔ ہماری محدث سے مرادوہ مخص ہے جو کتب حدیث کا شخل رکھتا ہواس طرح پر کہ اس نے الفاظ حدیث پڑھ کراس کے معنی سمجھے ہوں اور احادیث کی صحت وضعف کی پیچا نتا ہوا گر چہ بیہ معرفت الفاظ حدیث پڑھ کراس کے معنی سمجھے ہوں اور احادیث کی صحت وضعف کی پیچا نتا ہوا گر چہ بیہ معرفت السے کسی محدث کی بتانے یا فقید کے ذریعہ سے حاصل ہو۔اور مفسر سے شغل رکھتا ہو۔لیکن واعظ کا ماخذ قرآن کر یم محمل کی شرح اور آیات مشکلہ کی تاویل اور سلف کی تفاسیر سے شغل رکھتا ہو۔لیکن واعظ کا ماخذ قرآن کر یم موافق تفسیر وتاویل ظاہر ہو۔اور وہ حدیث رسول اللہ سلی بلہ تعالی علیہ وجوعندالمحد شین معروف ہو۔ اور صالحین رضوان اللہ تعالی علیہ ما جعین کے اقوال ہوں ،اور فضائل وسیرة النہ صلی اللہ تعالی علیہ والے بیان کرنے النہ صلی اللہ تعالی علیہ والے ورانہیں مارا ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ داعظ دمقرر کے شرائط سے مسلمان ہونا، عاقل ہونا، بالغ ہونا ، عادل ہونا، ایسی عدالت ہو، نا جوراوی حدیث و گواہ میں معتبر ہو۔اسکااییا محدث ہونا جو کتب احادیث کا مہر ہوا حادیث کا مہر ہوا حادیث کے متعف وصحت کو پہچانتا ہو۔اس کا ایسامفسر ہونا جو آیات مشکلہ کی توجیہ و تاویل سے واقیف ہو۔ وہ سیرۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اچھا واقف ہو۔اتوال صحابہ و تابعین وسلف صالحین پر مطلع ہو۔وہ قر آن وحدیث اور اقوال سلف وخلف سے تقریر ووعظ کہتا ہو۔ تو اس سے صاف ظاہر ہوگیا کہ واعظ اور مقرر کیلئے عالم اور دیندار ہونا ضروری ہے۔ تو جومسلمان فاسق فاجر

فادی اجملیہ اجلد جہارم
اوراحتر ام جلس کے خلاف نظے سر جواور وعظ کوخلاف سنت بلا ہم اللہ اور بغیر حمد الهی کے شروع کرتا ہو۔ اور بجائے قرآن وحدیث کے سیاست کی باتیں بیان کرے اور غیر ذمہ دارانہ باتیں بتائے اس کومسلمانوں بیاں وعظ وتقریر کا کوئی حق حاصل نہیں ، اور بانیان مجلس کوالیے فاس لیڈر کومقر بنا کرتخت پر کھڑا کرنا جائز نہیں ۔ کہ اس میں تعظیم فساق ہے حالانکہ وہ اہل اہانت سے ہے۔ ہدا مید میں ۔ مید والم است من اهل الاهانة ۔ توجب مسلمان فاس مقرر کا وہ تھم ہے تو کا فرومشرک کا تخت پر کھڑا کر کے سیرت رسول پاک پر تقریر کرانا نہ فقط نا جائز وحرام بلکہ اسکو کفریات بجنے اور سامعین کو کفریات سننے کے لئے تیار کرنا ہے۔ العیاذ باللہ تعالی اور پھرکا فرومشرک سیرة رسول سلی اللہ تعالی علیہ وسلم پر کیا تقریر کرسکتا ہے۔ زائد ہے ذائد سے زائد

رسول الله صلى الله تعالیٰ علیه وسلم پرایمان ہی نہیں لا یا تو وہ نہ فضائل رسول سے واقف، نہ خصائص رسالت

سے خبر دار ہے تو وہ سیرت یاک پر کس طرح تقریر کر سکتا ہے۔علاوہ بریں وہ جو بیان کر یگا خلاف محقیق

ہوگا۔ لغواور غلط باتوں پر مشتمل ہوگا جس کے سننے کی مسلمانوں کوا جازت نہیں۔

بالجملہ بانیان مجلس کا ایسے فاسق لیڈروں او کافروں مشرکوں کا دین مجالس میں تقریر کے لئے بلانا
اوران سے تقریریں کرانا نا جائز ہے اور کثیر فتنوں کا سبب وموجب ہے۔ اس میں کسی عالم دین کا شرکت کرنا گویا تمام غلط امور کی تائید کرنا ہے۔ تو عالم دین کے لئے ایسی غیر ذمہ دارمجالس کی شرکت بہت زیادہ اجتناب کے لاگق ہے۔ اور جو عالم دین غیر ذمہ دارمجالس کی شرکت سے منع کرتا ہے اور صاف انکار کرتا ہے وہ شرع کے موافق کہتا ہے اور احکام دین کا احترام کرتا ہے ، اور جو بانیان مجالس ایسی غیر ذمہ دار مجالس کراتے ہیں وہ سخت مجرم و گنہگار ہیں ، اور غیر ذمہ دارمقرروں کی غلطیوں کی گنا ہوں کے سبب انکے مجالس کراتے ہیں وہ سخت مجرم و گنہگار ہیں ، اور غیر ذمہ دارمقرروں کی غلطیوں کی گنا ہوں کے سبب انکے کفریات خلاف شرع باتوں کے باعث قرار پاتے ہیں۔ مولی تعالی ایسے لوگوں کو عقل سلیم عطافر مائے اور ایسے لوگوں کو گنا ہوں سے محفوظ دینے کی تو فیق دے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

كتبه: المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير إلى الله عز وجل، العبر محمل عفر الجمل غفر الدالول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل مستقلم (٢٠٠١ ـ ١٠٠١ ـ ١٠٠١ ـ ١٠٠١ ـ ١٠٠١ ـ ١٠٠١ )

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مئلہ میں کہ (۱) داڑھی رکھنا شرعا واجب ہے یانہیں؟ کیا اسپر قرآن وحدیث کی کوئی دلیل ہے؟۔ (۲) زیدنے بمرکی بیوی ہے شادی کرلی ہے، بکر کہتا ہے کہ میں نے طلاق نہیں دی ہے، کیا زید کے بیچھے نماز جائز ہے۔ اس کوامامت ہے ہٹانا چاہئے یانہیں۔ زید قرآن ہے دلیل مانگتا ہے۔ (۳) زید کہتا ہے کہ اگرایک مشت داڑھی نہیں ہے تو وہ فاسق معلن ہے۔ اس کے بیچھے جونماز پڑھی جائے وہ واجب اعادہ ہے۔ بکر فاسق ہونے کی دلیل مانگتا ہے۔

(۲) بزرگان دین کے مزارات پر چا در چڑھا ناجا کڑے یانہیں؟۔

(۵) ایک لڑکی کا نکاح ہو، الڑکے نے بعد نکاح کہا مہر نقد اوا کر دوں گا۔ لیکن جب لڑکی سرال گئی لڑکے نے، مہرادانہیں کیا۔ لڑکی اپنے میکے آگئی، اور عرصہ دوماہ کا ہوگیا ہے لڑکے نے مہرادانہیں کیا ہے ۔ ایسی صورت میں وہ اپنا دوسرا نکاح کر نمتی ہے یانہیں؟۔ یاو ہیں جانا چاہیے جہاں پہلے نکاح ہوا ہے۔ مہر اوا نہ کرنے کا کفارہ کیا ہے؟۔

(٢) تعزیه بنانے والے کے پیچیے نماز جائز ہے یانہیں؟۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل النعلوم في بلدة ستنجل

الجواب

نحمده ونصلي ونسلم على رسوله الكريم

(۱) داڑھی کومنڈ انا حرام ہے اور انگریزوں ومشرکوں کا طریقہ ہے۔ اور داڑھی کو کیمشت کی

مقدار رکھذا واجب ہے، اور اسکوسنت کہنا بایں معنی ہے کہ بیثابت بالنة ہے۔ جیسے نماز عید کوسنت کہددیا

جاتا ہے باوجود کہ وہ واجب ہے۔ (اشعة اللمعات شرح مشكوة شريف) والله تعالى اعلم بالصواب

(۲) بمرکی طلاق جب شہادت ہے بھی ثابت نہ ہو سکے تو پھرزید زانی قرار پائے گا،اوزانی فاسق ہے اور جب اس کا پیغے مکروہ فاسق معلن کے پیچے مکروہ

تحریمی واجب الاعادہ ہوتی ہے۔اور جب وہ فاسق ہوا تو اہل اہانت سے قرار پایالہذا امامت کا اہل نہیں

كامت من تعظيم وتكريم ب- قرآن كريم ميل ب- ان اكرمكم عند الله اتقكم - توزير علم قرآني

ہے بھی امامت کا اہل نہیں ہوا کہ یہ فاسق معلن ہے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ (۳) قول زید سیجے ہے اس کے فاسق معلن ہونے کی دلیل خوداس کا داڑھی کو پکمشت ہے کم رکھنا

ہے کدوہ بالاعلان ترک واجب ہے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(م) بزرگان دین کے مزارات پر چا در ڈالنا جائز ہے۔ شامی میں اسکی تصریح موجود ہے۔ والله تعالى اعلم بالصواب \_

(۵) صورت مسئولہ میں وہ لڑکی بغیر طلاق حاصل کئے اپنا نکاح کسی ہے ہر گزنہیں کر علی اس کو شوہر ہی کے یہاں جانا ضروری ہے۔مہر کے بارے میں شوہر کی وعدہ خلافی کا نکاح پر کوئی اثر نہیں يرًا \_ والتُدتعالىٰ اعلم بالصواب \_

(٢) تعزيد بنانے والے کے پیچھے محض تعزید بنانے کی وجہ سے نماز پڑھنا نا جائز نہیں۔واللہ تعالی

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل (۱۰۱۲\_۱۰۱۵\_۱۰۱۳\_۱۰۱۲) **ملینله** 

کیا فرماتے ہیں علائے وین وشرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) زیدوہانی دیو بندی کے بیچھے بھی بھی نماز پڑھتا ہے اورخود کہتا ہے کہ جس کاعقیدہ ایہا ہو کہ حضورانور کی شان مین گتاخی کرے یا تو ہین کرے میں اسکو بیدین ملعون کہتا ہوں ،تو زید کے پیچھے نماز ہو عتی ہے یا نہیں ، جواب صرف ہاں یا نہ میں ہونا چاہیے تا کہ ہر مخف سمجھ سکے۔

(۲)زید نے ایک مقدمہ فوجداری میں ماخوذ ہوجانے کی بناپراپنا بیان عدالت میں جھوٹا دیا اور دو گواہوں سے جھوٹی گواہی دلوائی تو زید کے بیچھے نماز ہوسکتی ہے پانہیں۔اورزید کے ذمہ حقوق العبادر ما

(٣) ہمارے قصبہ میں اہل سنت قاضی نکاح پڑھانے والاعرصے سے ہے مگرایک ھخص نے ا پے لڑ کے کا نکاح لڑکی کے والد کے کہنے پر وہائی ۲۴ سے پڑھوا دیا اور جب لڑکے کے والد سے کہا گیا کہ بینکاح نا جائز ہے تو جواب دیا کہ نکاح تو ہوگیا نا جائز ہونے کی حالت میں گناہ ہوا،عمر کہتا ہے کہ نا جائز ب،اس کامیمطلب ہے کہ نکاح نہیں ہوا۔اس میں قول عمر درست ہے یازید کڑ کے کے والد کا؟۔ (٣) زيد كہتا ہے كة ال حضرت صلى الله تعالى عليه وسلم مجسم نور دنيا ميں بشكل انسان تشريف لاتے جیے کہ اسوقت ہم بھی انسان ہیں لیکن بلحاظ مرتبہ اللہ تعالی نے حضور کوسب سے بالا وافضل بیدا کیا۔ ایسی حالت میں عمر کہتا ہے کہ زید حضور انور کی تو بین کرتا ہے، آیا تو بین ہے یا تہیں؟۔

(۵) میلا دخواں جو داڑھی منڈواتے یا کٹواتے ہیں ان سے میلا دیڑھوانا کیسا ہے، اللہ تعالیٰ آپکواجرعظیم عطافر مائے۔،اس کا جواب دوسری جانب مختصر تحریر فرما کیں تا کہ مجھے میں دفت نہ ہو۔

لجواــــــا

نحمد وتصل على رسوله الكريم

(۱) ال غلطي كي بناپرزيد كے پيچيے بھى نمازنہيں پڑھنى جا ہے۔۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(٢) جموٹا بیان کرنا یا جموٹی گواہی دلوانا یقیناً فسق ہے،تو زید فاسق ہوا،اور فاسق کے پیچھے نماز

پڑھنا مکروہ تحریجی ہوتی ہے۔اوراگرزیدنے اس میں کسی مسلمان کاحق بھی باطل کیا ہے توحق العبد کا ذمہ رینت لا علی اور

دار ہے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(۳) اتنا قول عمر محجے ہے۔ فی الواقع جس سے شرعا نکاح ناجائز ہے تو اس سے رسی طور پر نکاح کردیئے سے ہرگز ہرگز نکاح نہیں ہوجا تا۔ باتی رہا بیام کہ جب زوجین محجے العقیدہ ہوں تو قاضی نکاح خوا لکی وہا بیت سے انکا نکاح ناجائز نہیں ہوا بلکہ نکاح صحیح ہوگیا اگر چہاس سے نکاح نہ پڑھوا ناچا ہے تھا۔ لکی وہا بیت سے انکا نکاح ناجائز نہیں ہوا بلکہ نکاح صحیح ہوگیا اگر چہاس سے نکاح نہیں آتی ۔ واللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تو بین لازم نہیں آتی ۔ واللہ تعالیٰ اللہ بالصواب ..

(۵) جومیلاخوال داڑھی منڈوا تا ہے یا داڑھی حدشرعی کے کم رکھتا ہے اس سے میلا دشریف نہ پڑھوا نا چاہیے کہ وہشر عافات ہے اور اسکوتخت پر بٹھانے میں اسکی تعظیم ہے۔ والفاسق من اھل الاھانة

كما في الهداية\_ والله تعالىٰ اعلم الصواب\_

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبر مجمدا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل مستنجل (١٠١٥ ـ ١٠١٠ ـ ١٠٢١)

كيا فرمات بي علماء دين ومفتيان شرع متين مسائل مندرجه ذيل مين

(۱)عمرنے اپنی تقریر میں ہے بھی کہا کہ داڑھی رکھنا کوئی ضروری چیز نہیں بلکہ اختیاری ہے۔لہذا اگر نہ رکھی جائے تو کوئی حرج نہیں ہوگا،عمر کا بیقول صحیح ہے یا غلط اور عمر کا کیا تھم ہے؟۔

(۲) عمرنے اپنی تقریر میں سیجھی کہا کہ پردہ عورتوں کے کیے کوئی ضروری چیز نہیں، پردہ کا کوئی

تحكم نبيل ديا كيا اليي حالت ميس عمر كاحكم كيا بوگا؟\_

(٣)عمرنے این تقریر میں یہ بھی کہا کہ کھڑے ہو کر بیثاب کرنا بھی خلاف شرع نہیں احادیث سے ثابت ہے۔ کیار عمر کا قول کیج ہے؟۔

(۴) مجرنے اپنی تقریر میں محفل میلا دشریف کے منعقد کرنے کوشرک اوراس میں شریک ہونے والے کومشرک اور گناہ کبیرہ کا مرتکب کہا۔ کیا بمر کا یہ قول صحیح ہوسکتا ہے، اور بکر کا شرعی کیا حکم ہے؟۔

(۵)عمرنے ایے شہر کے ایک عربی دینی مدرسہ کوجو بہت مدت سے دینی خد مات انجام دے رہا تھاا ہے تھم سے درہم برہم کر دیا۔طلبہ اور مدرسین بھی وہاں سے چلے گئے ،اوراسکی جگہ آنگیریزی اسکول قائم کر دیا ۔مسلمانوں میںعمرو کی اس حرکت برسخت بے چینی ہے،تو بتایا جائے کہ عمر کا بیعل عندالشرع محود ہے یا ندموم؟ اور عمرانی اس حرکت کی وجہ ہے کس حکم کا مرتکب ہوا ،اورمسلمان اس کے ساتھ کیا برتاو کریں،۔ان تمام سوالات کے جوابات معہ حوالہ کتب ارسال فر مائیں۔

نحمد ونصل على رسوله الكريم

(۱)عمر کا یہ قول غلط ہے، بلاشک داڑھی کا میمشت رکھنا واجب ہے،جس کا تارک فاسق ہےاور اس مقدارے کم رکھنا یا منڈوانا حرام ہے۔ شعۃ اللمعات میں ہے لے حلق کردن کحیہ حرام است وروش ا فرنجُ وہنود وجوالقان است وگز اشتن آن بقدر قبضه واجب است \_ ( اشعة اللمعات، ج اص٢١٢ )

تو جب داڑھی کورکھنا شرعا واجب ثابت ہوا تو اسکار کھنا اور یکمشت رکھنا ضروری چیز ہے۔لہذا اسکواختیاری کہنا گویا اسکے وجوب ہے انکار کرنا ہے اور جب میمشت ہے کم رکھے گایا منڈوائے گاتو ترک دا جب اور حرام ہوگا ،اس پر عمر کا پہ کہنا اگر نہ رکھی جائے تو کوئی حرج اور گناہ نہیں، گویا ترک دا جب اورحرام میں حرج اور گناہ کاا نکار کرنا ہے،تو بیعمراح کامشرع کامنکراور مخالف بھی قراریایااوراس کا قول بھی بالكل غلط اور بإطل هبرا \_ والتُدتعالي اعلم،

(۲) عمر کا یہ قول کہ عور توں کے لئے پر دہ کا کوئی حکم نہیں دیا گیا قر آن کریم اور حکم الهی کا صرح ا نکار ہے۔قر آن کریم سورۃ احزاب میں آیۃ حجاب موجود۔اللہ تعالیٰ فر ما تاہے۔

يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يوذن لكمالآية\_

و قال الله تعالى: يا ايها النبي قل لا زواجك و بنتك و نساء المومنين يد نين عليهن من جلابيبهن ذالك ادني ان يعرفن فلا يوذين وكان الله غفورا رحيما. اے ایمان والونی کے گھروں میں نہ حاضر ہوجب تک اذن نہ یاؤ۔

نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے نی اپنی بیویوں اور صاحبز ادیوں اور سلمانوں کی عورتوں سے فرمادو کہا پنی چا دروں کا ایک حصہ اپنے منہ پرڈالے رہیں بیاس سے نز دیک ترہے کہ اٹکی پہچان ہو، توستائی نہ جائیں، اور اللہ بخشنے والامہر بان ہے۔

علامه احدجيون تفسير احدى مين تحت آييكر يمه فرماتے ہيں:

الآية و ان كان خاصافي حق ازواج رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لكن الحكم عام لكل من المومنات فيفهم من ان يحتجب جميع النساء من الرجال ولا يبدين انفسهن.

آیت اگر چہ خاصکر ازاواج مطہرات کے حق میں وار دہوئی ہے لیکن اسکا حکم مسلمان عوتوں میں سے ہرا یک کے لئے ہے، تو اس سے میمنہوم ہوا کہ عور تیں مردوں سے پردہ کریں ،اور اپنے آپ کوان کے سامنے بے جاب نہ کریں۔

ججة الاسلام امام ابو بكررازي احكام القرآن ميں تحت آية كريمه فرماتے ہيں

في هذه الآية دلالة على ان المرأة الشابة مامورة بستر وجهه عن الاجنبين واظهار الستره والعفاف عند الخروج لئلا يطمع اهل ريب فيهن.

#### (احكام القرآن،ج٣،٩٨٥)

اس آیت میں اس بات پر دلالت ہے کہ جوان عورت کو اجنبیوں سے اپنے چہرہ کے چھپانے اور نکلتے وقت پارسائی اور پردہ کے ظاہر کرنے کا حکم دیا گیا تا کہ شک والے کوان میں کوئی طمع کی راہ نہ طع ۔

ان آیات و تفاسیر سے ثابت ہوگیا کہ عور توں کو اجنبی مردوں سے پردہ کرنے کا حکم خود اللہ تعالی نے دیا۔ فقہ کی کتابوں میں بھی ہے۔ فتاوی عالمگیری میں ہے۔

النظر الى وجه الاجنبية اذا لم يكن عن شهوة ليس بحرام لكنه مكروه كذا في السراحية وان غلب على ظنه انه يشتهي فهو حرام كذا في الينابيع (عالميري هم ٩٨)

اجنبی عورت کے چہرہ کی طرف نظر کرنا جب شہوت سے نہ ہوتو جرام تونہیں لیکن مکر وہ تحریمی ہے۔

اس طرح فناوی سراجیہ میں ہےاوراسکا اگر غالب گمان سہ ہے کہ وہ دیکھنابشہوت ہے تو حرام ہے، یہی ینابیع میں ہے۔

بالجملہ قرآن کریم، تفاسیر، کتب فقہ میں عورتوں کو پردہ کا تھم دیا گیا، اب اس پرعمر کا یہ قول کہ پردہ عورتوں کے لئے کوئی ضروری چیز نہیں، پردہ کا کوئی تھم نہیں دیا گیا، کس قدر غلط اور باطل ہے اور تھم قرآنی کا کیسا صاف انکار اور مسئلہ شرعی کھلی ہوئی مخالفت ہے ۔ تو یہ منکر عمر منکر تھم قرآنی و مخالف تھم شرعی قراریایا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

(۳) کھڑے ہوکر بیثاب کر ناممنوع ہے اور بیممناعت احادیث میں مروی ہے۔ ترندی شریف،ابن ملجہ، حاکم،مندعبدالرزاق میں حضرت امیرالمومنین عمرضی اللہ تعالی عنہ ہے مروی۔

صديثا۔ قال رانى النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وانا ابول قائما فقال يا عمرلاتبل قائما فما بلت قائما بعد ۔ (مشكوة شريف، ٢٣٣)

انھوں نے فرمایا کہ مجھکو بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمایا کہ میں کھڑے ہوکر ببیثاب کر رہا ہوں تو فرمایا اے عمر! کھڑے ہوکر ببیثاب مت کر ۔ تو میں نے اسکے بعد کھڑے ہوکر ببیثاب نہیں کیا۔

تر مذی شریف ،مندامام احدییں حضرت عائشه صدیقه رضی الله تعالی عنها ہے مروی

صديث الله تعالى عليه وسلم كان يبول قائما الله تعالى عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصد قوه ماكان يبول الاقاعدا\_ (مشكوة شريف، ١٩٣٣)

انھوں نے فرمایا جو شخص تم سے بیان کرے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوکر پییثاب کرتے تھے تو اسکی تقیدیق مت کرو۔ کہ حضور تو بیڑھ کر ہی پییٹا ب کرتے تھے۔

حاکم وہیمق شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا ہے مروی ہے

صريت - تقسم بالله ما رأى احد رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يبول قائما منذ انزل عليه القر آن. (يَهِمَّلُ عليه القر آن.

حضرت عائشہ رضّی اَکلنہ تعالیٰ عنہا بقسم فر ماتی ہیں کہ سی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سے ان پرقر آن کا نزول ہوا کھڑے ہوکر پیشاب کرتا ہوانہیں دیکھا ہے۔ ابن ماجہ بیہقی شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی صديث من قال نهى رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وتسلم ان يبول الرجل قائما ـ (بيه قرير المرحل المرحل قائما - (بيه قرير المرحم)

انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آ دمی کو کھڑے ہوکر پیشاب کرنے ہے رمایا۔

یہ دس کتب حدیث ہے گویا دس احادیث پیش کیس جس ہے آ فتاب سے زیادہ روش طور پر ثابت ہو گیا کہ کھڑے ہوکر پیشاب کرنامنع ومکروہ تحریمی ہے۔

چنانچه حضرت شیخ محقق شاه عبدالحق صاحب محدث د بلوی شرح مشکوة شریف اشعة اللمعات میں فرماتے ہیں ، وامت ہمدا تفاق دارند بر کراہت ایستادہ کردن بول تحریمی یا تنزیمی بجہت لازم آمدن کشف عورت و بخس تن و جامہ و ترک مروت (اشعة اللمعات کشوری \_ ج ا\_ص ٢٠٧)

تواب ثابت ہو گیا کہ عمر کا قول غلط و باطل ہے اور اتفاق امت کے خلاف ہے۔اب باقی رہا عمر کا حدیث حضرت حذیفہ ہے استدلال کرنا تو وہ اسکی حدیث سے ناواقف ہونے کی بین دلیل ہے کہ اس حدیث میں بعذر کھڑے ہوکر پیشاب کرنے کا ذکر ہے۔

چنانچهای اشعة اللمعات میں ہے۔ گفته شدہ است در توجیه این حدیث که بودایں بول کردن آنخضرت سلی الله تعالی علیه وسلم ایستادہ بجہت عذرے دان مل درعهد جاہلیت بود۔ اماعذر یکه آنخضرت صلی الله تعالی علیه وسلم ایستادہ بجہت عذرے دان مل درعهد جاہلیت بود۔ اماعذر یکه آنخضرت صلی الله تعالی علیه وسلم راا ثبات آن میکنند بعض گویند دردے بودہ درائے نششتن جائے نہ بود بحکم ضرورت دشوار بود، وطاقت نششتن نداشت و بعض گویند عذر آس بود که برائے نششتن جائے نہ بود بحکم ضرورت الشعات جامے نہ بود بحکم ضرورت ایستادہ کرد۔

لہذاعمرکا حالت عذر سے بغیر عذر کے لئے استدلال کرنا آسکی سخت جہالت ولاعلمی ہے۔ اس اشعۃ اللمعات کے اسی ذکر میں ہے۔ وآ نچوبئی براعذاراست بیرون از دائر ہاعتباراست ۔ تواب ظاہر ہو گیا کہ بی عمر سخت جاہل اور بے علم بھی ہے اور اپنے اس قول (کہ کھڑے ہوکر پیشاب کرنا خلاف شرع نہیں۔ احادیث سے ثابت ہے ) میں سخت جھوٹا، اور مفتری بھی ہے، کہ احادیث سے کھڑے ہوکر پیشاب کرنے کی ممانعت بھی ثابت ہوگئ اور اسکا بالا تفاق خلاف شرع ہونا بھی ثابت ہوگیا۔ لہذا قول عمر کاغلط و باطل ہونا آفتاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت ہوگیا۔ واللہ تعالی اعلم

(4) ہمارے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے ذکر بعثت و بیان ولا دت کیلئے سب سے پہلے مجلس

خوداللہ نے یوم میثاق میں منعقد کی جس میں تمام حضرات انبیا ومرسلین نے شرکت کی جس کا ذکراللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں فرمایا۔

و اذ احذ الله ميشاق النيبين لما اتبتكم من كتب و حكمة ثم جاء كم رسول مصدق لمامعكم لتومنن به ولتنصر نه ققال أ أقررتم و اخذ تم على ذلكم اصرى قالوا اقرنا قال فاشهد و اوانا معكم من الشاهدين. (العران ۸)

اور یاد کر جب اللہ نے پنیمبروں سے ان کا عہد لیا جو میں تم کو کتاب اور حکمت دوں پھرتشریف لائے تمہارے پاس وہ رسول کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق فر مائے تو تم ضرور ضرور اس پرایمان لا نا اور ضرور اسکی مدد کرنا۔فر مایا کیوں تم نے اقر ارکیا اور اس پر میرا بھاری ذمہ لیا؟ سب نے عرض کی کہ ہم نے اقر ارکیا۔فر مایا توایک دوسرے پرگواہ ہوجاؤ میں آپ تمہارے ساتھ گوا ہوں میں ہوں۔

اس آیئ کریمہ سے ثابت ہوگیا کہ یوم میشاق خوداللہ تعالیٰ نے انبیائے کرام کوجمع کر کے ایک مجلس منعقد کی جس میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور پیدائش کے ذکر اور ان پرائیان کا عبد لیا۔ توبیہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور پیدائش کے ذکر اور ان پرائیان لانے کے عہد ہی کے لئے تو مجلس منعقد ہوئی ،لہذا اس مجلس ذکر آمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منعقد کرنے والے حضرات انبیا ومرسلین ہیں۔ پھر وسلم کا منعقد کرنے والے حضرات انبیا ومرسلین ہیں۔ پھر اسی عبد ہی کی بنا پر ہر نبی ورسول اپنے اپنے زمانہ میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذکر بعثت و ولا دت وفضائل ومنا قب کی محافل ومجالس منعقد کرتے رہے اور اپنی اپنی امت سے ان پڑائیمان لانے اور انکی مدد کرنے کا عہد لیتے رہے۔ چنانچے علامہ سیوطی خصائص کبری میں اس آیت کی تفسیر ہروایت ابن اور انکی مدد کرنے کا عہد لیتے رہے۔ چنانچے علامہ سیوطی خصائص کبری میں اس آیت کی تفسیر ہروایت ابن حاتم اور امام سدی سے اس طرح نقل فرماتے ہیں۔

لم يبعث نبى قط من لدن نوح الااحذ الله ميثاقه ليومنن به وينضرنه ان خرج وهو حى والا احذ على قومه ان يومنو ابه وينصروه ان خرج وهم احياء \_

ز مانہ نوح علیہ السلام سے کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا گر اللہ نے محدر سول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں عہد لیا کہ اگر میاس نبی کی زندگی میں مبعوث ہوا۔ تو وہ ان پر ایمان لائے اور ان کی مدد فرمائے اور اپنی امت سے میے عہد لے کہ اگر وہ تشریف لائے اور وہ لوگ زندہ ہول تو ان پر ایمان لائیں اور ان کی مدد کریں۔

یبال تک کہ خود ہمارے نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے اپنے ذکر مبعث و بیان ولادت کے لئے مجلس منعقد کی اور منبر پر کھڑے ہوکرا پنا ذکر میلا داس طرح مجمع صحابہ کرام میں بیان فر مایا۔ چنا نچہ تر ذکی شریف میں حضرت مطلب بن ابی وداعہ رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی ہے۔

قال حاء العباس الى رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وكانه سمع شيئا فقال النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم على المنبر فقال من انا فقالوا انت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قال انا محمد بن عبدالله بن عبد المطلب ،ان الله خلق الخلق الحلق فحعلنى في خيرهم قرقة ثم جعهم قبائل فجعلنى في خيرهم قرقة ثم جعهم قبائل فجعلنى في خيرهم بيتا و خيرهم نفسل

#### (ترندی شریف-ج۲،ص۲۰۱)

حضرت عباس رضی اللہ تعالی عنہ حضور سید عالم اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ انہوں نے پھو حضور کے نسب کے بارے میں طعن سنا تھا تو حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اور فر مایا: میں کون ہوں صحابہ نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ہیں ، آپ پر سلام ہو فر مایا: میں محمر بن عبد للہ بن عبد المطلب ہوں۔ بیشک اللہ نے گلوق کو بیدا کیا اور مجھے اسکے بہترین میں پیدا کیا۔ پھر انکودوگروہ میں کیا تو مجھے اسکے بہتر گروہ میں پیدا کیا، پھر ان کے قبیلے بنائے تو مجھے اسکے بہتر قبیلہ میں پیدا کیا پھر اسکے خاندان میں اور بہتر ذاتوں میں پیدا کیا۔

پھر ہر قرن میں صحابہ و تابعین ،سلف صالحین اولیائے کاملین علماء عاملین تمام اہل اسلام نے ذکر ولازت و بعثت و بیان فضائل و مناقب و محافل و مجالس منعقد کیس ۔ چنانچے علامہ طبی سیرۃ حلبیہ میں نقل فرماتے ہیں۔

لا زال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبائر يعملون المولد ويتصدقون في ليالبه بانواع الصدقات ويعتنون هذه مولده الكريم يظهر عليه من بركاته كل فضل عميم، تمام برئے شہرول كے اہل اسلام بميشہ سے ميلا دشريف كرتے ہيں، اور ولادت كى شبول ميں طرح طرح سے صدقات ديتے ہيں اور ميلاد شريف برئے تي ، امتمام كرتے ہيں، توان پر ہر فضل عميم كى بركتير، ظاہر ہوتى ہيں۔

لہذااس بکر کے نزد کی ساری امت مشرک ہوئی بلکہ اس کے قول سے سب علماء عاملیہ

فآوي اجمليه اجلد جبارم

کاملین مرتکب گناہ کبیرہ ومشرک قرار پائے بلکہ اس کی ناپاک بات سے تمام سلف صالحین وصحابہ و تابعین بھی مشرک و کا فرکھبرے بلکہ اس کے غلط تھم ہے انبیا ومرسلین بھی شرک ہے نہ بچ سکے بلکہ اسکے باطل فتوی ہےخوداللہ تعالی بھی مشرک قراریایا۔

کیونکہ ان سب نصوص وعبارات ہے خلا ہر ہو گیا کہ ان سب نے ہمارے نمی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی محفل میلا دمنعقد کی اورخود انہون نے اس محفل پاک میں شرکت کی ۔لہذااس بیدین بدبخت بکر کے قول سے کوئی بھی مشرک ہونے سے نہ نیج سکا تواب اس قول بکر کا غلط اور باطل ہونا اور خود اسکا گمراہ و

بیدین ضال ومضل ہونا آفتاب سے زائدروشن طور پر ثابت ہو گیا۔واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۵) جب ان جوابات ہے عمر کی بدیذہبی و گمراہی ظاہر ہوگئی تو اسکا عربی مدرسہ کومیٹ دینا اور ا سکے بجائے انگریزی اسکول کا قائم مقام کردینااسکی مزیددین ہے آزای اور مذہب سے بے تعلقی کی بین دلیل ہے۔لہذامسلمان ایسے بیدین وگمراہ مخص ہے ترک تعلقات کریں ،اس کی ہاتوں کونہ مانیں ،اس کے حکم پر عمل نہ کریں ، اسکی صحبت ہے بجیں ،اس سے سلام وکلام نہ کریں ، کہ ایسوں کے متعلق حدیث شريف مين وارد ب-اياكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم- اوراسلامي عربي مدرسه كو پرجاري کریں وراس میں دین پاک کی تعلیم شروع کریں۔واللہ تعالیٰ اعلم۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

## مسئله (۱۰۲۳\_۱۰۲۲)

کیا فرماتے ہیں علاء دین مسئلہ ذیل میں۔

(۱) زیدمولوی اور عالم ہیں ، امامت کرتے ہیں داڑھی پر خضاب لگاتے ہیں ، کیا خضاب لگانا جائزے؟۔ نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے پاکسی صحابی نے کیا بھی خضاب لگایا ہے؟۔

(٢) اگر خضاب لگانا جائز ہے، تو کس قتم کا خضاب جائز ہے؟۔حوالہ کتب معتبر سے جواب

عنایت فر ما نمیں۔

# الجواد

نحمد ونصل على رسوله الكريم

(۱)مہندی کا خضاب تو جائز بلکہ مستحب ہے اور سیاہ خضاب مکروہ تحریمی بلکہ حرام ہے۔ بخاری و

مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے مروی کہ رسول الله تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ان الیہ و د و النصاری لا یصبغون فعالفو هم یعنی یہودونصاری خضابہیں کرتے ہین پس تم ان کی مخالفت کرویعنی مہندی کا خضاب کرو۔

حفرت شیخ محقق اشعة اللمعات میں اسکی شرح میں فر ماتے ہیں۔

مرادغیرخضاب بسیابی ست وخضاب بسیابی حرام ست و صحابه وغیر جم خضاب سرخ بحنائی کردند وزرد نیز میکرند و در خضاب بحنا احادیث وارد شده ست و گفته اند که خضاب بحنا از سیمائے مومنال ست و جواز آن علامتفق علیه ست و بعضے از فقها آنرام ستحب داشته۔

اس سے سیاہی کے علاوہ خضاب مراد ہے کہ سیاہ خضاب تو حرام ہے، صحابہ کرام وغیر ہم مہندی کا مرخ خضاب اور بھی زرد بھی کرتے تھے اور مہندی کے خضاب کیلئے احادیث وارد ہیں ، اور کہا گیا ہے کہ مہندی کا خضاب اہل اسلام کے علامات سے ہے اور علما میں اس کا جواز متفق علیہ ہے، اور بعض فقہانے اس کا مستحد کہا۔

اورمسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالی عند کی روایت میں ہے۔و احتسبوا السواد \_ لیعنی سیاہ خضاب سے پر ہیز کرو۔

یعنی خلاصہ کلام یہ ہے کہ مہندی کا خضاب با تفاق جائز ہے اور سیاہ خضاب میں مذہب مختاریہ ہے کہ وہ مگروہ وحرام ہے۔ اس بنا پر سیاہ خضاب کرنے والے پر حدیث میں وعید شدید وارد ہے۔ ابوداؤو ونسائی شریف میں حضرت عبد للہ بن عباس رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی ہے، کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا۔

يكون قوم في آحر الزمان يخضبون بهذا السواد كحو اصل الحمام لا يحدون رائحة الحنة \_

لینی اخیرز مانه میں ایک قوم ہوگی جوسیاہ خضاب کبوتر وں کے سیاہ پوٹوں کی طرح کرلیں گے، یہ لوگ جنت کی بوکوبھی نہ یا ئمیں گے۔

ان احادیث اور ان کی شرح سے میہ ثابت ہو گیا کہ مہندی کا خضاب تو با تفاق علما جائز ہے اور احادیث وفعل صحابہ کرام سے ثابت ہے اور بعض صحابہ کرام سے جو سیاہ خضاب کا استعال وارد ہے، وہ مرف مجاہدین و غازیوں کے لئے ہے جنہیں دشمنان دین کے لئے بہنیت ہیب اجازت دی گئی، ورنہ ساہ خضاب حرام ہے، اس کی ممانعت قول رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم سے ثابت ہے۔ والله تعالیٰ اعلم،

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمر الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

# مسئله (۱۰۲۹\_۱۰۲۸\_۱۰۲۷\_۱۰۲۸) مسئله

كيافر ماتے ميں علائے وين سوالات ويل ميں:

(۱) زانی اورزانی اگرز نا کرنے اور کرانے سے باز ندآ کیں تو اٹکے لئے کیا تھم ہے،اگران دو نوں میں سے کوئی مرجائے،توان کی جنازے کی نمازیڑھنا پڑھانا جا ہے یانہیں؟۔

(۲) امام متجدزانی یازانیہ کے خاندان والوں ہے میل جول رکھتا ہے، کیاا پیے کوامام بنانااوراس سے مصر بر تکا فیری میں بند گا نہ جو کہ نہوں تا ہے۔

کے پیچھے نماز پڑھنے کا تھم شرع ہے یانہیں ،اگر نماز پڑھی دو ہرائی نہیں تو ہوجائے گی؟۔

(۳) زید نے کہا کہ امام مجدان لوگوں ہے میل جول رکھتا ہے جوزانی ہے میل رکھتے ہیں اور زانی ہے میل رکھتے ہیں اور زانی کے والدین وغیرہ ہے میل رکھتے ہیں مگرزانی ہے میل نہیں رکھتا ہے، تو اسمیں کیا نقصان ہے۔ بکر نے کہا کہ زانی زنا کو کب چھوڑ سکتا ہے، جب امام مجدزانی کے خاندان والوں سے اورزانی کے ملنے و الوں سے دانی کی اہمیت بڑھ جائے گی، اور کہے گا کہ اب میراکوئی کیا کر سکے گا، بکرنے کہا میں الوں سے ملتا ہے تو زانی کی اہمیت بڑھ جائے گی، اور کہے گا کہ اب میراکوئی کیا کر سکے گا، بکرنے کہا میں ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنے کا فتوی آ جائے گا نماز بڑھوں گا،؟۔

( ۴ ) بکر دغیرہ زانی خاندان والوں کو دعوت کرتے ہیں اور تقریب وغیرہ میں بلاتے ہیں جوانکو دعوت اور تقریب وغیرہ میں بلاتے ہیں ایکے لئے شریعت کا کیا تھم ہے؟۔

(۵) غیر مسلم نے مسلم سے بغرض ضرورت کچھ رو پیہ طلب کئے ،مسلم نے کہارو پر دینے میں مجھے کچھا نکار نہیں ہے مگر شرط میہ ہے کہ جب تک میرار و پیہا داند کرو گے تب تک فصل رکیج اور فصل خریف میں میر ہے تہار سے درمیان میں جتنا اناج تھہر جائے گاای قدر لیا کروں گا۔اور جب میرار و پیہا داکر دو میں میر سے تمہاری مجھے گے تم سے اناج لینا موقوف کر دول گا، غیر مسلم نے اناج دینے کا اقر ارکر لیا، اور کہا رہ بات تمہاری مجھے منظور ہے،اس طرح کے لین دین کا شریعت میں کیا تھم ہے؟۔

(١) اہل محلّہ ہے کہا جاتا ہے کہ زانی ہے زنا حجیزانے کی کوشش کرواوراسکا حقہ یانی بھشی بھٹکی

بند کروتو وہ کہتے ہیں کون بدمعاش سے لڑائی لڑے، اور کون جو تیاں کھائے، ایسی صورت میں اہل محلّہ کو کیا کرنا چاہیے۔ اور حکم شرع کیا ہے؟۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) زانی یازانی کی شرعی سزاسنگ ارکرنایا کوڑے مارنا ہے جب انکا زناشہادت شرعی سے ثابت ہوجائے، اور بیسزاد سے کاحق حاکم شرع کو ہے، نہ کہ عوام مسلمین کو۔ ہاں عوام اس سے بغرض تنبیہ اجتناب پر ہیز کر سکتے ہیں، اور جب زانی یا زانیہ میں سے کوئی مرجائے، تو اسکی نماز جناز ہ پڑھی جائے گی۔واللہ تعالی اعلم،

(۳-۲) امام سجد کے پیچھے فقط خاندان زانی یا زانیہ سے میل جول رکھنے کی بناپر نہ نماز پڑھناشر عا ممنوع ہے نہ وہ نماز قابل اعادہ ہے،قول بکر کوئی شرعی حکم نہیں ، وہ اسپر اصرار نہ کرے، ۔ واللہ تعالی اعلم ، (۴) خاندان زانی سے تو ترک تعقلقات کا حکم نہیں ، تو انہیں دعوت تقریب میں بلایا جاسکتا ہے ،

البية خودزاني سے ترك تعلقات كيا جاسكتا ہے، والله تعالى اعلم،

(۵) ایبالین دین اور ایبا فصلا نااناج کا تقررسود ہے، اور سود مطلقا حرام ہے،قران کریم میں

م-و احل الله البيع و حرم الربوا-والله تعالى اعلم بالصواب

(٢) اگرنا قابل برداشت دشواری و بریشانی موتو اہل محلّه زانی کا حقد پانی بھنگی بھشتی کے بند کر

دیے کی سزادے سکتے ہیں، واللہ تعالی اعلم بالصواب،

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1.50)

مسئله

کیافرماتے ہیں علائے وین وشرع متین ومفتیان اس مسلمیں کہ

بعض حفرات کے بیغل کسی حد تک درست ہیں کہ وہ بزرگان دین کے مزارات پر حاضر ہوکر صاحب مزار کو سجدہ کرتے ہیں کیا بیغل سجے ہے؟ ،اگر سجدہ کا تھم سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے لئے ہوتا توسب سے پہلے حضور اقدس کی ذات مقدس کو اس شرف سے نواز اجاتا، لیکن اس بابت کوئی تھم نہیں

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

ہماری شریعت میں سوائے خدا کے کسی کو سجدہ جائز نہیں ہے، فناوی عالمگیری میں ہے۔ و لا سحو دالاللہ تعالیٰ ، لہذااب کسی صاحب مزار کے لئے بخیال عزت و تحییۃ سجدہ کیا جائے تو وہ ناجائز وحرام ہے، اوراگر بہنیت عبادت سجدہ کیا جائے تو وہ کفروشرک ہے۔ بالجملہ مزارات بزرگان دین پر کسی نیت سے سجدہ کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمدا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1. my\_1. mo\_1. mo\_1. mo\_1. mo\_1. mo\_1.

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(۱)۔رائی برادری میں پنچائی نظام صدیوں سے رائے ہے، یہ نظام برادری میں ضبط ونظم اتحادو یکھیں ضبط ونظم اتحادو یکھی تر تعلقات وتقریباتی امورانجام دینے کے لئے ہے۔ضبط ونظم توڑنے والوں کی مقررہ پنچائی اصولوں کے مطابق تنبیہ وتادیب کرتا ہے، بحد اللہ چودھریان قوم تغییر وترقی اور اصلاح کے جامی ہیں۔ بیس نعوذ باللہ کسی مسلمان کوا چھوت نہیں کہتے ،اور نہ زید وغیرہ کو برادری سے خارج یا الگ سجھتے ہیں۔ بلکہ زید وغیرہ اس قدیم جماعتی نظام سے خودالگ ہوگئے ہیں۔

(۲)۔ زیداوراس کے چنداحباب ایک چودھری کی زمین پر جودستاویزی شہوت ملکیت بھی رکھتا تھااس کی مرضی کے خلاف تد فیمن میت کیلئے اپنے چودھری کا مشورہ واجازت ضروری ہے۔ اس لئے قبول نہ کیا کہ متوفی یا زید وغیرہ اعز وہان فن ہو چکے ہیں اس طرح زید وغیرہ نے ہر دوچودھری کی اجازت و مشورہ کے خلاف میت وفن کی ۔ بعدازاں تدفین میت کی اجازت نہ ملنے کے سلسلے میں ناراض ہوکرا فراد ہرادری کو جمع کیا اور لوگوں کو بحوالہ رکاوٹ تدفین میت ابھارا اور پنچائی نظام و چودھریان سے علیحہ ہونے کی ترغیب ولا کر دستخط بھی شبت کرائے۔ اس معاملہ میں دور بین معاملہ فہم حضرات معقول ہونے کی ترغیب ولا کر دستخط بھی شبت کرائے۔ اس معاملہ میں دور بین معاملہ فہم حضرات معقول اعتراضات کر کے بالآخر کنارہ کش ہوگئے لیکن زید وغیرہ نے چودھریان و پنچائی نظام کے خلاف ایک اعتراضات کر کے بالآخر کنارہ کش ہوگئے لیکن زید وغیرہ نے چودھریان و پنچائی نظام کے خلاف ایک آزاد پارٹی انجمن جمعیۃ الراعی نام سے قائم کر لی اوراطلاع تحریریں بھی جسے ویں۔ بعدازاں ذریعہ اخباری بیان سوال کیا کہ قوم پر بارہ چودھریان کا افتراراب تک کیوں باقی ہے۔ پھر چودھریان نظام کو بوسیدہ بیان سوال کیا کہ قوم پر بارہ چودھریان کا افتراراب تک کیوں باقی ہے۔ پھر چودھریان نظام کو بوسیدہ بیان سوال کیا کہ قوم پر بارہ چودھریان کا افتراراب تک کیوں باقی ہے۔ پھر چودھریان نظام کو بوسیدہ بیان سوال کیا کہ تو میں باتی ہو چودھریان نظام کو بوسیدہ

غلط بتاتے ہوئے آزاد پارٹی میں شرکت کی اعلانے دعوت دیکر دیدہ و دانستہ افتر اق وانتشار پھیلایا گیا،اس طرح زید وغیرہ کا اصلاح دین و نیا کی طرف رجوع کرنے کا مقصد تو بلا اجازت تدفین میت اورای بنا پر پارٹی بازی سے صاف ظاہر ہے،۔ نیز زید وغیرہ کی اصلاحی اصلیت یا سیاست بھی پوشیدہ نہیں۔ (۳)۔ چودھریان و بزرگان قوم نے متفق الرائے ہوکر خانہ ساز پارٹی کا قیام خلاف اصول نیز برادران نظم ونسق کے خلاف میم رایا، اور زید وغیرہ کو بطور تنبیہ تادیب پہنچائی، حقوق سے محروم کر دیا۔ اور حساب دستورقد یم تلافی کے طور پیدلازم شرط عائد کردی کی زید وغیرہ ڈھائی آنہ فی کس نقد بیسہ اداکریں اورا بی سابقہ جگہ واپس ہول نیز تغییر و ترقی یا کسی اصلاح کیلئے اپنے اپنے چودھریان نظام میں واپس ہوکر انفاق رائے سے کوئی قدم اٹھا کیں۔ اور اس طرح قوم کا نظام در ہم برہم نہ کریں۔ اور دور اندلیش و مصالحانہ روش سے کام لیں۔

(۴)۔ زیدوغیرہ نے اس پرکوئی توجہ کے خلاف اس کے تنبیہ ونادیب کو بذریعہ غلط پرو پگنڈیوں سے مشہور کیا کہ میعتی افراد کا چلن بند کردیا گیا اور انہیں اچھوت سمجھا گیا حالانکہ بیلوگ ذریعہ تحریم تحریم کے ماریاب برادری واعز اواقر باسے ان کے سارے تدنی و معاشرتی خود علیحدہ ہوئے۔ اور واقعہ یول ہے کہ ارباب برادری واعز اواقر باسے ان کے سارے تدنی و معاشرتی تعلقات حسب سابق بدستور ہیں ، صرف پنچائتی حقوق سے می محروم ہیں ، اور حسب دستور قدیم ڈھائی آنہ فی کس تو نقدی پیسے اوا کر کے پنچائتی حقوق بھی حاصل کر سکتے ہیں۔ اور بیمل ایکے لئے اختیاری ہے۔ بس سے دہ عمدا گریز ال ہیں۔

(۵)۔زیدوغیرہ نے آٹھ نو ماہ بعد چودھریان پنچائتی نظام کربدنام کرنے کے لئے علائے کرام سے اپنے استفتاء میں بداظہار کیا کہ چودھریوں نے جمیں اچھوت سمجھا اور جمارا چلن بند کرایا نیز بحوالہ اصلاح اپنی موافقت میں فتاوی حاصل کر کے ایک کتابی شکل میں بقیمیت فروخت اور مفت بھی تقسیم کئے۔ اس طرح فتو دوں کو اپنے پارٹی کیلئے سبب منفعت بنایا لیکن زید وغیرہ اس طرح بھی اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکے کیوں کہ ایک فتوی میں مسلمانون کو اچھوت کہنا و سمجھنا گناہ بتایا گیا ہے۔ اور جمیعۃ کو کامیاب نہیں ہو سکے کیوں کہ ایک فتوی میں مسلمانون کو اچھوت کہنا و سمجھنا گناہ بتایا گیا ہے۔ اور جمیعۃ کو چودھرائیت قایم رکھنے نیز جماعت کے افراد کے طے کر دہ قوانین چودھریان کے واسطے بنائے جانے کی مرابت دی۔

(۱) ۔ بالآخر پنچائی نظام و پنچائت کے حامیوں نے ارباب انجمن یعنی آزاد پارٹی سے مختلف ذریعہ وطریقوں سے متعدد بارکوشش کی کہ زید وغیرہ پارٹی بازی وغلط روی کوترک کریں نیز اگر واقعی تغمیر وترقی کا کوئی جذبہ یا مقصد اصلاح ہے تو انکی تحمیل پنچایت میں شریک اور بزرگان قوم سے متفق ہوکر کریں زید وغیرہ نے ان کوششوں اور مدعائے مصالحت ووقت کی اہمیت کومتوا تر نظر انداز اور رد کیا ہنوز پنچائت کے پنچائت میں شریک اور شامل ہونے کی بجائے تخریبی روش پرمصر ہیں۔لیکن پنچائتی نظام و پنچائت کے حامیوں کی بحث و تحصی اور مفاہمتی پیشکس بالخصوص علائے کرام کی فذکورہ بالا ہدایت کی وجہ سے ارباب انجمن کے نظریات میں کچھ تبدیلی پائی جاتی ہے۔ بیشتر لوگ تو صرف پابندی عہد و حلف میں غلطاں و پیچاں ہیں حلف جو کہ انجمن میں رہتے ہوئے دستور العمل کی پابندی کا ہے اور آزاد خیال اور جاہ پیند پیچاں ہیں حلف جو کہ انجمن میں رہتے ہوئے دستور العمل کی پابندی کا ہے اور آزاد خیال اور جاہ پند افراد صرف ضد اور تو ہین اور بھی کی وجہ سے دوسروں کو بھی مجبور کئے ہوئے ہیں اور کسی راہ عمل کے منتظر ہیں۔ اندریں حالات تھے۔

(۱) زیداور اسکے احباب کے لئے الیی صورت میں قدیم پنچائتی نظام سے علیحدہ ہونا تنبیدو تادیب کے باوجود مخالف انجمن ویار ٹی بنانا درست ہے پانہیں؟۔

(۲)زیداوراسکے چنداحباب کی بلا اجازت تدفین میت پارٹی سازی کیلے پرو پگنڈہ قدیم پنچائتی نطام چود دھریاں کیخلاف برادری کو ورغلانا اور امادہ بغاوت کرنا افتراق وانتشار پھیلانا کیسافعل ہے؟۔اپنے اشخاص کیلئے کیا حکم ہدایات ہے؟۔

(٣) چودھریان کا پارٹی اور قیام پارٹی کوغلط قرار دینا زید دغیرہ کی تنبیہ و تا دیب وقدیم پنچائی نظام میں تلافی کے ساتھ واپسی کا تھم درست ہے یانہیں؟۔

(۴)چودھریان کی تنبیہ و تادیب کوا جھوت سمجھنا نیز چلن بندی سے تغیر کرنا قدیمی جماعتی نظام سے علیحدِه ہوکراس سے گریز کرنا کیا مناسب ہے؟۔

(۵) پنچایتی نظام وسرداران قوم کے خلاف اس طرح فناوی حاصل کر کے پارٹی سازی کے لئے مفید مقصد بنانا کیسافعل ہے؟۔

(۲) پنچائی تغمیر در تی داصلاح کے لئے گفتگو کومتوا تر ٹھکرانا، ضداورا حساس تو ہیں وہ کی نیز غیر متعلق عہد وحلف کی بنا پر دوسروں کو مجبور کرنا، نیز مغالطہ میں رکھنا، اور خود بھی پنچائتی نظام کی تغمیر ورتی و اصلاح میں شامل وشریک نہ ہونا کیا درست ہے؟۔الی صورت میں زیدوغیرہ کے لئے خلاصہ طور پر شرعی تھم وہدایت ہے آگاہ فرمادیں؟۔

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) جس پنچایتی نظام کی بنیادتر قی واصلاح۔اتحاد واعانت۔اخوت ومساوات اسلامی کیلئے ہو اور اسکے اصول نملاف شرع نہ ہوں حتی کے اس کے تاریبی امور بھی مطابق شرع ہوں تو اگر اس رائی برادری کا نظام واصول ایسا ہی ہے تو زید کا اس سے علیحدہ ہونا اور اسکے خلاف کوئی انجمن بنانا درست نہیں، کہ هیقة اس میں شرع سے علیحدگی اور اسکی مخالفت لازم آتی ہے جو کسی طرح درست نہیں ہوسکتی ،اور اگر اس برادری کا کوئی اصول یا تاریبی امر خلاف شرع ہے تو اسکی مخالفت اور اس سے علیمدگی نہ فقط درست بلکہ ضروری ہے۔

(۲) زیدکوملک غیر میں اپنی میت کے دفن کرنے کا شرعا کوئی حق حاصل نہیں۔ تو زید کا بغیر اجاز ت مالک ہے میت کو دفن کر دینا تو خود شرعی جرم اور اسی شرعی جرم کی بناپر پارٹی بنانا اور قدیم پنچائتی نظام کے خلاف پرو پیگنڈہ کرنا اور برادری میں افتر اق وانتشار پیدا کرنازید کا شرعی جرم ہوا۔ تو زید اور اس کے احباب سخت گنهار ہوئے۔

(۳) چودھریان کاکسی کوکسی شرعی جرم کی بنا پر بعد تادیب پنچائتی نطام میں واپس کر لینا نہ فقط درست بلکہ فعل مستحسن ہے لیکن پیسہ اور روپیہ کا ملی جر مانہ کرنا ناجا ئز ہے اگر فلطی سے ملی جر مانہ کر دیا تو اس کوواپس کر دے۔ولٹد تعالیٰ اعلم

(۳) چودهریان کی تادیب خلاف شرع نه ہوتو کسی کااس کو برا کہنایا اس کے غلط نام دھرنایا خود انکوموردالزام بنا کرا تفاق ہے گریز کرنا خود شرع مجرم بن جانا ہے۔ لیکن پنچائتی حقوق حاصل کرنے کیلئے مالی جرمانہ کو دار ومدار بنادینا غلط ہے علاوہ بریں جب تادیب ہی کرنا ہے اور اسکو صرف پنچائتی حقوق تک محدود کردینے پر بھی تادیب کافائدہ نہیں ہوتا تو پھر اسکو ساری تمدنی ومعاشرتی تعلقات کے ترک کرنے کی سزادی جائے۔ واللہ تعالی اعلم،

(۵) جب پنجائی نظام خلاف شرع نه ہوا در سرداران قوم خلاف شرع حکم نه دیتے ہوں توائے ، خلاف جھوٹے سوالات کڑھ کر غلط فتاوے حاصل کرنا اور انہیں غلط فتاوی کواپنی پارٹی سازی کی بنیا دھم ہرانا سخت ممنوع اور فتیج فعل ہے۔

(٢) مصالحت ومفاجمت كوبار بارنظر انداز كرنا اور اسكوتهكرا دينا اورتر في واصلاح كي دعوت كو

مستر دکر دینا اور بجائے شمول پنجائت کے اسکے لئے تخریبی روش اختیار کرنا اور دوسروں کو براہ فریب عہد وحلف کیکن پنجائت کے خلاف محرکات ہیں۔ وحلف کیکن پنجائت کے خلاف محرکات ہیں۔ واصل کلام یہ ہے کہ زید کی پنجائت سے علیحدگی اور اسکے خلاف نئ پارٹی سازی کی بنیا داگر وہی ملک غیر میں تدفین میت ہے یا اور کوئی خلاف شرع امر ہے تو زید کی بیساری حرکات اور خاصکر افتر اق اور نئ پارٹی کی تحریک میں مثامل ہونا کی تحریک میں شامل ہونا ضروری ہے۔ لہذا اسکوفور اا بیے تبیج افعال سے باز آ کرقومی نظام میں شامل ہونا ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالی اعلم،

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

#### (۱۰۳۹\_۱۰۳۸\_۱۰۳۷) مسئله

**کیا فرماتے ہیں علاء دین ذیل کے مسئلہ میں۔** 

(۱) کی حدر و بیان کی سادی برگیاری سے ہونا طے پائی۔ زیدسی اور برو ہابی یعنی اہل صدیت ہے۔ زید نے جب ذہبی کتابیں دیکھیں، اور علمائے دین سے دریافت کیا تو اس کو یہ بات معلوم ہوئی کہ وہابی اور دیو بندی جو میلا دقیام نیاز و فاتح کو بدعت شرک اور حرام کہتے ہیں۔ ان کے یہاں شادی بیاہ میں کھانا بیناسب ناجائز وحرام ہے۔ چنانچہ زید اب بکر کی لڑی سے شادی کرنے سے انکار کرتا ہے۔ اور زید کے خویش و اقارب کہتے ہیں کہ کتنے دنوں سے ایسی شادیاں ہوتی چلی آر ہی ہیں۔ آج تک کسی عالم و معلوی نے ناجائز نہیں کہا۔ تم تو ایک ٹی بات کہتے ہو۔ اس کا ثبوت کیا ہے۔ لہذا خدمت میں عرض ہے کہ اس استفتاء کا جواب عام فہم زبان میں قرآن شریف و حدیث شریف کے حوالے کے ساتھ ارسال فرمائیں۔ نیز ہی جو اس کا شادی وہائی کے یہاں ہو چکی ہے اسے کیا کیا فرمائیں کہ جن لڑکے ولڑکیوں کی شادی وہائی کے یہاں ہو چکی ہے اسے کیا کیا جائے۔ فتوی عام فہم مع سند کے دیں تا کہ زیدا سے خویش و اقارب کوسنا کران کی شفی کر سکے۔ جائے فتوی عام فہم مع سند کے دیں تا کہ زیدا سے خویش و اقارب کوسنا کران کی شفی کر سکے۔

(۲) وہابی اہل حدیث و دیو بندی جومیلا دو قیام نیاز فاتحہ کو بدعت حرام وشرک اور ناجا ئز کہتے ہیں ان کے پیچھے نماز درست ہوگی یانہیں۔ان سے بچوں کی تعلیم دلوانا ان کے وعظ ونصیحت میں شریک ہونا ان سے سلام وکلام کرنا جائز ہے یا ناجائز؟۔

(۳) صلح کلی کون سا فرقہ ہے اور ان لوگوں کے پیچیے نماز ہوگی یانہیں، جو ان کے پیچیے نماز رہ ھے،اس کے لئے تھم شرعی کیا ہے؟۔

## الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) بدند ہبوں، گمراہوں، وہابیہ، دیو بند کیہ، رافضیوں، قادیا نیوں وغیرہ گمراہ فرقوں سے بلاشک ترک موالات بلکہ معاملات اٹھنا بیٹھنا ان کے ساتھ کھا نا پینا، ایکے ساتھ بیاہ شادیاں کرنا، ان سے سلام کلام کرنا۔ ان کے پیچھے نماز پڑھنا، ان کی بیار برسی کرنا،۔ ان کے جنازے میں شامل ہونا، سخت ممنوع و ناجائز ہے۔

حدیث شریف میں ہے۔ فیلا تحسالسو هم ولا تشاربوهم، ولا توا کلوهم ولا تنا کے حوام ولا تنا کے حوام ولا تنا کے حوام ولا تنا کے حوام اللہ تعالی علیہ وسلم نے تم ان کے ساتھ مت بیٹھو، ان کے ساتھ مت کھانا کھاؤ۔ ان کے ساتھ مت نکاح کرو۔

دوسری حدیث میں ہے۔ لا تصلواعلیهم ولا تصلوا معهم رواه ابن حبان، یعنی حضور نی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایکے جنازے کی نمازنہ پڑھو۔ ایکے ساتھ نمازنہ پڑھو۔

تببری حدیث میں ہے۔وان لیقیت موھم فلا تسلمواعلیہ مرواہ ابن ماحۃ ،یعنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، جبتم ان سے ملوتو انکوسلام نہ کرو۔

چُوشی حدیث میں ہے۔وان مرضوا فیلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم رواه ابو داؤد۔ یعنی حضورانور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ آگر بیار پڑیں، تو تم پوچھنے نہ جاؤ۔اورا گروہ مر جائیں تو تم جنازے میں شامل نہ ہو۔

پانچویں حدیث میں ہے۔ ایا کم و ایاهم لا یضلونکم ولا یفتنونکم، رواہ مسلم، لیعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایاتم ان سے الگ رہو، انہیں اپنے سے دور رکھو۔ کہ کہیں وہ تنہیں بہکاند یں۔اوروہ تنہیں فتنہ میں نہ ڈالدیں۔

فلاصہ یہ ہے کہ گراہوں سے جدا رہنے کی تاکید میں کثیر احایث واردجن میں سے جالیس حدیثیں میر رے رسالہ ''اسلامی تبلیغ'' میں مع سند کے جمع ہیں۔ نیزیہی علم قران کریم میں بھی ہے۔

فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الطالمین۔ یعنی یا دا نے پر ظالم قوم کے پاس نہیٹھو،

و جوتو م میلا دوقیام اور ایصال ثواب کو جس کا جواز قران کریم اور بکٹر ت احادیث سے ثابت ہے۔ یہان کو بدعت حرام و ناجائز و شرک کے ، اس سے زائد ظالم قوم کون ہے۔ اور حقیقت میں بیکتنا ہوا

ظلم ہے کہ جن چیزوں کا قرآن وحدیث تھم دے، پیظالم وہا بی قوم انگوش اپنی رائے سے ناجائز وحرام اور برعت وشرک ہتی ہے۔ تو ان ظالموں کے نزدیک ساری امت سلف صالحین ، ائر مجتهدین ، صحابہ وتا بعین سب فاسق اور برعتی ومشرک قرار پائے ۔ تو اب صلح کلی وہی لوگ ہیں جوان قرآن وحدیث کے احکام کے خلاف گراہوں سے میل جول رکھتے ہیں ، اور ان وہا بیے ظالموں کے پاس المحقے بیٹھتے ہیں ، اور انکوسلام کرنے ، ان سے شادی بیاہ کرنے ، ان سے اپنے بچول کو پڑھا کر گراہ بنانے ، انکا وعظائ کر اپنا عقیدہ بگاڑنے ، ان کے چیچے نماز پڑھکر اپنی نمازوں کے برباد کرنے کی جرائت کرتے ہیں۔ ان کو اپنے ان کو اپنے ان انکا وعظ ہیں۔ مولی تعالی انکو قبول حق بی تو بہ کرنی جا ہے۔ مولی تعالی انکو قبول حق کی تو بی تو بی ترفی جدار ہنا جا ہے۔ مولی تعالی انکو قبول حق کی تو بی تو ب

كتبه : المغتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل العبد محمد اجمل علوم في بلدة سنجل ( ۲۰ ۱ - ۱ - ۲۷ ۱ - ۱ - ۲۷ ۱ - ۱ - ۲۷ )

مسئله

کیا فرماتے ہیں علائے دین شرع متین اس مسلمیں کہ

زید کے پچیر ہے خسر ریاست جو دھپور سے زید کی بیوی کی رقعتی کرانے کے لے آئے۔ زید نے کہا دو ماہ بعد روانہ کر دول گا، گرزید کی بیوی بلا اجازت زید کے گھر سے اپنے بچپا کے ساتھ اپنے میکہ جو دھپور کو چلی گئی، پچھ دن کے بعد زید کے خسر نے زید کے موضع میں آکر برادری کے چند لوگوں کو بلا کر پنچایت مقرر کیا جس میں زید کے خسر نے ظاہر کیا کہ میری لڑکی کو رخصت کرنا نہیں چاہتے ہیں۔ پنچوں نے کہا بغیر اجازت زید کے آپلڑکی کو کیوں لے آئے ۔ لہذا آمد ورفت کا کرایہ زید کو دبخوں طرف کا لڑکی لے جائے گا۔ اس شرط کو دونوں فریقین نے منظور کرلیا گر جو دھپور جانے کے بعد دونوں طرف کا کرایہ روانہ کرنے کے بعد دونوں طرف کا کرایہ روانہ کیا۔ اس وجہ سے زید نے کرایہ والیس کر ایہ روانہ کیا۔ اس وجہ سے زید نے کرایہ والیس کر دیا اورانی بیوی کونیس لینے گیا۔ پنچوں کی حکم عدولی زید نے کی یا زید کے خسر نے ؟۔

(۲) گرزید کے خسر کے چندع پر دارزید کے موضع میں رہتے ہیں جو کہ زید کے بھی عزیز ہیں ان لوگوں نے زید کا حقد پانی بند کر ادیا۔ زید نے دریافت کیا کہ کس جرم میں زید کا حقد پانی بند کیا گیا پنچوں میں سے عبدالرزاق چشتی اور مظہر نے کہا کہ لڑکی پنچ کے سپر دکر دی گئی ، تو زید نے کہا کہ لڑکی اور لڑکی کے پچا جو دھپور میں ہیں تو آپ کے سپر دکب اور کیسے ہوگئ ؟۔ گر ان لوگوں نے زید کی بات کی ساعت 117

نبیں کی۔ اور زید کے حقہ کو ابھی تک بند کرر کھا ہے۔ تو کیا شرعازید کا حقہ پانی بند کرنا جا کزیے؟۔

(m)جب كه بلاقصورز يدكومجرم قرارد ياجار باج توزيادتي كرنے والول پرشرعا كياتكم ہے؟-

(م) اگرزیادتی کرنے والے شرعامجرم ہیں توان پر کیا گفارہ ہونا جاہے۔ یا کہ توبہ کرنا جا ہے۔

کیافر ماتے ہیں؟۔

محداساعيل، يوره ضلع اناؤ ١٩٥٢ اراير مل ١٩٥٦

#### الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) بلاشک پنچوں کی تکم عدولی زید کے خسر نے کی ، زید نے تہیں گی۔

(۲)ا گرواقعہ یہی ہے تو زید کا بلاکسی قصور کے حقہ پانی بند کردینا پنچوں کا جرم ہے۔جس کوشرع میں ممنوع قرار دیا ہے۔

(٣)زید جبکہ هیفة ٔ مجرم نہیں ہے پھراس کوز بردی مجرم گھبرانے والے شرعاً ظالم لوگ ہیں۔ (٣)ان زیادتی کرنے والوں کوشرعا تو بہ بھی کرنی جا ہے۔اوراپی زیادتی کی زیدے معافی

سے والوں لوشر عالو بہ ہی کرتی جا ہے۔ بھی مانگنی جا ہے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ کا ررمضان۔ ۵ کھ

كتبه : المغتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبدمجمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

## مسئله (۱۰۲۲)

محترم جناب مفتى صاحب اسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

كيافرماتي بين علائي دين وشرع متين ان مسائل مين فتوى و يجيئے گا،

ایک مرتبہ رسالہ آستانہ دہلی نے ایک نمبر (غوث پاک نمبر) شائع کیا تھا۔اس کے ٹائیٹل پر حب ذیل بزرگان دین کے فوٹو شائع کئے گئے تھے۔اوران فوٹو وں کے پنچے بیرعبارت تحریرتھی۔کہ (بیہ

عکسی مرقع حضرت شاہ جہاں کے ذاتی کتب خانہ سے حاصل ہوا ہے اور ہم اس کوعقیدت کے ساتھ شائع کررہے ہیں ) اساءگرامی ان بزرگان دین کے جن کے فوٹو شائع گئے گئے تھے اور ان کے اوپران کے

- リュラとりをといり

حضرت محبوب سبحاني،خواجه عين الدين چشتى،خواجه قطب الدين، بابالشج شكر،حضرت بوعلى شاه

ق وي اجمليه اجلد جهارم

پائی پت،حضرت نظام الدین اولیا۔اب دریا فت طلب پیہے کہ میعل اڈیٹر رسالہ آستانہ کا شرعا درست ہے؟ جبکہ ہماری نثریعت ہر جاندار کی تصویر بنانا اور اس کا مکان میں بخیال برکت رکھنا اور اسکی تعظیم وغیرہ کرنا قطعاحرام قراردی ہے۔ حاہے اس میں کسی نبی یاولی یا شہید کسی کی تصویر ہوسب کی بابت یکساں حکم ہے۔اب جوحضرات ایسافعل کریں اور حکم شریعت ہے۔وگر دانی کریں تو انکی بابت کیا حکم ہے۔ نوٹ جس سوال پراسفتاء کیا گیا ہے اور جس رسالہ کا ذکر کیا ہے اس رسالہ کا اصل ٹائٹل بندے المستفتى ليافت حسين انصارى \_ بلارى مرادآباد کے یاس بغرض ثبوت موجود ہے۔

۱۳ رمضان المبارك 20 ه

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

بلاشك شريعت مطهره نے ہرجاندار كى تصوير بنانے كونا جائز وحرام قراديا ہے۔حضرات انبيائے کرام داولیائے عظام کی تصاویر بھی اس حکم ہے مشتنی نہیں۔،مکان میں بخیال برکت کسی تصویر کارکھنااور اسی تعظیم کرنا بھی بلاشبه ممنوع ہے، جواسکےخلاف کیجاور کسی فوٹوکوشائع کرےاوراس سےعقیدت کی تعلیم دے ۔اورا سکے مکان میں رکھنے کو باعث برکت بتائے۔وہ سخت گنہگار ومجرم اور مرتکب حرام ہے۔ وہ حکم شرع سے روگر دانی کرنے والا ہے،۔اس پرتو بدلا زم ہے۔واللہ تعالی اعلم

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنبجل

(1.00)

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زیدنے حسب ذیل الفاظ میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی تعریف کی کہ آپ کے علمی تبحر کوکوئی کیا بیان کرے،عرب وعجم کےعلاءا کے علم کا سکہ مان گئے۔اور فتوی لکھنے میں ان کو وہ کمال حاصل ہوا کہ ا نکے ہم عصر نامی گرامی علمائے اہلسنت کی مہادیویت ختم ہوگئی۔اور تنہا وہنی مہادیو مانے جانے لگے۔ بکر نے زیدکواس کے اس کلام پر کافر کہددیا۔ اور وجہ بیر بتائی کہ مہادیو کہنے سے بیدلازم آر ہا ہے کہ زیدنے انہیں معبود مانا۔انہیں سرچشمہ کفر بتایا۔اوران سے فتوی یو چھنے والوں کوان کا پجاری اورفتوی پو چھنے کو پو جا قرار دیا۔ تو سوال میہ ہے کہ زید و بکر کے لئے کیا تھم ہے۔ اور زید کے کلام کی کوئی تاویل ہوسکتی ہے یا

نہیں؟۔ اور ہوسکتی ہے تو کیا ہوسکتی ہے؟ ، جلد تر واپسی ڈاک سے جواب مرحمت فرمائیں یہ سوال مختلف مقامات پر بھیجا گیا ہے۔

الجواــــــ

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں فی الواقع زید نے بہت زیادتی کی اور سخت ناپاک جملہ اپنی زبان سے نکالاتو اسکوتو بہر فی ضروری ہے اور اس پر تجدید ایمان و تجدید نکاح کا تھم بھی ہے۔ رہی اس کے کلام میں تاویل تو صرح بات کی تاویل بہیں کی جاتی ۔ شفاشریف میں ہے۔ وادعاء التاویل فی لفظ صراح لا یقبل الہذا بلا تاخیر کے توبلازم ہے۔ اور رہا بکر اس نے بھی تشدد سے کام لیا کہ لازم کلام کواپنی طرف سے بہیں کر کے اپنی و بی ہوئی عداوت کا اظہار کیا جو اسکونہ چاہئے تھا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب پیش کر کے اپنی و بی ہوئی عداوت کا اظہار کیا جو اسکونہ چاہئے تھا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب کتاب : المعتصم بذیل سیدکل نبی ومرسل ، الفقیر الی اللہ عز وجل ، العبر محمل غفر لہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل العبر محمل غفر لہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجول

(I+M+I)

مسئله

کیا فرماتے ہیں علمائے وین وشرع متین مسکلہ ذیل میں کہ

ایک سنیما کے تھیل کوٹھیکہ پرلیا جائے۔ تو اس کے منافع کی رقم لائبر رہی میں جس میں و بینات کی کتابیں رکھی جاتی ہیں، اور ایک مدرسہ میں جس میں غریب مسلمانون کے بچتعلیم حاصل کرتے ہیں، کیا اس سنیما کے منافع کی رقم اس لائبر رہی کی کتابوں کے لئے یااس مدرسہ کی امداد کی صورت میں، یا وہ بچ جوغریب ہیں، انکی خدمت کے سلسلہ میں خرچ کی جاسمتی ہے یا نہیں۔مفصل طریقہ سے بحوالہ کتب وحدیث جواب سے سرفراز فر ماکر عنداللہ ماجورہوں۔رجیم بخش، مدیندلائبر رہی بیکا نیرراجستھان

الچو السسس نحمده و نصلي على رسوله الكريم

سنیمالہو ولعب و گانے بجانے کا مجمع ہے، تو اس سے جومفقعت حاصل ہوگی وہ مال خبیث اور

رام ب\_فاوى عالمگير ميں بے اذا كان الا حذعلى الشرط كان المال بمقابلة المعصية فكان الاخذ معصية والسبيل في المعاصى ردها وههنا برد الماحوذ ان تمكن من رده بان

عرف صاحبه و بالتصدق منه ان لم يعر فه\_

روالحتارين -- قال مشائحنا كسب المغنية كالمغصوب لم يحل اخذه سنيماكي منفعت جب مال حرام وخبیث ہےتو مال حرام باوجود تبدیل ملک واختلاف دست بدست کے بھی حرام ہی باتی رہتا ہے۔

روالخارش بـــ الـحـرام ينتـقـل اي ينـقـل حرمتـه وان تدا ولتـه الايدي و تبدل الامسلاك لهذامنافع سنيماسه ديني كتابين خريد كرلائبريري مين ركهنا يامدرسه كي امداد مين وينا گويامال حرام وضبیث سے دینی کتابیں خرید نا اور مدرسہ کی امداد کرنا ہے۔ جوشر عاممنوع و ناجائز ہے۔ بلکہ مال خبیث کامصرف صرف صدقہ ہی کردینا ہے۔جوبغیرنیت ثواب کےغریب فقیرا کودے دیا جائے۔

روائختارميں ، تبصدقو بها لان سبيل الكسب الخبيث التصدق اذا تعذر الردعلي صاحبه - ہاں ان منافع سنیما کو مدرسہ کے غریب طلبہ اور بچوں پر بغیر نیت تو اب صدقه کردیا جائے۔واللہ تعالیٰ اعلم،

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمداجمل غفرلهالاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل مسئله ملیسه

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمزاد مسمریزم لوگ ان دو چیزوں کے بھی بہت معتقد ہیں اور بہت کمبی چوڑی باتیں کرتے ہیں کہ ہمزادائیا کرتاہے، یول کرتا ہے، ہزاروں میل کے فاصلہ کی خبر دم زون میں لاتا ہے۔ایسے ہی سمریزم کے متعلق کہتے ہیں کہ دور دراز کی خبر مسمریزم کے ذریعید منٹوں میں معلوم ہوجاتی ہے، کیا ہی مشکل کام ہومسمریزم کے ذریعہ جلد ہی حل ہوجاتا ہے۔حاضرات کے متعلق خیال ہے کہ اسکے ذریعہ بھی دور کے فاصلہ کا حال معلوم ہوتا ہے کوئی چیز کیسی ہی پوشید گی میں ہومعلوم ہو جاتی ہے۔غرض کہان متنوں چیزوں کی حقیقت کیا ہے کیااصل میں یہ بھی کو ئی فن اور ہنر ہے ہیں ایکے متعلق بھی اطمینان بخش

الجواد

جواب دياجائے۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

ہمزاد،مسمریزم ۔حاضرات کامفصل بیان میری نظر سے سی معتبر کتاب میں نہیں گزرانو

اظمینان بخش طریقه پرانکی بوری حقیقت کا اظهار کس طرح کیا جائے ،لیکن اس قدرتو ظاہر ہے کہ لوگوں کے انگے متعلق قصے مبالغه آمیز اور بے اصل معلوم ہوتے ہیں۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمراجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مسئله (۱۰۲۸\_۱۰۲۸)

(۱) تعزید داری اور ڈھول تاشہ وغیرہ کے جواز کی کوئی صورت ہے یا یہ چیزیں قطعامنع ہیں گانا بجانااور سمع کی حقیقت بھی بتائے؟۔

(۲) ڈاڑھی کی شرعاتعریف کیا ہے اکثر لوگ ڈاڑھی کتر واکر خشخاشی ڈاڑھی رکھتے ہیں ان کے لئے کیا تھم ہے؟۔

احقر محرسليمان معرفت محربشر خليفه-دهو بي تلائي - بيكانيرراجستهان

## الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) تعزید داری اور ڈھول تاشداور مونھ اور ہاتھ سے بجانے کے باجے شرعاممنوع وناجائز ہیں گانا اور ساع اگر بغیر مزامیر کے ہواور تو اعدموسیقی پر نہ ہوتو جائز ہے۔اس مسئلہ میں میرامبسوط رسالہ موجود ہے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۲) داڑھی کا منڈ وانا تو حرام ہے اور اس کا کیمشت رکھنا واجب ہے تو کیمشت ہے کم رکھنا مکر دہ تحریم ہے جوحرام کے قریب ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات میں فر ماتے ہیں۔

حلق کردن لحیه حرام است وردش افرنج و منود وجوالقیان است که ایشانرا قلندریه گویندوگذاشتن آل بقدر قبضه واجب است \_

اس عبارت سے ثابت ہو گیا جولوگ یکمشت سے داڑھی کم رکھتے ہیں یااس سے کم کو کتر واتے ہیں یا داڑھی کوخشخاشی رکھتے ہیں وہ ترک واجب کے عادی ہوکر فاسق معلن قرار یاتے ہیں۔واللہ تعالیٰ

اعلم بالسواب٢٢\_ جمادى الاخرى ١٢٥ماه

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل،

العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1.0.)

مسئله

كيا فيصله كرتے ہيں علائے دين اسلام عدالت كى ان باتوں ميں كه

ڈومن میاں ساکن ایچاک نے دریافت کیا مولوی ناظم صاحب حیدری امام مجدموری جنگشن سے کہ میں اپنی لڑکی کی شادی کرنا چاہتا ہوں موضع کو کی میں آپ شریک ہو سکتے ہیں یانہیں ؟ مولوی

صاحب نے کہا کہ اس گھر میں ابراہیم اپنی بیوی کوطلاق مغلظہ دے کر پھراپنے پاس رکھے ہوئے ہے جو

عرصہ دوسال کا ہوتا ہے! س کا فتوی سنجل ہے منگوا کر اعلان کر چکا ہوں کہ ابراہیم کواس عورت ہے جدا

ہوجا باہ چاہئے بغیرحلالہ کئے ابراہیم کے لئے وہ بیوی حرام ہے گر پھر بھی وہ ابھی رکھے ہوئے ہے اس بناپر برادری میں وہ بائیکاٹ ہےاور وہیں تم شادی کرتے ہوہم شریک نہیں ہو سکتے ۔اس پر ڈومن نے کہا کہ

ا چھا جب تک ابراہیم ہوی کوجدانہ کردے پاک نہ کرے میں وہاں شادی ہر گزنہیں کرونگا۔ دوسری لوکی کی شادی موضع سندری میں جو ہوگی وہ تاریخ مقرر کر لیتے ہیں اس میں شریک ہو نگے یانہیں مولوی

صاحب نے وعدہ کیا کہاس میں ضرور شریک ہونگالیکن کل ہو کرمعلوم ہوا کہ ڈومن نے کو کی والے کو بھی

تاریخ دے دیا ہے مولوی صاحب نے اس بتی والے کوایک خطالکھا کہ اس کو پڑھ کرلوگوں کو سنادین۔

مولوی صاحب نے اس خط میں لکھا تھا مسلمانوں ڈومن نے مجھ سے دعدہ کر کے پھر وہی کا م کیا جواس کو :

نہیں کرنا جا ہے لہذا میں اس میں شریکے نہیں ہوں۔اس میں شریک ہونا۔انجمن کے بندھن کوتو ژنااور شریعت کی دیوارکوگرانا ہے،ڈومن کی روح نایا ک اور دل گندہ ہو چکا ہے،وہ اچھائی کی طرف آنہیں سکتا۔

اگر چەدە كتنا بى قرآن كىكرفتم كھائے۔اس اعلان كوسكر پچھ مسلمان شريك اور بہت نہيں شريك ہوئے جس

کو قریب دومہینہ ہوالیکن ابھی فی الحال ڈومن نے ایک بنگلہ میں پوسٹر چھاپ کرشائع کیا ہے جس میں اصل حفیقت کو چھیا کر بیوں تھا ہے لوگوں اصل حفیقت کو چھیا کر یوں لکھا ہے کہ مولوی ناظم حیدری بغیرعدت پورے ہوئے نکاح پڑھا تا ہے لوگوں

ے گھوں لیتا ہے آپس میں جھگڑا کرا تا ہے منافق ہے شیطان کا چیلہ ہے نہایت گندی با تیں کھکر پیش امام صاحب کی ذلت اور تو بین کی ہے جس کی وجہ کر دیندار مسلمانوں کو نہایت افسوس اور ملال ہے حالانکہ

مولوی صاحب خدا کے فقل سے ان سب باتوں سے پاک ہیں۔ پوسٹر میں قریب دس آ دمی کا دستخط ہے جس میں ہمارے علاقہ کے تین چارمسلمانوں سے آ دمی ہیں۔لہذااس جاہل مطلق نے جواس طرح بلا

وجہ ایک عالم دین کی ذلت اور تو بین کی ہے جس کونماز روز ہ ہے بھی واسط نہیں ،اس کے ساتھ اور اس کے

ساتھی جود شخط کرنے والے ہیں برادری والے کیسا برتا ؤ کریں ،از روئے شریعت کے جواب سے مطلع کیاجائے اگراس میں پیش امام صاحب کی بھی کوئی غلطی ہوتو اس کو بھی تحریر کیا جائے۔فقط والسلام تحريكننده بهيدوميان كانثاذييه جبيتوميان كلواذييه عبدل ميان محمدا كبرانصاري جوري لال محرمیان بری معدی را نجی مورخ ۱۱۲ پریل ۵۹ء

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اگروا قعات کی تفاصیل بالکل ای طرح ہے جس طرح سوال میں مذکور ہے تو اس میں بظاہرا مام صاحب کی تو قابل گرفت کوئی غلطی نہیں معلوم ہوتی ہے اور مسمی ڈومن میاں کے ذمہ چندمحر مات شرع کا ارتكاب ثابت ہور ہاہے جس میں تحقیرا مام صاحب وتو ہین عالم دین كا بہت برا جرم ہے۔ تو اس كوجلد از جلدتو ببكرنى جائية اورامام صاحب سے غلط الزام اوراتہام كے جرم كى بنا پرمعافی طلب كرنی جا ہے اور چونکہ پیغلط الزامات بذریعہ پوسٹر کے مشتہر کئے گئے ہیں تو ان کی توبہ وصفائی بھی بذریعہ اشتہار کے ہی طبع ہوکرشائع ہوناضر وری ہے کہ۔

*حديث شريف مين وارد ب*-توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية فقط\_

والله تعالى اعلم بالصواب ٢٠ ذيقعده ١٣٧٨ ه كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبد محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنتجل

(1.05-1.05-1.01-01)

کیافر ماتے ہیں علادئے دین

(۱) موذن کے لئے محلّہ میں سب سے عدادت رکھتا ہے اور دونوں میاں ہوی دن مجرلوگوں کی

غیبت کرتے ہیں روز یہی کام رکھتے ہیں۔ (٢) بيش امام ايك مخص كونمازير هانے كے لئے كہاس كويدوكنے كاكيات ركھتا ہے؟۔

(٣) ہمارے یہاں ایک شخص مسکلہ سے کچھ واقفیت رکھتے ہیں انہوں نے کوئی کام یعنی اذان را سے میں خلاف دیکھا تو۔مئلہ کی بات کہنا جا ہاتو یہ بولتا ہے جیپ رہو،طبیعت کے مطابق کا م کرتا ہے، كوئى كہوتواس كوچيدر بنے كے لئے بولتا ہے،اس مضمون كوغور پڑھنا۔مولانا كوچپ رہنے كے لئے بولا

فناوى اجمليه اجلد جبارم

(171)

تو مولا نانے جواب دیا کہتو کون ہوتا ہے مسئلہ کی بات کو جیپ کرنے والا یہ بات مولا نا کے منہ سے زور

ز در سے نکلی تھی ،تو ایک دوسر اتنحص بولتا ہے کہ اتنے زورز در سے کیوں بولتے ہوتو مولا نانے کہا بیکون ہوتا

ہے جومئلہ کی بات کے اس کو چپ کرنے والا اتنی بات کے بعد عشاء کی نماز پڑھنے کے لئے جماعت

کھڑی ہوگئ سب نماز پڑھنے بگے نماز پڑھنے کے بعد پچھلوگ تو چلے گئے تھے اور پچھلوگ رمگئے تھ

انہوں نے مولانا سے کہا کہ میں جو کہدر ہاتھا سو کتاب میں موجود ہے لہذا مولانا نے کتاب منگائی ا كتاب ديجينا شروع نهيس كيااتنے ميں پھر وہی شخص جو كه مولا نا كو بولنے ہے منع كرتا تھاوہی شخص پھرمولا ا

ے ضد کرنا شروع کیا تو عشاء کی نماز کے بعد ہے گیارہ بجے کا ٹائم ہوگیا مگراس نے مولا ناسے ضد کرنے

میں کمی نہیں کی ۔لہذ ااس کا بھی جواب دینا کہ مولا نانے غلطی کی یا کہاس جیپ کرنے والے نے۔ (۴) اسی موذن کے مکان میں ایک معلم رہتے ہیں جو کہ مدرسہ اسلامیہ میں بچوں کو تعلیم دیے

ہیں، یہ علم صاحب یا دالہی بھی کرتے ہیں اور پیری مریدی بھی کرتے ہیں ۔تولہذاان پیرصاحب کے

یہاں کوئی اس محلّہ کا آتا تھا تو اس نے کہا کہان کومت آنے دواورا گرآنے دیتے ہوتو مکان خالی کردوتو ہے صاحب نے بعنی معلم صاحب نے مکان خالی کر دیا اور اب دوسری جگہ رہتے ہیں تولہذاا ہے موذن کے

لئے کیا حکم ہے جواب دیں شریعت کی روہے؟۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

ایباشخص جومسائل سے ناواقف ہواس کو بیرزأت کرنا بے ملم مسائل بتا ناشر عاممنوع ہےاورای

کوئسی عالم کا مقابلہ کرنا بہت بڑی دلیری ہے۔لہذاا یسے خص کوموذ ن رکھنا شرعا نامناسب ہے،اور جب وہ الیم بے حیا کواینے مکان میں رکھتا ہے تو اس سے احتیاط واجتناب کرنا جاہے اور خلاف شرع امور

ہے منع کرنا ورو کناضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1-07\_1-00)

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔ (۱) کہ زیدنے اپنی لڑکی پرمبلغ ۳ رسور و پیدعمر ہے لیکر اس کے ساتھ شادی کر دی ہے زید میلا

ق وي المديد اجد جهارم

124

مبارک بھی پڑھتا ہے۔ ازراہ کرم مطلع فر مایا جاوے کہ زید سے میلا دیڑھوا ناچا کڑے یا نہیں۔
(۲) زیدعشر ہم محرم کودیگر مواضعات مین جا کراہل تشیع کی مجالس میں شریک ہوکر مرثیہ سوز وسلام پڑھتا ہے، اور معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ زید شنیعہ حضرات کی تمام حرکات تبراوغیرہ میں قطعی شریک کارر ہتا ہے یعنی تبرا کہتا ہے۔

سیدناغوث اعظم پیران پیردشگیر شیخ عبدالقادر جیلانی رضی الله تعالی عنه کو برا بھلا کہتا ہے، رمضان المبارک کی سنت تر اور کے کا قائل نہیں ہے مینوں خلفاء کو برا کہتا ہے اور اہل تسنن مین شریک ہوکر منی بن جاتا ہے اور میلا دیڑھتا ہے۔ از راہ نوازش مطلع فر مائے کہ زید سے میلا دیڑھوا نا جائز ہے یا نہیں اور مسلمانوں کوزید کے ساتھ کس قتم کے تعلقات رکھنے چاہئے ؟۔ فقط محترین بکر سنجل

الجواىــــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اگرزید میں فی الواقع بیامورفسق و بدعقید گیاں ہیں تو اس سے شرعاتر ک تعلق کیا جائے اور سلام وکلام سے اجتناب کیا جائے ، کواس میں اس میں اس کی تعظیم واکرام نہیں بلکہ مسلمانوں پراس کی اہانت وتحقیر لازم کی تعظیم واکرام نہیں بلکہ مسلمانوں پراس کی اہانت وتحقیر لازم

-- بداييس ب-والفاسق من اهل الاهانة ص ٢٨٦ والله تعالى اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1.04)

مسئله

کیافر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ دینی میں کہ
محلہ کے اندر • ارمحرم ۹ کے ۱۳ ہے کومر ثیہ خوانی پر ۶ ہے ۵ راڑ کوں نے مسخر اپن کیا، اس پر دوسر نے فریق
کوشش آیا اور نوبت گالی گفتار تک پہونچی ہمجھدار لوگوں نے معاملہ کور فع دفع کر دیا۔ دونوں پارٹیوں کے
دوٹاء نے اپنا اپنا افتد اربھی استعمال میں لاکر ناجائز طریقہ اختیار کیا تھا گر خبر معاملہ طول نہ پکڑ سکا۔ اس
کے بعد فریق اول نے ایک پارٹی قائم کر کے فریق دوئم سے قطع تعلق کر دیا جتی کھفل میلا دمیں فریق دوئم
کے بعد فریق اول نے ایک پارٹی قائم کر کے فریق دوئم سے قطع تعلق کر دیا جتی کھفل میلا دمیں فریق دوئم
کے ایک عزیز کے یہاں شریک نہ ہوئے ، حالانکہ مبحد میں ظہر سے پہلے عشاء تک اعلان کیا گیا اور عشاء
میں میر بھی کیا گیا کہ ایسا سنا گیا ہے کہ اہل محلہ میلا دمیں شریک نہ ہوئے معمولی تناز عہ پر محفل میلا دمیں

فروى اجمليه اجديبرم 144 شر یک نہ ہونا بہت بری بات ہے مگر کسی نے کوئی حوالہ نہیں دیا اور نہ شریک ہوئے اس کے بعد چہلم فریق اول کی طرف کھچڑے کے تبرک میں فریق دوئم کے ایک عزیز نے جومبجد محلّہ میں پنجوقتہ نماز **ک**ی پڑھا تا تھا شرکت نہیں کی اور پہ کہلا یا کہ ایک مرتبہ ہم بھی ایسا کرینگے جیسا کہتم لوگوں نے کیا ہے کہ مخل میلاد میں شریک نہ ہوئے ہو ہ بات فریق اول کونا گوارگذری کہاس فریق نے ایسا کیوں کیا یہ تو مٹی مج تعدادہم پلہ بھر کا مقابلہ کررہے ہیں۔ بعد میں فوراً ایس اسکیم پاس کی کہ پیش امام بغض رکھتا ہے ان کے سیجھے نماز پڑھنا جا ئزنہیں اور اپنا دوسرا امام مجدمقرر کرلیا، جب کہ سابقہ امام سال ہے مسلسل بلا کی اجرت کے پابندی کے ساتھ پنجوقتہ نماز پڑھا تا تھااورای کے جدامجد نے پہ کہکر پیم مجدمحلّہ میں تعمیر کراہا تھی بعدمٹن وٹل وججرا بھی اس سابقہ امام کے ورثاء کا بنوایا ہوا ہے کیا پیطرزعمل اہل محلّہ کا حد شریعت میں ہے یا ناجا ئز؟ اس نکتہ کے علاوہ جوعرض کیا گیا اہل محلّہ کوئی اوراعتر اض سابقہ امام بنا <del>سکت</del>ے ہیں اور ن<mark>ہ مج</mark> کوئی گرفت کر چکے ہیں۔ فضل الدین محلّہ دہلی درواز ہ الجواد نحمده ونصلي على رسوله الكريم مسلمانوں سے بلاوجہ شرعی کے قطع تعلق کرناممنوع ہے چھرنا جائز بات کوغلط استعال کرنااور محفل

میلا دشریف جیسی متبرک بات سے اجتناب کرنا اوراینی اسلامی رواداری کے خلاف کوئی طریقہ استعال کرنا خلاف شرع ہے اورمسلمان کی دل آزاری ہے، اور پھر فریق دوئم کا اس کے مقابلہ میں جوافی

کارروائی کرنا نامناسب ہے۔ باقی رہا پیش امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنا کہاس امام کی کسی شرعی خامی کی ما پرنہیں ہوا بلکہاں دنیاوی عداوت سے اور ناجائز اختلاف کی بنا پر غلط و باطل ہے۔خصوصا امام بھی ابیا ا مًا م جوجدی اعتبار سے امامت کا حقد ار ہے۔اس کا علیحدہ کرنے کا اس کوشر عاحق حاصل نہیں۔واللہ تعالی

اعلم بالصواب\_-٢٠ربيج الاول ٩ ١٣٧٥ ه

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عزوجل،

العبر محمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1·0A)

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جر مانہ جواصلاح قوم کے لئے ہولینی ایسے فعل جوشرعا ناجائز ہیں ان کورو کئے پرجر مانہ کیا جا اور قوم کوڈرانے کے لئے اور اس روپیہ کوکسی مدرسہ میں جوقوم کے نام سے موسوم ہولگایا جائے جیسے اس وقت جوقوم کے نام سے موسوم ہولگایا جائے جمہ مانے مقرر وقت جوقومی پنچایت قام کی گئی ہے اور لوگوں کو اسراف اور غلط رسموں سے بچانے کے لئے جمر مانے مقرر کئے جیں جائز جیں یا نا جائز ؟ کتب معتبرہ کے حوالے سے جواب سے مطلع فر مایا جاوے۔ مولوی کھیم محمد حسین موضع سہ ہیر گتدامر وہد۔ مراد آباد

الجواـــــــا

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم کسی کو مال کیکر سزادینا جس کا نام عوام نے جرماندر کھ لیاہے بیشرعانا جائز وحرام ہے۔ ردالحتار میں ہے۔

ان النمذهب عدم التعزير باخذ المال فلا يحوز لاحد من المسلمين اخذ مال احد

بغير سبب اقول: وعدم جوازه لما فيه من تسليط الظلمة على احذ مال الناس فياكلونه \_

لہذا جن اقوام میں سزا مالی جر مانہ ہے کی جاتی ہے وہ ناجائز ہے اور وہ مال خبیث ہے اور مال خبیث ہے اور مال خبیث مجد و مدرسہ میں صرف نہیں کیا جاسکتا۔اس جر مانہ کا مدرسہ میں صرف کرنا بھی جائز نہیں ۔ فقط واللہ

تعالى اعلم بالصواب ٢ رربيج الثاني ٩ ١٣٥ ه

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1-09)

مسئله

کیافرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ڈائن ۔جادو۔سحر کاعلم ومنٹر کیا ہے جو کہ جاہل سے جاہل گوارعور تیں اس کوسکھ لیتی ہیں۔ ہرا یک بستی میں یہ شکایت ہے کہ فلال عورت دُائن ہے۔اور ڈائن کہنے کی خاص وجہ یہ ہوتی ہے کہ بعض عور تیں جبکہ جناتی وشیطانی حالت میں ہوتی ہے دہ جھاڑ پھونک کے وقت کھلاتی ہے (یعنی بکتی ہے) کہ میں فلاں ہوں اور فلال عورت نے بھیجا ہے جس سے عام لوگ یہ بھیجتے ہیں کہ ہمارے گھر میں جو بیماری یاموت ہوئی ہے ڈائن کے فعل و کرشمہ سے ہوئی ہے اس لئے کہ فلاں شب میں ایک بھیجا ہوا کیڑا گھر میں آیا۔اور چراغ کو بجھا دیا۔ بعد کو معلوم ہوا کہ کی نے بدن میں سوئی چھودیا۔اس روز سے بیماری شروع ہوئی۔اور ہم ڈائن کو ضرور زکال دیے گر آپس میں جنگ آتے ہیں وہ بھی کہتے ہیں کہ یہ ڈائن کا کرشمہ ہے اور ہم ڈائن کو ضرور زکال دیے گر آپس میں جنگ

فآوى اجمليه اجلد چهارم

وجدال شروع ہوجائے گا۔ بہر کیف دریافت طلب امر ہے کہ ڈائن ہونے کی شرعا کوئی شناخت ہے یانہیں اس طرح سے بغیر تحقیق کسی کوڈائن کہدینا شرعا کیسا ہے؟۔ بحوالہ کتب بالتشریح تحریرفر مایا جائے۔ فقط۔ عبدالکمال پوکھریروی مظفریوری کیےازخریداری شن کھنؤ

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

جادوو تحرکے علم اور منتر کا پورا حال معلوم نہیں اس قدر معلوم ہے کہ اس کے اندرالفاظ شرکی ہوتے ہیں اور شیاطین وغیرہ خبیث ارواح سے استمد اداور اعانت طلب کیجاتی ہے، اسی بنا پر اسلام نے اس کو حرام و نا جائز قرار دیا ہے۔ عورت و مرد ہردو کے لئے شریعت نے اجازت نہیں دی جوعورت اس کو کر ہے اس کو ڈائن کہتے ہیں بیرعرف ہماری طرف کا نہیں ہے جس طرح جادو و تحرکر نا نا جائز وحرام ہے، اسی طرح لوگوں کو اس کو کر انا بھی ممنوع و نا جائز ہے۔ کسی بیماری کو بید خیال کر لیمنا کہ فلاں عورت کے فعل سے ہے یہ بات غلط و خلاف شرع ہے۔ ایسے اعتقادات کرنا غلط ہے اور اس غلط خیل کی بنا پر آپس میں جنگ و جدال کرنا سخت جہالت ہے۔ ایسے اعتقادات کرنا غلط ہے اور اس غلط خیل کی بنا پر آپس میں جنگ و جدال کرنا سخت جہالت ہے۔ ڈائن کی کوئی شناخت کسی کتاب میں نظر سے نہیں گذری اور بلا ثبوت کے کسی پر جادو یا سحر کے کرنے کا افزام لگانا بھی شرعا ممنوع ہے۔ جادویا سحر کے کرنے کا افزام لگانا بھی شرعا ممنوع ہے۔

والله تعالى اعلم بالصواب ٩ رجمادى الاولى ٩ ١٣٧ه ه كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1+41-14-1-1+4+)

مسئله

کیافر ماتے ہیں علاء دین ومفتیان شرع متین ان مسائل ذیل میں

(۱) کہ کوٹے میں ایک مولوی صاحب باہر سے پھرتے پھراتے آگے ان کا نام مولوی اسرار الحق صاحب ہے۔ مولوی صاحب نے کوٹے میں سیرت کمیٹی قائم کی۔ پچھے حضرات نے تھوڑ ہے عرصہ میں ہی مولوی صاحب وسیرت کمیٹی کے ممبران اور ان کے ہمنوا مولوی عبدالغفور صاحب (بوندی والے چمن مولوی صاحب وسیرت کمیٹی کے ممبران اور ان کے ہمنوا مولوی عبدالغفور صاحب (بوندی والے چمن قادری) کے کارنا مے مذہب اہلسنت کے مطابق نہ پائے تو علیحدگی اختیار کرلی۔ ان کی پارٹی بازی اور فائقر میوں کود کیھتے ہوئے جامع معبد کوٹے میں عام طور پر بغیر اجازت تقریر کرنے پر پابندی لگادی گئے۔ فائل پر بینم موٹے حسب معمول عادت ان لوگوں نے تینوں میں تفریق پیدا کر کے متولیان اس پر بینم میں تفریق پیدا کر کے متولیان

جامع مجد کے خلاف بہتان بازیاں شروع کردیں۔امام جامع مجد کوٹے مولوی ضیاء الرحمٰن صاحب قادری رضوی شمتی کے خلاف ان کوم عوب کرنے کے لئے افتر اپر وازیوں و بہتان بازیوں ہے کام لینے لگے بہاں تک کہ محلّہ ندیشیان کی مسجد کوجو جامع مسجد کوٹے سے دوسوقدم کے فاصلے پر واقع ہے الگ جامع مسجد شہر کوٹے کا اعلان کردیو تاکہ پرانی اسی برس پہلے کی مشہور جامع مسجد سے لوگوں کی توجہ ہٹ جائے تاریخ مسجد مارستمبر ۱۹۲۲ء کو تروز جمعہ مولوی سلیم اللہ بناری کو اپنا مہمان بنا کراس مسجد ندیشیان میں جمعہ کا خطبہ پڑھوایا ،امام بنایا اور تقریر کروائی جبکہ ان مولوی سلیم اللہ بناری کے متعلق مسجد ندیشیان میں جمعہ کا خطبہ پڑھوایا ،امام بنایا اور تقریر کروائی جبکہ ان مولوی سلیم اللہ بناری کے متعلق مصحد ندیشیان میں جمعہ کا خطبہ پڑھوایا ،امام بنایا اور تقریر کروائی جبکہ ان مولوی سلیم اللہ بناری کے جونوری کرن ماہنامہ میں ۳۹ می ۱۹۲۲ء کوسفے بارہ و تیرہ پر موجود تھا۔اس فتوی مبارکہ کی کوئی اہمیت نہ جھتے ہوئے یہ کارر وائی کی گئی۔

(۲) ہرسال عیدگاہ کو نہ کے علاوہ جامع مسجد کو ٹہ ہیں عید کی نماز ادا کی جاتی ہے مولوی اسرار الحق وان کے ساتھیوں نے جامع مسجد کے دوسوقدم کے فاصلے پر اہل قریش صاحبان کی مسجد میں نماز عید ادا کرنے کا اعلان کیا اور اعلان کرایا کہ نماز ال انڈیا صدر مسلم متحدہ محاذیر ھائیگے اس سے صاف ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو مرعوب کر کے اپنا اقتدار قائم کرنے اور چندہ کمانے کے علاوہ کچھنیں۔ متولیان مسجد اہل قریش نے جدید عیدگاہ قائم کرنے سے انکار کردیا تو اٹ بیٹے بیس پھیس ساتھیوں کولیکرایک مکان میں نماز عید اداکی بیدمقام جامع مسجد اہل شہرکو ٹے سے قریب دوسوقدم پرتھا یہاں ان کی تفریق بازی کام نہ آئی۔

(۳) اگر کوئی سی عالم دین کی دوسرے مقام پر کوٹے میں تشریف لے آتے ہیں تو اس نام نہاد میرت کمیٹی کے اراکین مخالفت میں غلط افواہیں پھیلا کرلوگوں کو نخالفت پر تیار کر کے لوگوں کو علائے دین سے بدگمان کرتے ہیں ایسی حالت میں سنیت کے معاملات میں کافی نقصان پہنچا ہے تفریق ہیں المسلمین البسنت والجماعت و الجماعت سے مسلمانان کوٹے پریشان ہیں جلد از جلد تھم شرعی کا اظہار فر ما کر عندالناس مشکور ومنون ہوں۔ المستفتیان مسلمانان البسنت والجماعت کوٹے دا جستھان سام ایریل سام ۱۹۲۳ء

احقر العباد حافظ محمد ابرانهيم قريثي عبد الرزاق في عادالرحمن قادري رضوي من المحلق من المحتلفة من المحتلفة من المحتلفة من المحتلفة من المحتلفة المح

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

تفریق بین المسلمین کرنا شرعا جرم عظیم وممنوع و مذموم ہے قرآن وحدیث میں جا بجا اس کی مذمت وممانعت وارد ہے۔مندرجہ فی السوال حضرات ہے میں پچھواقف ہوں۔ مجھے امیز نہیں تھی کہالی خلاف شرع حرکت کریں ۔لہذا اگر فی الواقع ان سے بیغل صادر ہوا ہے اور اس پرکوئی شہادت شرع موجود ہے توانکا یہ فعل قابل عمل نہیں۔

که حدیث شریف میں ہے: لاطاعة لمن لم يطع الله۔ كه خلاف شرع میں كى كى اطاعت نہيں۔

ووسرى حديث شريف ميس م: الاطاعة الاحد في معصية الله \_

یعنی گناه میں کسی کی اطاعت نہیں۔

توان کے ماننے والوں کواس سے سبق لینا جائے پیر ظاہر ہے کہ قدیم جامع مسجد میں جمعہ قدیم عیرگاہ میں نمازعیدعرصہ دراز سے قائم ہےان کی بلاضرورت شرعی کے مخالفت شرعا جائز نہیں کہ ان میں جمعہ وعیدین کوسی پیشوائے دین یا اکثریت مسلمین کو نہنے قائم کیا ہوگا، تو جب ان میں کوئی نقص شرعی نہیں ہے تو ان کی مخالفت اور جدید جگہ امامت تفریق بین المسلمین ہے جس میں کسی مسلمان کوشر کت نہیں کرنی جاتو ان کی مخالفت اور جدید جگہ امامت تفریق بین المسلمین ہے جس میں کسی مسلمان کوشر کت نہیں کرنی جائے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب

محراجمل عفى عندالمفتى فى بلدة سنجل ٢٨ رذيقعده ١٩٨٢ء كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرّسة اجمل العلوم فى بلدة سننجل

(1+44)

مسئله

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں که زید کہتا ہے کہ خطبہ جمعہ صرف عربی میں ہونا جائے۔ بکر کہتا ہے کنہیں مقتضائے زمانہ یہی ہے کہ بعد عربی اس جگہ کی زبان میں خطبہ پڑھنا چاہئے تا کہ لوگ احکام شرعیہ سے واقف ہوں ، زید نے کہا کہ منشاء خطبہ حمد و ثنا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقد س میں بھی مجم وغیرہ فتح ہو چکے تھے لیکن حضور نے بھی وہاں کی زبان میں خطبہ کا حکم نہیں فرمایا۔ بکرنے کہا کہ حضور کے زمانہ میں قرآن کے اعراب کب لگے تھے۔ یہ با تمیں تو زمانہ سے تعلق رصی ہیں جس قدر زمانہ گذر ہے اس قدر کام بھی ہوئے۔ زید نے کہا کہ مجد دوقت اعلیٰ حضرت امام اللہ سنت مولا نا مولوی شاہ احمد رضا خال صاحب قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ملفوظات شریف میں ہو۔ بمر نے کہا کہ انھوں نے کیا دلیل کھی ہے۔ زید نے کہا کہ اولاتو بمی فرمایا ہے کہ خطبہ صرف عربی میں ہو۔ بمر نے کہا کہ انھوں نے کیا دلیل کھی ہے۔ زید نے کہا کہ اولاتو ملفوظات میں دلیل کا سوال ہی برکار ہے۔ ٹانیا میر سے لئے اعلیٰ حضرت کا بے دلیل فرمادینا ہی دلیل ہے کہ اتنا زبر دست محقق کوئی بات بے حقیق ہرگز نہیں لکھ سکتا ۔ اگر آپ کو دلائل ہی مطلوب ہوں تو اعلیٰ حضرت علیہ الرحمة کے فیض رسانیدہ بحدہ تعالیٰ بہت ہیں ان سے دریافت فرمالیجے ، وہ بحدہ تعالیٰ دلائل کے انبار لگادیں گے۔ بکر نے کہا کہ تم ہی دریافت کرولیکن جواب فقہ سے ہونا چا ہے ۔ اگر انھوں نے عقل سے شونس ٹھانس کر سے تاہد احضور سے التماس ہے کہ جواب شافی وکافی فرما کر عندا نڈروعند الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما جوروعند الناس مشکور ہوں فقط بینوتو جروا۔ وکافی فرما کرعندا نڈروعند الناس مشکور ہوں فقط بینوتو جروا۔ اللہ مشقتی ،عبد سیدالخلائق والبشر محمد ریاض آلحسن نیر جود ھیوری

الجواسسا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

قول زید قابل عمل اور موافق تحقیق ہے کہ غیر عربی میں خطبہ پڑھنا مکروہ وخلاف سنت متوارثہ ہے۔اس کی تائید میں اس وقت چندا مور پیش کرتا ہوں تا کہ مسئلہ کما حقہ واضح ہوجائے۔

امراوں۔زبان عربی کودیگرزبانوں پرایک خاص فضیلت حاصل ہے۔ فقہ کی مشہور کتاب ہدایہ

: - 0

ان لغة العرب لها من المزية ما ليس لغيرها . (هدايي ٨٢) بيتك زبان عربي كودين فضليت حاصل بيتك زبانو ل كوحاصل نبيل . حديث محمد مرفوع مين به كه حضور سيد عالم صلى الله تعالى عليه وسلم فرمات بين:

احبو العرب بالثلث فاني عربي و كلام الله عربي ولسان اهل الحنة عربي ـ (موضوعات كبير ۵۵)

تم عرب کوتین با توں کی وجہ ہے محبوب رکھوا کی ہی کہ میں عربی ہوں دوسرے یہ کہ کلام اللّٰدعر بی ہے تیسرے یہ کہ کلام اللّٰدعر بی ہے۔ ہے تیسرے یہ کہ اہل جنت کی زبان عربی ہے۔

اس حدیث شریف سے بیہ بات ثابت ہوگئی کہ زبان عربی کواس درجہ فضیلت حاصل ہے کہ اس کو

اہل جنت کی زبان بنادیا جائیگا۔

نیز یہ بھی ٹابت ہے کہ قبر میں میت ہے اسی زبان عربی میں سوال وجواب ہوگا۔ چنانچے علامہ جلال الدین سیوطی نے شرح الصدور میں نقل فرمایا۔

سئل الحافظ ابن حجر عن ذلك فقال ظاهر الحديث انه بالعربي \_

(شرح العدورص ٢١)

حافظ ابن حجر سے بیسوال کیا گیا کہ قبر میں میت سے کس زبان میں سوال وجواب ہو نگے فرمایا ظاہر صدیث سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ عربی میں ہو نگے۔ علامہ شامی نے ردالحتار میں نقل فرمایا۔

رائيت في الولو الحية في بحث التكبير بالفارسية ان التكبير عبادة الله تعالى والله تعالى والله تعالى لا يحب غير العربية ولهذا كان الدعاء بالعربية اقرب الى الاجابة قلا يقع غير ها من اللغات في الرضا والمحبة لها مو قع كلام العرب \_

## (شای جلداص ۲۹۵)

میں نے کتاب دلوالجیہ کی بحث تکبیر بالفارسیہ میں دیکھا کہ تکبیر اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ غیر عربی و تجوب نہیں رکھتا اسی لئے دعاء کا عربی زبان میں ہونا اجابت کے لئے قریب ترہے تو عربی کے سوااور زبانیں رضا و مجت میں کلام عربی جگہ پرواقع نہوں گی۔

ان عبارات سے صاف طور پر معلوم ہوگیا کہ زبان عربی کو باتی زبانوں پر ایک خاص نفیلت حاصل ہے کہ اس میں کلام الہی نازل ہوا بہی اہل جنت کی زبان ہوگی قبر میں سوال جواب اس میں ہوگا یہی زبان اللہ تعالیٰ کوزیادہ محبوب و پسندیدہ ہے۔ اس مضمون میں بکثر ت تصریحات نقل کی جاسمتی ہیں۔ امر دوم: جوعر بی زبان پر قادر ہے اس کا فاری یا اردو وغیرہ زبانوں میں قرائت کرنا اس میں حضرت امام محمد وامام ابویوسف رحمۃ اللہ علیما کا یہی ند ہب ہے کہ غیر عربی میں نماز اور غیر نماز میں قرائت جائز نہیں ہے اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میروی ہے کہ جائز ہے لیکن امام صاحب نے جائز نہیں ہے اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میروی ہے کہ جائز ہے لیکن امام صاحب نے ان دونوں حضرالت کے قول کی طرف رجوع فرمایا۔

رحمة الامة في اختلاف الائمه ميس إ-

قال ابو حنيفة ان شاء قرأ بالعربية وان شاء بالفارسية وقال ابو يو سف ومحمد ان

كان يحسن الفاتحة بالعربية لم يجزئه بغيرها \_ (رحمة الامصمم)

امام اعظم نے فرمایا اگر چاہے عربی میں قرات کرے اور اگر چاہے فارسی میں قرات کرے اور ا مام یوسف وا مام محد نے فر مایا اگر سور و فاتحه عربی میں خوب پڑھ سکتا ہے تو اس کوغیر عربی میں پڑھنا کفایت

علامه شعرانی میزان الشریعة میں فرماتے ہیں۔

ومن ذلك قول الامام ابي حنيفة انه ان شاء المصلى قرأ بالفاسية وان شاء قرأ بالعربية مع قول ابي يوسف ومحمد ان كان بحسن الفاتحة بالعربية لم يحزئه غيرها الي ان قال قال بعض اصحاب ابي حنيفة انه صح رجوعه الي قول صاحبيه \_

(میزان مصری جلداص ۱۳۳)

منجله ان کے امام اعظم کا بیقول ہے کہ نمازی اگر جا ہے فاری میں قر اُت کرے اور اگر چاہے عر بی میں قر اُت کرے مع امام ابو یوسف وامام محد کے اقوال کے کدا گرسورہ فاتحد عربی میں اچھی طرح پڑھ سكتا ہے تواس كوغير عربي ميں يره هنا كافي نه ہوگا يہاں تك كبعض احناف نے كہا كه صاحبين كے قول كى طرف امام صاحب کارجوع فرما ناصحت کو پہنچاہے۔

تفيراحرى ميں ہے۔

ابو يو سف ومحمد والشافعي فلم يجوزوا القرأة بالفارسية الا في حالة عدم القدرة على العربية بخالف ابي حنيفة فانه جوز ها في الحالين حجتهماهو وصف القرآن بـالـعـر بية فـي قوله تعالىٰ قرأنا عر بيا ( الى ان قال ) فينبغي ان لايجوز الا بلسان عربي وقد صحح رجوعه الى قولهما وعليه الاعتماد\_

(تفيراحري ٢٢٣)

امام ابو پوسف، امام محد، اور امام شافعی قر أت كوفارس میں جایز نہیں قرار دیتے ہیں مگر عربی میں قدرت نہ ہونے کی صورت میں برخلاف امام عظم کہوہ دونوں حالتوں میں جواز کے قائل تھے،صاحبین کی دلیل قرآن کاعربی زبان میں نزول ہے، لہذا سواعربی زبان کے جائز ہی نہ ہو۔اورصاحبین کے قول کی طرف امام اعظم کار جوع کرناصحت کو پہنچااوراس تول پراعماد ہے۔ ای طرح ہدایہ میں اس اختلاف کوذکر فرماتے ہوے حضرت امام کے رجوع کرنے کی تصریح

#### کرتے ہیں۔

ويروى رجوعه في اصل المسئلة الى قو لهما وعليه الاعمتاد\_

## (بداية جلداص١٨)

اور صاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کا اصل مسئلہ میں رجوع کرنا مروی ہے اور اس پر ناد ہے۔

تنویرالابصار و درمختار میں ہے۔

قرأ بها ( بالفارسية ) عاجزا فجائز اجماعا قيد القرأة بالعجز لان الاصحح رجوعه الى قولهما وعليه الفتوى \_

## (ازشامی جلداص ۳۳۹)

فاری میں بحالت عجز قر اُت کی تو با تفاق جائز ہے قر اُت میں عجز ہونے کی قیداس لئے زائد کی کہصاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کارجوع کرناضچے ہےاوراس پرفتو ہے۔

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ قول مفتی بہ صاحبین کا قول ہے اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع فر مایا بلکہ امام صاحب کا اصح قول ہی بیہ ہے کہ غیر عربی میں قر اُت جائز نہیں ہے۔

## تفسيراحدي ميں ہے:

. شم الاصح من قول ابى حنيفة ان نظم القرآن ركن لا زم فى صلوة حتى لا يجوز قرأة القرآن بغير العربية بغيرعذ روان كان قد اجاز بالعبارة الفارسية فى حالة العذر وذلك القرآن اسم للنظم والمعنى حميعا لاالمعنى فقط سواء كان فى الصلوة او غير هاوهو قوله ما وقد صحح انه رجع اليه ابو حنيفة وكيف لا يكون وقدو صف الله القرآن بكونه عربيا ولا يدرى ما قال ابو حنيفة او لا من عدم لزوم النظم العربي.

## (تفيراحدي ٢٩٢)

اصح قول امام اعظم میہ ہے کہ نظم ( لفظ ) قرآن نماز میں رکن لا زم ہے یہاں تک کہ بلا عذر غیر عربی میں قرآن کریم کی قراُت جائز نہیں ہے اگر چہ عذر کی حالت میں فارس عبارت کے ساتھ جائز رکھا اور بیاس لئے کہ قرآن نظم اور معنی دونوں کا نام ہے نہ فقط معنی کا برابر ہے کہ نماز میں ہویا غیر نماز میں اور یمی صاحبین کا قول ہے اور اس قول کی طرف امامکار جوع کرنا سیجے ہوا اور یہ کیونکر نہ ہوگا اللہ تعالیٰ نے قرآن كريم كوعر بى ہوئے كساتھ موصوف كيا ہاورامام اعظم نے جو بہلے عربی ظلم كے غيرالازم ہوئے کوفر مایا وہ نہیں جا نا گیا۔

مراقی الفلاح میں ہے:

ولا قرأته بها في الاصح في قول الامام الاعظم موافقة لهما لان القرآن اسم للنظم والمعنى - (طحطاوي ص ١٦٣)

اور نمازی کا فاری میں قر اُت کرناامام اعظم کے حجے قول میں جائز نہیں اور بیقول صاحبین کے قول کے موافق ہے اس کئے کہ قرآن نظم اور معنی دونوں کا نام ہے۔

طحطاوی میں اس کی شرح میں فرماتے ہیں۔

وعلىٰ هذاا لقول الفتوى (طحطاوي ص١٦٣)

ای قول پرفتو ہے:

ان عبارات سے نہایت واضح طور برثابت ہوگیا کہ بلا عذر زبان برقادر کے لئے سوائے عربی کے فارسی پاکسی اور زبان میں نماز اور غیرنماز میں قر اُت جائز نہیں یہی مفتی بہقول ہمارے ائمہ ثلا شہ ہے

ہے۔ امرسوم: تکبیرافتتاح تشمیہ ذکح اور نماز کے تمام ذکر ثنا تعوذ ، درود شریف ، دعاء ، تنجیج وغیرہ بیہ عنا سب چیزیں صاحبین کے نز دیک غیرعر بی میں اس وقت جائز ہیں کہ وہ عربی سے عاجز ہواورامام اعظم رحمة الله عليه كنزديك بيسب چيزي عربي برقادر موتے موئي بھي غيرعربي ميں جائز ہيں

مرابیمنن برابیس ہے۔

فان افتح الصلومة بالفارسية او قرأ فيها بالفارسية او ذبح وسمى بالفارسية وهو بحسن العربية اجزائه عند ابي حنيفة وقالا لايجوز به \_ (براي شخم ٨)

اگر فارسی ہے نماز شروع کی (یعنی تکبیر تحریمہ بزبان فاری کہہ کر شروع کی یا نماز میں فارس کے ساتھ قر اُت کی یا ذہیجہ برفاری میں سمید کہااوروہ عربی جانتا ہے تو امام صاحب کے زو یک اس کو کافی ہے اورصاحبین نے کہاا سے کافی تہیں۔

ردامختار میں ہے۔

اما صحة الشروع بالفارسية وكذ اجميع اذكار الصلوة فهي على الخلإف فعنده تصح الصلوة بها مطلقا خلا فالهما \_ (شَامى جلداص ٣٦٦)

کیکن بزبان فاری تکبیرتحریمه کهه کرنماز کے شروع ہوجانے کی صحت اورایسے ہی نماز کے سب ذکر بیسب ای خلاف پر ہیں کہ امام صاحب کے نز دیک مطلقا فاری سے نماز صحیح ہو جا ٹیگی بخلاف صاحبین کے کہان کے نز دیک صحیح نہ ہوگی۔

جو ہرہ نیرہ شرح قدوری میں ہے۔

ولو افتح بالفارسية وهويحسن العربية اجزاه عند ابي حنيفة ويكره عند هما لا يجزئه الا اذا كان لا يحسن العربيه. (چوېره نيره ص٠٥)

اگرنماز فاری میں شروع کی اوروہ عربی کو جانتا ہے تو امام صاحب کے نزدیک جائز مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک کافی نہیں مگر جب عربی کواچھی طرح نہ جانتا ہو۔

ان عبارات ہے معلوم ہو گیا کہ امام عظم علیہ الرحمۃ ان سب چیزوں کو بلا بحز غیر عربی میں جائز کہتے ہیں اور ان کے متعلق صاحبین کے قول کی طرف امام صاحب کا رجوع ثابت نہیں چنانچہ شامی میں ہے۔

انسا المنقول انه رجع الى قوله ما فى اشتراط القراة بالعربية الاعندالعجز وامامسئلة الشروع فلامذكور فى عامة الكتب حكاية الحلاف فيها بلاذكر رجوع اصلا - (شامى جلداص ١٣٠٠)

امام صاحب کاصاحبین کے قول کی طرف رجوع کرنا جومنقول ہے وہ بغیر بجزقر اُت کوعر بی کے ساتھ شرط کرنے میں ہے لیکن نماز کے شروع کرنے کا مسکہ عام کتابوں میں اس میں بھی ان کے مابین وہی اختلاف مذکور ہے اور رجوع کا ذکر بالکل نہیں ہے۔

لہٰذاامام اعظم علیہالرحمۃ کے نزدیک ان ہاتوں میں جواز ہی معتبر ہے لیکن یہ جواز بکراہت ہے جیسا کہ ابھی جو ہرہ نیرہ کی عبارت میں گذرااور طحطاوی حاشیہ مراقی الفلاح میں اس کراہت کو کراہت تحریمی قرار دیا۔

يصح الشروع عنده بغير العربية ولو كان قاد را عليه مع الكراهة التحريمة. (طحطاوي ص١٢٣) امام صاحب کے نزدیک نماز کاغیر عربی کے ساتھ شروع کرنا سی جاگر چدعربی پرقادر ہوم عاس بات کے کہ قادر کے لئے ایسا کرنا مکروہ تح میں ہے۔

شامی میں ہے۔

والنظاهر ان الصحة عنده لا تنفى الكراهة وقد صرحو ابها في الشروع واما بقية اذكار الصلو-ة فلم ار من صرح فيها بالكراهة سوى ما تقدم ولا يبعد ان يكون الدعاء بالفارسية مكروها تحريما في الصلوة وتنزيها خارجها \_

### (カリンのいか)

یے ظاہر بات ہے کہ امام صاحب کے نزدیک سیجے ہوجا نا ،اس کی کراہت کی نفی نہیں کرتا اس کی مسلم بات ہے کہ امام صاحب کے نزدیک سیجے ہوجا نا ،اس کی کراہت کی نفر تک مسلم شروع نماز میں میں نے کراہت کی تصریح مسلم نمیں دیکھی سواجومقدم ہو چکا اور بعید نہیں ہے کہ فاری کے ساتھ نماز میں مکروہ تحریمی ہو۔
میں مکروہ تیزیمی ہو۔

ان عبارات سے واضح ہوگیا کہ تکبیرا فتتاح ہتمیہ ذرئے ،اذ کارنماز ودعا وغیرہ کوعر بی زبان میں پر قادر ہو کرغیرع بی میں پڑھنا صاحبین کے نز دیک ناجائز اور امام اعظم علیہ الرحمہ کے نز دیک بعض مکروہ تحریحی میں پڑھنا تحریمی اور بعض مکروہ تنزیمی میں ۔ حاصل کلام ہے ہے کہ خطبہ کاعربی زبان پر قادر ہو کرغیرعر بی میں پڑھنا بھی صاحبین کے نز دیک ناجائز اور حصرت امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نز دیک بکراہت جائز ہے۔ ردا محتار میں ہے۔

لم يقيد الخطبة بكو نها بالعربية اكتفاء بماقدمه ، في باب صفة الصلوة من انها غير شرط ولو مع القدرة على العربية عنده خلافا لهما بحيث شرطاها الاعند العجز كالخلاف في الشروع في الصلوة \_ (شاع جلداص في الشروع في الصلوة \_ (شاع جلداص في الشروع في الصلوة \_

مصنف نے خطبہ کے عربی میں ہونے کی قید تہیں لگائی اس لئے کہ باب صفۃ الصلوۃ میں بیان گذر چکا کہ امام صاحب کے نزدیک عربی میں ہونا شرط نہیں اگر چہوہ عربی تا در نہ ہو بخلاف صاحبین کے کہ انھوں نے عربی کوشرط کیا ہے مگر بونت عجز کے اور بیخلاف نماز کے شروع کرنے کے اختلاف کی طرح ہے۔

ورمختار میں ہے۔

وعلى هذاالحلاف الحطبة مع اذكار الصلوة \_ (ردالمختار جلدا ص ٣٣٩) اورامام اعظم وصاحبين كااختلاف خطبه اورتمام نمازك اذكار كوغير عربي ميس پڑھنے كا ور فتلاف ہے۔

ہدایہ میں ہے۔والحطبة والنشهد علی هذا الحلاف ۔(ہدایی ۸۲)
خطبہاورتشہد کاغیر عربی میں پڑھنے کا حکم امام وصاحبین کے مابین ای طرح مختلف فیہ ہے
ان عبارات سے نہایت روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ عربی زبان پر باوجود قدرت کی غیر عربی
فاری اردووغیرہ زبانوں میں خطبہ پڑھنا صاحبین کے نزدیک نا جائز اور حضرت امام صاحب کے نزدیک
کراہت جائز ہے علاوہ بریں خطبہ کے غیر عربی اردو فاری وغیرہ میں ہمیشہ پڑھنے کی عادت کر لیے
اور موانع بھی ہیں۔

اول یہ ہے کہ زبان عربی کوا یک خاص فضیلت حاصل ہے کہ بیز بان اللہ تعالیٰ کی محبوب و پسند ہدا

- 2

حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی محبوب زبان اہل جنت کی زبان ہے، مرنے کے بعد کی زبان ہو جائیگی کلام اللہ واحادیث وفقہ وغیرہ تمام مذہبی کتابیں اصلاای زبان میں ہیں لہندای زبان میں ہیں لہندای زبان میں ہیں لہندای زبان میں خیب میں خطبہ کا ہونا زیادہ بہتر ہے مسلمان اپنی مذہبی ضروریات کے لئے هیقة عربی کا بہت محتاج ہے جب دنیوی ضرورت کے لئے انگریزی ہندی وغیرہ زبانیں کیھی جاتی ہیں۔ تو کیاد پی ضروریات کو اس درہ اہمیت نہیں ہندوؤں کو دیجھوکہ وہ ار دوکو چھوڑ کر ہندی زبان کا کس قدر رواج دے رہے ہیں اور آن مدعیان اسلام اپنی مذہبی زبان کومٹانے کی فکر میں ہیں آج اردو میں خطبہ پڑھنے کی کوشش ہورہی ہے تو کل معان اور دیگر عبادات میں بھی ہے جب کی العیاذ باللہ۔

دوم زبان اقدس اور دور صحابہ میں بکثرت بلا دعجم فتح ہوئے اور وہیں جمعے قائم ہوئے لیکن باوجودان کے احتیاج تعلیم کے خطبول کا ان کی عجمی زبان میں پڑھنا ثابت ہے

میزان الشریعة میں حضرت امام شعرانی فرماتے ہیں۔

فان الباب لم یفتحه الشارع فلیس لاحد ان یفتحه (میزان جلداصفی ۱۳۳۱) جودروازه شارع اسلام نیمیس کھولے۔ جودروازه شارع اسلام نیمیس کھولا ہے تک کہیں خطبہ کا غیرعربی میں یڑھنے کا اہتمام نہال

ہواتو آج اس سنت متوارثة اور طریق مسلمین کی بیوں مخالفت کی جائے۔

ہدایہ میں اس بحث میں تو بحالت عجز بھی بیتکم دیا گیا۔

يجوز عند العجز الا انه يصير مسيا لمخالفة السنةالمتوارثة \_

(بدایس ۸۲)

عربی سے عاجز ہوکر غیرعربی میں پڑھنا جائز ہے مگروہ سنت متوارثہ کی مخالفت کی وجہ سے گنہگار

- By

چہارم خطبہ عبادت اللی ہے اوراللہ تعالی غیر عربی کومحبوب نہیں رکھتا۔ لہذا خطبہ کا عربی میں ہونااولی ہوااور غیر عربی میں خلاف اولی۔

چنانچیشای میں ولوالجید کی بحث تکبیر بالفارسیة سے ناقل ہیں۔

ان التكبير عبادة الله تعالى والله تعالىٰ لا يحب غير العريبة \_

(شای جلداص۲۵)

تكبيرالله تعالى كاعبادت ہادرالله تعالی غیرعر بی کومحبوب نبیں رکھتا۔

پیچم: خطبہ میں قرائت قرآن سنت ہے اور اوائے سنت کے لئے کم از کم ایک آیۃ کی تلاوت تو رگا ۔ دانہ دیں مرمد رہ میں کہ تنہ ہی جب در دو

کی جائے گی۔ چنانچے شامی میں اس کی تصریح صاف موجود ہے۔

فالاخبار قد تواترت ان البني صلى الله تعالىٰ عليه وسلم \_

اس میں حدیثیں متواتر وار دہوچگیں ہیں کہ حضور سیدعالم صلّی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (بیہ جواب ناقص ہی دستیاب ہوا) فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الا

كتاب الفرائض

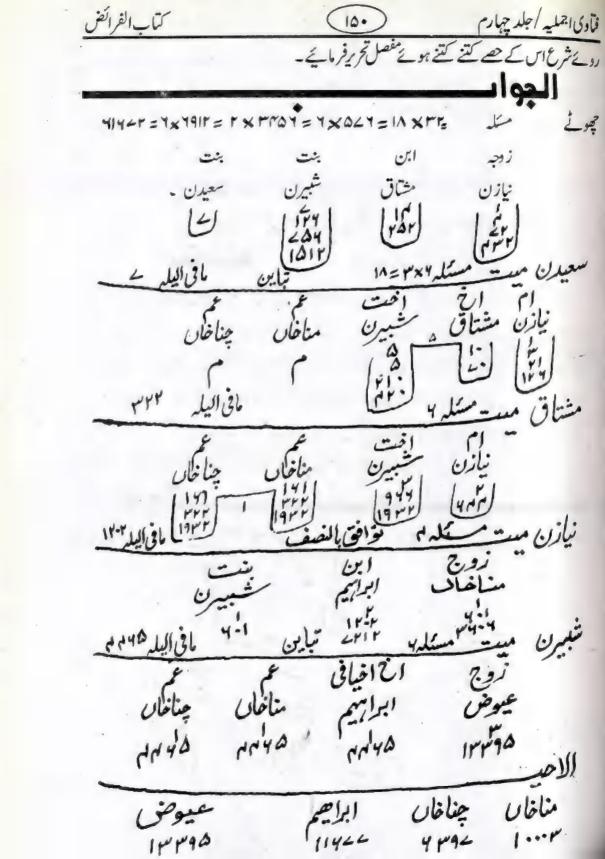
۱۹۸۱) باب المير اث (۱۰۲۳)

مسئله

ور شرکوچھوڑ ااور بعدہ مسماۃ اصغری کا انتقال ہوا۔اس نے ''جدفاسد' مسمی قدرت اللہ اور دو چپامسیاں ' ''تولا و بھولا'' ور شرچھوڑ ہے۔شرع شریف میں مسماۃ علیمن کا ترکہ کس طرح تقیسم ہوگا؟۔ بینوا تو جروا

الجواب

کیا فر ماتے ہیں علائے دین اس مسئلہ میں کہ سمی چھوٹے کا انتقال ہوااس نے ایک این ہول مهاة نیازن اور ایک لڑ کا مشاق اور دولڑ کی شبیرن وسعیدن جھوڑے۔ پھرمساۃ سعیدن کا انقال ہو اانھوں نے اپنی ماں نیاز ن اورا کیے اخ مشاق اورا کیے بہن بشیرن اور دو چیامنا خاں چنا خاں چھوڑ ہے۔ اوراس کے بعد سمی مشاق کا انقال ہوا اور اس نے اپنی ماں نیاز ن کوایک بہن شبیرن اور دو چیا مناخان و چناں خاں جھوڑے ۔اس کے بعد مسماۃ نیاز ن کا انقال ہوا۔اس نے اپنا خاوند منا خاں اور ایک لڑکا ابراہیم اورایک لڑکی شبیرن چھوڑ ہے پھراس کے بعدمسا ہ شبیرن کا انقال ہوا۔اس نے اپنا خاوندعیوش اورایک اخیانی بھائی ابراہیم اور دو چیا منا خاں و چنا خاں چھوڑے ۔اب دریافت طلب ہے امر ہے کہانہ



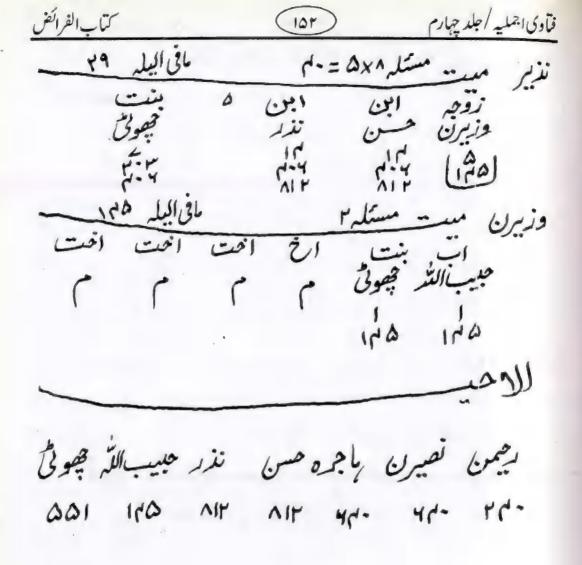
بعد تقدیم ما یحب علی الارث بشرط خلوازموالع ارث وانحصارور شدور ندکوررین وبشرط صدق بیان سائل ترکمسمی چھوٹے (۱۲۷۲) سہام پر منقسم ہوگا۔ مسمی منا خال کو (۱۳۰۰) سہام اور مسمی چنا خال کو (۱۳۳۹۵) بہام مسمی چنا خال کو (۱۳۳۹۵) بہام طبح ہیں۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مسئله (۱۰۲۱) ازملّه کگومرائے سنجل

کیا فرماتے ہیں علائے دین اس مسئلہ میں کہ رخیم اللہ کا انتقال ہوا۔اس نے دولڑ کے مسیت ونذیر چھوڑ ہے۔ پھر مسیت کا انتقال ہوا،اوراس نے ایک بیوی مساۃ رخیمن اور دولڑ کیاں نصیرن وہا جمہ اور ایک بھائی نذیر چھوڑ ہے۔ پھر نذیر کا انتقال ہوا نھوں نے ایک بیوی مساۃ وزیرین اور دولڑ کے حسن ونذیر اور ایک لڑکی مساۃ ونذیر اور ایک لڑکی مساۃ ونذیر اور ایک لڑکی مساۃ چھوٹی اور ایک لڑکی مساۃ چھوٹی اور ایک باپ مسمی جیب اللہ اور ایک بھائی اور تین بہنیں ورثہ چھوڑ ہے۔ اب دریا فت طلب سیام ہو نے تی ہیں؟۔ بینواوتو جروا

الجواب ابن ابن ابن مسئله ۱۳۰ مافی البله المسيت مسيت نذير المانا مافی البله المانا مافی البله المانا مافی البله المانا مسيت مسيت مسئله ۱۳ مسئله ۱۳



نحمده ونصلي على رسوله الكريم

بعد تقديم ما يحب على الارث بشرط ظوازموانع ارث وانحصارور تدور مذكورين وبشرط صدق بیان سائل تر کدرجیم الله کا (۳۸۴۰)سهام پر منقسم جوگا۔مساة رجیمن کو (۲۴۴)سهام اور باجره کو (۱۴۰) سبام اورمساة نصيرن كو (۱۲۰) سبام اورمسمي حسن كو (۸۱۲) سبام اورمسمي نذير كو (۸۱۲) سبام اورمساة چھوٹی کو (۵۵۱)سہام اورمسمی حبیب الله کو (۱۴۵) سہام پہو نیچتے ہیں ۔اور وزیران کی تینوں تبہنیں اور بھائی محروم ہیں۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبد محمدا جمل غفرله إلا ول، ناظم المدرسة اجمل ابعلوم في بلدة سننجل (1.47) ازقصبه چندوی ضلع مرادآیاد کیا فر مانتے ہیں علائے داین ومفتیان شرع مثنین اس مسئلہ میں کہ مسمى عظيم اللّه عرف بلي كاانتقال ہوااوراس نے ايك بيوى مسماة سكينه اور دولژ کے مسميان كفايت الله ورحمت الله اور دولڑ کیال ایک مساۃ مرادن اور دوسری مساۃ حچیوٹی ورثہ حچیوڑ ہے۔ پھر رحمت الله کا انتقال جوا۔ادراس نے ایک بیوی مسما ۃ بشرین اوراپنی والد ہمسماۃ سکینداور دولڑیاں مسماۃ تفسیرن ومسماۃ وحيدين اورا پناايك بھائى كفايت الله اور دوبهبيس مسما ة مرادن اورمسما ة حيجو ئى ورثه ميں حجوڑى بجرمسا ة سکینہ کا انتقال ہوااس نے ایک لڑ کا کفایت اللہ اور دولڑ کیاں مسماۃ مرادن اورمساۃ حجوثی ورثہ میں حچوڑے۔ پھر کفایت اللّٰہ کا انتقال ہوا۔اوراس نے اپنی ایک بیوی مسماۃ فریدن اور دو بہنیں مسماۃ مرادن اورمساۃ چوٹی ورشرمیں چھوڑے۔ پھرمساۃ مرادن کا انتقال ہوااوراس نے اپنا خاوندعبدالحق (جواس کا سلے بہنوئی تھا ) عبدالحق عرف سیرا اور دو تھتیجیاں مساۃ تفسیرن اورمساۃ وحیدن ورثہ حچھوڑے ۔اب دریافت طلب بیام ہے کہازروئے شرع مسمی عظیم اللّٰہ کا تر کہ کتنے حصوں پر منقسم ہوگا؟ \_ بینووتو جروا الجواد مسئلم ۸ × ۲ = ۱۸ × ۸ م = م - مع ۲ × م = ۱۲۹ × ۲ = ۲۳ ۲ ۱۸ × م = ۸ ۲ عسر ١ シャクリニアクリストレー

نحمده ونصلي على رسوله الكريم بعد تقديم ما يحب على الارث بشرط ظوازموانع ارث وانحصارور فدر مذكورين وبشرط صدق بیان سائل تر که منطیم الله کا (۲۷۲۸) سهام پر منقسم هوکر هرایک کو اس مقدار میں پہنچتے ہیں جس كتفصيل الاحياء كتحت مين مندرج ب-والله تعالى اعلم بالصواب-

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل،

فآوى اجمليه / جلد چهارم <u>المحمل غفر له الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل</u> العبرة المحمل العلوم في بلدة سنجل کیا فر ماتے ہیں علائے دین اس مسئلہ میں کہ سمی عبدالعلی کا انتقال ہواوراس نے دوبیٹیاں مساۃ بركت فاطمه دمساة نضدق فاطمه اور دوايرتي مساة حفيظه فاطمه دمساة حميده فاطمه اور دو تبيتيمسمي ايوب على ومسمی ابراہیم علی ور نہ میں چھوڑ ہے۔تو از روئے شرع شریف تر کہ عبدالعلی کا کس طرح تقتیم ہوگا۔ بنت ابن الاخ ابن الاخ بنت الابن بنت الابن بركت فاطمه، تقيدق فاطمه ايوب على ابراهيم على حفظ فاطمه حميد فاطمه بعد تقديم ما يجب على الارث بشرط خلو از موانع ارث وبشرط صدق بإن ساكل وانحصار ور نه در مذکورین تر که عبدالعلی کا چهرسهام پرتقسیم هوگا ۲٫۲۰ ربیروْں کواورایک ایک بھتیجوں کو پہنچتہ ہے۔ والثدتعالى اعلم بالصواب\_ مسئله (1+49) کیا فر ماتے جی علمائے دین ومفتیان شرع اس مسئلہ میں کہمسما ۃ الفت کا انتقال ہوااوروہ لا ولد تھی ،اس کا شوہراور والدین اس سے پہلے فوت ہو چکے ہیں ۔لہذااس نے اپنا وارث ایک بھائی پیر بخش اور حار بجتيج عبدالكريم ورحيم بخش وعبدالغني وكفايت حسين اورايك جيبجي مسماة بشيرن حجبوري لهذا دريافت طلب بیامرہے کہ سما ۃ الفت کے دارث کون کون ہیں؟۔ ابن الاخ بنت الاخ اينالاخ اخ ابن الاخ ابن الاخ كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمر اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

# (1.4.)

# مسئله

ایک شخص کی پہلی بیوی ہے دولڑ کے ہیں۔عرصہ بیں (۲۰)سال ہوا کہ اس شخص نے پہلی بیوی کو طلاق دیدی اور دوسرا نکاح کرلیا پہلی بیوی نے اپنا دین مہر وصول کرلیا۔اب اس شخص کا انتقال ہوگیا، دوسری بیوی ہے کوئی اولا دنہیں ہے جہارم دوسری بیوی کہ جس سے کوئی اولا دنہیں ہے چہارم

پانے کی مستحق ہے یا آ مھوال حصد پانے کی مستحق ہے؟۔فقط

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں جب بید دولڑ کے حیات ہیں تو میت کی جا ہے ایک بیوی ہو یازیادہ وہ آٹھوال حصہ بی یا بیگی ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب، ۔

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر مجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

#### (1.41)

## مسئله

بخدمت شریف جناب قبلہ حضرت مولینا بزرگوارصا حب مدظلہ العالی السلام علیم حضور والا (۱) فدوی کی دودادی تھیں پہلی دادی مے میرے والد بزرگوار نیز بڑے ابا اور دوسری دادی سے میرے چیاصا حب ہیں دوسری دادی پہلی دادی کی وفات کے بعد ذکاح میں آئیں۔ پہلی دادی کی وفات کے بعد داداصا حب مقروض ہو گئے لہذا انہوں نے دوسرا نکاح پڑھوا کرمکان مہر نامہ کھوا دیا تا کہ مکان قرض والوں کی نذر نہ ہو سکے اس طرح مکان نجے کا داداصا حب مکان چوڈ کرکرا ہے ووسری جگہ رہنے لگے وہاں ان کی شادی ہوئی نیز بچے بھی تقریباً چودہ پندرہ برس بعد جب کہ میرے والد بزرگوارصا حب کا انتقال ہو چکا چیاصا حب میرے پاس آئے اور مجھ سے کہا کہ رہنے کے لئے مکان کا بچھ حصہ دیدوجو مناسب جگہ ملنے پر خالی کر دیا جائےگا۔ میں نے ان کی بات پرکوئی اعتراض نہ کیا اور دہ مکان میں رہنے مناسب جگہ ملنے پر خالی کر دیا جائےگا۔ میں نے ان کی بات پرکوئی اعتراض نہ کیا اور دہ مکان میں رہنے لگے گر مکان خالی کر نا تو در کنار بچھ عرصہ بعد مجھے مندرجہ ذیل نوٹس ملا۔

(۱) میں نے جیاصاحب کی ۵۰۰ مسورو یے کی جائیداد پرنا جائز قبضہ کررکھا ہے۔

(۲)میرے والد ہزرگوارکورہنے کے لئے مکان کا کچھ حصداس لئے دیا گیا تھا کہ ہم چیاصاحب کے قریبی رشتہ دار ہیں ان کا کہناہے چونکہ ہم نے مکان کی مرمت وغیرہ ٹھیک طور سے نہیں کرائی اس لئے مکان غالی کر دیں۔

(۳) مكان چونكه دوسرى دادى كے مهر نامه ميں لكھا ہے اس لئے صرف مير سے بچپا صاحب ہى اس كے داحد مالك ہيں ۔اور وہ ہميشہ سے اس پر قابض ہيں ۔اب ميں حضور سے چند باتوں كى بابت شرى احكامات معلوم كرناچا ہونگا ايك بات ذہن شيں رہے مير سے بچپا صاحب حافظ ہيں۔

(۱)اگر کوئی حافظ اپنے کئے ہوئے وعدے کوفراموش کر دے شرعی احکامات جانتے ہوئے قانون کا غلط سہارالینا جاہے۔

(۲) ایپے سو تیلے بھائیوں کوصرف قریبی رشتہ دارٹہرا کر جائیداد کا واحد وارث بننے کا دعویٰ وائر کردے ـ

(۳) چودہ پندرہ برس دوسری جگہ سکونت اختیار کرنے کے باوجودیہ کہے ہمیشہ ہے اس مکان پر قابض ہیں حضورا گرمیرے جچاصا حب کی والدہ (میری دوسری دادی) کے مہر نامہ میں مکان درج ہے تو کیا میر سے والد بزرگوارصا حب کا اس میں کوئی حق نہیں رہتا۔ آخروہ بھی تو ان کی والدہ ہی کہلائیگی چاہے سوتیلی کیوں نہ ہوں۔

پھر داداصاحب کی وفات کے بعد وہی تو ان کی سر پرست تیس ۔ پھران کی جائیداد میں بیٹے کا حق محروم کیا جانا کیا معنیٰ رکھتا ہے۔ دوسری بات ہے ہے کہ داداصاحب کی موت کے وقت دادی صاحب نے مہر معاف کیا جوالیک ندہ بی اصول ہے۔ اس بات کے لئے میں گواہ بھی پیش کرسکتا ہوں وہ مستورات جو اس وقت موجود تھیں اوراب بھی زندہ ہیں۔ اب جب کہ مہر معاف ہوگیا تو پھر مرکان پرصرف دادی صاحب یا پچیاصاحب ہی کاحق کو نکر رہا حضوراب تک دو تین پیشی پڑ چکی ہیں اور آئندہ پیشی ۲۳ فروری ہے 190 کے یا بیچیاصاحب کے پاس مہر نامہ موجود ہے اور میرے پاس تحریری ایسے کوئی کاغذات نہیں جس سے مقدمہ میں آسانی پیدا کی جاسکے۔ اس لئے فدوی حضور سے دست بستہ التجا کرتا ہے کہ حضوراس کوا پی مقدمہ میں آسانی پیدا کی جاسکے۔ اس لئے فدوی حضور سے دست بستہ التجا کرتا ہے کہ حضوراس کوا پی نئیک وزریں ہدا تیوں سے نواز کر بندہ کومشکوریت کا موقد عنایت فرمایں گے میں نوازش ہوگی۔ فقط نیک وزریں ہدا تیوں سے نواز کر بندہ کومشکوریت کا موقد عنایت فرمایں گے میں نوازش ہوگی۔ فقط آپک وزریں میکر ک

# الجواد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں جب نور محر مرحوم نے بوقت نکاح نانی اپنی دوسری بیوی کے دین مہر میں اپنا مکان لکھ دیا تھا تو ظاہر ہے کہ وہ مکان نور محمد کی ملکیت سے خارج ہو گیا اور اس کی مالک یہی دوسری بیوی ہوگئی پھراگر بید دوسری بیوی نور محمد ہوگئی ہو تا سرکے تر کہ کا چوتھا حصہ نور محمد کو شوہر ہونے کی بناپر پہنچتا ہے اور اس صورت میں اس نور محمد کی پہلی بیوی کی اولا دبھی اس چوتھائی تر کہ میں بقدر خصص شرعی مقدار ہے اور اگر نور محمد کی موت کے بعد بید دوسری بیوی فوت ہوئی ہے تو اس صورت میں بیکل مکان تر کہ مادری میں صرف حافظ عبد العزیز کو پہنچتا ہے کہ یہی اس کا واحد وارث ہے لہذا شرعا اس مکان کا تنہا مالک یہی حافظ عبد العزیز قرار بیایا تو اس کا بید عوی شرعی وقانونی ہر حثیت سے سی موجہ ہوا۔ واللہ تعالی اعلم مالک یہی حافظ عبد العزیز قرار بیایا تو اس کا بید عوی شرعی وقانونی ہر حثیت سے سی موجہ ہوا۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب جمادی الاخری لا کے ایسے

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1.47)

# مسئله

كيافر مات بيعاء دين ومفتيان شرع متين درميان اس مسكله كه

مورے زید کی پہلی ہوی ہے ایک لڑکا ہے اس کے انتقال کے بعد زید نے عقد ٹانی کیا دوسری ہوی ہے تین لڑکے اور دولڑکیاں ہیں مورے زید کا پانتخال ہوگیا۔ اس نے اپنی حیات میں تین لڑکوں اور ایک لڑکی گی شادی کر دی تھی ایک لڑکی گا شادی بعد وفات زید ہوئی پہلی لڑکی مطلقہ ہوگئی ۔ چونکہ ورثاء میں اب علی دگی کا جھڑا ہے۔ اس لئے تقسیم تر کہ کا سوال پیدا ہوتا ہے زیورات ازقتم سونا چاندی پہلی مرحومہ بیوی۔ دوسری موجودہ بیوی۔ دونوں لڑکیوں اور تینوں بہوں کا ہے۔ مگرکوئی ایسا شہوت موجودہ بیوی۔ دونوں لڑکیوں اور تینوں بہوں کا ہے۔ مگرکوئی ایسا شہوت موجودہ بیوی۔ دونوں لڑکیوں اور تینوں بہوں کا ہے۔ مگرکوئی ایسا شہوت نور خیس ہے کہ زید نے کسی طریقہ پر ان کوزیورات دیئے تھے۔ اس لئے فر مایا جائے کہ ہرا ایک کے زیور کے بارے میں شری حکم کیا ہوگا تقسیم وراثت کے ترکہ میں کس کا زیور شامل ہوگا۔ اور کس کا نہیں؟ پہلی یوں کا لڑکا اپنی ماں کے زیورات کا تنہا حقد ار ہوگا یا نہیں؟ بینووتو جروا اے عظمی مدنپورہ جبینی نمبر ۸مور خد ۲۳ جنوری ہوگا گا۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

زیور کے متعلق ہرقوم کا عرف علحد ہ ہے مگر باوجوداس کے اکثر اقوام میں لڑکی کوجو باپ زیور دیا کرتا ہے تو اس کا مالک اسی لڑکی کو بنادیتا ہے۔اگر قوم زید کا بھی یہی عرف ہے تو اس کی لڑکیوں کے زیور میں اس کے در نہ کو کسی طرح کا کوئی حق حاصل نہیں ۔اورا گرزید نے زیور کالڑ کی کو مالک ہی نہیں بنایا نہاس کی قوم کے عرف میں لڑکی کوزیور کا مالک بنایا جاتا ہے بلکہ اسے عاربیۃ دیا جاتا ہے تو اس صورت میں لڑکی کا ایساز پوربھی یقیناتر کہزید میں شامل ہو جائےگا اور اس کے تمام ور شدحقدار بن جائمنگے اب باقی رہازید کااپنی ہر دوز وجات کو چڑھایا ہواز پوراورا پے لڑکوں کی ہیوں کو چڑھا ہواز پورتو اگر زید کی قوم کے عرف میں اس زیور کا بیبیوں کو مالک نہیں بنایا جاتا ہے بلکہ انہیں محض پہننے کے لئے وہ زیورعاریۂ ویا جاتا ہے اس صورت مین تو زید کی ہر دوز و جات اور نتینوں بہموں کا کل زیوراس کا تر کہ قرار دیا جائیگا اور وہ بفذر خصص شرعیہ ور شاکو مليگا اورا گران ميں سے ہرايك وزيد نے زيور چڑھاتے وقت ہى اس زيور کا مالك بناديا تھايازيد كى قوم کے عرف میں وہ زیور ملک زوجہ بی ، ، جا تا ہے تو اس صورت میں ان سب کا زیورتر کہ زید میں ہرگز ہرگز داخل نہیں ہوگا ۔پھراس صورت میں زید کی زوجہ اولیٰ کا زیوراس کی موت کے بعد بحق شوہری زید کو چوتھائی ملیگا اور باقی زیور کا حقداراس کا صرف لڑ کا ہوگا جواب میں مسئلہ کے ہر دو پہلو کے احکام بیان کر دیئے گئے ہیں ۔تو زید کا جیساعمل ہویا قوم زید کا جیسا عرف ہوای کےمطابق حکم پڑمل کیا جائے۔ پھر جو اس تفصیل کے بعد قصد أغلطي كريں اس كافتو ئى پر كوئى اثر نہیں ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب \_

٢٦رجب المرجب ١٧ ١١١١

كتبه : المعصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

کیا فر ماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسّلہ میں کہ زیدنے اپنی بیوی کے نام سے زید کو بیوی نے وکیل بھی نہیں بنایا تھاا یک قطعہ خالی زمیں خریدی اور شادی کے سولہ سال بعداس زمیں پر زید نے ایک مکان پختہ بلڈنگ بنایا اور جتنا سامان اس عمارت کے سلسلے میں خریدا گیاسب زیدنے اینے خرج اورائیے نام سے خریداعمارت بنجانے کے بعدمکان کرایہ پردیدیا گیااوراسکا کرایہزیدخودوصول کرتار با اوراس عمارت کا ساراخرچ گورنمنٹ کاٹیکس بھی ادا کر تار بااور کرایہ کی رسید زیدایے ہی نام ہے چھپی ہوئی رسیدیں کرایہ داروں کو دیتا رہا ہوی کے میکے والے بہت دنوں تک اپنی عمر زید ہی کے یہاں گذارتے رہے کچھ زمانہ کے بعداس کی بیوی کے میکے والے بہت دنوں کے بعدزید کے یہاں سے انے گھر چلے گئے اور پچھ عرصہ بعدزید کی بیوی بھی اپنے میلے چلی ٹئی اورسسرال ہے جب ٹئی توزید مبلغ اس نرار ( ۸ ۰۰۰ مع زیورنفذروپیه لیکر همراه گئی و بان جاگراس کا انتقال هوگیا۔ جب بیخبریهاں زیدکومعلوم ہوئی تو فوراً مسرال پہنچا اورا ہے نقدیات کا مطالبہ کیا جس میں تئیس ہزار کے زیورات تھے جس کا ثبوت بھی ہے مگراس مطالبہ پرزید کے ساتھ اس کے سسرال والے بری طرح پیش آئے اورزیدوا پس آگیا اس كے بعدزيد كے خسر صاحب انقال كر گئے۔

كتاب الفرائض

اوران کے مرجانے کے بعدان کے لڑکوں نے دعویٰ کر دیا تکہ بیرمکان ہمارا ہے اور بیر مقدمہ کورٹ میں تین سال ہے چل رہا ہے وہ لوگ مقدمہای سال سے لڑ رہے ہیں جوزید کی بیوی اپنے ہمراہ لے کے گئی تھی شادی ہے قبل زید کے سسرال والے بیحد غریب ومفلس متھے اور زید بی کے یہاں گذارہ کر تے تھےلہٰذا دریافت طلب امریہ ہے کہ از روئے شریعت مطہرہ مکان مذکورہ کا سیجے حقدارکون ہے صاف صاف براہ کرم شریعت کے حکم ہے مطلع فر مایا جائے۔ بینووتو جروا

المستفتى ، گوبرى مياں با ژى والا كرك روڈ مكان نمبرا كمر ہتى ضلع ۲۲ يرگنه بنگال

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں صرف خالی زمیں کی مالکہ تو زید کی بیوی قرار پائے گی ۔ پھر جب اس کا انقال ہوگیا تو اگر لا ولد مری ہے تو زید بحق شو ہری اس زمیں کے نصف کا حقد ارقر ارپایا۔اوراگراس نے اولا د جھوڑی تو جب بھی ہے چوتھائی زمیں کا حقدار بنا۔اب یا تی رہے زید کے سالے یعنی اس کی بیوی کے بھائی تو اس کے لا ولد ہونے کی صورت میں تو بھی نصف زمین کے حقدار شہرے اور اس کے اولا دہونے کی صورت میں اگر وہ صرف لڑ کیاں ہیں تو پیشو ہراورلڑ کیوں کے مابقی جھے کے حقد ار ہیں اورا گراولا دمیں کوئی لڑکا بھی ہے تو پھرییز میں کے کسی جھے کے حقدار نہیں ۔اب رہی اس زین پر تعمیر تو اس کا حقدار اور مالک صرف زید ہی ہے استقمیر میں اس کی بیوی کا کوئی حق ثابت نبیس ہوا تھا تو اس کے بیسا لے کسی طرح

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبد محمر الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

(1.47)

نحمده ونصلي على رسونه الكريم

کیا فر ماتے ہیں علاء دین شرع متین اس بارے میں کہایک شخص مسمیٰ جان عالم نے بگذاشتہ

ا یک لڑکی سمیہ نجمہ خاتون نابالغداورا یک ہمشیر حقیقی اورا یک برادرعلاقی (جود وسری ماں ہے ہے ) انقال کیا

اور جائیراد بائے متر و کہ مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) ایک قطعه مکان ر ہائثی اورایک قطعه زمیں پر تی لائق سکنه اور دوقطعات زمیں جمتح فه مقری

تین رو پیچے سالا نہ جس پرعملہ دوسروں کا آراستہ ہے جس میں خریداری خاص اور بقیہ موروثی علی العب ز بانی مرحوم کو حاصل ہوئی تھی ۔ (۲) آثات البیت ذاتی۔ (۳) کچھ ظروف \_اورنقر کی زیورات وغیرہ

لڑ کی نابالغہ کی شادی وجبیز کے لئے اپنی زندگی ہی میں مرحوم نے اپنی ہمشیر حقیقی کے پاس امانت ر کھو پاتھا

جواب بھی بالکل محفوظ ہے۔ ( ۲ )اینے بھانج مسمیٰ لیافت حسین کوجن کی والدہ کا انقال مرحوم **کے اور** 

ا پنے والد کے وقت ہی میں ہو گیا تا ( یعنی مجوب الارث ) کوایک قطعہ پر تی زمیں لائق سکنہ مذکورہ بالا دینا جا ہے تھے مگر مرحوم نے کوئی کا غذ وغیرہ قانونی طور پرنہیں لکھااور نہ وصیت ہی کر سکے اور اس **طرن** 

جائداد مذکورانہیں کے قبضہ و خل میں کے انتقال ہو گیا تھا۔ (۵) زوجتہ جان عالم مرحوم (یعنی والدہ دخر

نابالغه نجمه خاتون ) نے چونکہ سال قبل اپنے شوہر کی زندگی ہی میں بغیر ادائیگی دین مہرشرع گمذاشت من شو ہرایک دختر نابالغہ نجمہ خاتون اورایک بھائی حقیقی اور دوہمیشر وں کےانقال کیا تھا (۲) تمام جا کداد پر سولہ آنہ نام محمد جان عالم مرحوم کا مؤنسِل کار پوریشن اور سروے وغیرہ میں بلاشرکت دیگرے قبضہ ودخل

میں چلا آ رہا ہے جس کوعرصة میں سال کا ہوتا ہے کہ محمد جان عالم مرحوم کے والد مرحوم نے اپنی زندگی میں

ديديا نفارايي عالنول ميں حکم شرع کن کن لوگوں کا کتنا کتنا حصه تر که دغیره ہواامید که نمبروار بالنفصیل قر آن وحدیث اور کتب معتبرہ کے حوالہ ہے جواب تحریری عنایت فرما ئیں گے ۔ نہایت مؤ د بانہ دست بسة گذارش ہے کہ جلد سے جلد جولفافہ یہاں کے پیتہ کے ساتھ رکھ دیا گیا ہے اس میں ای کاغذیر جواب

تحريفر ماكر بوابسي ڈال روانا فرمادیں تا كھیل تھم ہوسكے فقط والسلام نورانی مسلم بنڈارنورمحمہ پیٹنہ

فأوى اجمليه اجلد چهارم

الجوأب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

صورت مسئولہ میں محمد جان عالم مرحوم نے اپنی حیات میں جس جس کو جو بچھ بطور ملک دیا تھا جیسے نابالغداڑ کی کو پچھ ظروف اور نقر کی زیورات وغیرہ شادی و جہیز تے لئے دیدئے تھے جواب تک پھوپھی

كتاب الفرائض

سے بابالعدر فی و پھر وف اور مراس ویورات ویرہ عاران ایرے سے ریہے سے اور بیات کے دیئے ہوئے کے پاس امانة محفوظ میں یا اور کسی کو جو کچھ دیا ہوجس کا شرعی شوت موجود ہوتو ایسے حیات کے دیئے ہوئے نقد مال، جائداد وغیرہ تو مرحوم کے اور ترکہ میں کسی طرح داخل ہی نہیں ہوسکتے کہ وہ قبل موت ہی مرحوم کی

نقد مال، جائداد وغیرہ تو مرحوم کے اور ترکہ میں کسی طرح داخل ہی ہیں ہوسکتے کہ وہ بل موت ہی مرحوم کی ملک ہے خارج ہو چکے تھے۔اور ترکہ میت کا وہ متر و کہ مال ہے جواس کامملوک ہواور حق غیر سے پاک ہو تواب مرحوم کا جس قدر بھی ترکہ ہے اب جا ہے وہ ازقتم نقدیا جائداد عروض ہویا اموال منقولہ ہویا غیر

واب مروع والم من مروع من و مدم اب على المورة الم المدي جو المرار و ما وي الموال الموالية المراث المعال الموالي الم منقوله جواس كامملوكه مال خاص مين" بعد تقدم ما يجب على الارث بشرط حلو از موالع ارث " وصدق بيان سائل وانحصار ورشدر مذكورين تو وهمر حوم كاكل تركه صرف دو حصول يمنقسم موكا نصف تو مرحوم

د معدق بیان سائل واحصار در ندور ند نور بی نو ده مرحوم کانگ مر که صرف دو تصول پر مسلم ہو کا نصف نو مرحوم کی لڑکی نجمہ خاتو ن کا ہے کہ قر آن کریم میں اللہ تعالی فر ما تا ہے:۔

وان كان واحدة فلهاا لنصف

یعنی اگرایک لڑکی ہوتو اس کوتر کہ کا نصف ہے اور دوسرا نصف مرحوم کی حقیقی ہمشیرہ کا ہے کہ صدیث شریف میں ہے " اجعلو الا حوات مع البنات عصبة " یعنی بیٹیوں کے ساتھ بہنوں کو عصب بنا

لوتو بٹی کو جونصف ملاوہ ذوی الفروض ہونے کی بناپر ملااور ہمشیرہ کو جونصف ملاوہ عصبہ ہونے کی وجہ سے ملا ۔ تو اس ہمشیرہ نے اپنی عصوبت کی بنا پر مابقی تر کہ لے لیا للہذا علاقی بھائی محروم ہو گیا کہ شرع کامشہور

قاعدہ ہے" الاقرب فا لا قرب" واللہ تعالی اعلم بالصواب ملے دی ہوں اور اخیافی بہن وہ کہ جنگی (۳) علاقی بہن وہ کہ جنگی (۳) علاقی بہن وہ کے جنگی ا

ر ۱) علاق من وہ ہے جہ باپ ہواور ہا کی بعدہ یدہ ہوں اور اسان وہ ہو کہ اسال میں ہوں اور اسان میں وہ کہ اسال کے ہواور باپ جداجدا ہوں۔اور زوجہ موطورہ وہ ہوی ہے کہ جس سے اسکا شوہر صحبت ووظی کر چکا ہو۔
کیم اگست ۱۹۵۸ء

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1.20)

مسئله

کیا فر ماتے ہیں علماء دین وحامیان شرع متین اس مسئلہ وراثت میں کہ مسماۃ منشاء بیگم کوان کے ما

الجواــــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

بعد تقذيم ما يجب على الارث وبشر ظ خلوازموا نع ارث وبشرط انحصار ورثه در مذكورين تركه منشابيم

کا (۳۳۲) سہام پرتقسیم ہو گا جس میں ہے سخادت بیگم کو (۱۳۴) سہام اور زوجہ محمود خاں کو (۳۲) سسہام اور دون محمود خال کو (۸۴) سہام اور محمود خال کی ہرسدلڑ کی کو (۴۲) سہام اور ستارہ بیگم کے لڑکے کے درب کر میں میں سیگ کا ان کی درب کر میں شدہ میں گائے سات اور میان میں اس کا میں اور میں کا میں اور میں کا می

کو(۲۸)سہام اورستارہ بیگم کی لڑ کی کو (۱۴)سہام شرعاد یے جا ٹینگے ۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

كيم رئيع الأخرر ١٣٤٨ ١٥

(1.24)

مسئله

عرض ہے کہ زید نے تقریباً ۱۵ سال ہوئے انقال کیا ملکیت میں ایک مکان کچھٹس پوش کچھ کھپر میل پوش چھوڑے اور وارث ۳ لڑکے اور ۴ لڑکیاں چھوڑیں لڑکیاں شادی شدہ اپنے اپنے گھر رہتی ہیں ۳ بھائی بڑے بھائی کا نام واحد نوران سے چھوٹے دولھا جان ان سے چھوٹے ننھے جان مشتر کہر ہے ہیں۔ لڑکے دولھا جان کا انتقال ہو گیا وہ لا ولد تھے چونکہ بٹوارہ مکان ہوانہیں تھا۔ بڑے واحد نوراور ننھ رہتے رہے اب بیلوگ آپس میں تقسیم کرنا چاہتے ہیں اس سلسلہ میں دو چار آ دمی اکٹھے ہوئے اس وقت چھوٹے بھائی ننھے نے ایک بھے نامہ رجٹری شدہ جوتقریباً نوسال ہوئے مرنے والے دولھا جان نے کیا ہوگا جو نتھے اور اس کی بیوی کے نام کرایا ہے مبلغ ایک صدرو پیم میں جس میں اس روپیہ گذشتہ کے اور بر وتت رجٹری مبلغ ہیں رویئے دیئے ہیں رجٹری میں اس طرح اندراج ہے پیش کیا اور کہا کہ اس رجٹری ہے جو بھائی نے کی ہے اس کے حصہ کا میں حقد ار ہوں چونکہ رجسڑی نیج نامہ کا حال آج تک بڑے بھائی واحدنور كومعلوم نهقها نهاس كي موجود گي ميں ہوا نه اس وقت تك پية تقااور نه مكان كا بنو اره ہوا تھاللہذااس صورت میں جب کہ بیع نامہ ہے اور اس وقت دو بھائی اور دو بہن جوموجود ہیں ۔از روئے شرع اس کا بواره کس طرح کیا جاوے جواب ہے مطلع کیا جاؤں فقط۔

شوکت علی یار چهفروش از بهیرهٔ ی ضلع بانس بریلی در بازار

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

زید کا مکان وتر که ۸سهام پرتقسیم کیا جا تا دو دوسهام تینوں لڑکوں کو دیا جا تا اور ایک ایک سهام دو نول اڑ کیوں کو دا جات اور دولھا جان نے جب اپنے حصہ کو اپنے بھائی ننھے کوفر وخت کر دیا ہے جس کا بیج نامد جسری شدہ موجود ہے تو اب دولھا جان کے حصہ کا نتھے ہی ما لک ہوگا۔ تو اب دوسہام واحد نور کواور چارسهام ننھے کواور ایک ایک سہام دونو لائر کیوں کوملیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب محمد اول غفرلہ

سوالات

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مرتاہے وہ ایک بیوی ایک بینجی تین بھانجے چار بھانجیاں چھوڑ تا ہے تقسیم درا ثت کیلئے حسب دستورمتندعلا ہے رجوع کیا مگر اتفاق کی بات کہ جواب جداگا نہ موصول ہو ئے لہذا استفتاء ہذا میں وہ سب صورتیں تحریر کر کے ورخواست ہے کہان میں جوصورت بہتر اور مفتی بہ ہواس کو مع دلائل متعین فرما کیں تا کہ کی قتم کی الجھن باتی ندر ہےاورآ خر فیصلہ شرعیہ قطعیہ پڑمل درآ مد کیا جا سکے۔ بینوا تو جروا۔

مورت(۱)مئلهم/مهم

رُوجِه بنت الاحْ \_ائن الاخت \_ابن الاخت \_ابن الاخت \_ بنت الاخت \_ بنت الاخت \_ بنت الاخت \_ نت الاخت \_ r./r 1./1

صورت(۲)مئله۴۱/۱۲

زوجه بنت الاخ ابن الاخت ابن الاخت ابن الاخت بنت الاخت بنت الاخت بنت الاخت بنت الاخت الاخت

ز وجه . بنت الاخ \_ ابن الاخت \_ ابن الاخت \_ ابن الاخت \_ بنت الاخت \_ بنت الاخت \_ بنت الاخت \_ بنت الاخت

# الجواد

یہلی صورت امام محدر حمد اللہ تعالی کے قول کے مطابق ہے جس کو اشہر الرواتین اور مفتے ہو لکھا ہے۔ سراجی میں ہے:

وان استووا في القرب وليس فيهم ولد عصبة او كان كلهم اولا د العصبات او كان استووا في القرب وليس فيهم ولد عصبة او كان كلهم اولا د العصبات وبعضهم اولا د اصحاب الفرائض فا بو يوسف رحمه الله تعالى يقسم الما ل على الاخوة والاخوات مع اعتبا رعد دا لفروع والجهات في الاصول فمااصاب كل فريق يقسم بين فروعهم ـ

اورشريفيه شرح مراجى شي عدول محمد رحمه الله تعالى اشهر الروايتيس عن ابى حنيفة فى جميع احكام ذوى الارحام وعليه الفتوى ومن هذا يعلم ما اشرنا اليه سابقامن ان قول ابى يو سف مروى عن ابى حنيفة ايضالكن روايته شاذة ليست فى قوة الشهرة مشل الرواية الا خرى وذكر بعضهم ان مشائخ بخارا اخذ وابقول ابى يوسف فى مسائل ذوى الارحام والحيض لانه ايسر على المفتى ـ

فأوى اجمليه اجلد جبارم اور دوسری صورت امام ابو یوسف رحمه الله تعالی کے قول کے مطابق ہے جس کو اسہل لکھا ہے۔ اور

سراجی کے حاشیہ میں محیط سے منقول ہے کہ مشائخ بخاراا مام ابو یوسف کے قول پر فتوی دیتے تھے۔ لہذا ہے صورت بھی سیج ہے اور روایت کتب کے مطابق ہے، مگر ترجیح حسب قواعد پہلی صورت کو ہے۔البتہ تيسري صورت كي نخريج خلاف اصول ہے اور خلاف قواعد ہے سيح خہيں فقط اورللہ تعالے اعلم بالصواب۔ دستخط مسعودا حمر عفاالله عنه دارالعلوم ديو بنديم اسم <u>۸۲ ه</u>-

اول جواب امام محررهمة الله عليه كے قول كے مطابق ہے اور ذوى الارحام كے مسائل ميں مفت

بقول امام محمرصا حب کا ہے۔ جناب مفتی مسعود احمہ نے جوعبارات نقل کی ہیں وہ کافی ہیں۔ سعيداحد عفي عنه مفتى مظاهرالعلوم سهار نبور \_ ١٥ ربيج الاول \_ ٦٨ جير\_

الجواب يحيح محمود حسن گنگو ہي نائب مفتى مدرسه مظاہر العلوم سہارانپور الجواب سيح \_سيداحم على سعيد نائب مفتى دارالعلوم ديوبند\_ الجواب سيح مجمراعز ازعلى عفي عنه

الجواب سيح \_ بنده منظورا حرعفی عنه سهار نپور مدرس مدرسه مظاهرالعلوم ۵ اربیج الثانی ۸۸ ہے۔ الجواء

حامد او مصليا ومسلما

تخر تنج سیجے ہےاسکوغلط کہنا نافہمی ۔سراجی کی جوعبارت نقل کی اس میں ''مسع اعتبار عدد الفروع والحهات في الاصول "موجود \_ كراين قل كي موتى عبارت كامطلب نه مجما \_ متوسط قابليت

كاطالب علم بھى الىي غلطى نەكر تاجيسى ان مدعيان علم وضل نے كى \_ والله تعالى اعلم بالصواب \_ كتبهالعبمعتصم بذيل النبي الامي عمرانعيمي المرادآ بادي غفرله الهادي\_

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

بسم الله الرحمين الرحيم \_ نحمده و نصلي على رسو له الكريم وعلى آله وصحبه

ال فرائض کے استفتا کے جواب میں مخرجین نے تین صور تیں لکھیں اور دیو بند وسہارن پور کے ا کا پر مفتیوں اور مدرسوں نے دوسری تخ تابج کو بھی سیجے قر اردیکر تخ تاج اول کوراجح کھرایا۔ تعجب ہوتا ہے کہ بیہ لوگ دیوبندی جماعت کے مابی ناز ذی علم مشہور ہیں۔ان کی ساری قوم ان کے فضل و کمال پرانتہائی فخر کیا کرتی ہے مگرانہوں نے غالبار ہم المفتی کا بھی مطالعہ ہیں کیا۔انہیں بیجی معلوم ہیں کہ فتوی کس قول پر دہا جاتا ہے،۔اگر فقہاء کی کتابوں پر زیادہ عبور نہیں تھا تو درمختار ہی دیکھے لیتے۔

العبكم والفتيابا لقول المرجوح جهل وحرق للاجماع \_ (شام مصرى ٥٢٢ ج ١)

اولا ۔لطف میہ ہے کہ بیدا کا برعلمائے دیو بندتخ تنج (۲) کوخود مرجوح کہتے ہیں۔اوراس پرفتو کی بھی دے رہے ہیں بیمجیب فقاہت ہے۔

ثانیا۔ بیمسلم کیمشائخ بخارانے قول امام ابو پوسف پرفتوی دیالیکن قول امام محرقوی تر اور مرب<mark>ح قا</mark> تو یہی قول قابل اخذ اور لاکق فتوی تھا۔

ردامختاريس بـ-:

الحاصل انه اذا كان لا حد القولين مرجع على الاحروثم صحع المشائخ كلا من القولين ينبغى ان يكون الما حوذ به ما كان له مرجع لان ذلك المرجع لم يزل بعد انتصحيح فببقى فيه زيادة قوة لم توجد في الاحر (روائح ارص اه ق ا) ثالثا جب صحيح وفتوى على اختلاف موتواس قول پرفتوى ديا جائے جومتون كموافق مو يو

اذا اختلف التصحيح والفتوى فالعمل بما وافق المتون اولى -(شاعص ١٥-٥١)

ای میں ہے۔ وینبغی ان یکون هذا عدم ذکر اهل المتون التصحیح والا فالحکم بما فی المتو ن کما لا یخفی لا نها صارت متو اترة۔ (شامی ۴۵ ج) اب متون کود کھے۔ ملتفی الا بحر میں صرف قول المام ابو یوسف کوذکر کیا اور قول امام محمر ذکر فرما کم آخر میں فرمایا۔

وبقول محمد يفتى (مجمع الانهرم مرى ص ١٤ ٢ ح ٣)

مراجی میں بھی قول امام محرکوذ کرکر کے آخر میں فرمایا۔ قبول محمد رحمه الله تعالی اشهر الرو اتین عن ابی حنیفة رحمه الله تعالی فی جمیع احکام ذوی الارحام وعلیه الفتوی (سراجي ص١١٧)

كثر الدقائق من بحد ان اتفقت الاصول في القسمه على الابدان والا فالعدد منهم و لوصف من بطن اختلف \_

اس متن میں تو قول امام ابو یوسف کا ذکر ہی نہیں کیا۔ان تین متون سے قول امام محمد کا اقوی اور مفتی به بونا ثابت ہوا تو متون کی تصریحات کے خلاف فتوی دینا کونبی فقاہت ہے۔ رابعا۔قول امام ابو یوسف حضرت امام اعظم سے بروایت شاذہ منقول ہے۔

روالحاري مر مدقوله وهما اى ابو حنيفة في رواية شاذة عنه وابو يو سف في قوله

الاخير\_

· شريفيه ميل هـ قـول ابـي يـوسف مروى عن ابي حنيفة رحمه الله ايضالكن روايته شادة عنه ليست في قوة الشهرة مثل الرواية الاخرى \_ (شريفيه ١٣٠٠)

لہذا حضرت امام اعظم کی مشہور تر روایت کے مقابلہ میں شاذہ روایت پر کس طرح فتوی دیا۔

یہ ساری گفتگواس بنا پر ہے کہ ان اکا برعلا ہے دیو بند نے اس دوسری تخ تن کو مرجوج تسلیم کرتے ہوئے اس پر فتوی صادر کر دیا۔ بالجملہ دوسر ہے تخ تن پر فتوی و تھم دینا جہل اور خرق اجماع ثابت ہوا۔ تو ان مدعیان علم کا تخ تن کر ۲) کی تائید کرنا کیسا غلط عل ہے اور قول مرحوج پر تھم دینا ہے جوشان مفتی سے بہت بعید ہے۔ اس طرح تخ تن (۱) کو ان اکا بر دیو بند کا آنکھیں بند کر کے تیجے کہدینا امزید جہالت بہت بعید ہے۔ اس طرح تخ تن (۱) کو ان اکا بر دیو بند کا آنکھیں بند کر کے تیجے کہدینا امزید جہالت ہے۔ معلوم ہوتا کہ آئیس مام ہے کوئی واسط ہی نہیں رہا۔ فقہ سے کوئی تعلق حاصل نہیں رہا۔ عربی عبارات کے حال کرنے کی اہلیت باقی نہیں رہی۔ خودا پنے کھے کو بھی نہیں تیجھتے۔ انہیں یہ معلوم نہیں کہ قول حضرت کے حال کرنے کی اہلیت باقی نہیں رہی۔ خودا پنے کھے کو بھی نہیں تیجھتے۔ انہیں یہ معلوم نہیں کہ قول حضرت

امام محمرعليه الرحمه كياب لبهذامين بهلي بهن مناسب مجهتا مول كهانبين قول امام محمد بتاديا جائه -سراجي مين ب: ومحمد يقسمه السمال على الاحوة والاحوات مع اعتبار عدد

الفروع الجهات في الاصول فما اصاب كل فريق يقسم بين فروعهم (سراجي ٢٨٠) شريفيه شرح سراجي مي " و كذلك محمد يا خذالصفة اى الذكورة والا نو ثة من الاصل حال القسمة عليه ويا خذ العددمن الفروع يعنى انه اذا قسم المال على الاصل يعتنر فيه صفة الذكورة والانوثة اللتي فيه ويعتبر ايضافيه عدد الفروع (شريفيه ص ١١٩) بررامتقي شرح المقي مين في وعند محمد تو خذ الصفة من الاصول او لا ويو خذ العدد من الفروع ثانيا بان يجعل الاصول متعدد ة لو فروعها متعدد ة عندالقسمة و يقسم المال على اول بطن وقع فيه الاختلاف بين الاصول في صفة الذكو رة والا نوثة فلو ترك بنت ابن بنت وابن بنت بنت فيقسم المال بين الاصلين في البطن الثاني اثلا ثا لان الاخلاف وقع هنا ك ثم يجعل الذكور طائفة علحدة ويجعل الانا ث طائفة عليحدة بعد القسمة بينهم للذكر كالا نثيين فيقسم نصيب كل طائفة منهما على اول بطن اختلف في الاصول بينهم للذكر كالا نثيين فيقسم نصيب كل طائفة منهما على اول بطن اختلف في الاصول

عینی شرح کنزالدقائق میں ہے '' وان لم یتفق صفة الاصول (فالعدد) ای فیعتبر العدد (منهم) ای من الفروع (والوصف من بطن) الذی (اختلف) فیقسم المال علی ذلك البطن فیعتبر عدد كل واحد من ذلك البطن بعد فروعه حتی جعل الذكر الذی فی ذلك البطن ذكو را بعدد فروعه و الا نثی الواحدة انا تا بعدد فروعها یعطی الفروع میراث الاصول واذا كمان فیهم بطون مختلفة یقسم المال علی اول بطن اختلف علی الصفة التى ذكرنا تم یجعل الذكور طائفة و الاناث طائفة بعد القسمة هما اصاب الذكور بجمع ویقسم علی اول بطن اختلف بعد ذلك و كذا ما اصاب الاناث و هكذا یعمل الی ان بیتهی الی الذین هم احیا ء و هذا قول محمد رحمه الله (عینی معری ۲۵۲۹۲۲)

یں ہی ہیں۔ لیکن بیسب عربی کی عبارات ہیں اگر بید معیان علم ان کو تبجھ لیتے تو ایسی فحش غلطی میں کیوں مبتلا ہوتے ۔لہذ اان کے لئے اردو کی عبارت بھی پیش کردوں اور وہ بھی مسلم پیشوا مولوی خرم علی ومولوی مجھ احسن نا نوتو کی صاحبان کی غایۃ الاوطار ترجمہ درمختار میں ہے۔

وفى الملتقى وبقول محمد يفتى سألت عمن تو فى وترك بنت شقيقة وابن و بنت شقيقة وابن و بنت شقيقة كيف تقسم فلا حبت بانهم قد شرطوا عددالفروع فى الاصول فحيئذ تصير الشقيقة كشقيقتيس فيقسم المال بينهما نصفين ثم يقسم نصف الشقيقه بين اولا دها اثلاثًا "

اور ملتقی میں ہے محمد رحمہ اللہ کے قول پر فتوی دیا جاتا ہے۔ مجھ ہے سوال ہوا اس میت کا مسّلہ کا جس نے اپنے سکتے بھائی کی بیٹی ااور سگی بہن کا ایک بیٹا ایک بیٹی چھوڑی اسکا تر کہ کیونکر تقسیم ہوگا۔ تو میں نے جواب دیا اس طرح کہ فقہانے شار فروع کا اصول میں شرط کیا ہے۔ یعنی اگر فرع متعدد ہوگی تو اصل

کوبھی متعدد قراردینگے۔ تواس وقت میں گی بہن دو گی بہنوں کے مائند ہوجا کیگی۔ یعنی اس واسطے کہ اس کی دوفرع ہیں ایک بیٹا ایک بیٹی ۔ تو مال متر و کہ میت کے سکے بھائی اور سکی بہن جو بمنز لہ دو بہنوں کے ہو گئی نصفانصنہ تقسم ہوگا۔ پھر سکی بہن کا نصف اس کی اولا دیس تین تہا کیاں ہو کر مقوم ہوگا۔ پہ جواب می ہونا نصف اس کی اولا دیس تین تہا کیاں ہو کر مقوم ہوگا۔ پہ جواب می ہوتا مجد کے قول پر۔ انکا ند جب بیہ ہے آگر فروع میں تعدد نہیں ہے تو فروع میں اصول کی ذکورت وانو شت کا اعتباد کرتے ہیں۔ اور اور اگر فروع میں تعدد ہو چنا نچھ ایک اصل کی دوفرع نذکر ہوں ، اور دوسری اصل کی دوفرع مونث ہوں اور تیسری اصل کی ایک ہی فرع ہوتو یہاں اصل کی صفت اور فرع میں جع کر یکھ تھا تو اصل کی متعدد قر اردین گے فرع کے تعدد کے سبب سے ۔ لیکن فرع کا وصف یعنی ذکورت وانو شت کا میں اعتبار نہ کرینگ تو بنا ہر اس قول کے چونکہ مسئلہ غذکور میں سکی بہن کے دوفرع ہیں۔ لہذ اسکی بہن کو دفرع ہیں۔ لہذ اسکی بہن کو میں ایک بہن کو دی ہوئی کہن کو کھوں کے خونکہ مسئلہ غذکور میں سکی بہن کے دوفرع ہیں۔ لہذ اسکی بہن کو حضف کو بین نہ یاں کر کے اس کی اولا دیش تقسیم کیں۔ دو تہا کیاں بیٹالیگا اور ایک تہائی بیٹی۔

(غاية الاوطار ص ١٠٥ج٩)

ان عبارات کا خلاصہ مضمون ہے ہے کہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک جب اصول صفت تذکیر وتا بیٹ میں مختلف ہوں تو پھر فروع کے عدد کا اعتبار اصول میں بھی کیا جائے گا۔ تو اصول کے جس مہلیطن میں صفت تذکیر وتا نبیث کا اختلاف ہے ای بطن کے ہر وارث پر بلخا ظاس کے عدد فروع کے مال تقسیم کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر اس بطن کا کوئی وارث مذکر ہے تو اسے اس عدد کے فروع کے اعتبار سے اس فدر مذکر شار کیا جائے گا۔ اوراگر اس بطن کا وارث مؤنث ہے تو اسے بھی اس کے عدد فروع کے اعتبار سے اس قدر مؤنث ثار کیا جائے گا۔ اوراگر اس بطن کا وارث مؤنث ہے تو اسے بھی اس کے عدد فروع کے اعتبار سے اس قدر مؤنث ثار کیا جائے گا۔ لہذا اس بطن کے ہر وارث کو اس کے فروع کے عدد کے لحاظ ہے دیا جائے گا۔ پھر مذکور ورثہ کو علیے دیا جائے گا۔ پھر مذکور ورثہ کو علیے دیا جائے گا۔ پھر ایک کے فروع کو اپنے اس کی میر اث دیدی جائے گی۔ جسکی ایک مثال عینی میں اور دوسری مثال عالی عالی اور وطار میں یہ تفصیل گزری۔ بالجملہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کی بنا پر بیا مور قابل لحاظ ہیں عالیۃ الا وطار میں یہ تفصیل گزری۔ بالجملہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کی بنا پر بیا مور قابل لحاظ ہیں عالیہ علیہ اللہ وطار میں یہ تفصیل گزری۔ بالجملہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کی بنا پر بیا مور قابل لحاظ ہیں عالیہ علیہ اللہ وطار میں یہ تفصیل گزری۔ بالجملہ حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کی بنا پر بیا مور قابل لحاظ ہیں

(٢) فروع كى تذكيروتا نيث كالحاظ اصول مين نبيس كياجا تا\_

(٣) اصول کے جس پہلے بطن میں تذکیروتا نبیث کا اختلافت ہوگا ہی بطن کے وارثوں پر مال

<sup>(</sup>۱) تذکیروتانیٹ کی صفت اصول میں دیکھی جاتی ہے۔

تقسيم كردياجائے گا۔

(4) تقسیم کے وقت اصول کوفر وع کے عدد کے موافق کرلیا جائے گا۔

(۵) اگرسہام اصول میں عدد فروع کے اعتبار سے کسر پڑے تو اس کی بلحاظ قواعد تھیج کردی

جا ميگي.

(۲) اس بطن کے اصول کے مذکر کا علیحدہ گروہ اور مونث کا علیحدہ گروہ بنالیا جائے گا۔

(2) فروع میں ہرایک کواینے اپنے اصل کی میراث دی جائے گای۔

(۸) ہراصل کے فرع میں مذکر کومونٹ کے دوگنادیا جائے۔

(٩) اگرفروع پراپنے اصل کی میراث میں کسر پڑنے تو اس کی بہقو اعدیجے تھیجے کر دی جائے گی۔

(۱۰)اگران ذوی الارحام کے ساتھ زوجین ہے کوئی ایک ہوتو اس کے سہام کوبھی ہرقواعد تھے

کے لحاظ سے ضرب دیجائے۔ تو مذہب امام محمد علیہ الرحمہ پران دس امور کا لحاظ ضروری ہے۔

تخ تخ (۱) کوامام محر کے قول کے مطابق کہتے۔اب ہم تخ تیج (۱) کی غلطیان دکھا کیں۔

پہا غلطیٰ یہ ہے کہ انہوں نے بطن اول میں بوقت تقسیم اصول کوعد دفر وع کے مطابق نہیں کیا۔ با وجود میکہ خودانہیں کی منقولہ عبارت سراجی میں بیالفاظ موجود ہیں۔

ومحمد رحمه الله تعالى يقسم المال على الاخوة والاخوات مع اعتبار عدد

الفروع -

توانہیں بیلازم تھا کہ بیدد کیھتے کہاخ کی فرع توالیک ہی بنت ہے۔تواخ تو متعدد نہیں ہوسکتا بلکہ ایک اخ ہی رہے گا۔اوراخت کے فروع تیں ابن اور جپار بنت ہیں تو سات عدد ہوئے۔تو گویااخت بھی سات عدد ہوئیں۔

دوسری غلطی میہ ہے کہ اس مسئلہ کے پہلیطن میں زوجہ کوا بیک سہام دیکر تین سہام ہاتی رہتے ہیں اور ہاتی وارث سات اخت اورا بیک اخ جو دواخت کی برابر ہے ۔ تو گو یا کل نواخت ہو ئیں اور تین سہام نو اخت پر بلا کسرتقسیم نہیں ہوتے ۔ تو ان مدعیان علم کی گخش غلطی میہ ہے کہ مسئلہ کی تصحیح نہیں گی ۔

تیسری غلطی ان مرعیان علم کی میہ ہے کہ اس بطن میں ان نو اخوات کے سہام کل تین ارباع میں ۔انہوں نے ان میں سے دوار باع اخ کودئے اورا یک ربع سات اخوات کودیا یعنی دوثلث اخ کو فاوی اجملیہ /جلد چہارم کاب الفرائض وے اورایک ثلث سات اخوات کو تو گویاان کے نزدیک اخ کو چودہ اخوات کی برابر ملا اور سیصر تے علطی

ہے۔ چوتھی غلطی اخت کواخ کا نصف ملتا ہے اوران مدعیان علم نے سات اخوات میں ہراخت کو حصہ اخ کا چود ہواں دیا۔ یہ سی مخش غلطی ہے۔

یا نچویں خلطی تخریج قول امام محمد کے خلاف ہے کہ اس میں عدد فروع کا اصول میں اعتبار نہیں کیا توا کا بر علماء دیو بند کا اس تخریج (۱) کوقول امام کے مطابق کہنا کیسی زبر دست غلطی ہے۔

اب باقی رہی تخ تج (۳) ہے بالکل سیح وصواب ہے۔اوراصول وتو اعد کے موافق ہے۔اورتول امام محد کے مطابق جومفتی بہ قول ہے۔ان اکا برعلاء دیو بند کا اس کو غلط کہنا اور خلاف اصول وقو اعد قر ار دینا خود ان کی لاعلمی و نافنہی ہے۔ اس تخ تبج (۳) کی تائید میں وہ تمام عبارات ہیں جو او پر منقول ہوئیں۔اور دس نمبر جوقول امام محمد کی تفصیل میں گزرے ان سب کا پورے طریقہ پر لحاظ اسی میں رکھا گیا اوراسی تخ تبج میں ذوی الارجام کو جو سہام دے گئے وہی سیح اور تو اعدے موافق ہیں۔لہذا اس تخ تبج پر محل کیا جائے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمل عفر له الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1.41\_1.4.1.29\_1.24\_1.24)

مسئله

کیا فر ماتے ہیں علمائے دین مسائل مذکور میں۔ میں میں میں تقدمیں لغ

(۱) زیدنے اپنے انتقال کے بعد اپنے تین نا بالغ لڑکے اور بیوی اور ماں باپ چھوڑے۔ زید کا کاروبار پر دلیں میں تھا۔ زیدنے اپنے مرنے سے چھ ماہ قبل اپنے بچوں کیواسطے پچھ تھان کپڑے کے بھیجے تھے لہذااس کپڑے میں زید کے ماں باپ کوشر عالیجھ فق بہو نچتا ہے یانہیں؟۔

(٢)زيدا پي زندگي ميں اپنے نابالغ بچوں كے نام سے بچھروپيد بينك ميں جمع كيا تھا جوزيد كائى

کمایا ہوا تھا الی صورت میں زید نگئے مال باپ کوشر عا مجھ حصہ یہو نچتا ہے یانہیں۔

(۳)زیدنے ایک دوسرے بینک میں اپنے نام ہے بھی روپیہ جمع کیا تھاوہ بھی اس کی کمائی کا تھا اس کی تقسیم کا بھی زید کے ماں باپ کوکوئی حق ہے یانہیں؟۔

(۴) زید نے اپنی شادی پر زوجہ کو اپنی خاص کمائی کے روپیہ سے پچھ زیورات پڑھائے تھے۔ اور پچھ زید کی زوجہ کے مال باپ کی جانب سے پڑھائے گئے تھے۔ پھر زید شادی کے پچھ عرصہ بعدان دوطر فیہ زیورات کورڈ واکر دوسری شکل میں زیورات بنواچکا۔ بعدانقال زیدان زیورات میں زید کے مال باپ کوشر عا پچھ حصہ پہونچتا ہے یانہیں؟۔

(۵) زید نے اپنی ہالغہ بہن کو دوزیورا پی خاص کمائی کے روپیہ سے بنواکر پہنادئے تھے، زید کی بہن ہالغہ بہن کو دوزیورا پی خاص کمائی کے روپیہ سے بنواکر پہنادئے تھے، زید کی بہن بالغہ تھی جو شادی ہے بل ہی زید کی موجودگی میں انقال ہو چکی ۔ بعد انقال کے زید اپنے دنوں زیور اپنی بیوی کولا کر دیدیتا ہے اور اپنی اس فدکورہ بہن کے انقال کے سال بھر بعد خود بھی انقال کر جاتے ہے ۔ لہذان دوں چیز دں میں بھی زید کے ماں باپ کوشر عاحصہ بہو پختا ہے یا نہیں ۔ جوشر ع شریف کا تھم ہو تخریفر مائے۔ بینوا تو جروا فقط خادم مظہر الحق از آنولہ۔

## الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱)۔زیدنے جو کپڑ اخاص اپنے بچوں کے لئے خریدااوران کے لیے بھیج بھی دیا تو یہ کپڑ اخاص ان بچو کی ملک ہے۔اس میں زید کے کسی وارث کو کسی طرح کاحق حاصل نہیں ہے۔شامی میں ہے۔ فان کان الاب اشتر فی صغرها او فی کبرها و سلم لها فی صحته فهو لها حاصة (شامی مصری صلا ۳۸۲) واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

(۲) زیدنے جورو پیداپی ملک سے خارج کردیا اوروہ اپنے بچوں کودیدیا اب چونکہ بچے نااہل سے اس لئے انہیں کے نام سے بینک میں جمع کر دیا تو اس رو پید کے مالک وہ بچے ہو گئے لہذا بیزید کا ترکنہیں بنا تو اس رو پید کے مالک وہ بچے ہو گئے لہذا بیزید کا ترکنہیں بنا تو اس رو پید میں ماں باپ کوکوئی حصنہیں ملیگا۔ کما ہوم صرح فی کتب الفقہ واللہ اعلم بالصواب (۳) بیرو پید جوزید ہی کے نام سے بینک میں جمع ہاں میں ماں باپ کو بحصہ شرعی لیعنی اس صورت مسئولہ میں ہرایک کو چھٹا چھٹا حصہ ملتا ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ جوزیورز وجہ کواس کے ماں باپ نے جہیز میں چڑھایا ہے وہ زوجہ کی ملک ہے۔

شامی میں ہے۔ کیل احد یعلم ان الجها ز للمرأة داوروه زيورجوزيدنے چر حايا ہے اگر ز وجہ کواسکا ما لک کر دیا ہے تو بیز پور بھی زوجہ کی ملک ہوجائےگا۔ جب تو ان ہر دوز پور میں زید کے ماں باپ کوکوئی حق حاصل نہیں ۔اوراگرزیدنے جوزیور چڑہایا تھااسکاز وجہ کو مالک نہیں بنایا بلکہ صرف پہنے کیلئے عاریة دیدیا تھاتو وہ زید کاتر کہ ہوجائےگا۔اس میں زید کے ماں باپ کووہی حصہ شرعی ملے گا۔واللہ تعالی اعلم

(۵) زیدنے اپنی بہن کوجوزیور بنوا کر دیدئے تھے اگر اس کو مالک بنادیا تھا جب تو وہ اخت زید کی ملک ہوگیا۔اس کے مرنے کے بعد وہ سب ور شد کاحق ہوگیا۔اگروہ بہن زید کے ماں باپ کی اولا و ہے توان ہر دوکواس میں حصہ شرعی کاحق حاصل ہے۔اوراگر زیدنے اس زیور کااپنی بہن کو مالک نہیں بنا یا تھا بلکہ محض پیننے کیلئے عاربیۃ دیدیا تھا تو اسکا ما لک زید ہی ہے۔اب زید نے اسکو بیوی کو دیدیا اگر بیوی کو انکاما لک بنادیا تو زوجه کی ملک ہو گیااس میں زید کے کسی وارث کوکوئی حق حاصل نہیں۔اورا گرزوجہ کو ما لک نہیں بنایا تھا تو وہ زید کے تر کہ میں داخل ہوگا۔اس میں اس کے ماں باپ کو حصہ شرعی ملے گا واللہ تعالى اعلم.

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1+1) کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک بزرگ کا آستانہ ہے۔خا ندانی سجادہ نشینی کے بعدد گر آ جنگ جلی آ رہی ہے۔ چنانچیز بدا پنے عہد میں اپنے بیٹے بکر کی موجودگی میں اپے پوتے عمرکوا بناولیعہد و جائشیں بقاعدہ منتخب کر کے اعلان کرتا ہے اور پھرزید کے انتقال کے بعدزید کا پو تاعمر سجادہ نشی کے فرائض کو ہارہ سال کی عمر ہے انجام دیتا جلا آ رہا ہے اور اب بکر کا دعوی ہے کہ مجوب الارث ہونے کی وجہ سے زید کے مزار کے چڑھاو ہے لیعنی چا دروغیرہ سے بھی زید کا پوتا عمر محروم ہے۔اور عمریہ کہتا ہے کہ جاکدا دمنقولہ وغیر منقولہ جو بوقت رحلت زیدنے چھوڑا ہے بیشک وہ متروکہ ہے اس میں میرا کوئی حق حصہ نہیں مگر مزار کا چڑھا وامتر و کہ نہیں ہے لھذا بحثیت ولی عہد ہونے کے چڑھا وا بانے کامستحق ہوں۔ ہاں اگر چڑھاوامتر د کہ قرار یائے تو مجوب الارث ہونے کی وجہ مے محروم ہوجاؤں گا۔تو پھرزید کے مریدین کے چڑھاوے میں محروم رکھا جاؤں کیکن اگر میرے باپ کے مریدین جا در

وغیرہ چرھا ٹمیں تو وہ مجھ کوملنا چاہئے لیکن بکر کا یہی کہنا ہے کہ مجوب الارث ہونے کی وجہ سے کسی حیثیت سے عمر حصہ پانے کامستی نہیں ہے۔ دریا فت طلب امریہ ہے کہ چڑھاوا متر دکہ ہے یا غیر متر دکہ؟۔اور زید کا پوتا عمر ولیعہد ہے وہ زید کے مزار کے چڑھاوے پانے کامستحق ہے یانہیں؟ جواب بحوالہ کتب عنا بت فرمائیں۔

المستفتى مولانامولوى سيدقطب الدين اشرفى كي محوجه مقدسه المستفتى مولانامولوى سيدقطب الدين اشرفى كي محود المرجب وكاله صلع فيض آباد

الجواـــــا

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

علم فرائض كاموضوع تركه ب- وموضوعه التركة شامي مصرى (ص ٢٩٩ ج/٥)

عاشية شريفه ميل مي: "اعلم ان الفرائض علم يعرف به مصارف تركة المتوفى وحقوقها ارثا وموضوعه التركة من حيث صرفها في مصارفها ارثا "

اورتر کہ لغت میں جمعنی متر وک کے ہے اور شرعامیت کا وہ مملو کہ متر وک مال ہے جس میں کسی غیز

جامع العلوم میں ہے۔

التركة فعلة من الترك بمعنى المتروك كالطلبة بمعنى المطلوب. وفي الشرع ما ل ترك الميت خاليا عن تعلق حق الغير بعينه. (جامع العلوم ٢٨٨ج/١)

روالخماريس من الاموال صافياعن (روالخماريس من الاموال صافياعن على عن الاموال من الاموال

عاشية شريفيه ميل مه: "التركة ما يترك الميت من مملوك شرعا كالاراضي المقبوضة والذهب والفضة مضر وبين او غير مضر وبين وغيرهما من مملوك مما يتعلق به حقوق الورثة"

ان عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ تر کہ شرع میں میت کا دہ مملوک مال ہے جواس نے بوقت موت چھوڑا ہے اور ناحق غیر کے تعلق سے خالی ہو۔اب وہ آراضیاں ہوں ، یا سونا چا ندی ہو، یا عروض اسباب ہوں۔ تو جومورث کی موت کے بعد حاصل ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ دہ تر کہ نہیں کہہ سکتے کہ نہ وہ میت کا فاوی اجملیہ / جلد چہارم کتاب الفرائض ملوک مال ہے ، نداسے وقت موت اس نے جیموڑ الے خدازید کے مزار کا چڑ ھاوا جا دروغیرہ ندزید کا مال

مملوک مال ہے، ندا ہے وقت موت اس نے بھوڑا۔ کھذازید کے مزار کا چڑ ھاوا جا درو غیرہ ندزید کا مال مملوک تھا، ندزید نے اسے وقت موت چھوڑا، تو اس پرتر کہ کی تعریف ہی صادق نہیں آتی ۔ تو آسمیں ارث سم طرح جارہی ہوگا۔ تو بکر کا اس میں عمر کو مجوب الارث قرار دینا اور اپنے آپ کومن حیث الفرائض حقدار ہونے کا دعوی کرنا غدر ہے اور قول عمر سے جے۔

عدار ہوسے ہاروں وہ معدول رہا ہوں مہا ہوں ہے۔ اور جب بکر کوعمر کا سجادہ اور ولیعبد ہو نا اور بقاعدہ مشاکخ جانشین ہوناتسلیم رہا اور حیات زید میں اور اس کے بعد بارہ سال تک اسکے تصرفات اور حقوق جانشینی پراعتراض نہ ہوا تو عمر کا مستحق وحقد ارہونا بکر کوعملاً خود ہی تسلیم ہے۔اب اتن مدت کے بعد اس کوغیر مستحق ثابت کرنے کی سعی کرنا شرعاً واخلا قانا

مناسب ہے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ۔ **کتب :** المعتصم بذیل سید کل نبی ومرسل ، الفقیر الی اللہ عز وجل ،

العبد محمد المجمل غفر له الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل

(1.1)

#### مسئله

کیافر ماتے ہیں علاء وین و مفتیان شرع متین اس مسلم میں کدزید وعمر دو بھائی ہیں ، اور شرکت میں کاشت کرتے ہیں ، زید وعمر نے چند شخصوں کو اجازت دی کہ ہماری کاشت کی زمین کوتقسیم کر دیا جائے۔ پنچایت نے حیثیت زمین کے حساب سے نصف نصف کر دیا ، موجودہ فصل خریف کو پنچائت نے زیدوعمر کی مساوی شرکت پر کر دیا ، اور رہیج کے لئے جدا جدا جو شنے اور بونے کے لئے کہد دیا ، قرعہ بھی پڑگیا، اس کے بعد حساب لگایا گیا تو زید کے حصہ پر رہیج کیلے چوہیں بیگھ نہ زمین عمر سے کم رہتی ہے۔ لہذا دریافت طلب امریہ ہے کہ ایس حالت میں زید اس چوہیں بیگھ کی فصل خریف عمر سے لے سکتا ہے یا نہیں ؟۔ شرع مطہرہ کا تھم مع نہیں؟۔ شرع مطہرہ کا تھم مع

## دلائل *كة كريفر* ما ياجائے۔ بينوا تو جروا۔ البور است

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

العصدة و تصدی علی رسون موریم صورت مسئولہ میں ہر بھائی نصف زمین کا حقدار ہے۔ ہرایک کی دوسرے کیلئے سی نصف کی رضا ظاہر ہے۔ اب بنچ سے تقسیم میں پیلطی ہوگئی کہ ایک کے پاس نصف سے زائد زمین پہنچ گئی تو بیزائد زمین اس کے لئے شرعا جائز نہیں۔ صديث المرابق على من الحد ارضا بغير حقها كان ان يحمل ترابها في المحشر (مشكوة شريف)

ر میں بغیر کسی ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فر مایا جس شخص نے زمین بغیر کسی حق کے لے لیا**تواں کو** یوم محشر اس کی ٹئی کے سریراٹھانے کی تکلیف دی جائے گیء۔

دوم ك حديث ميل بيالفاظ مجي وارد مين: شم يسطوقه البي يسوم البقيامة حتى يقضي بين

الناس \_

یعنی پھراس کے لیئے اس زمین کوطوق گلو کر دیا جائے گا آخرروز قیامت تک یہاں تک کہ سب لوگوں کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔

لہٰذاان دونوں کو ورجس کواس نصف سے ذا کد زمین پہونچی ہے خصوصیت سے پھر کسی پنچ کی طرف رجوع کرنا ضرور ک ہے۔ اور دوسرے کے قل سے طرف رجوع کرنا ضرور ک ہے، تا کہ ہرایک کواپنا اپنا حق سیح طور پرمل جائے۔اور دوسرے کے قل سے سبکدوش ہوجائے۔ادر قبامت کی ذلت اور رسوائی سے اپنے آپ کو بچالے۔فقط واللہ تعالی اعلم۔،

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد أجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مسئله

(1.1)

کیا فر ماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین اس مسلم میں کہ

ایک مکان جس کے زید وعمر مساوی مالک ہیں، چند اشخاص مہذب نے اس مکان کے کل سامان کوحتی الامکان پنج کت نے بحساب قیمت اور اجرت لگا کر مساوی نصف کر دیا، اس کے بعد قرعہ وُال دیا گیا۔ زید کے حصہ میں جو مکان آیا، وہ قیمت میں عمر کے مکان سے کم ہے جواس کی تعمیر میں صرف ہوئی تھی۔ لہذا دریافت طلب امریہ ہے کہ ایس حالت میں زید اس پنچا کت کے ذریع عمر سے اس کی قیمت لے سکتا ہے یانہیں۔ شرع مطہرہ کا کیا تھم ہے، مع ثبوت تحریر فرمایا جائے۔

الجواد

نحمده و نصلی علی رسوله الکریم ای صورت می حک مکان ویامان کی شیخ آن

اس صورت میں جبکہ مکان وسامان کی شرعی تقسیم بحساب قیمت مساوی طور پر نصف نصف ہو گی حیابئیے پنج نے سیچے طور پر نصف نصف تقسیم نہیں کی ،تو جس کا حصہ قیمت نصف سے کم ہے وہ یقیناً اپنے حق کا كتاب الفرائض فآدى اجمليه /جلدجهارم

فاوی اجملیہ اجلد چہارم <u>اسکی جہارم</u> مطالبہ کرسکتا ہے، دوسرااس کی حق تلفی فطعی نہ کرے، اور زائداز نصف سے اس کو نفع اٹھا نا شرعا جائز

بخاری شریف کی صدیث میں ہے:

من اخذ شيا بغير حقه حسف به يوم القيامة الى سبع ارضين (مشكوة شريف)

یعن حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا جس نے زمین کا ادنی حصہ بھی بغیرا پیے حق کے لیااس کوروز قیامت ساتویں زمین تک دھنسادیا جائے گا۔ بلاشبدایے حق جس طرح عمر ہے ممکن ہوشرعاً لے سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالی اعلم،

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفر له الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

یہاں ایک میسی آ دمی مرچکا ہے، اور اس کے خاندان کے لوگ بھے شجرہ کے اندر درج ہے جس کا نام اعجاز نور تھا، اور کئی لا کھروپیہ تجوری میں چھوڑا ہے۔ ایک چچانہیں بلکہ چچیرہ زندہ ہے،۔ اور ایک پڑریے چیا کہ ملادے۔اب صرف یہ یو چھناہے کہ بیر حصہ بڑے چیا کی اولا دکو ملے گا کہ اس چھوٹے چاکو ملے گا۔ میل دونوں چیرے۔ یانصف نصف ہوگا۔ زندہ چارآ دمی ہیں،جیسا کشجرہ کے اندر درج

ہے۔ یہاں نہتو کوئی قاضی ہے نہ کوئی مفتی ہے، غرض بالکل تاریکی میں ہے،سب لوگ کوئی کہتا ہے کہ صرف پکن کو ملے گا، وہ چیا ہے، کوئی کہتا ہے کہ بڑے چیا کی اولا دکو ملے گا، کوئی کہتا ہے کہ جار ہیں جار تھے ہول گے۔ یوں مسلد کلالہ کی رو سے اسکے باپ دادا کی پیدا کردہ نہیں ،اس کی خود کی خود کی پیدا کردہ جائدادور يدي إلى كاخيال م كه نصف نصف مونا جامي عرض جتنع منها تن بى باتيس معقول بات کوئی بھی نہیں ۔سب تم علم کی وجہ سے تار کی میں ہے۔

سائل محموعلى خان، فني پوردا كانه قائم منتج شلع فرخ آباد

۲۰رابریل ۲۵ء

نحمده ونصلي على رسوله الكريم بعد تقذيم مايجب على الارث وبشرط خلوازموانع ارث وبشرط صدق بيان سائل وانحصار وريثه در فآوى اجمليه /جلد چبارم العالم العرائع

ندکورین کل ترکہ سمی بکن کوملتا ہے،۔ جواعجاز نور کے باپ کے چچا کالڑکا ہے۔ تو بیرمیت اعجاز نور سے پر نسبت جمیداور عظیم کے زیادہ قریب ہے۔ کہوہ دونوں میت کے باپ کے چچا کے بوتے ہیں تو وہ دونوں پرنسبت بکن کے میت سے بعید ہوئے ، لہذا حمید وعظیم ترکہ میت سے محروم ہیں۔ کہ فقہ کا قاعدہ کلیہ الاقرب فالاقرب ۔ تو اب اعجاز نور کاکل ترکہ سمی بکن کو ملے گا۔ فقط۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ ۱۸۸ رمضان ۷۵ھ

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عزوجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مسئله (۱۰۸۱)

کیا فرماتے ہیں علائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ متوفیہ لا ولد زید کی چھٹی ہوئی متوفیہ نے دونوں مکانوں کورہن کردیا تا ہوی تھی متوفیہ نے دونوں مکانوں کورہن کردیا تا رہی تھی متوفیہ نے دونوں مکانوں کورہن کردیا تا رہی شدہ مکانوں کو زید نے چھڑا کرای کے نام پھر کردیا زید کی تیسری ہوی سے صرف ایک اولا دہو گی ہو نہری چوتھی ہوی سے ایک ٹرکا تھاوہ متوفیہ سے قبل انتقال کر گیااس کے چاراولا دیں دولا کے اور کیاں موجود جی ۔ زید کی پانچویں ہوی سے ایک ٹرکا تھا متوفیہ ندکور سے قبل انتقال کر گیااس کی پانچویں کے دولا کیاں موجود جیں ۔ متوفیہ ندکور سے قبل انتقال کر گیااس کی پانچویں کے انتقال کے ہیں ۔ متوفیہ ندکور کا ایک خالد زاد بھائی تھا عقیدہ رافضی رکھتا تھا متوفیہ ندکور سے قبل انتقال کر گیا اور اس کے ایک ٹرکا تھاوہ بھی متوفیہ کے قبل ہی گزرگیا تھا لاڑ کے کی تین اولا دیں ایک ٹرکا تھاوہ بھی متوفیہ کے قبل ہی گزرگیا تھا لاڑ کے کی تین اولا دیں ایک ٹرکا کیاں اور اس کے ایک ٹرکا تھاوہ بھی متوفیہ کے قبل ہی گزرگیا تھا لاڑ کے کی تین اولا دیں ایک ٹرکا کو دولا کیاں اور اس کے ایک ٹرکا تھاوہ بھی متوفیہ کے آئے کری طور پرامام بارہ گھر بنوائے تھے اور فرنچی متوفیہ ندکور پہلے عقیدہ رافضی رکھی تھی گرزید کے گھر آنے کری طور پرامام بارہ گھر بنوائے تھے اور فرنچی کا فیار کو دیو ہا کہ کون ہیں ۔ بینوا تو جروا

المستفتى نيازاحمد رضوى متجد بزرييه

الجواـــــا

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم جبزید کی بیوی چھٹی لاولد فوت ہوئی اور وہ سی البذ ہبتھی اور اس کے ورثہ نسبیہ سبرانضی فاوی اجملیہ / جلد چہارم کابناپرمحروم الارث قرار پائیں گے۔ تواب اس متوفیہ کاتر کہ

ياد يا\_

چانچ درمقاریس ہے:وما فضل عن فرض احد الزوجین یرد علیه ۔

روالحتاريس ب: انه يرد عليها في زماننا

اشاہ والظائر میں ہے:و كذا مافيضل بعد فرض احدالزوجين يرد عليه بناء على انه ليس

في زماننا بيت المال لانهم لايضعونه موضعه ملحصا

سراجی میں تحت ثم بیت المال کے ہے :عند المتاحرین برد علی الزو حین لفقد بیت المال واللہ تعالی اعلم بالصواب ارمضان المبارک ۱۳۵۸ ه

كتب : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنتجل

كتاب الردوالمناظره



#### المسئله (۱۰۹۲ ۱۰۹۱ ۱۰۹۰ ۱۰۸۹ ۱۰۸۸ ۱۰۸۷ مسئله

(11--\_1-99\_1-91\_1-92\_1-97\_1-90

بسم الله الرحمن الرحيم

بتاریخ ۱۲۸ر سے الاول ۱۳۵۷ ه کو جناب چودهری مقصود علی خال صاحب کے توسط سے مفتی ابوذرصاحب کی و شخطی ایک تحریر کرده قسط سوالات کا بغرض جوابات اس فقیر کوموصول ہوئی ، اس تحریر میں مفتی جی نے اینے آپ کوسائل کی صورت میں پیش کیا ہے، اور ضمن سوالات میں سلسلہ گفتگوشروع کیا ہ،اورایی قابلیت علمی اور جذبات قلبی کی ترجمانی کی ہے،لین اہل فہم پریہ بات پوشیدہ ہیں ہے کہ سائل مخلف حیثیات کے ہوتے ہیں ،ایک ایساسائل ہوتا ہے جو واقعی لاعلم اور نا واقف اور خالی الذہن ہوتا ہے ادروہ جواب سے ازالہ جہل اور حصول علم جا ہتا ہے۔لہذاایسے سائل کے جواب میں مجیب تحقیقی جواب مخقرالفاظ میں پیش کردینا کافی سمجھتا ہے۔ ایک ایباسائل ہوتا ہے جس کواینے سوال کے جواب کا پچھلم اوتا ہے لیکن اسے کوئی شبہ وشک واقع ہوگیا ہے تو اسے محض اطمینان قلب اور مزید تفصیل و تحقیق سوال مے مقصود ہوتی ہے تو مجیب ایسے سائل کے جواب میں کافی عبارات بہت سے استدلالات پیش کر کے مبسوط گفتگوا ورمفصل بحث كرتا ہے اور اس كے سوال كى غرض كو باحسن وجوہ بورا كرديتا ہے۔ايك سائل وہ اوتا ہے جواینے دعوے براس قدر جزم ویقین رکھتا ہے کہ اگراس کے دعوے کے خلاف آفتاب سے زیادہ روتن طور پردلائل و برا بین بھی قائم کردے جائیں تو بھی براہ تعصب وعناد تسلیم نہ کرے اور اپنے ای باطل عقیدے پر جمار ہے تواسے سائل کا سوال نہ حصول علم کے لئے ہوتا ہے اور نہ اظمینان قلب اور طلب تحقیق كاغرض سے موتا ہے بلكه يا تو اي حصول شهرت ووجامت \_ يا اپنے اظهار علم وفضل \_ ياعوام كومغالطه وفريب ميں ڈالنے۔ يااپ معتقدين پراپنااقتدار باقى رکھنے يامقابل كوشكت وعاجر كرنے ، يااپ غلط عقیدہ پر پردہ ڈالنے وغیرہ اغراض کی بنا پرسوال ہوتا ہے۔ بیسائل مجیب بننے کی تو لیا فت نہیں رکھتا کہ اس ملاعلی قاری شیخ عبدالحق محدث دہلوی ۔حضرت مولا نا شاہ محمد عبدالعزیز محدث دہلوی۔حضرت مولا نا شاہ محمد عبدالعزیز محدث دہلوی۔ حضرت مولا نا شاہ محمد عبدالعزیز محدث دہلوی۔ طلال الدین سیوطی ۔حضرت مولا نا محکمات محلال الدین سیوطی ۔حضرت مولا نا نظام الدین لکھنوی ۔ بحرالعلوم عبدالعلی لکھنوی ۔حضرت علامہ عبدالحی لکھنوی ۔حضرت مولا نا محمد قاسم صاحب محدث کنگوہی ۔حضرت ولی الله۔مولا نا محمد قاسم صاحب محدث نانوتوی ۔ان علاء سے ہراک عالم محتمد ہے یانہیں اور ان میں سے ہراک عالم کی جملہ تصانیف معتمد ہیں نہیں ہ

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

پہلے سائل ان مذکورین کی نسبت اپنے عقیدے کا اظہار کرے کہ وہ ان کی جملہ تصانف اور کل اقوال اور ہر کلام کوختی جانتا مانتا ہے یانہیں ، یا بعض کو مانتا ہے اور بعض کونہیں ، اور جن بعض کونہیں مانتا وہ کیا گیا اور کس مرتبہ غلط پر ہیں ، اور اس مرتبہ غلط کے مرتکب کا شرع میں کیا تھم ہے ، ہم سے جب سوال اول میں قرآن وحدیث کی سند طلب کی گئی ہے تو پھر ان مذکورین کی نسبت سوال کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ اول میں قرآن وحدیث کی سند طلب کی گئی ہے تو پھر ان مذکورین کی نسبت سوال کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ ان میں اکثر تو علاء تھے ، کیا سائل جملہ اصحاب رسول صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے بھی جملہ اقوال مانے کا ملتزم ہے ، اپنے عقیدے کا تو بیان کرے۔

كتبه: المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل سوال ممبر (۳)

ابتدائے اسلام سے ١٣٥٧ ه تک کی تصانف کتب کثیرہ کہ جولفظالفظامعتد ہوں بیان فرما تیں

## الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

الیی فہرست اگر تیار کی جائے تو سالہا سال میں تیار ہو اور کتب خانے بھر جائیں ،ایک عالم کیا صد ہا تصانیف مرتب کردے اور اگر ہوسکے تو دکھائے ،معلوم ہوتا ہے کہ سائل کو کسی ہیپتال میں کھیر کھانے کی ضرورت واقع ہور ہی ہے۔ المعنصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عزوجل، العبرمجمدا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

غنية العالبين لفظالفظا معتمد بي أنهيس؟ حضرت ابوحنيفه، حضرت شافعي ،حضرت ما لك، حضرت احمر، مجتهدین اراجه میں سے ہرایک کا ہرایک قول معتد ہے یانہیں؟ اوران میں سے ہرایک کی تصنیف لفظا لفظامعمد بن يالميس؟\_

الجواد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

غنیة الطالبین میں بد مذہبوں کے تصرفات ہوئے ہیں، اصل کتاب معتبر اور بد مذہبوں کے تقرفات واعاق باطل ۔حفرت ائمہ اربعہ کے جملہ اقوال جوان کے اپنے وضع کئے ہوئے قواعد کے مطابق قابل قبوں ہوں ہراک کے مقلدین کوسب شلیم ہیں۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

سوال تمبر (۵)و (۲)

شررن عقا ئدسفی ۔شرح عقا ئدجلالی۔ حاشیہ شرح عقا ئدجلالی از ملانظام لکھنوی۔شرح مواقف۔ شرح مقاصد \_تمهيدابوشكوراتهمي \_اعتقاد نامه جامي \_يحيل الايمان \_حديقة كليم سائي \_اصول الايمان \_ حسن العقیدہ ۔ بستان المحد ثین ۔تخدا ثناعشر بیہ۔ازالۃ الغین ۔ازالۃ الخفا۔ان کتب میں ہے ہرایک کتاب لفظاً لفظاً معتمد ہے یانہیں؟ ہدایہ۔ قاضی خال، فتح القدیرے عنایہ ۔ نہایہ ۔ کفایہ ۔ برجندی شرح الیاس-شرح وقابیہ۔مخضر وقابیہ۔ کنزالد قائق۔ قد وری۔ مدیہ۔ اعصی ۔ کبیری خلاصہ کیدانی۔شرح خلاصه کیدانی - حلبی -عدة الرعایة - استیجابی عینی قسطلانی هردوشرح بخاری شریف- عینی شرح كنزالد قائق متخلص الحقائق شرح كنزالد قائق - بحرالرائق - درمخار - حماديه - عماديه - خزانة المقيين - فآوى مطالب المومنين \_ فآوى سراجيه \_ فقاوى سلطانيه \_ بهادر خانيه \_ فقاوى عالمكيرى \_ نساب الصباب الا شباه والنظائر حموى \_شرح الا شباه والنظائر \_ان كتب مين هرايك كتاب لفظالفظامعتمد بين يانهيس \_

الجواــــ

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

کیاسائل نے بیتمام کتابیں دیکھی ہیں،اس کے پاس موجود ہیں، تحقاوی جسکااملاتائے فو قانیہ ہے،اورردالحقار جس کااملا خائے فو قانیہ ہے ہے،یہ دونوں کتابیں بھی سائل کے کتب خانہ میں موجود ہیں، یا اور کسی کے کتب خانہ میں موجود ہیں، یا اور کسی کے کتب خانہ میں اختصار سے کام ہیں، یا اور کسی کے کتب خانہ میں نظر پڑی ہیں، کتابوں کی فہرست میں سائل نے بہت ہی اختصار سے کا لیا ہے، قواعد بغدادی، تشریح المحروف، بچو دکا کھیل،ان میں ہے کسی کا ذکر خدآ یا،ابتدائی کتابوں میں سے تو راحت یہ میں فراموش کیس،اورانتہائی کتابوں میں کتب الہید کو بھول گیا، جن میں قرآن کریم ۔تورات یہ خرورات در بور مے ایف وغیرہ ۔ا ہے سوالات سے ضرور سائل کا فاضل و فا جل ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ۔انجیل ۔زبور ۔صحائف و غیرہ ۔ا ہے۔۔والات سے ضرور سائل کا فاضل و فا جل ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ۔انجیل ۔زبور ۔صحائف و غیرہ ۔ا ہے۔۔انتہ میں بذیل سیدکل نبی و مرسل ،الفقیر الی اللہ عزوج کی العبر محمد المحمل غفر لہ الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل العبر محمد المحمل غفر لہ الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل

سوال بمبر (2)

خلافت حضرت ابو بكررضى الله تعالى عنه باعتبار بيعت المل حل وعقد كامله ہے يانہيں؟ ،خلافت حضرت عمرضى الله تعالى عنه باعتبار بيعت المل حل وعقد كامله ہے يانہيں؟ ۔خلافت حضرت عمان غنى رضى الله تعالى عنه باعتبار الله على رضى الله تعالى عنه باعتبار الله حلى وعقد كامل ہے يانہيں؟ ،خلافت حضرت على رضى الله تعالى عنه باعتبار الله حلى وعقد كامل ہے يانہيں؟ ۔

الجوأب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

بيسب خلافتين حقدرشيده <del>بين</del>-

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

سوال نمبر(۸)

آگر کوئی مخص حضرت ابو بکر رضی الله تعالی عنه کی بیعت خلادنت نه کرے یہاں تک که وہ خود وفات پا جائے ، یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت ہوجائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی شخص حضرت عمر رضی الله تعالی عنہ سے بیعت خلافت نه کرے یہاں تک کہ وہ خود وفات یا جائے یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت

المما كتاب الردوالمناظره فآوى اجمليه /جلد چهارم ہوجائے تو اس کا کیا حکم ہے؟ اگر کوئی حضرت عثمان رضی اللہ تعالی عند کے بیعت خلافت نہ کرے یہاں تك كهوه خود وفات بإجائے يا خليفه اس دار فاني سے رخصت جوجائے اس كاكياتكم ہے؟ اگر كوئي شخص حضرت علی رضی اللّٰہ تعالیٰ عنہ کی بیعت خلافت نہ کرے یہاں تک کہ وہ خود وفات یا جائے یا خلیفہ اس دار فانی سے رخصت ہوجائے تواس کا کیا تھم ہے؟۔ الجواس

نحمده ونصلي على رسوله الكريم اگر وفت وجوب بیعت میں بغیر کسی مانع کے بے عذر شرعی بیعت نہ کرے تو خاطی و قابل گرفت

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل عفر له الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

قرآن شریف کی جمله وه تفاسیر کهازامل سنت و جماعت میں وه سب لفظالفظامعتمد ہیں یانہیں۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

تفاسیر معتمدہ سب معتبر ہیں ،سائل کوسوال کرنے سے قبل تفسیر کے معنی کا ذہن میں رکھنا ضروری

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل، الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمر الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

تقلية خص احكام سبعه ميں سے كيا حكم ركھتى ہے؟ اس كى كيادليل ہے اور احكام سبعه كيا كيا ہيں؟ -

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

تفہیم سوال بذمه سائل ،تقلید شخص سے اس کی کیا مراد ہے، اور شخصی کی تقلید کس قتم کی ہے اور کیا فائدہ دیتی ہے، تقلیدنوی اور جنسی کونی ہوتی ہے، سائل اینے مدعی کواچھی طرح واضح کمرے۔

تک لعن ہوتی رہی یانہیں؟ اور کس کے حکم ہے؟ ان حضرات پرلعن کرنے والے اور لعن کا حکم دینے والے

نحمده ونصلي على رسوله الكريم اب بھی ہوتی ہے خارجیوں کامعمول ہے۔اہلسدت ہمیشہ سے ان کا ادب کرتے آئے ہیں اور ان كى عزت وعظمت فرض اعظم جانع بين،ان كى الفت ومحبت ايمان كى الهم علامت سجحت بين،ان مين ے کسی کی طرف لعن یا جوازلعن کی نسبت غلط اور باطل ہے اور سائل کامحض افتر ااور بہتان ہے۔ لعنة الله

على الكاذبين ـ

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمل عفر له الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

سوال تمبر (۱۳)

جمله احاديث شريفه صحاح ستهشريفه لا كُق عمل واعتقادين يانهين؟ -

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

منسوخ وغیرمنسوخ ۔ مؤول وغیرمؤول ۔ متشابہ دخفی ۔ مشکل ومجمل کسی کی کوئی تفصیل نہیں ، سب کے لئے ایک حکم دریافت کرنا جنون اور بیہودانہ سوال ہے بلکہ اس سے بھی بدیز۔

كتب : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

سوال تمبر (۱۲)

کیا فرض کے مقام پر واجب اور واجب کے مقام پر فرض بولا جاسکتا ہے یانہیں؟ اور اس کا کیا ثبوت ہے؟۔

السائل ابوذر ٢٣٠ جون ٢٧٥

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

یا ایا ہی سوال ہے جیسے کوئی کہے بھس باز غدمیں کیا کیا لکھا ہے، اس کا یہی جواب ہوگا کہ وہ شخص اس کو پڑھے، یہاں سائل نے بھی ایسا ہی سوال کیا ہے، سائل کو چاہئے کہ کتب اصول کے لئے قواعد مقرر ہیں تو معلوم ہوجائے گا کہ اطلاقات حقیق بھی ہوتے ہیں اور مجازی بھی، اور ہرایک کے لئے قواعد مقرر سجن اللہ، یہ بھی کوئی مناظر انہ سوال ہے، معمولی طالب علم اس کوجائے ہیں،

بحداللہ تعالی سائل کے تمام سوالات کے اصول مناظرہ کے اعتبار سے نہایت مکمل اور کافی جوابات کھدیئے گئے ،لیکن ان سوالات کی بھیک سے سائل کے کاستہ غربال صفت میں کیا جمع ہوگا اور سائل کے خدجب واعتقادیات کا پردہ کب اٹھیگا اور عامۃ اسلمین کوکیا فائدہ پہنچےگا ۔لہذا میں اس وقت سائل کے مذہب واعتقادیات کا پردہ کب اٹھیگا اور عامۃ اسلمین کوکیا فائدہ پہنچےگا ۔لہذا میں اس وقت

ایک سو(۱۰۰) سوالات پلیش کرتا ہوں جن کے جوابات سے بیسار سے اختلافی مسائل ہی حل ہوجا کیں گے اور ہر خض کو پتہ چل جائے گا کہ ہمار سے اہل سنت و جماعت کا فد جب ومسلک کتنا تو ی اور کیسا مرل ہے اور وہ افراط وتفریط سے کس قد رابعید ہے، اور مفتی جی کا فد جب تفضیلیت نہیں بلکہ رفض وشیعت کتنا غلط اور باطل ہے اور کیے پر مکر فریب دلائل سے مزین ہے، اور کس قد رافتر اپر دازی اور بہتان طرازی پر پی ہے اور اس کے ساتھ ہی ہی معلوم ہوجائے گا کہ مجان اہل بیت کرام صرف ہم اہلسدت و جماعت ہی جوابات ہیں ۔ اور بید وشمنان حضرات اہل بیت کرام اور نافر مان خاندان آل رسول ہیں ۔ کاش کہ مفتی جی جوابات کی ہمت کریں اور اسی سلسلۂ گفتگو کو جاری رکھیں تو ہر منصف طبیعت کوئی و باطل کا فرق آفتاب سے زیادہ کی ہمت کریں اور اسی سلسلۂ گفتگو کو جاری رکھیں تو ہر منصف طبیعت کوئی و باطل کا فرق آفتاب سے زیادہ و شنطور پر معلوم ہوگا۔ و اللہ یہدی من یشاء الی صراط مستقیم ۔

(١)مفتى جي آپ لاندېب بين يااپناكوئي ندېب ركھتے بين؟ ـ

(۲)اگرآپ کوئی مٰدہب رکھتے ہیں تو وہ مٰدہب اہل سنت و جماعت کے مٰدہب کے موافق ہے اپخالف؟۔

(۳) اگرآپ مذہب اہل سنت و جماعت کے مذہب کے مخالف ہیں تو اپنے اس مذہب کا معہ دلائل اظہار کیجئے ؟۔

(۱۳۵۸) اگرآپ کا ند به اہل سنت و جماعت کے ند بہب کے بالکل موافق ہے تو یہ صاف تحریر سیجئے کہ آپ بنابردعوی اہل سنت ہونے کے روافض پر کیا تھم لگاتے ہیں اور تفضیلیوں کو کیسا جانتے ہیں؟۔ (۲) اور اہل سنت نے ان پر کیا کیا احکام صا در فر مائے ہیں؟۔

(۱۲۵) آپ روافض اور تفضیلیوں کے عقا ئداور مسائل اور اقوال واستدلالات کوحق اور سی اور سی اور سی اور سی اور سی جانتے ہیں یاغلط و باطل ، بر تقدیر ثانی ان کی غلطی صرف حد گمراہی تک پینچی ہے یااس سے متجاوز ہوکر کفرو شرک تک پہنچ جاتے ہیں؟۔

(۱۰)وہ اکابر فرقہ وہابیہ دیوبندیہ جن کی علاء عرب دعجم نے بالا تفاق ایسی تکفیر کی ہے کہ جوال کے کفر میں شک کرے وہ بھی کا فر ہے جن فتاووں کا مجموعہ۔''حسام الحرمین اور الصوارم الہندیہ'' ہے آپ ان فتو وں کوحق وسیح جانتے ہیں یانہیں؟۔

(۱۱) کیا قرآن کریم کا ہرا کی تھم بلا اشٹناءمنسوخات آپ کے نز دیک قابل عمل اور لائق استناد ہیں؟۔

فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره (۱۲) جو تھم کثرت احادیث ضعاف سے ثابت ہووہ قابل عمل ہے یانہیں؟۔ (۱۳) آپ جملہ صحابہ کے جملہ اقوال مانتے ہیں یانہیں؟۔ (۱۵ تا ۱۵) اجماع امت ہے جو تھم ثابت ہو وہ قطعی ہے یانہیں؟ برتقدیر اول اس کا مخالف ومطر کا فربے دین ہے یانہیں؟۔ (١٦) ابل باطل كى مخالفت اجماع المست كے لئے قادح ہے يانبيس؟\_ (4/) قیاس کیا صرف مجتهدین ہی کا ججت ودلیل شرعی ہے یا ہرکس وناکس کا بھی ؟۔ (۱۹۲۱۸) قرآن واحادیث کی تصریحات کے موجود ہوتے ہوئے اس کے خلاف کوئی حکم محض ایٰ رائے ہے دینایا غیر معتبر ذرائع پراعتاد کر کے حکم قرآنی کی مخالفت کرنا گمرای اور کفر ہے یانہیں؟۔ (۲۰) سلف وخلف کے کثیراقوال واعتقادیات کاا نکار کرنا ہے دینی اور صلال ہے یانہیں؟۔ (۲۱) کتب احادیث کی وہ کون کون تی کتابیں ہیں جن کی جملہ روایات لفظا لفظا آپ کو بے عذر لىلىم ہوں ان كى ايك فہرست بيش سيجئے ؟ ـ (۲۲) كتب عقائد كى وه كون كون مى كتابيں ہيں جنكو آپ لفظا فقا حق جانتے ہيں ان كتب كى ايك فهرست بيش سيحيّ ؟\_ (۲۳) جس مسئلہاورعقبیہ ہے کےالفاظ بحبسہا وبعینہا وبترا کیبہا الموجودہ قر آن وحدیث میں نہ ہول توان کا آپ کے نز دیک کیا تھم ہے؟۔ (۲۴) کتب تفاسیر میں وہ کون کون تی کتابیں ہیں جن کوآپ لفظالفظالشلیم کرتے ہیں؟۔ (۲۸ تا ۲۸) آپ نے سوال نمبر ۲ دومیں جن علاء کے نام تحریر کئے ہیں آپ ان کی جملہ تصانیف اور جمله اقوال اور ہر کلام کوحق و سیح جانتے ہیں یا بعض کو مانتے ہیں اور بعض کونہیں مانتے اور جن بعض کونہیں مانتے وہ کیا کیا ہیں اور کس مرتبۂ غلط پر ہیں اور اس مرتبہ غلط کے مرتکب کا شرع میں کیا حکم ہے؟۔ (۳۹ تا ۳۰) عبدمبارک نبوی سے اب تک کے تمام علاء اہل سنت کے ناموں کی ایک فہرست میں سیجے اور ہرعالم کی جملہ تصانیف کوشار کرتے ہوئے تمام تصانیف کی ایک مکمل فہرست بناد ہجئے ؟۔ (۱۳۱)غدیة الطالبین آپ کے نز دیک بھی لفظالفظامعمدہ یانہیں؟۔ (۳۲) ائمہار بعہ میں سے ہرایک کا ہرا یک قول آپ بھی معتمد جانتے ہیں یانہیں؟۔ (۳۳) ائمہار بعد میں سے ہرایک کی ہرایک تصنیف لفظا نفظا آپ کے نزد یک بھی معتد ہے

فأوى اجمليه /جلد ڇهارم كتاب الردوالمناظره 195 (۳۴) آپ کے سوال نمبر۵ کی کتابوں میں سے ہر کتاب آپ کو ای طرح معتد ہے (٣٥) آپ كے سوال نمبر ٢ - كى كتابوں ميں سے ہرايك كتاب كوآپ بھى اى شرط كے ساتھ معتمد جانتے ہیں یانہیں؟۔ ر ۳۱) آپ کے سوال نمبر ۲ ۔ میں تختاوی کا املا تائے فو قانی اور ردمخنار کا بخائے معجمہ لکھا ہے تو کیا بیر دونوں کتابیں آپ کے پاس اور کسی کتب خانے میں موجود ہیں اور آپ نے بھی ان کتابوں کودیکھا (۳۷) خاغاء اربعہ میں سے ہر ایک کی خلافت آپ کے نزدیک بھی کاملہ اور راشدہ ہے (۳۸) حضرت معاویه اور حضرت طلحه وحضرت زبیر وحضرت عمر و بن عاص اور حضرت ام المومنین عا ئشەصدىقەرضى اللەتغالى عنهاوعنهمان مىں ہرايك مجتهدتھايانېيں؟\_ (٣٩) حضرت مولاعلی کرم الله تعالی وجهه کے مقابلے میں کیا بید حضرات اپنے آپ کومستحق خلافت اور حقد ارامامت جانتے تھے یانہیں؟ ۔ (۴۰) مجتهدین کی خطاموجب عذاب اور قابل سب وشتم ہے یا سبب اجروثواب اور لاکق اتباع تقليدے؟ (۴۱) خطااجتهادی کی جامع و مانع کیاتعریف ہے؟۔ (۴۲) حفرت طلحہ وحفرت زبیر رضی اللّٰہ تعالیٰ عنہماعشر ہُ مبشرہ میں سے ہیں اور حفرت مولاعلی رضی اللّٰہ تعالیٰ عنہ کے مقابلہ میں لڑ کرشہید ہوئے کہئے بیآپ کے نز دیک داخل جنت ہوئے یا نعوذ باللہ داخل دونے خ° ( ۴۳ ) حضرت عقیل جوحضرت مولاعلی کے بھائی ہیں حضرت معاویہ کے ساتھ شامل ہو گئے وہ آپ کے نزد یک س علم کے سخق ہیں؟۔ ( ۴۵ تا ۴۵) حضرت معاویه رضی الله تعالی عنه پر لفظ بغاوت کا اطلاق کس معنی میں ہے۔ کیا پی بغاوت قابل طعن وتبراً اورموجب عذاب وعقاب ہے یانہیں؟۔ إدى اجملية / جلد جبارم المناظره (۲۷ تا ۲۷) حفر يه طلح وحفرية إنه وحفرية عمر وبن عاص وحفرية ومعان وحفرية الم

(۳۲ تا ۲۷) حضرت طلحه وحضرت زبیر وحضرت عمر وبن عاص وحضرت معاویه وحضرت ام ومنین عائل حضرت معاویه وحضرت ام ومنین عائشه صدیقه رضی الله تعالی عنه کے منابع عنه کا بل میں جنگ کی تو آیا بیسب حضرات آپ کے نز دیک قابل طعن وتیراً ہیں یاان میں صرف حضرت عاویہ رضی الله تعالی عنه اگر صرف یہی ہیں تو کیوں؟۔

(۴۸) حضرت امام حسن رضی اللیہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیوں صلح

یاور کیوں ان کی خلافت کوشلیم کیا؟ \_ (دروی دوروں میں صفر میابات اللہ سے زیر کا مدے کی میں میں منہوں ؟

(۴۹) حضرت معاویدرضی الله تعالیٰ عنه کے نضائل میں کوئی حدیث وارد ہے یا نہیں؟۔

(۵۰) حفرت معاوید منی اللهٔ تعالی عنه کے تذکرہ میں علامه ابن حجرنے ایک کتاب "تسطیب ر حنان و اللسان " تصنیف کی جوصواعق محرقہ مصری کے حاشیہ پرمطبوع ہے وہ آپ کے نزد کی لفظا

لأمعتمد ہے یانہیں؟۔

(۵۱) کسی صحافی کی تو ہین کرناان پرافتر ابہتان محض غیر معتبر اقوال کی بناپر کرنا گمراہی و کفر ہے

(۵۵ ت۵۲) آپ کے سوال نمبر ۱۰ میں تقلید شخصی سے کیا مراد ہے؟ اور تخصی کی تقیید کس قتم کی کہ اور کیا فائدہ دیتی ہے اور تقلید نوعی اور جنسی کونسی ہوتی ہے؟۔

(۵۷ تا ۵۷) کتب تاریخ کس پایدا عتبار پر ہیں کیاان کی ہرفال معتر ہے؟۔

(۵۹۲۵۸) جب كتب تاريخ كے اقوال ميں اختلاف ہوتو اس صورت ميں ان كا كونسا قول معتبر

گاوراس کامعیار اور فائده کیا ہے؟۔

(۱۰) کتب تاریخ کی شہادت کیا شرعی شہادت کا حکم رکھتی ہے اور صرف اس سے کسی کا کفر ت ہوسکتا ہے یانہیں؟۔

(۱۱) اہلسنت پریدافتر ااور بہتان کہ وہ حضرت مولاعلی رضی الله تعالیٰ عنه پریاان کی اولا دامجاد

ن کرتے تھے یا کرتے ہیں اگرآپ اپنے اس بیان میں صادق ہیں تو ٹابت کیجئے۔ (مید) حسر رہنی نہ میں میں میں ایکا ساتھ سے کہتا ہے۔

(۶۲) جس کافرنے وقت نزع تک اسلام کے دلائل و براہین دیکھتے ہوئے زبان سے اقر ار پیرورسالت نہیں کیا بلکہ اس وقت قبول اسلام ہے انکار واعراض کیا تو وہ عندامتظمین والفقہاء مسلمان

75/6/5

(٦٣) جو شخص ابوطالب کو کا فریاضال کہتا ہے وہ مسلمان ہے یا کا فر؟۔

( ۱۲۳ تا ۲۷ ) انبیاء وملا ککه کے سوا اہلسنت کے نز دیک اور کوئی معصوم ہے یانہیں اگر ہے تو کس

نے لکھا ہےاورکون کون ہیں اورا گرنہیں ہےتو جُوغیر انبیاءاورملئکہ کومعصوم کہاس کا کیا تھم ہے؟۔

(١٤) معصوم كي شرعي معنى كيابين ؟-

(١٨) آل اور اہلبیت کی جامع مانع کیاتعریف ہے؟۔

(٦٩) جس قدرا حاديث ميں حضرت صديق اكبررضي الليُّه تعالىٰ عنه كي خلافت وافضليت كل

تصریح موجود ہے کیاوہ سب غیر معتبر اور غیر قابل عمل ہیں؟۔

(۷۰) حضرت ابو بمرصدیق رضی الله تعالی عنه کی افضلیت وخلافت کے متعلق اہلسن**ت کا** اجماعی اورا تفاقی قول کیا ہے؟۔

(۱۷) عقا كدابل سنت كى كتابول ميس حضرت صديق اكبررضى الله تعالى عنه كى خلافت افضليت

ے متعلق کیا عقیدہ مذکورہے؟۔

(2۲) مفسرین نے آبیر یمه سیحنبهاالاتقی الذی یوتی ماله یتز کی سے حضرت صدالاً

ا كبرضى الله تعالى عنه كى افضليت براجماع كياب مانهيس؟ -

(۷۳) حضرت صديق الكررضي الله تعالى عنه كي خلافت وافضليت ميں حضرات اہل بيت كرام

كاكياعقيده اوراقوال بين؟\_

( ۲۵ ) اہلبیت کے نز دیک امامت وخلافت میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟۔

(۲۱۲۷۵) حضرت مولاعلی کوجوآپ خاتم الخلفاء کہتے ہیں اس سے کیا مراد ہے اور اہل سٹ

نے اس لفظ کا اطلاق بھی کیا ہے یانہیں؟۔

(۷۷ تا ۷۸) اہل سنت نے بھی مولاعلی کو وصی رسول الله کہا ہے یانہیں اور سب سے پہلے ال

لفظ كااطلاق كس نے كيا ہے؟۔

(۹۷تا۸۰) فرقه تفضیلیه عبدالله ابن سبا کے تبعین میں سے ایک جماعت ہے یانہیں اور فرا

شيعه مين داخل مے كنہيں؟۔

(۸۱) یزید پلید کے متعلق قول اسلم اور طریقه ثابته قدیمه اور اجله امت اور صلحاء امت کا مسک تو قف ہے یالعن وتکفیر؟۔ فاوی اجملیہ /جلد چہارم اور السناظرہ میں اور اس سے محبت کا اظہار کرتے ہیں وہ مسلمان جانتے ہیں اور اس سے محبت کا اظہار کرتے ہیں وہ مسلمان

، ( ۸۳ ) كياابوطالب كى حضورصلى الله تعالى عليه وسلم يا حضرت مولى على رضى الله تعالى عنه نے نماز جنازہ پرھی ہے یانہیں؟۔

الم الم الم الم الم الفظ سلام كس معنى مين مستعمل ہے؟۔ (۸۵) مستقل طور پر صرف اہل بيت ہى كوعليه السلام كہناكس نے ایجاد كيا؟۔ (۸۲) حضرات صحابہ كرام حتى كہ خلفاء ثلثہ ميں سے بھى كسى كے نام كے ساتھ بيعليه السلام كيوں

استعال تبين موتا؟\_

(۸۷) حضرت معاوید رضی الله عنه بعد حضرت امام حسن رضی الله عنه کی صلح کے خلیفہ برحق ہوئے بانبيں؟\_

(۸۸) اہل سنت کا حضرت معاویہ رضی اللیٰہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ کیا مسلک اور کیا طریقہ ادب

ر ہاہے؟۔ ( ۸۹) آپ کے نز دیک خطاء مئر کی کیا تعریف ہے اور یہ س کی قتم ہے؟۔ ( ۹۰ تا ۹۱) آپ کے نز دیک حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی صحابیت بقینی ہے یانہیں؟۔ ( ۹۳ تا ۹۲ ) حضرت معاویہ کی خطا مئر کا ثبوت کس آیۃ وصدیث سے ثابت ہے تمام اہل سنت

ان کی خطا کومشر کہتے ہیں یااجتہادی؟۔

ا و سرم بین بارسی است الله است الله است الله الله الله ۱۹۴ کیار وایت شاذه اس حکم کو باطل کرسکتی جواجماع است سے ثابت ہوا ہو؟۔ (۹۵) قاتلان حضرت امام حسین رضی الله عنه صرف ارتکاب قل کی بناپر کا فرہوئے یا نہیں؟۔ (۹۲) حضرت مولی علی رضی الله عنه اور اہل بیت کرام کے اقوال کی مخالفت کرنے والا وشمن اہل

بيت بي يامحت الل بيت؟ -

(92) اہل سنت کے نزویک واقعات کر بلا میں عربی اور ار دومیں کون کون کی کتابیں معتبر اور

(۹۸) کیامحفل میلا دشریف میں بعد ذکرولا دت شریفہ کے اہل سنت واقعات شہادت کا پڑھنا

مناسب بتاتے ہیں یانہیں؟۔

فآوى اجمليه /جلد جهارم . كتاب الردوالمناظ (۹۹) کیااہل سنت کے نز دیک بلا کراہت ایسے تخص کوامام بنا سکتے ہیں جو تفضیلی مذہب رکھا اوراس کی اقتدامیں کوئی حرج ہے یانہیں؟۔ (۱۰۰) کیا حضرت معاویداور کسی صحابی کی تو بین اورانتقاص شان کرنے والاصرف تفضیلی کہلا۔ گایاده رافضی قرار یائے گا؟ فقط۔ كتبه: المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبرمجمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل (11-4-11-6-11-4-11-4-11-1) بسم الله الرحمن الرحيم نحمده ونصلي على رسوله الكريم کیا فر ماتنے ہیں حضرات علاء اہل سنت ومفتیان دین وملت کثر اللہ تعالیٰ امدادهم وکسراعدام اس مسلمیں کہ زیدنے ایک اشتہار گجراتی میں شائع کیا جس کا اردوتر جمہ حسب ذیل ہے گونڈل کی مسلم پلک کواطلاع عام گونڈل کی مسلمان رعیت کے متعددلوگوں کے نام کچھ مہینے گذرے سی شخص نے گمنام خطوط میں ایسے الفاظ لکھے تھے جونہایت مکروہ ودل آ زار اور قانونی طور پر بھی جرم تھے، اور ان خطوط <mark>میں ایک</mark>ا دھمکیاں بھی دی گئی تھیں کہ مولوی احمد رضا خان کی بیعت قبول کرلو در نہتم گفتل کر دیا جائے گا۔ یہاں **ک**ا مسلم قوم کا خیال ہے کہالی بے شرمی کی کا روائی کرنے ولامولوی حشمت علی خاں کا کوئی مرید ہوگا ، **پرگا** سنا جاتا ہے کہ' احمد رضا خان مرحوم کی تصنیف کردہ کتابوں اور ان کی ہدایتوں کو جو تحض نہ مانے ایسے **لوگول** کو ان کے مریدین ومعتقدین کا فرکہتے ہیں'' جوسلمان کے حق میں نہایت بدترین گالی کے مثل ہے یہاں کے مشہورتا جریار چہ بیٹھ حاجی ہاشم حاجی جمال صاحب کی طرف سیٹھ حاجی عبدالشکور حاجی جمال صاحب نے یہاں کی میمن جماعت سے یہاں رمضان شریف میں مولوی حشمت علی کو بلانے کی اجازت لی تھی ، اس وقت انہوں نے اقرار کیا تھا کہ مولوی صاحب ایبا وعظنہیں کہیں گے جس ہے کسی کی دل آ زاری ہو، فی الحال ہمارے سننے میں آیا ہے کہ مولوی حشمت علی خان اپنی عادت کے مطابق اپنی قیام گا پرمسائل بیان کرتے ہوئے مسلمانوں کو کا فرکہتے ہیں اور دوسروں سے بھی کا ڈرکہلواتے ہیں جو نہ ہ اسلام کیخلاف اور قانون کے لحاظ ہے بھی سخت جرم شار کیا جا تا ہے چوبکہ مسلمانوں کا امن وا مان خطرہ مل فآوى اجمليه /جلد چهارم ١٩٨ كتاب الردوالمناظره

پڑگیا ہے لہذا سکواطلاع دی جاتی ہے کہ ہرقوم کے مسلم برادران اپنی اپنی قوم کے لوگوں کے حفظ امن کا خیال رکھیں اور اس کا خاص بندو بست رکھیں کہ کسی طرح امن شکنی نہ ہونے پائے گونڈل کی میمن جماعت اس کے متعلق معقول انتظام کرے گی مولوی حشمت علی خال کو بلانے والے سیٹھ موصوف کو اس طرف توجہ دلائی جاتی ہے اور ان کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ گونڈل کی مسلم قوم میں کسی طرح کی کوئی امن شکنی ہوگی تو ہر طرح خود ہی ذمہ دار ہوں گے ۔ کا تب میمن جماعت گونڈل بمعرف سیٹھ نور محمد۔ پھر زیدنے تقریباً سوقریات و بلاد کی جماعت کونڈل بمعرف سیٹھ نور محمد۔ پھر زیدنے تقریباً سوقریات و بلاد کی جماعت کونڈ کی جماعت دیا جسیا ہوا گھراتی خطر دوانہ کیا جسی کا اردو کا ترجمہ حسب ذیل ہے۔

میمن جماعت جماعت گونڈل کی طرف ہے دعاسلام قبول کرو، پھر نگارش ہے ہوہ مشہور دین عالمہلانے والامولوی حشمت علی خان بریلوی تکھنوی جس ہے گئی برس پہلے رگون کی کورٹ نے اس بات کی ضانت کی تھی کہ وہ ایساوعظ نہ کہیں جو سلم قوم میں امن شکنی کا باعث ہونیز گئی برس ہوئے مہی کے پولس کم شاخرصا حب مبی کی مسلم قوم کے حفظ امن کے لئے انکو متنہ کیا تھا کہ وہ مبی ہے چلے جا کیں، وہی مولوی صاحب یہاں کے مشہور تاجر پارچہ جمالی ہاشم حاجی جمال صاحب کی دعوت پر گئی بر موں سے رمضان کے مہنے میں یہاں آتے ہیں، ایکے وعظ کا اصل مقصد مسلمانوں کو کا فربنانا ہوتا ہے، اس بنا پر یہاں کی مسلم خان بر دست اشتعال پیدا ہوگیا ہے اور مولوی حشمت علی خان اور ان کے استاذ مولوی احمد رضا خان بریلوی مرحوم کی کتابوں اور ان کی ہوا تیوں کو جو لوگ نہ ما نیں ان کومولوی حشمت علی خان کے مربد میں وقع تھی بین، مولوی اند کورگی کتابوں کے سبب یہاں مسلمانوں ہیں اختلاف پیدا ہو گیا ہے، نیز قوم میں فرقہ بندی حد سے زائد بڑھ گئی ہے، اس امر کا فیصلہ کرنے کیلئے گونڈل کی پوری جماعت نے اعتقادات رکھے والے کوئی کے سبب کیاں ہوں تو فورا نیز ریو ترموں کے یہاں اہل سنت و جماعت کے اعتقادات رکھے والے کوئی کے سبب کی عام ہوں تو فورا نیز ریو ترموں کے یہاں اہل سنت و جماعت کے اعتقادات رکھے والے کوئی کے سبب کن عالم ہوں تو فورا نیز ریو ترموں کے بھول کی مربوں تھے تھی۔

راقم میمن جماعت گونڈل بمعر فٹ سیٹھ نور محداحدان دونوں اشتہاروں کے جواب میں حمایت وین اسلام وحمیت مذہب اہل سنت کی بنا پرعمر بزبان گجراتی ایک اشہتار شائع کیا جس کا اردوتر جمہ حسب ذیل ہے:

# چند بهتانون کاجواب

گونڈل کی مین جماعت کی طرف ہے دواشتہار شائع کیئے گئے ہیں جن میں کوشش کی گئی ہے کہ

عام سی مسلمانوں میں غلط بھی چھیلے اور اشتعال انگیزی کی آگ بھڑک اٹھے لبذا امن امان کو قائم رکھنے اور غلط بھی دور کرنے کے لئے اس اشتہار کوشائع کرنے کی ضرورت محسوس ہورہی ہے۔

(۱) حضرت شیر بیشنه اہل سنت مولا ناحشمت علی کے مریدین و مبین کاایسے گمنام خطوط لکھنا کہ مولوی احدرضا خان کی بیعت قبول کرلوور نہتم گوتل کر دیا جائے گا بالکل ہی غیرمتصور ہے اور پیہ بالکل جوی الزام ہےاس لئے کسی سی مسلمان کا ہرگز ایساعقیدہ نہیں کہ جو مخص حضوراعلیٰ حضرت قبلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیعت نہ کرے وہ قابل قبل ہے، لہٰذا ایسے بدیذہبی کے عقیدہ پرمشممل خطوط لکھنے والا ہر گز کوئ**ی پی** مسلمان نہیں ہوسکتا ، یہ بھی مسلمانوں میں اشتعال انگیزی وفتنہ پر وازی کرنے کے لئے بدیذ ہوں ہی **ک** عیاری ہے۔

(۲)مولاناموصوف پریہ جھوٹا الزام بھی لگایا گیا ہے کہ وہ مسلمانوں کو کا فرکہتے ہیں اور دومروں ہے بھی کہلواتے ہیں،اہلسنت کا مذہب ہے کہ مسلمانوں کو کا فر کہنے والا اور کا فرکومسلمان کہنے والاخود ہی کا فر ہوجا تاہے،مولا نا موصوف اپنی قیام گاہ پراور جامع مسجد میں جلسوں میں یہی فرماتے ہیں کہ جو مخص اللیّٰہ تبارک وتعالیٰ کوجھوٹا کیےحضور اقدس صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم بڑے بھائی کی تعظیم کے براہر

حضورا قدس صلی الله تعالی علیه وسلم کودیو بند کے پاٹھ شالہ میں اردو پڑھنے والائھہرائے ،شیطان کے علم کو حضور اقدس صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے علم سے زائد مانے ، حضور اقدس کے علم کو پاگلوں اور جانوروں کے علم کے برابر کہے ،حضوراقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلیٰ آلہ وسلم کے بعد نئے نبی کے پیدا ہونے کو جائز سمجھے، جادوگروں کے جادواور بھائمتی کے تماشوں کوقوت و کمال میں انبیاء کیہم السلام کے معجز ول کے برابریاان سے بڑھ کر بتائے ، یا کسی مسئلہ ضرور بید دیدیہ کا انکار کرے، تو ایبا شخص مجکم ش**ریت** مطہرہ دائرہ اسلام سے خارج اور قطعاً کافر ہے۔ اور فرماتے ہیں: اےمسلمان بھائیو! تم میں سے ول شخص بھی ایسے منافی اسلام عقیدہ ہرگز قبول نہ کرے، ورنہاس کا ایمان جاتا رہے گا۔مولا نا مو**صوف ک**ا تمام تحریروں تقریروں کا خلاصہ یہی ہے آورا پیمام مسلمانوں کو یہی نصیحت فرماتے ہیں کہ اس ساڑھ تیرہ سوبرال والے برانے سے مذہب اہلسدت برمضبوطی کے ساتھ قائم رہواور نے نے فرقول نے سے مذہبول سے دوررہو۔اور بیتو ہرا یک مسلمان کا ایمان وعقیدہ ہے کہ جو مخص شرااوررسول جل جلالہ و<del>سل</del>ا

الله تعالیٰ علیہ دسلم کی تو بین کرے ماکسی مسئلہ ضرور یہ دبیبہ کا انکار کرے وہ ہرگز مسلمان نہیں اگر چیک

بر هتا ہوا ہے آپ کومسلمان کہتا ہو۔

( د كيهومكتوبات امام رباني مجد دالف ثاني رحمة الله تعالى عليه جلد اول ص٣٢٣)

(۳) ان اشتہاروں میں بیالزام بھی لگایا گیا ہے کہ جو تخص مولا نا موصوف اور ان کے مرشد بر حق اعلیٰ حضرت امام اہلسنت مجدد اعظم فاضل بریلوی بضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتابوں کو نہ مانے اس کو کافر کہتے ہیں۔ یہ بات سچائی سے قطعا دور ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ دہا ہید دیو بندیہ جیسی نا پاک پول کے بہت مسلمانوں میں فسادا گیزیاں فرقہ بندیاں رہی ہیں ،ان گندی کتابوں کی عبارات کفریہ کو مانے والوں برعلائے دین نے کفروار تداد کے فتوی دیتے ہیں۔

( ديكهو كتاب حسام الحرمين شريف ورساله الصوارم الهنديه )

(۴) ان اشتہاروں میں مولانا موصوف کے حبین ومریدین اہلست پرایسے جھوٹے الزامات لگاکر گونڈل کے تمام سنی مسلمانوں کادل دکھایا ہے اور ان کی مذہبی آزادی کر کے اشتعال انگیزی کی فررست کوشش کی گئے ہے ، مولانا صاحب سترہ برس کی مدت دراز سے گونڈل تشریف لاتے ہیں ، اب تک گونڈل میں بھی فساد نہ ہوا بلکہ ایسی زبردست امن وامان نظر آتی ہے جواس سے پہلے بھی نہیں ، اب اگران اشتہاروں کے سبب کسی قتم کی بدامنی ہوتو اس کے ذمہ داران اشتہار شائع کرنے والے ہی ہوں گئے۔ گرہم تمان سنی مسلمانوں سے گذارش کرتے ہیں کہ وہ ذرا بھی مشتعل نہ ہوں اور صبر وسکون سے کام کیں ، بیشک الڈی صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔

(۵) ان اشتہاروں کو پوری میمن جماعت کے نام سے چھا بکرتمام سی مسلمان میمنول فہ ہی تو ہیں کی ہے گونڈل کے تمام سی خواہ وہ میمن ہوں یا سید ہوں یا ملایا سپاہی یا سندھی ہوں سب کے سب حفرت مولا نا موصوف کو فد ہب اہلسنت کا زبردست مصلح اور دین اسلام کا حق گوعالم مانتے ہیں جن میں جماعت کے کثیر سنی افراد جو تل در جو تل روزانہ جا مع مسجد میں حاضر ہوتے ،مولا نا صاحب کی اقتدا میں تراوی وجعد پڑھتے اور بعد نماز آپ کے مبارک بیانوں سے محظوظ و مستفید ہوتے ہیں ، کیا بیسب میمن براوران میمن جماعت سے خارج ہیں ؟ دو چار مخالفین کا پردے میں رہر جس میں جماعت کے نام سے براوران میمن جماعت سے خارج ہیں ؟ دو چار مخالفین کا پردے میں رہر جس میں جماعت کے نام سے اہلسنت و عالم اہلسنت و مسلم اہلسنت و مسلم اہلسنت و مسلم نان اہلسنت پرحملہ کرنے والے اشتہار چھاپ دینا کیسی سچائی اور کہاں کا افساف ہے ۔۲۰ ررمضان شریف میں گونڈل کا ٹھیا واڑ ۔ عمر نے اسی اشتہار سے یہاں دیو بندیت کے پر نچے حاجی وادا شریف حویلی سیری گونڈل کا ٹھیا واڑ ۔ عمر نے اسی اشتہار سے یہاں دیو بندیت کے پر نچے حاجی وادا شریف حویلی سیری گونڈل کا ٹھیا واڑ ۔ عمر نے اسی اشتہار سے یہاں دیو بندیت کے پر نچے حاجی وادا شریف حویلی سیری گونڈل کا ٹھیا واڑ ۔ عمر نے اسی اشتہار سے یہاں دیو بندیت کے پر نچے حاجی وادا شریف حویلی سیری گونڈل کا ٹھیا واڑ ۔ عمر نے اسی اشتہار سے یہاں دیو بندیت کے پر نچے

اڑاد کے معنیت کے ڈیکنے بجائے اور حقانیت کے ساتھ جلوے دکھادیے، اہل باطل کے غرور گھمنڈ مٹاد ئے صورت مٰدکورہ بالامیں استفسار بیہ ہے کہ۔

(۱) زید کااشتهاراس کا خط د ونو س غلط و باطل ومخالف شریعت وفتوی اسلام میں یانہیں؟۔

(۲)عمر کااشتہار حق ویجی اور تائید مذہب و جماعت دین اسلام پرمشتمل ہے یانہیں؟۔

س) زید کا اشتهاراس کا خط دونوں سے حضرات علمائے اہلسنت او کو پذہب اہلسنت و جماعت کی تو ہین ہوئی یانہیں؟۔

(4) اگرتو بین ہوئی ہے تو زید کے لئے شرعا کیا تھم ہے؟۔

(۵) عمر کازید کے ان اشتہاروں کا جواب دینا مناسب تھا یانہیں؟۔ بینوا تو جروا

المستفتى ممبران انجمن تبليغ صداقت كونڈل كاٹھيا واڑ

### الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

(۱) زید کے اس گجراتی اشتہاراور خط کا اگریہی ترجمہ ہے جوسوال میں مرقوم ہے توبید دونوں واقعی

غلط الزامات باطل افتراءت سے پر ہیں اور مخالف احکام شرعیہ ومنافی عقا ئد دیدیہ ہیں۔اب باقی رہا ہیام کہ مفسد کون ہے تو اس کا فیصلہ خود اللہ تعالیٰ نے فر مادیا ہے کہ کفار اور مرتدین امن کوخطر دمیں ڈالعے والے اور فتنہ اور فساد کرنے والے ہیں ،اس لئے قرآن شریف میں جابجا کفارے خطاب فر مایا گیا ہے۔

ولا تعثوا في الارض مفسدين.

یعنی اورز مین میں فساد مچاتے نہ پھرو۔

ای فساد کی اصلاح کے لئے حضرات انبیاء کرام علیہ السلام تشریف لائے۔ چنانچہ حضرت موٹ علیہ السلام کا قول قر آن کریم نے فرمایا:

قال موسىٰ لاحيه هرون احلفني في قومي واصلح ولاتتبع سبيل المفسدين\_ (سوره اعراف)

اورمویٰ نے اپنی بھائی ہارون ہے کہا تو میری قوم پرمیرا نائب رہنااوراصلاح کرنااورفساد یو**ل** کی راہ کودخل نیدینا۔

لہذا ان آیات سے ثابت ہوگیا کہ کفار فسادی اور امن کوخطرہ میں ڈالنے والے ہوئے اور

چنانچة ته ندى شريف وابودا ؤدشريف كى حديث ميں بيالفاظ مروى ہيں:

العلماء ورثة الانبياء\_

یعنی علماءانبیاء کرام کے دارث ہیں۔

تو حضرات علاء کرام بربھی کفروضلالت کے شیوع کے وقت عقا کداسلام کی تبلیغ مسائل دین کی تعلیم فرض ہے اور کفار مفسدین کاردوابطال ضروری ہے۔

حدیث شریف ہے کہ حضور سیرعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

اذا ظهرت الفتن وسب اصحابي فيظهر العالم علمه فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والمنتكة والناس اجمعين لايقبل الله منه صرفا ولا عدلا احرجه الخطيب في الجامع\_ اب سی مفسد کاعلاء اہلسنت کی اصلاح کوفساد قرار دینا کوئی نئی بات نہیں ہے خود زمانہ پاک سید لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بھی منافقین کی یہی عادت تھی کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کومفسد كہتے تھاورا۔ پيغ آپ كواصلاح كرنے والا جانتے تھے، قر آن كريم نے ان كى اس عادت كا تذكرہ فرمايا: واذا فيل لهم لاتفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون \_(سوره بقر) جب، منافقین سے کہاجائے زمین میں فسادنہ کروتو کہتے ہیں ہم تواصلاح کرنے والے ہیں۔

لبذازید نے بھی یہاں اپنے ان ہی اسلاف کے طریقہ کوا ختیار کیا ہے ہم اس کو وہی جواب ویے ہیں جواللٹ تعالی نے اس کے اسلاف کوجواب دیا ہے۔

إلا انهم هم المفسدون ولكن لايشعرون \_

آ گاہ ہو کہ وہی منافقین فسادی ہیں مگر انہیں شعور نہیں ہے۔

(۲)عمر کے اشتہار کا جوز جمہ درج سوال ہے وہ بلاشبقر آن واحادیث کے موافق ہے اور کتب

عقائد وفقہ کے مطابق ہے، ہمارے سلف وخلف کا بااتفاق یہی عقیدہ ہے کہ جو مخص الله ورسول جل جلالہ وصلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی تو ہیں وتحقیر کرے وہ قطعا کا فرومر تدہے۔

چنانچیعلامہ قاضی عیاض شفاشریف میں اور ملاعلی قاری شرح شفامیں فرماتے ہیں:

لاحلاف ان ساب الله تعالى (بنسبة الكذب او العجز اليه ونجو ذلك) • ،

المسلمين كافر \_

اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ مسلمانوں سے جواللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ اور عجز کی نسبت کرے یااے گالی دےوہ کا فرہے نیز ای شفاشریف اور شرح شفامیں تحریر فر ماتے ہیں۔

اجمع العلماء (اى علماء الامصار فى جميع الامصار) ان شاتم النبى صلى الله تعالى له فى الدارين تعالى عليه بعذاب الله تعالى له فى الدارين وحكمه (فى الدنيا) عند الامة (اى جميع الامة) القتل فمن شك فى كفره (فى الدنيا وعذابه) فى العقبى (كفر) ولحق به ملخصا \_ (شرح شفاص ٣٩٣)

تمام شہروں میں ہرز مانہ کے علمانے اس پراجماع کیا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ عدیہ وسلم کا گستا**خ**اور تنقیص شان کرنے والا کا فر ہے اور دنیا وآخرت میں اس پراللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید جاری ہے۔
اور تمام امت کے نز دیک دنیا میں اس کا حکم قتل ہے اور جو شخص دنیا میں اس کے کفر اور عقبی میں اس کے
عذاب میں شک کرے وہ کا فر ہوگیا اور اس کے ساتھ لاحق ہوگیا۔

لہذاعمر کااشتہار بلاشک حق وقیح ہےاورمسلک اہلسنت و جماعت کےموافق ہے۔ (۳۲۲) زید کےاشتہازاور خط میں علماءاہلسنت کے ساتھ بغض وعداوت کااظہار کیا گیا جو بہت خطرناک چیز ہے۔

چنانچه علامة قارى شرح فقدا كبريس خلاصه سے ناقل بير

من ابغض عالمها من غیر سبب ظاهر حیف علیه الکفر ۔ (شرح اکبرص ۱۲۵) جو کی عالم سے بغیر کی سبب ظاہر کے بغض رکھے تو اس پر کفر کا خوف کیا جا تا ہے۔ (۵) زید کے اشتہار و خط کے جوابات دینا اور ان کے افتر او بہتان کا اظہار کرنا اور ان کے گمراہ کن مکا کد کا افشا کرنا ہر مسلمان واقف کا رکا فریضہ تھا۔

مسلم شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی الله تعالی عنه سے مروی ہے کہ حضور صلی الله تعالی علیہ وسلم نے فر مایا۔

من رای منکم منکرا فلیغیره بیده فان لم یستطع فبلسانه فان لم یستطع فبقلبه و ذلك اضعف الایمان \_ (مثکوة شریف س ۳۳۲)

جو خصمتم میں ہے کوئی خلاف شرع چیز دیکھے تو اپنے ہاتھ سے بدل دے، اور اگراس کی طاقت

قادی اجملیہ /جلد چہارم میں کتاب الردوالمناظرہ نہیں رکھتا ہوتو زبان سے ،اوراگراس کی بھی طاقت نہیں رکھتا ہوتو قلب میں اسے براسمجھے اور بیاضعف

الايمان ہے۔

، عمر نے زید کے مگراہ کن اشتہار وخط کا جواب دیکر باحسن وجوہ ایک اہم فریضہ ادا کیا۔ فسجے زاہ

الله تعالى حير الحزاء - الله تعالى اعلم بالصواب - كتبع : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عنصم المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عنصم العبر محمل عفر له الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

# طوفان نجریت وسیع آداب زیارت مسئله (۱۱۰۷)

کیا فر ماتے ہیں علماء دین ومفتیان شرع متین مسائل ذیل میں

جوا یک کتاب موسوم (السنسك الواضح اللطیف حسب الحکم علالة الملك سعود بن عبدالعزیز ال سعود ملك المملكة العربیه السعودیه) میں نقل کئے گئے ہیں، کیا مسائل علاء الملك سنت وجماعت کے عقیدہ کے موافق ہیں؟ ،قرآن وحدیث اورا ثار صحابہ نیز افعال ائمہ سے مع سند کے عربی عبارت و ترجمہ ساتھ ساتھ لکھا جائے تا کہ ہم ناوا قفول کوآگا ہی ہواور آپ عنداللہ ماجور اور عندالناس مشکور ہول فقط بینوا تو جروا۔

سوال اول: قبرشریف پر دعاکرنا ،اورخاص نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم کی قبرشریف پر دعاکرنا بدعت ہے۔ کیونکہ ایک حرف بھی اسکے متعلق دین میں کہیں وار ذہیں کہ آپ نے لوگوں کواس کی شرغیب دلائی ہو،اور نہ بیٹا بت ہے کہ صحابہ کرام رضی الله عنہم نے خاص قبرشریف پر کوئی دعا کی ہو، جس قدر ثابت ہے دہ بیٹ کہ دہ سلام عرض کر کے واپس چلے جاتے تھے۔ امام مالک اور خلیفہ منصور کا واقعہ غلط ہے۔ بیٹوا تو جروا

سوال دوم: قبرشریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا عام طور پرلوگوں کا قبرشریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا اس قدر بدترین مکرات میں ہے ہو کہ انسان کے ایمان کو فاسد کر دیتا ہے، کیونکہ یکل غیر اللہ کی عبادت کے مشابہ ہے، سینے پر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایک ایسا عمل ہے جوٹمانہ کے اعمال سے مخصوص ہے۔ ان جا ہلوں نے اپنی جہالت سے یہ تصور کر لیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اسے پیند کرتے ہیں کہ ان کی تعظیم بھی اس طرح کی جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کی کی جاتی ہے۔ قبر نبوی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی حق تعالی کے سواکسی اور کو سجد میں کرے۔ کیونکہ ہاتھوں کا سینہ پر تعظیم کے لئے رکھنا ایک عبادت ہے جس کو بجر نماز کے اواکر ٹا جا ئرنہیں، جیسے کہ بچود ماسواللہ کی کے ساکھ جا تر نبیس اس طرح بجر نماز کے کسی کی تعظیم کے لئے ہاتھوں کو سینہ پر رکھ کم کھڑا ہونا جائز ہے۔ بیٹوا تو جروا

فأوى اجمليه / جلد چهارم ٢٠٠ كتاب الردوالمناظره

سوال سوم: حجرہ نبویہ کی دیواروں اور جالیوں کو چومنا انتہائی جہالت اور غفلت کی دلیل ہے۔
سوال چہارم: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استغاثہ کرنا، بعض اپنی دعا میں دفع ضرر اور
طلب مغفرت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استغاثہ کرتے ہیں، معلوم ہونا چاہئے کہ ان کا
یفل شرک اکبر ہے جن تعالیٰ نے آپ کو اس لئے نہیں بھیجا کہ وہ قضائے عاجات کریں، دفع مصائب
کے لئے خدا اور اسکے بندوں کے درمیان واسطہوں کیونکہ جس کی وفات ہوگئ ہواس سے کی مطلب یا
عاجت کا سوال کرنا اس قتم کا شرک ہے جو اس کے مرتکب کو ہمیشہ کے لئے عذاب جہنم کا سز اوار بنادیتا ہے۔

عاجت کاسوال کرنااس قتم کا شرک ہے جواس کے مرتکب کو ہمیشہ کے لئے عذاب جہنم کاسز اوار بنادیتا ہے خواہ جس سے طلب کیا جائے وہ نبی یاولی ہویا فرشتہ۔
سوال پیجم: طلب شفاعت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور کسی اور سے دنیا میں شفاعت

سوال پیجم: طلب شفاعت نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم اور کسی اور سے دنیا میں شفاعت کا طلب کرنا ہر گز جا ئرنہیں کہ شفاعت بجز خدائے وحدہ لاشریک کے کسی کی ملک نہیں ۔لہذااس کاغیرالله ہے طلب کرنا ہر گز جا ئرنہیں کیونکہ اللہ جل شانہ ہے بغیراس کے حکم کوئی شفاعت نہیں کرسکتا۔

ے طلب کرنا ہر گز جا ئز نہیں کیونکہ اللہ جل شانہ ہے بغیراس کے ظم کوئی شفاعت نہیں کرسکتا۔
سوال ششم کسی قبری زیارت کے لئے سفر کرنا کسی معین اور مخصوص قبری زیارت کے لئے سفر
کرنا ایک ندموم بدعت ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے اس کے جواز کے متعلق کوئی نص وارد
نہیں اور نہ خلفاء راشدین میں ہے س نے اس فعل کو کیا اور نہ انکہ اربعہ ہی نے اسے متعیق سمجھا، بلکہ امام
مالک اور دیگر علماء دین نے تو اس قول کو کروہ بتایا ہے کہ کوئی ہے کہ میں نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
قبر کی زیارت کی ، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بج معجد حرام و معجد نبوی اور معجد اقصی

کے ہراس سفر سے منع فر مادیا ہے جو بقصد عبادت کیا جائے۔

سوال هفتم: - زيارت قبرني صلى الله تعالى عليه وسلم كى احاديث ضعيف ہيں -

(۱) "من زار قبري و جبت له شفاعتي

(٢) من حج ولم يزر ني فقد حفاني

(٣) من زارني بعدمماتي فكانما زار ني في حياتي "

یا حادیث اوراس قتم کی دیگر احادیث سب ضعیف ہیں اوران میں سے بعض موضوع ہیں۔ قابل اعتماد کتب سنت میں ان کا کہیں ذکر تک نہیں۔اور نہ ائمہ اربعہ اور دیگر ائمہ سلمین نے انہیں نقل کیا

ے ۔ لہٰذا ہر مسلمابی پر واجب ہے کہ اس قتم کی احادیث پر اعتماد نہ کر کے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فر مایا میری قبر کوموسم اجتماع نه بنادینا۔ بینواتو جروا

خادم العلماء والمشائخ محمر ظهورالدين محلّه گاؤ قصابان تو نک (راجستهان)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لواهب التصرف والاعانة \_ والشكر لما لك الحابة والشفاعة \_ والصلوة والسلام على صاحب الرسالة الذي طلب الانبياء عليهم السلام منه الاستعانة \_ واجتمعت الامة بعد الحج على سفر بلده لقصد الزيارة \_ ويرجع الخلق للاستثفاع اليه يوم القيامة \_ وعملي اله وصحبه المذين توسلوا به في القحط وجاؤا الى قبره للاستمداد والاستغاثة. وعلى كل من اتبعهم الى يوم القيامة \_

امابعد: - اس دور پرفتن میں مسلمانوں کے دین سے بے خبر ہونے اور عقائد وا حکام شرع ہے ناواقف ہونے کی بنایر آئے دن نئے نئے گمراہ طالع اور بیدین فرقے پیدا ہورہے ہیں۔اوروہ عامۃ المسلمین کےاعتقادیات اور مذہب پر دن دہاڑے ڈاکہ ڈال رہے ہیں۔اور بیاپنی لاعلمی کی وجہ سےان کی پرفریب چالوں میں تھنستے چلے جارہے ہیں۔اورا پنی دولت ایمان اور دینی پوبجی کوان کی چکنی چیڑی باتوں پر قربان کررہے ہیں ۔العیاذ باللہ تعالیٰ ان مے فرقوں میںسب سے زائد گمراہ اورمضرت رسال فرقه وہابینجد بیہ ہے جس کی خبر بارہ سو برس پہلے خوداللہ تعالیٰ کے حبیب ومحبوب واقف غیوب حضرت احمہ مجتبی محمصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس طرح صاف طور پر دیدی ہے۔

بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی الله عنهما سے مروی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالوا وفي نجدنا قال قال اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا قال قالواوفي نحدنا قال قال هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان ( بخاری شریف مصری جلد م صفحه ۱۳۹)

اے اللہ ہمارے شام اور یمن میں برکت دے راوی نے کہا کہ حاضرین سے پچھلوگوں نے عرض کمیا کہ ہمارے نجد کے لئے بھی ۔ راوی نے کہاحضور نے پھریہی دعا کی کہاہ اللہ ہمارے شام

فاوی اجملیہ /جلد چہارم ، کتاب الردوالمناظرہ ویمن میں برکت دے۔راوی نے کہا کہ انہوں نے کھرعرض کیا کہ ہمارے نجد کیلئے بھی راوی نے کہا کہ اں مرتبہ حضور نے فرمایانجد میں زلز لے اور فتنے ہوئگے اور وہاں سے شیطان کی جماعت نکلے گی۔ حدیث:(۲)

اسی بخاری شریف میں انہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی الله عنصما سے مروی انہوں نے فرمایا سمعت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة

ههنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرد الشيطان ( بخارى معرى جلد صفح ١٦٥)

میں نے حضورصلی اللہ تعالی علیہ وسلم کوفر ماتے ہوئے ممبر پرسنا کہ خبر داریقیناً فتنہ یہاں ہے ہی ہو گااور مشرق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فر مایا نہیں سے شیطان کی جماعت نکلے گی۔

حدیث: (۳)

ملم شریف میں انہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی الله عنهما ہے مروی انہوں نے کہا:۔

خرج رسول الله صلى الله تعالىٰ علية وسلم من بيت عائشة فقال راس الكفر من ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان يعنى المشرق \_ (مسلم شريف مجتباكي جلد اصفح ١٩٨٣)

رسول التُدصلي التُدتعالي عليه وسلم حضرت ام المؤمنين عا نَشْه صديقِه كے حجرہ ہے برآ مدہوئے پھر فرمایا کفر کا سروہاں سے ظاہر ہوگا جہاں سے شیطان کی جماعت نکلے گی لیعنی مشرق سے (اورنجد مدینہ سے

مشرق میں ہے) صريث: (۲)

بهقى اورابوداؤ دشريف ميس حضرت ابوسعيد خدرى اور حضرت انس رضى الله عنهما عروى كه ر سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في فر مايا-

سيكون في امتى احتلاف فرقة قوم يحسنون القيل ويسيئون الفعل يقرؤن القران لايجاوز تراقيهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية لا يرجعون حتى ير تدعلي فوقه هم شرا لخلق والحليفة طوبي لمن قتلهم وقتلوه يدعون الى كتاب الله وليسو امنه في شئي من قاتلهم كان اولي بالله تعالى منهم قالوا يا رسول الله ما سيما هم قال التحليق،

(ابوداؤ دشريف قيومي جلد ٢صفحه ٢٠٠٠)

عنقریب میری امن میں اختلاف اور قومی فرقہ ہوگا جواچھی بات کریں گے اور برے کام کریں

گے اور قر آن پڑھیں گے جوان کے گلے سے پنچے نہ اترے گا ،وہ دین سے ای طرح نکل جا <sup>ک</sup>یں **گ**ے جیسے تیرنثانہ سے نکاتا ہے، وہ پھر دین کی طرف لوٹ نہیں سکتے جیسے تیرا پی کمان کی طرف نہیں لوٹا، دہ تمام مخلوق سے زائد شریر ہو نگے ۔ بشارت ہے اس شخص کے لئے جوان گونل کرے اور وہ اسے لل کریں۔ وہ كتاب الله كي طرف دعوت دينگے اورخوداس كى كوئى بات نہيں مانے ، جوان سے مقاتله كرے وہ الله تعالى یے زد یک ان ہے بہتر ہے، لوگوں نے عرض کیا: یارسول الله! ان کی کیا نشانی ہے؟ فر مایا: سر کا منڈ وانا۔ مديث:(۵)

ابوداؤ دشریف وہمقی میں حضرت مہل بن کہیل رضی اللہ عنہ سے مروی انہوں نے کہا:

احبرني زيد بن وهب الجهني انه كان في الجيش الذي كأنوا مع على الذين سارو الى الخوارج فقال على ايهاا لناس اني سمعت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم. يـقول يخرج قوم من امتى يقرؤن القرآن ليست قراء تكم الي قرائتهم شيئا ولا صلوتكم الي صلوتهم شيئا ولا صيامكم الي صيامهم شيئا يقرؤن القران يحسبون انه لهم وعليهم لا يجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية\_

(ابوداؤ دشريف جلد اصفحه ۱۳)

مجھ کوزید بن وھب جہنی نے خبر دی کہ وہ کشکر میں تھے جو حضرت علی کرم اِللہ وجہ کے ساتھ خارجیوں ے لڑنے گیا تھا تو حضرت مولی علی نے فر مایا اے لوگو! بلاشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ے سنا کہ حضور نے فر مایا ایک قوم میری امت میں بیدا ہوگی جوقر آن کوایسے پڑھیں گے کہ تمہاری قرائ ان کی قرائت کے مقابلے میں ۔ اور تمہاری نماز ان کی نماز کے مقابلہ میں ۔ اور تمہارے روز ہان مح روز وں کے مقابلے میں کچھنیں۔وہ قر آن کو پیگمان کرتے ہوئے پڑھیں کہوہ ان کے حق میں نافع ہے اورمضر ہوگا ،ان کی نمازان کے گلے سے پنچے تجاوز نہ کریگی وہ اسلام ہے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیرنشانہ نے نکل جاتا ہے۔

بخاری شریف صفحه ۲ که ، و بهقی صفحه • که ، ابو دا وُ دشریف صفحه • ۳۰ ، تر مذی شریف صفحه **۲۷ ، این** ملجه صفحه ۱۵ میں حضرت علی وحضرت عبدالله بن مسعود بضی الله عنهما سے مروی که حضورا کرم صلی الله تعالی علیہ وسلم نے فر مایا:

يخرج في احر الزمان قوم احداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من حير قول البرية يقرؤن القران لا يحاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح انما هم الحوارج الحرورية وغيرهم من الحوارج (ترمذى جلد اصفحه ۴۲ و بخارى جلد اصفحه ۱۷)

آ خرز مانه میں ایک الیی قوم پیدا ہوگی جونوعمر کم عقل کم قہم ہوگی ،وہ احادیث رسول پیش کریں گے، قرآن پڑھیں گے ، جوان کے گلے کے نیجے تجاوز نہ کر یگا۔ اسلام سے اس طرح نکل جا کیں گے جیے تیرنشانہ سے نکل جاتا ہے۔ امام تر مذی نے کہا یہ حدیث حسن سیح ہے اور وہ لوگ مقام حروریہ کے فارجی اوران کے سوا خارجیوں کی جماعت ہے۔

مديث: (٤)

ابن ماجہ کے باب الخوارج میں حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی کہ انہوں نے حضرت ابو معيد خدري رضى الله عنه سے دريافت كيا

هل ستمعت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يذكر في الحرورية شيئا فقال سمعت يذكرقوما يتعبدون يحقر احدكم صلوته مع صلوتهم وصومه مع صومهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية\_ (١٥) أن ابن الجديظا مي صفحه ١٥)

كمتم نے رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كوحروريه (خوارج) كا ميكھ ذكركرتے ہوئے سنا انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ہے ایک ایسی قوم کا ذکر سنا جوالی عبادت کر تھی کہتم اپنی نماز کوان کی نماز کے مقابلہ اورا پنے روز ہ کوان کے روز ہ کے مقابلہ میں حقیر قرار دو گے۔وہ دین سے اس طرح نکل جائيں جيے ميرنشاندے نكل جاتا ہے۔

مديث: (۸)

ابن ماجه مندامام احمداور حامم میں حضرت ابن مجی اوفی رضی الله عنه سے مروی که رسول اکرم ملى الله تعالى عليه وسلم في فرمايا" المعوارج كلاب النار . (ابن ماجه صفحه ١ اباب الخوارج) خارجی لوگ دوز خیوں کے کتے ہیں۔

ابن ماجد کے باب الخوارئ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی الله عنهما ہے مروی که رسول کریم

فأوى اجمليه /جلد جهارم الله كتاب الردوالمناظر

صلى الله تعالى عليه وسلم نے فر مايا:

ينشأ نشاء يقرؤن القرآن لا يحاوز تراقيهم كلما خرج قرن قطع قال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلما خرج قرن قطع اكثر من عشرين مزة حتى يخرج في عرضهم الدحال\_

ایک جماعت پیدا ہوگی وہ قرآن پڑھے گی جوان کے گلے سے پنچ تجاوز نہ کریگا، جب بھی ارکا سینگ نگلے گا کاٹ دیا جائیگا۔حضرت ابن عمر نے فر مایا: میں نے رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم کوفر مالے سنا کہ جب اس فقتہ کا سینگ نگلے گا کاٹ دیا جائیگا، یہ بیس بار سے زائد فر مایا یہاں تک کہ انہیں کے گروہ سے دجال نگلے گا۔

حديث:(١٠)

بخارى شريف و بهقى شريف حضرت الوسعيد فدرى رضى الشعند سے مروى انہوں نے فر مايا۔

بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه و سلم و هو يقسم قسما اتاه ذو
النحويصرة و هو رجل من بنى تميم فقال يا رسول الله! اعدل ، فقال و يلك ، ان لم اعدل فمن
يعدل ؟ قال عمر: يا رسول الله! ائذن لى فيه اضرب عنقه، فقال رسول الله صلى الله تعالىٰ
عليه و سلم: دُعه ، فان له اصحابا يحقرا حدكم صلاته مع صلاتهم و صيامه مع صيامهم
يقرؤن القرآن لا يجاوز ترافيهم، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية الخ يقال
ابو سعيد: ف اشهد انى سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه و سلم و اشهد ان
على بن ابى طالب رضى الله عنه قاتلهم و انا معه \_

( بيهقى شريف جلد ٨صفحه ١٤١)

ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے سامنے حاضر تھے اور حضور مال غنیمت تقسیم فر مار ہے تھے کہ بنی تمیم کا ایک شخص ذوالخویصر ق حاضر ہوا ہیں وہ بولا یارسول اللہ انصاف سیجئے ،حضور نے فر مایا تیرے لئے خرابی ہو کہ جب میں ہی انصاف نہ کرونگا تو کون انصاف کریگا۔ اگر میں انصاف نہ کرونگا تو تو خائب و خاسر ہوجا پرگا، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کی : یارسول اللہ! اس کے حق میں مجھے اجازت و خاسر ہوجا پرگا، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کی : یارسول اللہ! اس کے حق میں مجھے اجازت د ہیں اس کی گردن ماردوں ، رسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا: اس کوچھوڑ د ہے بیٹک د بیس کے ساتھی ہوئے کہ تم لوگ اپنی نماز کوان کی نماز کے مقابلہ میں اور اپنے روز وں کوان کے روز ل کے اس کے ساتھی ہوئے کہ تم لوگ اپنی نماز کوان کی نماز کے مقابلہ میں اور اپنے روز وں کوان کے روز ل کے اس

فأوى اجمليه /جلد جهارم ٢١٢ كتاب الردوالمناظره مقابلہ میں حقیر کہو گے۔وہ قر آن پڑھیں گے اور وہ ان کے گلے کے نیچے تجاوز نہ کریگا وہ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیرنشانہ سے نکل جاتا ہے۔حضرت ابوسعیدراوی نے کہا میں شہادت دیتا ہوں كه ميں نے اس كورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سے سنا اور ميں شہادت ديتا ہوں كه حضرت على ابن ابي طالب رضی الله عندنے ان اصحاب ذوالخویصر ہ سے جنگ کی اور میں ان کے ساتھ تھا۔ ان احادیث شریفہ سے بید چندامور ثابت ہوئے۔ (۱) نجد میں زلز لے اور فتنے ہو نگے۔ (۲)نجد سے شیطان کی جماعت بیدا ہوگی۔ (٣)مشرق سے كفركاسرظام موگا۔ (4) وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے نشانہ سے تیرنکل جاتا ہے اور پھر دین کی طرف لوٹ (۵)وہ کتاباللہ اوراحادیث کی طرف دعوت ویں گے۔ (۲) مسلمانوں کی قرائت ونماز وروزےان کی قرائت ونماز وروزوں کے مقابلہ میں کچھنیں معلوم ہو نگے۔ ( 4 ) وہ قر آن پڑھیں گے لیکن وہ ان کے گلے سے پنچے نہ اترے گا۔ (٨)ان كاسلىلەادھرتو ذوالخويصر وتميمي سےاورادھروجال سےل جائيگا۔ (٩) يېي بدترين مخلوقات خار جي ہو نگے۔ (۱۰) ان کی علامت سروں کا منڈ وا نا ہے۔ مسلمانو! ان احادیث شریفه میں مارے آقا ومولی مخبرصادق صلی الله تعالی علیه وسلم نے جس مرباتيل بيان فرمائين وهسب بلاشبه حق اورسيج بين إوروة سب فرقه ومابيه نجديه برصادق موكئين سرمو رق نہ ہوسکا۔ چنانچ مشرق ہی کی ایک سرز میں نجد میں سے اللہ میں ایک مخص محمد ابن عبدالوهاب میراہوا۔اس کے بھائی سلیمان اوراس کے والدعبدالوھاب علاءصالحینُ میں سے تھے۔اس کے ابتدائی الات کود کی کراس کے والد نے اپنی فراست ہے اس کو پہچان لیا تھا چنانچے شیخ الاسلام علامہ سیداحمد وحلا ماحب سيرة النبي في الدررالسديد مين نقل كيا-وكان والده عبدالوهاب من العلماء الصالحين فكان ايضا يتفرس في ولده

المذكور الالحاد ويذمه كثيراً ويحذر الناس منه وكذا احوه سليمان بن عبدالوهاب فكان ينكر ما احدثه من البدع والضلال والعقائد الزائغة وانه الف كتابا في الرد عليه. (دررالسديه مصري صفحه ٢٠٠٢)

إوراس كے والدعبدالوهاب علاء صالحين ميں سے تتھاور وہ اپنے اس لڑكے ميں بدين كوا في فراست سے جانے تتھاوراس كى بہت مذمت كرتے اورلوگوں كواس سے ڈراتے تتھے۔اس طرح اس فراست سے جانے تتھاوراس كى بہت مذمت كرتے اورلوگوں كواس سے ڈراتے تتھے۔اس طرح اس كے بھائى سليمان بن عبدالو ہاب بھى عالم صالح تتھاوراس كى ايجاو كر دہ گراميوں اور صلالتوں اور ہاطل عقيدوں سے انكار كرتے اوراس كے ردميں انہوں نے ايك كتاب تصنيف كى بلكہ اس محمد بن عبدالو ہاب كے اسا تذہ اورشيوخ نے بھى اپنی فراستوں سے اس كى گراہى والحاد كو پہچان ليا تھا اسى الدررالسديہ ميں ہے ۔۔

الشيخ محمد بن سليمان الكردى الشافعي والشيخ محمد حياة السندى الحنفي وكان الشيخان المذكور ان وغيرهما من اشياخه يتفرسون فيه الالحاد والضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من ابعده واشفاه فكان الامر كذلك وما اخطأت فراستهم فيه سيضل هذا وليضل الله به من ابعده واشفاه فكان الامر كذلك والما الحرار السنيم صفي ٢٢٩)

محد بن سلیمان کردی شافعی اور شخ محد حیات سندی حنی نے خاص کراوران کے علاوہ اس کے اور مشائخ نے اس کے اندر بیدی اور گراہی کواپنی فراستوں سے پہچانا، اور وہ فرماتے سے کہ عقریب پیگراہ مشائخ نے اس کے اندر بیدی اور گراہی کواپنی فراستوں سے بہچانا، اور وہ فرماتی کا سبب بنائیگا، تو اس بنجد کی محلا الیابی ہوا اور ان کی فراست نے اس کے حق میں اسکوان کی گراہی کا سبب بنائیگا، تو اس بنجد کی اصال ایسابی ہوا اور ان کی فراست نے اس کے حق میں خطانہیں کی ۔ پھرمشرق میں اس را س الکفر کے مذہب اور فتنے کا ظہور سر سمال ہے میں شروع ہوا اور میں الیو کے بعد اس کی شہرت ہوئی اور اس کی جماعت اور متبعین کی کثر ت ہو کر اس کے فتنے عام ہونے گئے یہاں تک کہ پھریہ فرقہ وہا بین پیدید یہ شرق شہروں پر اور ان کے علاوہ بخرین ، بمان ، مصقط ، بغداد بھرہ پر چھا گئے ۔ بلکہ ان کے زہر لیے اثر ات شام ، وحلب بلکہ حرمین شریفین تک پہورٹی گئے ۔ ہر مقام پر انہوں نے اہل اسلام پر مظالم اور قبل عام کیا ، جن کی تفصیل کے لئے ایک دفتر بھی ناکافی ہے ۔ طائف شریف کے مظالم کا حال سنتے ، اسی الدرر السدیہ میں ہے ۔ کے لئے ایک دفتر بھی ناکافی ہے ۔ طائف شریف کے مظالم کا حال سنتے ، اسی الدرر السدیہ میں ہے ۔ کے لئے ایک دفتر بھی ناکافی ہے ۔ طائف فی ذی القعدہ سنة الف و مائین و سبعة عشر قتلوا الکھو

والبصغير والمامو روالا نمرو لم ينج الا من طال عمره وكانوا يذكون الصغير على صدر امه

ونهبوا الأموال وسبوا النساء وفعلواا اشياء يطول الكلام بذكرها\_ (الدررالسنيه صفحه) اور جب بیفرقہ نجدید کا اچے کے ماہ ذیقعدہ میں طائف پر قابض ہواتو انہوں نے ایک طرف ہے چھوٹے بڑے محکوم اور حاکم سب کافل عام کیا اور صرف طویل العمر اس سے نجات یا سکے۔اور وہ بجے کواس کی مال کے سینہ برذ ہے کرتے اور مسلمانوں کے مال لوشتے ،ان کی عورتوں کوچھوکریاں بناتے اور انہوں نے ایسے کام کے جن کے ذکر سے کلام دراز ہوتا ہے۔اورخصوصاً اس نے حرمین شریقین میں جس قدرمظالم کئے ان کے ذکر سے کلیجہ منہ کوآتا ہے اس نے مکہ عظمہ پر جب تھیراڈ الاتھا تو اہل مکہ کتے اور مر وارکھانے برمجبور ہو گئے اور پھراس نے اس مقدس سرز میں میں ایسافنل عام کیا کہ الا مان الا مان ای الدرر السنيريس ہے۔

وقتل كثيراً من العلماء والصالحين وعام المسلمين لانهم لم يوافقوه على ما (الدررالسنيه صفحه ٢٥)

بہت سے علاء اور صالحین اور عام مسلمانوں کوانہوں نے محض اس کے قبل کیا کہ انہوں نے اس ك نوا يجاد مراهيول كي موافقت نهيس كي پھر جب اس فرقه و بابينجديدكا كافي اقتدار اور تسلط هو كيا تو اس نے اپنے عقائد باطلہ وخیالات فاسدہ کی تبلیغ شروع کردی اس میں ہے:

كان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث واحرق، كثيراً منها واذن لكل من اتبعه ان يفسير القرآن بحسب فهمه واحرق دلائل الحيرات وغيرها من كتب الصلاة على النبي وان ذلك بدعة وكان يقول في كثير من اقوال الاثمة الاربعة ليست بشئيي ويقدح في اتباعهم من العلماء الذين الفوا في المذاهب الاربعة وحرروها ويقول انهم ضلو اواضلو او تارة يقول: ان الشريعة واحدة فما لهنو لاء جعلو ها مذاهب اربعة وان بعض اتباعه كان يقول عصاي هذه خير من محمد لانها ينتفع بها في قتل الحية وننحو ها ومحمد قد مات ولم يبق فيه نفع اصلا وانما هو طارش وقد مضي وكان يقول لاتباعه اني اتينكم بدين جديد \_ منكر اته تكفيره الامة من ستمائة سنة وحرق الكتب الكثيرـة وقتـلـه كثيـرا مـن الـعـماء وخواص الناس وعوامهم واستباحة دمائهم واموالهم واظهارا لتحسيم الباري تبارك وتعالى وتنقيصه النبي وسائرالانبياء والمرسلين والاولياء ونبش قبورهم وامران تجعل بعض قبور الاولياء محلا لقضاء الحاجة ومنع الناس من قرائة

دلائل الحيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قرأة مولود النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ومن الصلاة على النبي في المنابربعد الاذان وقتل من فعل ذالك ومنع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم الزكوة على هواه وكان يعتقد ان الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وان الخلق كلهم مشركون وكان يصرح في مجالسه وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء والملائكة والاولياء ويزعم ان من قال لاحد مو لانا او سيدنا فهو كافر ـ

## (ملخصا دررالسنية صفحه اسم تاصفح ۲۵)

وہ اپنے مبعین کوفقہ بغیبر ،حدیث کی کتابوں کےمطالعہ کرنے سےرو کتا تھااوراس نے بہت ان کتابوں کوجلا دیا اور وہ اپنے ہرمنع کو تکم دیتا کہ وہ قرآن کی اپنی سمجھ کے اعتبار سے تفسیر کرلیا کرے۔اوراس نے دلائل الخیرات اوراس کے سوا درود شریف کی کتابوں کوجلا دیا اوران کو بدعت قرار دیا۔اور وہ ج**اروں** ا ماموں کے بہت سے اقوال کو کہہ دیتا ہے بچھنہیں ہیں ،اوران ائمہ کے ان مقلدین علماء پر جنھوں نے مْدامِبِ أَرْبَعِهِ مِينِ كَيَا بِين تَصنيف كي بين اعتراض كرتااوريه كهتا كه بيمصنفين خود گمراه مو كئے اورانہوں نے دوسروں کو گمراہ گیا،اور بھی کہتا شریعت تو ایک ہے چھران کو کیا ہو گیا کہ انہوں نے جار مذاہب بنا لئے اور اس کے بعض متبعین کہتے: کہ میری بید لاٹھی محمد ( صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ) سے بہتر ہے، کیونکہ اس ہے سانپ جیسی چیزوں کے مارڈ النے کا نفع حاصل ہوجا تا ہے اور محمد ( صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ) مر گئے کہ ان کی ذات ہے کسی طرح کا نفع نہ رہا۔ وہ تو صرف قاصد ( ڈاکیہ ) تھے کہ وہ بھی گذر گئے۔اور وہ اپنے متبعین سے کہنا تھا: میں بیٹک تمہارے پاس نیادین کیکر آیا ہوں۔ بیاس کی بری باتیں ہیں ،اس کا چھ**صدی** کے مسلمانوں کو کا فرشہرانا ۔اور بہت کتابوں کوجلانا ۔اوراس کا کثیرعلاءاور عام وخاص لوگوں کافتل کرانا۔ اوران کےخونوں اور مالوں کومباح قرار دینا۔اوراللہ تعالیٰ کے لئے جسم ظاہر کرنا اور ہمارے نبی اور تمام انبیاء ومرسلین اوراولیاءعلیہ وعلیہم السلام کی تو ہین کرنا۔اوران کے مزارات کا کھدوانا۔اوربعض مزارات اولیاءکو قضائے حاجت کی جگہ بنانے کا تھم دینا۔اورلوگوں کو دلائل الخیرات اور وظیفوں اور ذکروں کے پڑھنے اورمیلا دالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اورا ذان کے بعد حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوۃ میناروں پر پڑھنے سے منع کرنا۔اوراس صلاق ایکارنے والے کوئل کرنا۔اور نماز کے بعد دعا کرنے ہے رو کنا۔اور وہ زکوۃ کواپی خواہش کی بناپر تقسیم کرتا تھا،اور بیعقیدہ رکھتا کہ بیٹک اسلام صرف اس کےاور اس کے متبعین میں پایا جاتا ہے اور سب مخلوق مشرک ہیں ۔اور وہ اپنی مجلسوں اور خطبوں میں انبیا **ءاور** 

فرشتوں اور اولیاء کے ساتھ توسل کرنے والے کوصاف طور پر کا فرکہتا تھا، اور یہ گمان کرتا کہ جس نے کسی کو مولاینا یا سیدنا کہا تو وہ کا فر ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اس فرقہ وہا بینجدید کے ایسے گندے عقائداور ناپاک خیالات تھے اور حاکما نہ دباؤ سے ان کو منواتے تھے اور ان کو جونہیں مانتا اور انکار کرتا تو اس کوتل کر دیے تھے ، تو ان کے مینالمانہ حرکات اور فتنے اس حدکو پہنچ گئے تھے کہ لوگ چیخ اٹھے اور ان کے مقابلہ کی طاقت نہیں تھی۔ لہذا اس وقت ان کا فتنہ طیم ترین فتنوں میں تھا۔ جس سے عراق و جہاز متزلزل ہو گئے تھے۔

## اسی دررسنیہ میں ہے:

هذه بليا ابتلى الله بها عباده وهي فتنة من اعظم الفتن التي ظهرت في الاسلام طاشت من بلاياها العقول وحار فيها ارباب العقول (الدررالسنيم صفح ٢٦)

یہ آز اکش ہے اللہ نے اس کے ساتھ اپنے بندوں کو آز مایا ، اور بیفتنوں میں سے بڑا فتنہ ہے جو اسلام میں ظاہر ہوا ، اس کی آز ماکش سے عقلیں جاتی رہیں اور اہل فہم ان میں جیران رہ گئے۔

الحاصل ای تفصیل سے بینظا ہر ہوگیا کہ حدیث شریف میں مشرق سے جس راس الکفر کے نکلنے اور نجد سے جن فتنوں اور زلزلوں کے ظاہر ہونے کی جو خبر دی گئی تھی تو وہ رائس الکفر محمد بن عبدالو ہا ب نجدی ٹابت ہوا، اور اس نے اور اس کی جماعت نے جتنے مظالم کئے وہ نجد کے فتنے اور زلز لے قرار پائے ، تو اعادیث کی خبر اس فرقنہ وہا بینجد بید پر صادق آگئی ۔ اور بیفر مان رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم اسی فرقہ نجد بید کیا ہوا۔ اب حدیث شریف کے اس مضمون کے مصداق کی تحقیق ملاحظہ ہو کہ نجد سے شیطان کی جماعت نکلے گئو اس گروہ شیطان کا مصداق بھی یہی فرقنہ وہا بینجد بید ہے، اس کے لئے صرف بیحوالہ نہایت کافی ہے ۔ علامہ شیخ احمد صاوی حاشیہ جلالین شریف میں تحت آبیۃ کریمہ "اف مسن زیس کے سوء عملہ فراہ حسنا" پر مفسر کے اس قول و نزل فی ابی حبل وغیرہ کی تفصیل میں فرماتے ہیں:

وقيل هذه الآية نزلت في الحوارج الذين يحرفون تاويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين واموالهم كما هو شاهد الآن في نظائر هم وهم فرقة بارض الحجاز يقال لهم الوهابيه يحسبون انهم على شئى الا انهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان لهم الشيطان هم الشيطان فانساهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الاان حزب الشيطان هم خاسرون نسال الله الكريم ان يقطع دابرهم. (صاوى على الجلالين جلد الممرى صفح 200)

اور کہا گیا کہ بیآیت کریمدان خوارج کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے کتاب قرآن اور حدیث کی تاویل میں تحریفیں کیں ،اورای ہے مسلمانوں کے خونوں اور مالوں کوحلال شہرایا ،جبیبا کہ بیان جیسوں میں اس وقت مشاہرہ کیا جار ہاہے، اور وہ زمیں حجاز میں ایک فرقہ ہے جن کو وہا ہید کہا جاتا ہے، وہ اس گمان میں ہیں کہ سی دین پر ہیں ۔خبر دار ہو کہ وہ جھوٹے ہیں ان پر شیطان غالب ہو گیا ،تو اس نے انہیں ذکر بھلادیا۔ بیلوگ شیطان کا گروہ ہیں۔آگاہ ہوجاؤ کہ شیطان کا گروہ ہی خسارہ والا ہے۔ہم رپ

كريم سے سوال كرتے ہيں كدوہ ان كى اصل كوكات دے۔ يتنخ الاسلام علامه سيداحد وحلان الدررالسنيه مين اس يتنخ نجدى محد بن عبدالو باب يرشيطان كم حکمرانی اور تزبین کا ذکراس طرح کرتے ہیں۔

ولمااراد اظهار ما زينه له الشيطان من البدعة والضلالة انتقل من المدينة وحل الي الشرق وصاريدعو الناس الى التوحيدوترك الشرك ويزحرف لهم القول ويفهمهم انما عليه الاناس كله شرك و ضلال \_ (الدررالسنيم صفح ٢٦)

جب شیخ نجدی نے اس گمراہی وصلالت کے اظہار کا ارادہ کیا جس کوشیطان نے اس کے لئے مزین کردیا تھا تو وہ مدینہ ہے مشرق کی طرف منتقل ہوا اورلوگوں کوتو حیداورترک شرک کی دعوت دیتا اور ان کے لئے مزین قول پیش کرتا اور انہیں ہے تھا تا کہلوگ جس دین پر ہیں وہ بالکل شرک اور گمراہی ہے۔ ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ فرقہ وہا بینجد میر خارجیوں میں سے ہے اور بیشیطان کی جماعت اور **گردہ** ہے اور شیطان ہی ان کے اعمال کی تزمین کرتا ہے اور گمراہی وضلالت سکھا تا ہے۔ تو اب روشن طور پر ثابت ہوگیا کہ حدیث شریف کے بیان کر دہ شیطانی گروہ سے مراد محمہ بن عبدالوھاب نجدی اوراس کا گروه و بابین نجد بیه به اور فرمان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم " بسط لع قرن الشیطان " اس فرقه وہابی نجدید کے لئے تھا۔

الإربابيه صمون حديث كدوه دين ساس طرح نكل جا كمنك جيسے تيرنشاند سے نكل جاتا ہادر پھر دین کی طرف لوٹ نہ عمیں گے تو یہ علامت بھی اس فرقہ وہا بینجدیہ میں موجود ہے کہ جس قلب میں عقا ئدنجد بیکااثر ہیدا ہوگیاوہ اسلام ہے ایبانکل گیا کہ پھراس کے اسلام کی طرف لوٹنے کی امیز ہیں۔ چنانچیءلامه سیداحمد دحلان نے حضرت علامہ شیخ طاہر حنفی کی ملاقات اوران کی گفتگو کوالدر راکسیے میں اس طرح تقل فر مایا۔

فاخبرني انه الف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماه الانتصار للاولياء الابرار و

قال ليي لعل الله ينفع به من لم تدخل بدعة النجدي قلبه واما من دخلت في قلبه فلا يرجى فلاحه لحديث البحاري يمرقون من الدين ثم لا يعودون فيه (الدررالسنيه صفحة) انہوں نے مجھے خبر دی کہ انہوں نے اس فرقہ برردمیں ایک کتاب تصنیف کی جسکا نام' الانتمار للا ولیاءالا برار' رکھا اور مجھے سے فر مایا کہ امید ہے کہ اللہ اس کتاب سے اس کونفع وے جس کے قلب میں اس نجدی کی گمراہی داخل نہیں ہوئی ہے لیکن جس کے قلب میں داخل ہو چکی ہے تو اس کی اصلاح کی امید نہیں ، کہ حدیث میں ہے کہ دین سے نکل جائیں گے اور پھر دین کی طرف نہیں لوٹیں گے۔ بلکہ آج بھی بیعلامت،اس فرقه و ہابیہ کے رائخ فی العقیدہ لوگوں میں موجود ہے کہان کے سامنے ان کے عقا کد باطلہ کے خلاف اگر صریح آیت وحدیث بھی پیش کردی جائے تولا جواب ہوکرساکت ہوجائیں گے لیکن اس باطل عقيره كوچھوڑ كرعقيده اسلام كى طرف لوٹنبيس سكتے \_تواس حديث شريف كامصداق يهي فرقه وہاہيہ نجدية ابت بوا ـ اورفر مان رسول صلى الله تعالى عليه وسلم: يـ مرقون من الدين ثم لا يعودون اى فرقه وہابیہ کے گئے ہے۔

اب رما بيمضمون حديث كه وه كتاب الله اور حديث رسول الله كي طرف دعوت دينگ \_ توبيد علامت بھی اس فرقہ وہابیہ میں موجود ہے کہ یہی محد بن عبدالوہاب نجدی شریعت کے جار دلائل قرآن ، حدیث، اجماع، قیاس سے صرف قرآن وحدیث کودلیل قرردیتا ہے اور اجماع وقیاس کودلیل نہیں شہراتا - چنائیاں نے اپنی کتاب التوحید میں صرف قرآن وحدیث پیش کر کے اپنے مذہب کی وعوت دی ہے علامه فدكور الدررالسنيه ميس فرماتے ہيں۔

يـقول ان الشريعة واحدة فما لهئو لاء جعلوها مذا هب اربعة هذا كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نعمل الا بهما . (دررستيم في الم وفي الفياً) ولا يقول بما عدا القرآن من احاديث النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم واقاويل الصحابة والتابعين والاثمة المحتهدين ولابما استنبطه الاثمة من القران والحديث ولا ياخذ بالإجماع ولا با القياس الصحيح \_ (الدررالسدية صفح ١٦٥)

وہ کہتا کہ شریعت توایک ہے پس ان مقلدین کوکیا ہوگیا کہ انہوں نے اس کے جار مذہب بنالیئے - بيكتاب الله قرآن اورسنت رسول عليه السلام حديث جي جم تو صرف ان دوير عمل كرتے جي -وه قرآن کے سوااعادیث نبی اور صحابہ کے اور تابعین کے اور ائمہ مجتبدین کے اقوال اور قرآن وحدیث سے امامول کے مستبط احکام کودلیل نہیں بنا تا۔ اور اجماع اور سیح قیاس کواخذ نہیں کرتا۔ اور آج بھی بیعلامت اس فرقہ وہا ہیہ میں موجود ہے اسکا ہر خاص و عام جب کسی بات پر دلیل طلب کریگا تو یہی کہیگا کہ قرآن وحدیث سے ثابت کروتو اس حدیث شریف کا مصداق یہی فرقہ وہا ہیہے۔ اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ''یدعو ن الی کتاب اللہ "ای فرقہ وہا ہیہ کے حق میں ہے۔

ابرمایی ضمون حدیث کدان کی عبادت ، قرائت ، نماز ، روزه براے اہتمام اور انتہائی خشوع وضوع ہے ہوگا ، تو بیطام سنت کے سامنے اپنا طرہ امتیاز ظاہر کیا کرتا ہے کہ جواہتمام اس جماعت وہابیہ فخر کیا کرتا ہے ۔ اور اہل سنت کے سامنے اپنا طرہ امتیاز ظاہر کیا کرتا ہے کہ جواہتمام اس جماعت وہابیہ میں قرائت ، صوم ، صلوة کا ہے وہ تمہار ہے اندر نہیں پایا جاتا ۔ لہذاوہ خود اپنی زبان ہے اپنی جماعت وہابیہ کے اس صدیث کے مصداق ہونے کا قرار کرتا ہے ۔ اور فر مان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم " بحقر احد کم صلاته مع صلاتهم و صیامه مع صیامهم "ای فرقہ وہابیہ کے لئے ہے۔ اب رہا بی ضمون صدیث کہ وہ نجد کا فرقہ وہابیہ ذو الخویصر و تمہی کے سلسلہ میں ہوگا۔ تو یہ محمد بن عبدالوہاب کے لئے خاص صدیث کہ وہ نجد کا فرقہ وہابیہ ذو الخویصر و تمہی کے سلسلہ میں ہوگا۔ تو یہ محمد بن عبدالوہاب کے لئے خاص فقل فرماتے ہیں۔

ان هذا المغرور محمد بن عبد الوهاب من تميم فيمكن انه من عقب ذى المحويصرة التميمي الذي حاء فيه حديث البخاري عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالىٰ عنه.

(الدررالسنيم صفحه ۱۵)

بیشک بیمغرور محمر بن عبدالوہا بہتیم میں سے ہاور ممکن ہے کہ وہ اسی ذوالخوصرہ ہمیمی کے سلسلہ میں ہوجس کے حق میں بخاری میں وہ حدیث آئی جو حضرت ابوسعیدرضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔اس سے ثابت ہو گہا کہ فرقہ وہا بیمی شخ محمر بن عبدالوہا بھی ہمیمی تھا تو بموجب حدیث شریف بیذ والخویصر ہمیمی سے متعلق ہو۔ تو فرمان رسول اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی کا یجی تو مصداق ثابت ہوا۔ تو اس فرقہ وہا بیہ کی گراہی کے لئے بیرحدیث خاص دلیل ہے۔اب رہا بیرضمون حدیث کہ بیفرقہ وہا بیہ نجد بی خوارج میں کے لئے بیرحدیث خاص دلیل ہے۔اب رہا بیرضمون حدیث کہ بیفرقہ وہا بیہ نجد بیخوارج میں سے ہے تو اس کے ثبوت کے لئے علامہ شامی کار دائحتار میں اکھدینا نہایت کافی دلیل ہے:

یکفرون اصحاب نبینا و علمت ان هذا غیر شرط فی مسمی حوارج بل هو بیان

لمن حرجو على سيدنا رضى الله تعالىٰ عنه والا فيكفى فيهم اعتقادهم كفر من حرجو عليه كما وقع فى زماننافى اتباع عبد الوهاب الذين خرجو من نجد و تغلبو اعلى الحرمين وكانوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسطمون وان من حالف اعتقادهم مشركون واستباحوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علماء هم حتى كسر الله تعالى شوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و حرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكته و خرب بلا دهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكتهم و خرب بلادهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكته و خرب بلاده و خرب بلادهم و ظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلث و ثلاثين و مأتين و الفرسوكته و خرب بلاده و خرب بلاده و شفر به م عساكر المسلمين عام ثلاثه و ثلاثين و ما تو درب بلاده و شفر به و خرب بلاده و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاث و شورب بلاده و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و شفر به م عساكر و المسلمين عام ثلاثه و سفر به م عساكر و المسلمين عام به به دو به م عساكر و المسلمين عام به م عساكر و المسلمين و المسلمين عام به به به دو به و سفر و سفر

ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب کو کا فرکہنا کچھ خارجیوں کے لئے ضروری نہیں ہے بلکہ یہ خاص ان خارجیوں کا بیان ہے جنہوں نے سید نا حضرت علی رضی اللہ عنہ پرخروج کیا تھا، ور نہ خارجی ہونے کے لئے اتنا کافی ہے کہ جن پرخروج کریں انھیں اپنے عقیدے میں کا فرجا نمیں جیسا ہمارے زمانے میں عبدالو ہاب کے تبعین سے واقع ہوا جنھوں نے نجد سے نکل کرحر مین پرظلما قبضہ کیا اور وہ اپنے آپ کو خبلی بتاتے میں مرزم ہب یہ کہ صرف وہی مسلمان ہیں اور جوان کے خلاف فرج ہب ہے مشرک ہیں، آپ کو خبلی بتاتے تھے مگر نہ جب یہ کہ صرف وہی مسلمان ہیں اور جوان کے خلاف فرج ہب ہے مشرک ہیں، ای بنا پر انہوں نے اہل سنت اور علماء اہل سنت کا شہید کرنا حلال شہرایا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوکت تو ڑی اور ان کے شہر ویران کئے اور مسلمانوں کے لئے کر وہ ۱۳۳سے میں ان پر فتح وی ۔ اس فقہ کی مشہور کتاب ردا محتارے بیٹا بت ہوگیا کہ یہ فرقہ و ہا بینے بحد یہ خوارت کا ایک فرقہ و ہا بیہ کے لئے وہی تھم ہے جوخوار جواری اس فرقہ و ہا بیہ کے لئے وہی تھم ہے جوخوار جواری اس فرقہ و ہا بیہ کے لئے وہی تھم ہے جوخوار جواری اس فرقہ و ہا بیہ کے لئے وہی تھم ہے جوخوار جواری اس فرقہ و ہا بیہ کے لئے وہی تھم ہے جوخوار جواری اس فرقہ و ہا بیہ کے لئے وہی تھم ہے جوخوار کا کھم ہے۔

ابن ماجه شريف باب ذكر الخوارج مين حضرت امامه رضى الله عنه سه يه الفاظ مروى بين . كان هنو لاء مسلمين في صاروا كفار اقلت يا ابا امامة هذا شنى تقول قال بل سمعته من رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم . (ابن ماجه شريف صفح ١٧)

یدلوگ پہلے مسلمان سے پھر کافر ہوگئے راوی نے کہا میں نے بدوریافت کیاا ہے ابوا مامہ یہ بات تم کہتے ہو۔ جواب دیا بلکہ اس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا فقہ کے مشہور فقاوی برازیہ میں خوارج کوکا فرکہا " یہ جب اکفار الحوارج فی اکفار هم حمیع الامة سواہ" (بزازیہ جلد "صفحہ الامة سواہ") خارجیوں کو اس بنا پر کافر کہنا واجب ہے کہ وہ اپنے سواتمام امت کو کافر کہتے ہیں۔ اس مدیث شریف اور عبارت فقاوی سے خوارج کا تھم معلوم ہوگیا کہ وہ کافر ہیں اور ان کا کافر ماننا جمکم فقھاء

(PTI) ..

رام واجب ہے۔

اب باقی رہی حدیث شریف کی بیعلامت کہ دہ سرمنڈے آئیں گے۔توبیاس فرقہ وہا بینجدیہ کی وہ ممتاز اور خاص علامت ہے جواس کے سواکسی اور فرقہ میں نہیں پائی گئی۔ چنا نچیہ حضرت علامہ سیداحمہ وحلان الدر رائسنیہ میں فرماتے ہیں :

وفي قوله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم سيماهم التحليق تنصيص على هثو لاء القوم الخارجيين من المشرق التابعين لا بن عبدا لوهاب فيماابتدعه لا نهم كانوا يا مرون من اتبعهم ان يحلق رأسه ولا يتركونه يفارق مجلسهم اذا اتبعهم حتى يحلقوا راسه ولم يقع مثـل ذالك قط من احد من الفرق الضلالة اللتي مضت قبلهم فالحديث صريح فيهم وكان السيل عبدا لرحمن الاهدل مفتى زبيد يقول لا يحتاج ان يالف احد تاليفا للرد على ابن عبـدا لـوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله تعالىٰ عليه و سلم سيماهم التحليق فانه لم يفعله احد من المبتدعة غير هم وكان ابن عبدالوهاب يا مرا يضا بحلق رؤس النساء اللاتمي يتبعنه فاقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها وجد دت اسلامها على زعمه فامر بحلق راسها فقالت له انت تامر الرجال بحلق رؤسهم فلو امرت بحلق لحاهم لساغ لك ، تامر بحلق رؤس النساء لان شعر الراس للمرأة بمنزّلة اللحية للرجال فبهت ا لذي كفر ولم يحد لها جوابا لكنه انما فعل ذلك يصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله تعالىٰ عليه و سلم سيماهم التحليق فان المتبادر منه حلق الراس فقد صدق صلى الله تعالىٰ (دررالسنيه صفحه ٥ عليه وسلم فيما قال\_

حضور نی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے اس قول میں کہ ان کی علامت سرمنڈ انا ہے اس مشرق سے نکلنے والی ابن عبدالوہاب کی نوا یجادگر ابنی کی اجاع کرنے والی قوم کے لئے خاص نص ہے کہ بیلوگ ہراس شخص کو جوان کا اجاع کرے اس کے سرمنڈ وانے کا تھم دیتے ہیں، اور جب ان کا کوئی ہیروہ وجاتا تو اس کووہ اتنی مہلت نہیں دیتے کہ وہ ان کی مجلس سے جدا ہو جائے یہاں تک کہ اس کے سرکو منڈ وادیتے ، اور ان سے پہلے جتنے گراہ فرقے گذرے کی سے بھی بھی بھی ایسی بات واقع نہ ہوئی، تو ان کے کئے یہ حدیث مرت ہے۔ کہ اس ابن عبدالوهاب کے دو کئے یہ حدیث میں کو کہ اس ابن عبدالوهاب کے دو کئے یہ حدیث میں حضورا کرم صلی اللہ تعالی کے لئے اب کسی کو کتاب کے تصنیف کرنے کی حاجت نہیں۔ بلکہ اس کے دو میں حضورا کرم صلی اللہ تعالی

علیہ وسلم کا پیفر مان کا فی ہے کہان کی علامت سرمنڈ انا ہے کہان کے سوا اور گمراہوں سے کسی نے بھی تو یہ کام نہیں کیا۔اورابن عبدالوھاب تو ان عورتوں کے سرمنڈ انے کا بھی تھکم دیتا تھا جواس کی پیروی کرتیں۔ ایک بارایک عورت نے تواس پر جحت ہی قائم کردی۔وہ اس کے مذہب میں بالجبر داخل ہوئی اوراس کے ۔ زم میں اس نے تجدید اسلام کی ، تواس نے اس عورت کے سرمنڈ انے کا تھم دیا، تواس عورت نے اس سے کہاتو مردوں کے سرمنڈ انے کا تھم دیتا ہے توان کی داڑھیوں کے مونڈ نے کا اگر تھم دیتا تو تیرے لئے روا ہوتا کہ عورتوں کے سرمنڈ انے کا حکم دیتا کہ عورتوں کے سرکے بال بمنز لدمر دوں کی داڑھی کے ہیں ، تووہ کافرمبہوت ہو گیا اور اس ہے اس عورت کی بات کا جواب نہ بنا کیکن پیہ بات تحض اس لئے کرتا کہ خود اں پراوراس کے تبعین پروہ قول نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صادق آجائے کہان کی علامت سرمنڈ انا ہاور تحلیق کا متبادر معنی سر کا منڈانا ہے، تو حضور نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے جیسا فرمایا ویسا ہی صادق آگیا۔الحاصل حدیث شریف کی اس خاص علامت اور دیگر علامتوں نے اس فرقہ و ہا ہیہ نجدیہ کے خارجی اور گمراہ و کا فرہونے کواپیامعین کر دیا کہ اب ان کے پہنچا نے میں کسی کم علم کو بھی کسی طرح

كاشبهوشك لاحق ندبهوكا اس موقع پراس قدر تفصیلی بحث اور ثبوت پیش کر دیئے گئے کہ کسی مخالف کو بھی اب اس میں جائے بخن و مجال ور مزوہ باقی نہیں ۔ لیکن ممکن ہے کہ ہندوستا بن کے فرقہ وہابید دیو بندید کا کوئی فر دنجد یوں کی محبت میں آ کرا نکار کی راہ تلاش کرنے لگے تو اس کو یہ پیغام موت پیش کیا جا تا ہے کہ تمام دیو بندی قوم کے پینے جی ۔اورسارے فرقۂ وہابیہ کے پیرجی مولوی حسین احرفیض آبادی (جس نے مدرسددیو بند کی آخر دم تک صدر مدری کی ) و ه اینی مشهور کتاب الشهاب الثاقب میں اس محمد ابن عبد الهاب نجدی کا ان الفاظ

صاحبومحر بن عبدالوماب نجدى ابتدا تيرهوي صدى مين نجدعرب سے ظاہر مواراور چونكه خيالات باطلبہ وعقائد فاسدہ رکھتا تھا اس لئے اس نے اہل سنت والجماعت ہے قتل وقبال کے ان کو بالجبرا پنے خیالات کی تکلیف دیتار ہاان کے اموال کوغنیمت کا مال اور حلال سمجھا کیا ۔ان کے قبل کرنے کو باعث تواب ورحمت شاركرتا رما ، ابل حرمين كوخصوصاً اور ابل حجاز كوعمو ما اس في تكاليف شاقه بهنجيا كيس ملف صالحین اوراتباع کی شان میں نہایت گتاخی اور بے او بی کے الفاظ ادا کئے، بہت سے لوگوں کو بیجہ اس کی تکالیف شاقہ کے مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ حچھوڑ ناپڑا اور ہزاروں آ دمی اس کے اور اس کی فوج کے ہاتھوں

شہید ہوگئے ۔الحاصل وہ ایک ظالم و باغی خونخو ارفاس شخص تھا۔ (شہاب الثا قب مطبوعہ دیو بند صفحہ• ۵ ) پھر انہیں وہابیوں کے پیر جی اور دیو بندیوں کے شیخ میاں حسین احمه صاحب نے اس کار الشہاب الثاقب میں اس نحدی کے بیعقائد باطلہ تحریر کئے محد بن عبدالو ہاب کاعقیدہ تھا کہ جملہ اہل عالم وتمام مسلمان دیارمشرک وکافر ہیں اور ان ہے قتل وقبال کرنا ان کے اموال کوان ہے چھین لینا طلال وجائز بلکہ واجب ہے۔ چنانچہنواب *صدیق ح*سن خاں نے خوداس کے ترجمہ میں ان دو**نو**ں ب**اتوں کی** تصریح کی ہے۔ (الشهاب الثاقب صفحه ٥)

(۲) نجدی اوران کے اتباع کا اب تک یہی عقیدہ ہے کہ انبیاء کیہم السلام کی حیات فقط ای ز مانہ تک ہے، جب تک وہ دنیا میں تھے بعدازاں وہ اور دیگر مؤمنین موت میں برابر ہیں،اگر بعدوفات ان کوحیات ہے تو وہی حیات برزخ ہے جوا حادامت کو بھی ثابت ہے، بعض ان کے حفظ جسم نبی **کے قائل** ہیں مگر بلا علاقہ روح اور متعددلو گوں کی زبان ہے بالفاظ کریہہ کہ جن کا زبان پر لا نا جائز نہیں در ہارہ حیات نبوی علیدالسلام سناجا تا ہے اور انہول نے اپنے رسائل وتصانیف میں لکھا ہے۔

(الشهاب الثاقب صفحه ٥)

(٣) زيارة رسول مقبول صلى الله تعالى عليه وسلم وحضوري آستانه شريفيه وملاحظه روضه مطهره كوييه طا نُفه بدعت حرام وغيره لكھتا ہے،اس طرف اس نيت سے سفر كرنامحظور وممنوع جانتا ہے " لا تشلو السرحال الا الى ثلثة مساحد ا" ان كالمستدل م بعض ان ميس ك سفرزيارت كومعاذ الله تعالى فيا کے درجہ کو پہونچاتے ہیں۔ اگر مسجد نبوی میں جاتے ہیں تو صلاۃ وسلام ذات اقدس نبوی علیہ الصلاۃ والسلام كونبيس برُصطة اورنداس طرف متوجه موكر دعاء وغيره ما نگتة بين - (الشهاب الثا قب صفحه ۵۵) (٤٨) شان نبوت وحضرت رسالت على صاحبها الصلوة والسلام ميس وبإبيه نهايت گتاخي كم کلمات استعال کرتے اور اپنے آپ کومماثل ذات سرور کا ئنات خیال کرتے ہیں اور نہایت تھوڑی کا فضیلت زمانہ بلنے کی مانتے ہیں اور اپنی شقاوت وضعف اعتقادی کی وجہ سے جانتے ہیں کہ ہم عالم **کو** ہرایت کر کے راہ پر لا رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ رسول مقبول علیہ السلام کا کوئی حق اب ہم پرنہیں اور **نہ** کوئی احسان اور فائدہ ان کی ذات یا ک ہے بعد وفات ہے،اوراسی وجہ ہے توسل دعامیں آپ کی ذات یا ک سے بعد وفات ناجا ئز کہتے ہیں ،ان کے بڑوں کا مقولہ ہے معاذ اللہ-معاذ اللہ نقل کفر کفر نہ باشد کہ

ہارے ہاتھ کی لاٹھی ذات فخر سرور کا ئنات علیہ الصلاۃ والسلام سے ہم کوزیادہ نفع دینے والی ہے۔ہم ال

(الشهاب الثاقب صفحه ٥٤)

(٣) وما بيه اشغال باطنيه واعمال صوفيه مراقبه وذكر وفكر وارادت ومشخت في ربط القلب ياشخ وفنا وبقا وغلوت وغيره اعمال كونضول ولغو وبدعت وضلالت شار كرتے ہيں اوران ا كابر كے اقوال وافعال كو شرک وغیرہ کہتے ہیں۔ اوران سلاسل میں دخول کوبھی مکروہ وستقیح بلکہاس سے زائد شار کرتے ہیں چنانچہ جن لوگوں نے دیارنجد کا سفر کیا ہوگایاان سے اختلاط کیا ہوگا ان کو بخو بی معلوم ہوگا فیوض روحیہ ان کے نزديك كوئى چيز نهيس بين - (الشهاب الثاقب صفح ٢٤)

(٢) وہابیکسی خاص امام کی تقلید کوشرک فی الرسالة جانتے ہیں ادرائمہ اربعہ ادران کے مقلدین کی شان میں الفاظ واہیہ خبیثہ استعال کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے بہت سے مسائل میں وہ گروہ اہل سنت والجماعت کے مخالف ہو گئے۔ چنانچہ غیر مقلدین ہندای طا کفہ شنیعہ کے پیرو ہیں۔ وہابی نجد عرب اگرچہ بوقت اظہار دعویٰ حنبلی ہونے کا اقرار کرتے ہیں لیکن عملا درآ مدان کا ہر گز جملہ سائل میں امام احمد بن حنبل رحمة الله عليه كے مذہب برنہيں ہے بلكه وہ بھى اپنی فہم كے موافق جس حد الث كومخالف فقہ حنابلہ خیال کرتے ہیں اس کی وجہ سے فقہ کو جھوڑ دیتے ہیں ان کا بھی مثل غیر مقلدین ہندا کابر کی شان مين الفاظ سَتا خانه و بانه استعال كرنامعمول به ب- (الشهاب الثاقب صفح ٢ ع د ١٥)

(2) مثلاً السرحسن على العرش استوى وغيره آيات مين طاكفه وبإبيراستواء ظامري اور

جہات وغیرہ ٹابت کرتا ہے جس کی وجہ سے ثبوت جسمیت وغیرہ لازم آتا ہے۔

(الشهاب الثاقب صفحه 4)

(٨) وہابی نجد ریہ رہے بھی اعتقادر کھتے ہیں اور برملا کہتے ہیں کہ یارسول اللہ میں استعانت لغیر اللہ ہلنداشرک ہے۔ (الشهاب الثاقب صفحه ۸)

(٩) و بابيه خبيثه كثرت صلاة وسلام درود برخيرالا نام عليه السلام اورقر أت دلائل الخيرات قصيده بر

دہ وقصیدہ ہمزید وغیرہ اوراس کے پڑھنے اوراس کے استعمال کرنے اور ور دبنانے کوسخت فتیج ومکر وہ جانتے ہیں اور بعض بعض اشعار کوشرک وغیرہ کی طرف نسبت کرتے ہیں مثلا۔

يا اشرف الحلق ما لي من الوذبه: سواك عند حلول الحادث العمم اےافضل مخلوقات میرا کوئی نہیں جس کی پناہ پکڑوں ہجزتیرے بروقت نزول حوادث

rro)

(الشهاب الثاقب صفحا ٨)

(۱۰) وہابیتمباکوکھانے اوراس کے یعنے کوحقہ میں ہویا سگار میں یا چرٹ میں اوراس کے ناس لینے کو حرام اور اکبرالکبائز میں ہے شار کرتے ہیں،ان جہلاء کے نزدیک معاذ اللہ زنا اور سرقہ کرنے ولا اس قدر ملامت نہیں کیا جاتا جس قدرتمبا کو کا استعال کرنے والا ملامت کیا جاتا ہے اوروہ اعلیٰ درجہ کے فساق وفجارہے وہ نفرت نہیں کرتے جوتم ہا کو کے استعمال کرنے والے سے کرتے ہیں۔

(الشهاب الثاقب صفحه ١٨)

(۱۱) دہابیام شفاعت میں اس قدر تھی کرتے ہیں کہ بمنز لمعدم کے پہنچاد ہے ہیں (الشهاب الثاقب صفي ٨٨)

(۱۲) وہابیسوائے علم احکام والشرائع جمله علوم اسرار دحقانی وغیرہ سے ذات سرور کا کنات خاتم (الشهاب الثاقب صفح ٨٢) النبيين عليه الصلاة والسلام كوخالي جانت بين-

(۱۳) و ہابینٹس ذکرولا دت حضور سرور کا ئنات علیہ الصلاۃ والسلام کونتیج و بدعت کہتے ہیں اور علی

هذالقياس اذ كاراولياء كرام حمهم الله تعالى كوبھى براسمجھتے ہیں۔ (الشهاب الثاقب صفح ٨٣)

بالجمله ساری د ہائی قوم کے بیر جی اور دیو بندی جماعت کے نتیخ جی کی تصنیف کردہ کتاب الشہاب الثا قب کی بلفظ عبارات نقل کردینے کے بعد مزید کسی اور کتاب و ہابی کے پیش کرنے کے حاجت نہیں تھی كيكن اتماماً تنججة وبإبيه كي سب معتبر متند كتاب "التصديقات لدفع التكبيسات" معروف" بالمهند" كو اور پیش کرتا ہوں کہاس پرتمام ا کابر دیو بند کی تصدیقیں بھی ہیں،ان مصدقین میں حکیم الامة الوہا ہیمولوگ اشر فعلی تھانوی،مولوی عزیز الرحمٰن دیو بندی، وہابیہ کے سب سے بڑے مفتی کفایت اللہ شاہجہاں **پوری** مدرسہ دیو بند کے صدر مدرس مولوی محمود حسن دیو بندی مہتم مدرسہ دیو بند مولوی محمد احمد بن القاسم النانوتوي،مولوي مسعودا حمد بن رشيدا حمد گنگو ہي قابل ذكر ہيں ،اوران كےعلاوہ كثير مدرسين مدارس ديوبند سہار نپور،مراداباد،میرٹھ، دبلی کے دستخط بھی ہیں۔تو سارے فرقہ وہابیداور تمام دیو بندی قوم کی مصدقہ كتاب ميں ہے كەمولوي خليل احمد الميتھى اس سوال كاجواب ديتے ہيں۔

یا رھوال سوال:محد بن عبدالوہاب نجدی مباح سمجھتا تھامسلمانوں کے خون اوران کے مال وآ بروکو، اور تمام لوگوں کومنسوب کرتا تھا شرک کی جانب، اور سلف کی شان میں گستاخی کرتا تھا، اس کے بارے میں تمہاری کیارائے ہے؟ اور کیا سلف اوراہل قبلہ کی تکفیر کوتم جائز سجھتے ہو یا کیامشرب ہے؟

فادى اجمليه / جلد چهارم ٢٢٦ كتاب الردوالمناظره

جواب : ہارے نزدیک ان کا وہی تھم ہے جوصاحب در مختار نے فرمایا ہے،خوارج کی ایک جاعت ہے شوکت والی ( الی تولہ ) اور علامہ شامی نے اس کے حاشیہ میں فر مایا ہے: جیسا کہ جارے زمانہ میں عبدالوماب کے تابعین سے سرز دہوا کہ نجد سے نکل کرحز مین شریفین پر متعلب ہوئے۔اپنے کو عنبلی ندہب بتلاتے تھے کیکن ان کا عقیدہ بیتھا کہ بس وہی مسلمان ہیں اور جوان کے عقیدہ کے خلاف ہودہ مشرک ہے اور اس بنا پر انہوں نے اہل سنت اور علماء اہل سنت کا قتل مباح سمجھ رکھا تھا یہاں تک کہ الله تعالى كاشوكت توروى\_

(المهندمطبوعه بلالي يريس سا ڈھور ہ صفحہ ۱۳)

ان مردوكت "الشهاب الثاقب" اور" المهند" كعبارات سي قاب كي طرح ثابت موكياكه ان اکابرعلاء دیو بند ومفتیان فرقهٔ و مابیه نے نہایت صاف طور پراس محمد بن عبدالو ماب نجدی اوران کے لتبعين فرقه و ما بينجد بيه كونه فقط ظالم ، و فاسق اور خونخو ار وخبيث بهي كها ، بلكه باغي ، خارجي ، خيالات باطلعه وعقائد فاسدہ والا ، اہل حرمین شریفین کو تکالیف شاقہ پہو نیچانے والا ، اہل اسلام کے قبل کو باعث ثواب ورحت قرردين والا \_ اموال مسلمين كو مال غنيمت اور حلال شهرانے والا ، بزار ما الل سنت كوشهيد كرنے والا، مسلمانوں کو بالجبرا بے عقائد باطله کی تکالیف دینے والا ،سلف صالحین کی شانوں میں گتاخی و بے ادلی كرنے والا ، جملہ الل عالم كومشرك كافر بنانے والا ، اور انبياء عليهم السلام كى حيات كا انكاركرنے ولا ، خاص روض خصراء کے لئے سفر کو بدعت وحرام شہرانے والا ، بلکه اس مبارک سفرزیارت کوزنا کی برابر قرار ریے والا ، با وجود مسجد نبوی میں واخل ہو جانے کے بعد بھی مواجد اقدس میں صلاق وسلام نہ پڑھنے والا ، روضه اطهر کی طرف متوجه موکر دعا کونا جائز کہنے والا ،شان رسالت میں گتاخی کے الفاظ استعال کرنے والا ، ذات نبي اكرم صلى الله تعالى عليه وسلم ہے دعا ميں توسل كونا جائز جانے والا ،حضورا كرم صلى الله تعالى عليه وسلم كى ذات ياك سے زائد نفع دينے والا اپني لائھى كو ثابت كرنے والا ،تمام اشغال وا عمال صوفيه كو تفهول ولغوا دربدعت وصلالت قرار دينے والا ،اقوال وافعال اولياء كوشرك كہنے والا ، بيعت و دخول سلسله کو مروہ وہیج شہرانے والا ،تقلید شخصی لیعنی ایک امام کی تقلید کوشرک قرار دینے والا ،ائمہ اربعہ اور ان کے مقلدین کے لئے وابی اورخبیث الفاظ استعال کرنے والا، باوجودائے لئے دعوے عدبلیت کے بہت مسائل فقطنبلی کوچھوڑ دینے والا ،اللہ تعالی کے لئے استواء ظاہری اور جہات وجسمانیت ثابت کر نے والا ، ندائے یارسول اللہ کوشرک قرار دینے والا ، کشرت صلاق وسلام ودلائل الخیرات اور قصیدہ بردہ کے

ور دکوسخت مکروہ وہ بیچ جاننے والا ،بعض اشعار قصیدہ بردہ کوشرک قرار دینے والا ،تمیا کو کھانے یا پینے کو<del>را</del> ہ واکبرالکبائر شہرانے والا ہتمیا کو کھانے یا پینے والے کو زانی اور چور سے زائد قابل ملامت ولائق نفرے ثابت كرنے والا ، انبياء عليهم السلام كى شفاعت سے بالكل انكار كرنے والا ، حضور نبى كريم صلى الله تعالى عليه وسلم كو جمله اسرار وغيوب سے خالى جانبے والا ا، ، ذكار اوليا ، كو برا سجھنے والا ،صرف اپنے فرقهُ ولا مر بس مسلمان قرار دینے والا ،اوراینے عقیدہ کے خلاف تمام اہل اسلام کومشرک ٹہرانے والا ثابت کیا۔ اہزا ان ا کابر و پیشوایان دیو بند کے خلاف اب کسی وہائی دیو بندی کو بیرخ ق حاصل نہیں رہا کہ وہ اس **محرین** عبدالو ہاب نجدی اور اس کے فرقۂ وہابی نجدیہ کے لئے ایک کوئی اچھا کلمہ کہہ سکے ، یا ان کے ان گذمے عقائد ومسائل کو میچے وعمدہ قرار دے سکے، یاوہ اس فرقہ ُ وہا بیہ کی پیروی اور اتباع کا دم بھر سکے، یااس فرقہُ نجدیہ کے کسی رسالہ اور کتاب کی اشاعت کر سکے، کہ خودان کے اکابر ومفتیان دیو بندنے بھی اس فرقہ نجدید کو گمراہ یا باغی خارجی اور کا فرمر تد مان لیا ہے۔جبیا کہ ان کتابون سے ظاہر ہو چکا۔تو ان کے عقائد ومسائل کے باطل اور غلط ہونے کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ بیعقا ئدومسائل اس فرقہ کے ہیں جھا کم وصلال ثابت ہو چکا ہے، تو ضرورت تونہیں تھی کہان سوالات کے جن میں عقا کدنجدیہ ہیں مبسوط جوابات

لکھے جائیں لیکن احقاق حق وابطال باطل اور مزید اطمینان قلوب مسلمین کے لئے ہرسوال کے جواب میں کھ بحث پیش کی جائیگی۔ سوال اول: قبرشریف پر دعا کرنا ،اورخاص نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم کی قبرشریف **پ** 

دعا کرنا بدعت ہے۔ کیونکہ ایک حرف بھی اسکے متعلق دین میں کہیں وار زنہیں کہ آپ نے لوگوں کواس کا غیب دلائی ہو،اور نہ بیٹا بت ہے کہ صحابہ کرام رضی اللّٰعنہم نے خاص قبر شریف پر کوئی دعا کی ہو،جس فلا ٹا بت ہے وہ بیہ ہے کہ دہ سلام عرض کر کے واپس چلے جاتے تھے۔ امام مالک اور خلیفہ منصور کا واقعہ فلط

ہے۔ بینواتو جروا

قبرير دعاكرنا نه فقط جائز بلكه سنت ب\_ چنانچيمسلم شريف ميس حضرت ام المؤمنين عائشده الله الله عنها سے مروی ہے:

كان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كلما كان ليلتها من رسول الله صلى اللبه تعالىٰ عليه وسلم بخرج من اخر الليل الى البقيع فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين كتاب الردوالمناظره

واتاكم ما توعدون غدامؤ جلون وانا ان شاء الله بكم لا حقون اللهم اغفر لاهل البقيع الغر (مشكوة شريف صفحه ١٥٧)

جب بھی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کی طرف سے حضرت عائشہ کے لئے خاص رات ہوتی تمی تو آخررات میں بقیع ( قبرستان مدینه طبیبه ) کی طرف تشریف لے جاتے ۔ پس فر ماتے تم پرسلام ہو ا الل سرائے مومنین ممہیں جس چیز کا وعدہ کیا تھاوہ مل چکا کل روز قیامت کی مدت کی مہلت دی گئی ہے ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں اے اللہ بقیع غرقد والوں کی منفرت کر۔

مسلم شریف میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

كان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يعلمهم اذااتي المقابر السلام عليكم اهل الديمار من المومنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم لا حقوفٌ نسئل الله لنا ولكم (مشكوة صفحة ١٥١)

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صحابه كوجب وه قبور كي طرف روانه موت بيكلمات تعليم كرت تے، تم رسلام ہوا سے اہل سرائے مونین وسلمین ہم بھی انشاء اللہ تم سے ضرور ملنے والے ہیں ہم اللہ سے اليالئ اورتمهارے لئے عافيت كاسوال كرتے ہيں ان احادیث شريفدے ثابت ہو گيا كہ حضورسيد عالم صلی الله تعالی علیه وسلم نے خود بھی قبریر دعا کی اورامت کوقبریر دعا کرنے کی تعلیم بھی کی ۔ نو قبریر دعا کر ناسنت ہوگیاءاسی بنا پرسلف وخلف نے قبور پر دعائیں کی ۔حضرت امام شافعی رحمة الله علیہ نے فر مایان قبر

موكًا كاظم رحمة الله عليه ترياق اكبراست مرقبول اجابت دعارا " ( از جذب القلوب ) حفزت مويًا كاظم رقمة الله عليه كي قبر قبوليت واجابت دعا كے لئے ترياق اكبر ہے ، بلكه بيد حضرت امام شافعي بھي خود مزار جعرت امام اعظم رضی الله عنه برحاضر موتے اور دعا کرتے۔

انبي اتبرك بابي حنيفة واحثى الى قبره فاذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين وسألت الله تعالىٰ عند قبره فتقضى سريعا۔ (روائحارممرى جلداصفيه)

میں امام ابوصنیفہ کے ساتھ تیمرک حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں مجھے جب کوئی عاجت پیش ہوتی ہے تو دور کعت نماز پڑھتا ہوں اور ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں تو وہ عاجت پوری ہوجاتی ہے۔تو جب قبور عامة المومنین اور اولیاء صالحین پر دعا کرنا نہ فقط معمول امت بلکہ

منت سے ثابت ہوا تو قبورانبیاء کرام پراورخصوصا سیدالانبیا مجبوب کبریا حضرت محرمصطفے صلی اللہ تعالیٰ

حضرت علامه ام شخ تفی الدین سبی شفاء التقام اس بحث دعامیں بیفر ماتے ہیں:

نقول زيارة قبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ثبت فيها هذه المعاني الاربعة"

زيار ـةالـقبـور امـالتذكر الموت والاخرة او الدعا لاهله او للتبرك باهله اولا داء حقهم الما

الاول فيظاهر واما الثاني فلا ناما مورون بالدعاء له وان كان هو غنيا بفضل الله عن دعالنا

والثالث والرابغ فلانه لااحدمن الخلق اعظم بركة منه ولا اوجب حقا علينا منه فالمعنى

الذي في زيارة قبره لا يوجد في غيره ولا يقوم غيره مقامه \_ (شفاء القام صفحه ٢٥)

تو قبرنی صلی الله تعالی علیه وسلم کی زیارت سے بیرچاروں منافع ثابت ہوتے ہیں موت الا آخرت كايادكرنا، الل قبركے لئے دعاكرنا، اہل قبرے تبرك حاصل كرنے كے لئے ، اہل قبركاحق اداكر

نے کیلئے ،تو پہلائقع تو ظاہر ہے۔اور دوسرا تقع نیر کہ میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے دعا کرنے کا حکم دیا گیاہے اگر چہ حضور بفضل خداجاری دعاہے سنتغنی ہیں،ان پرفضل خدا بہت ہے۔ قیما

اور چوتھا تفع ہے ہے کہ مخلوق میں کوئی ان سے زائد برکت والا ۔اور نہ ہم پران سے زائد کسی کاحق واجب ہے تو جونفع ان کی قبرشریف کی زیارت میں ہے تو وہ کسی کی زیارت قبر میں نہیں پایا جاتا کہ کوئی ان جیماً

اس عبارت سے ثابت ہوگیا کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا ہم برحق ہے تو اس حق کے اللہ كرنے اور دوخة اطهر برحاضر ہوكر دعاكرنے كا جميں حكم ديا كياہے، تو روضه اطهر بردعا كاكرنا نہ فقط جائز

بلكه سنت ثابت موا\_اورمصنف "ننك" اسكي خلاف يكهتا ب

خاص نی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف پر دعا کرنا بدعت ہے۔

تواس نے سنت کو بدعت قرار دیا اور معمولات کونا جائز شہرا دیا۔ اور کیسی ولیری سے اس فے ساری امت کو برعتی اور گمراہ بنایا ،اور پھرلطف ہیہے کہ دعو ہے تو اتنا بڑا کیا اوراس پر کوئی دلیل پیش نہ کرسا

محض اپن جہالت سے بیدلیل گڑھتا ہے۔

، ہوں کہ ایک حرف بھی اس کے متعلق دین میں نہیں وار دہیں کہ آپ نے لوگوں ا اس کی ترغیب دلائی ہو۔

دیکھو بیمصنف کا کیما اندھاین ہے کہ جومعمولات امت ہو، جس کوائمہ دین نے خود کیا ہواہ

قاوی اجملیہ / جلد جہارم کتاب الردوالمناظرہ دوسروں کواس کے کرنے کی تعلیم دی ہو، دوسروں کواس کے کرنے کی تعلیم دی ہو، جس میں بکثر تاحادیث وارد ہیں۔ کافی اقوال سلف وخلف موجود ہیں جنکا کچھنمونہ ہم نے پیش کیا ہے، تعجب بكاس كورچثم كوان كاليك حرف نظرنهيس آيا اورسلف كالبكه خودشارع عليه اسلام كالزغيب اورتعليم دینااس کوئیس دکھا۔تواس کے لئے بیشعر بہت کافی ہے

شعر نه بیند بروز شپره چثم 🌣 چشمهٔ آفتاب راجه گناه ست

پھر بیمصنف بالکل آ تکھیں بند کر کے لکھتا ہے۔

اورنہ بیٹا بت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے خاص قبر شریف برکوئی دعا کی ہے،جس قدر ثابت ہے وہ بیہے کہ وہ سلام عرض کر کے واپس چلے جاتے تھے۔

حیرت ہےاس بے علم مصنف کو پی خبرنہیں کتنے صحابہ کرام نے روضۂ طاہرہ پر حاضر ہوکرلیسی لیسی دعا نيس كيس مين -علامه قاضي عياض شفاشريف ميں اور علامه على قارى اس كى شرح ميں لكھتے ہيں:

قال بعضهم رأيت انس ابن مالك اتى قبرا لنبي صلى الله تعالىٰ عليه و سلم فوقف

(اي بيس بديه) فرفع يديه حتى ظننت انه افتتح الصلوة فسلم على النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ثم انصرف ( لا يعرف استحباب رفع اليدين في ذالك المقام عن احد من

العلام ولعله دعا الله سبحانه وتشفع به عليه السلام (شرح شفام صرى صفح ١٥١)

بعض نے کہا میں نے حضرت انس بن مالک کو دیکھا کہ وہ قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عاضر ہوئے اوران کے سامنے کھڑے ہوئے پھراپنے ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ میں نے خیال کیا انھوں نے درود شروع کیا پھرنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرسلام پیش کیا پھرواپس ہوئے۔اس مقام میں رفع یدین كامتحب ہونا علاء میں ہے كسى سے منقول نہيں ، تو غالباً حضرت انس نے الله تعالى سے دعاكى اور حضور عليه السلام كے ساتھ توسل كيا۔

بہتی نے دلائل النبو ۃ میں اور ابن ابی شیبہ نے بسند سیح اپنے مسند میں حضرت ما لک الدار ضی الله عنه سے روایت کی:

اصاب الناس قحط في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه فجاء رجل ( اي بلال بن الحارث الصحابي) الى قبر النبي مُنْ فَعَالَ: يا رسول الله استسق الله لا متك فانهم قد هملكو ا فاتاه رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم في المنام فقال ائت عمر فاقرئه السلام واخبره انهم مسقون \_ (وفاءالوفاءمصرى جلد ٢صفحه ٢٦٦)

کہ خلافت حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں قحط سالی میں لوگ مبتلا ہوئے حضرت بلال بن **حارث** صحابی حضور بی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم کی قبر شریف برحاضر ہوئے اور عرض کیایا رسول الله اپنی امت کوسیراب سیجئے اللہ سے بارش طلب سیجئے کہ وہ ہلاک ہوجا نمیں گے ،تو حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب میں تشریف لائے اور فر مایا: که عمر کے پاس جا کران ہے سلام کہنا اور ان کو خبر دینا کہ وہ بیشک سیراب کے

علامه ابن حجرنے الجو برامنظم میں اور حافظ عبداللہ نے مصباح الظلام میں حضرت مولیٰ علی کرم الله وجه سے روایت کی:

قد طلع علينا اعرابي بعد ما دفن رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم بثلاثة ايام فرمي بنفسه على قبرا لنبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم حثا من ترابه على راسه وقال يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت عن الله سبحانه وما وعينا عنك وكان فيما انزل عليك" ولو انهم اذظلمو ا نفسهم حاؤك فاستغفروا الله الاية" وقد ظلمت وحثتك تستغفر لى فنودى من القبر انه قد غفرلك\_ (وقاء الوقاء معرى جلد ابصفح ١٦٢)

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ك وفن كرنے كے تين دن بعد جار برو بروايك اعرابي آئے اوروہ قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر گریڑے اورا پنے سر پرخاک مزارانورڈا لنے لگے اورعرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا: پس ہم نے آپ کی بات کو سنا اور میں نے اللہ سبحانہ کے کلام اور آپ کے کلام کو محفوظ کیا۔اورآپ پر نازل شدہ میں سے بیآیت ہے۔اوراگرانہوں نے اپنی جانوں برظلم کیااور وہ آپ کے پاس آئے پھرانہوں نے اللہ سے مغفرت جاہی تا آخر آیت ۔ تو میں نے ظلم کیا ہے اور آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں تو آپ میری مغفرت طلب سیجئے۔ تو قبرشریف سے آواز ائی کہ جھکو بخش دیا گیا۔ ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ حضرات صحابہ کرام رضوان الله علیم نے بھی قبراطہر پر حاضر ہوصرف سلام ہی عرض نہیں کیا بلکہ دعا بھی کی مصنف اپنی بے ملمی ہے یا قصد اجان ہو جھ کراس کا اٹکار کرتا ہے اور سنت صحابه كرام كوبدعت شهرا تا ہے العیاذ باللہ تعالی ۔

> پھرمصنف کی کمال جرائت ملاحظہ ہوکہ وہ کہتا ہے کہ امام ما لک اورخلیفه منصور کاوا قعه غلط ہے۔

اس واقعہ کو پانچویں صدی کے علامہ محدث حضرت قاضی عیاض جن کے علم وضل اور امانة و تفقه اور جلالت وعظمت پرامت کا اتفاق ہے، جواپنے عہد کے صدر انمفتیین اور مسائل ونوازل کے امام محقق تھے، انہوں نے، اس واقعہ کواپنی اس سند مصل سیحے سے ذکر کیا:

كتاب الردوالمناظره

حادثنا قاضى ابو عبدالله محمد بن عبدالرحمن الاشعرى وابو القاسم احمد بن بقى الحاكم وغيرو احدفيما اجاز وفيه قالوا اخبر نا ابو العباس احمد بن عمر بن دلهاث قال حدثنا ابوالحسن على بن فهر حدثنا ابو بكر محمد بن احمد بن الفرح حدثنا ابوالحسن عبدالله بن المنتاب قال حدثنا يعقوب بن اسحاق بن ابى اسرائيل حدثنا بن حميد قال خطرا بو جعفر اميرالمؤمنين (هو الحليفة المنصور) مالكا (اى الامام) في مسحد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسحد فن الله تعالى ادب قوما فقال لا تر فعوا اصواتكم فوق صوت النبي الاية ومدح قوما فقال ان الذين ينا قوما فقال ان الذين ينا حميد دونك من وراء الحجوات الاية وان حرمته ميتا كحرمته حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبدالله استقبل القبلة وادعو ام استقبل رسو الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ( مالك ) ولم تصرف و جهك عنه فهو وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى "ولوانهم اخظلموا انفسهم حاؤك الاستقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى "ولوانهم اخظلموا انفسهم حاؤك الاية عالى "ولوانهم اخظلموا انفسهم حاؤك الآية عالى "ولوانهم اخطاموا انفسهم حاؤك الآية و المدورة و المدورة و المدورة و الله قال الله تعالى "ولوانهم اخطاموا انفسهم حاؤك الآية و المدورة و المدورة و المدورة و الله قال الله تعالى "ولوانهم اخطاموا انفسهم حاؤك الآية و المدورة و المدورة و المدورة و المدورة و المدورة و المدورة و الله قال الله تعالى "ولوانهم الخطاموا انفسهم حاؤك الله قال الله تعالى "ولوانهم الخطورة الفسودة و المدورة و المدورة

ہم سے بیان کیا قاضی ابوعبدائلہ محر بن عبدالرحمٰن اشعری نے اور ابوالقاسم احمد بن بھی حاکم نے اور ان کے علاوہ جن جن شیوخ نے مجھے اجازت دی ہے ان سب نے کہا: ہمیں ابوالعباس احمد بن عمر بن دلہاث نے خبر دی ، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابولحن علی بن فہر نے بیان کیا ، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو بکر بن احمد بن فرح نے ذکر کیا ، افھوں نے کہا ہم سے ابوالحن عبداللہ بن منتاب نے بیان کیا ، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابنائی کیا ، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابوالحن عبداللہ بن منتاب نے بیان کیا ، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن حمید نے بیان کیا ، انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن حمید نے بیان کیا کہا ہم سے یعقوب بن اسحاق بن ابواسرائیل نے بیان کیا ، انھوں نے کہا کہ ہم سے ابن حمید نے بیان کیا کہا ہم سے دور الرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کہا مہر المؤمنین ابوجعفر خلیفہ منصور نے حضرت امام مالک سے مناظرہ کیا حضور اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی محبد شریف میں تو امام نے اس سے فرمایا: اے امیر المؤمنین تم اس مجد میں اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر بھٹک اللہ تعالی نے ایک تو م کواس طرح ادب سکھایا اور قر آن میں فرمایا: کہم اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر کھٹک اللہ تعالی نے ایک تو م کواس طرح ادب سکھایا اور قر آن میں فرمایا: کہم اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر کی آواز پر کھٹک اللہ تعالی نے ایک تو م کواس طرح ادب سکھایا اور قر آن میں فرمایا: کہم اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر

بلندنه کروتا آخرآیت \_اورایک قوم کی اس طرح تعریف کی تو فر مایا: جولوگ اپنی آواز وں کورسول اللہ کے یاس بیت رکھتے ہیں تا آخرآیت ۔اورایک قوم کی مذمت کی پس فرمایا: جولوگ آپ کوجروں کے پیھے ے پکارتے ہیں تا آخرآ ایت ۔اور بیشک حضور کی بعد وفات بھی وہی عزت ہے جیسی زمانہ حیات میں تھی **ت** قول امام کے رو بروا بوجعفر جھک گیا اور اس نے امام سے عرض کیا: کدا ہے امام مالک! کیا میں قبلہ کی طرف متوجہ ہوکر دعا کروں یا قبررسول اللہ کی جانب متوجہ ہوکر ، تو امام نے فر مایا: تو ان سے اپنے چ**رہ کو** کیوں پھیرتا ہے جواللہ کی طرف تیرا بھی وسیلہ ہیں اور تیرے باپ آ دم علیہ السلام کا بھی وسیلہ ہیں بروز قیامت ۔ بلکہ توانہیں کی طرف متوجہ ہوا دران کے ساتھ توسل کرتو اللہ تیرے حق میں ان کی شفاعت قبول کر رگا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اگر انہون نے اپنی جانوں برظلم کیا اور تمہارے باس آئیں اور اللہ ہے مغفرت طلب کریں تا آخر آیت ۔ ای طرح اس واقعہ کوامام فقیہ محدث علامہ تقی الدین بھی نے شفاء التقام میں،اور شیخ الاسلام مفتی الا نام الا مام العلامه سید شریف نورالدین علی سم ہو دی نے وفاءالوفاء باخبار دارالمصطفى مين،اورخاتمة الحققين خلاصة المدققين علامة شهاب الدين احمر قسطلاني نے المواہب اللديب ميں،اورخاتمة الفقهاءوالمحد ثين بقية الجهتهدينعلامهابن الحجرنے الجو ہرامنظم ميں فرمايا۔

رواية ذلك عن مالك حاء ت بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب ورواها ابن فهد باسنادحيد و رواها القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح رجاله ثقات ليس في اسنادها وضاع ولا كذاب\_ (الدررالسديممري صفحه ١٠) بیروایت امام مالک سے الیں سیجے سند کے ساتھ وارد ہے جس میں سمی طرح کاطعن نہیں ۔اور علامه زرقانی نے شرح مواہب لدنیہ میں فر مایا کہ اس روایت کوابن فہدنے جیدا سناد کے ساتھ روایت کیا اور اس کو قاضی عیاض نے تو شفامیں ایس سیجے سند کے ساتھ روایت کی جس کے راوی ثقه ہیں اور اس روایت کی سند میں کوئی گذاب اور وضاع نہیں۔

تواس قدر کتابوں سے ثابت ہوگیا کہ بیرحضرت امام مالک اور خلیفہ منصور کا واقعہ بالکل سیح ہے، اس کی سزر جیراور سیجے ہے، اس کے رجال ثقہ ہیں ،کسی پر کوئی طعن نہیں ، ندان میں کذاب نہ وضاع ہے البذااس واقعه كودى غلط كهرسكتا بي جسكا ندب غلط موعقيده غلط موساستدلال غلط موفع غلط موسامام غلط ہو۔ تواس کو ہرچیز ہی غلط نظر آئیگی۔ تو مصنف کا ایسے معتبر ومتند واقعہ کو بلا دلیل محض اپنی ناقص رائے ے غلط کہددینا خوداس کے سرتا یا غلط ہونے کی دلیل ہے مولی تعالیٰ اس کو ہدایت کرے۔واللہ تعالیٰ اعلم

(177)

بالصواب

الجواب:

مصنف کا یہ تول غلط و باطل ہے۔ قبر کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا یہ آ داب میں سے ایک بہترین ادب ہے جس کی علمائے عظام وفقہائے کرام نے بھی تصریح کی ہے۔ فقہ کی مشہور کتاب فقاو کی عالمگیری میں ہے:

ثم ينهض فيتوجه الى قبره فيقف عند رأسه مستقبل القبلة ثم يد نو منه ثلثة اذرع او اربعة ولا يدنو منه اكثر من ذالك ولا يضع يده على حدار التربة فهو اهيب واعظم للحرمة ويقف كما يقف في الصلوة.

(عالمكيري جلداصفح ١٣٦)

رائر حضورا کرم سلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی قبرانور کی طرف متوجہ ہوکر سرمبارک کی طرف متوجہ ہوکر سرمبارک کی طرف متوجہ ہوکر سرمبارک کے مقابل قبلہ روکھڑا ہو بقتر تین یا چارگز فاصلہ کے اوراس سے ذائد قریب نہ ہوا پنا ہاتھ بنظر ادب تربت مبارک کی دیوار پر نہ دیکھے۔اوراس طرح کھڑا ہو جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے۔ مراقی الفلاح میں ہے:

ثم تنهض متوجها الى القبر الشريف فتقف بمقدار اربعة اذرع بعيدا عن المقصورة الشريفة بغاية الادب مستدبر القبلة محاذيالرأس النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ووجهه الاكرم.

( طحطاوي معرى صفح ٢٢٣)

پھر قبر شریف کی طرف متوجہ ہو کر کھڑا ہو۔اور بفذر چارگز کے گنبد شریف سے فاصلہ پر بغایت ادب قبلہ کو پشت کر کے حضور نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سراقدس و چبر وُانور کے مقابل کھڑا ہو۔ شخ

الاسلام علامه سيد سمهو دى نے ''وفاءالوفاء با خبار دارالمصطفے'' ميں سلسله آ داب زيارت ميں فرمايا:

ومنها ان توجه بعد ذالك الى القبر الكريم مستعينا بالله تعالى في رعاية الادب في هذه الموقف العظيم فيقف بخشوع وخضوع "(وفيه ايضا) فينبغى ان تقف بين يديه كما وصفنا (وفيه ايضا) قال الكرماني من الحنيفية ويضع يمينه على شماله كما في الصلوة (وفاء الوفام عرى جلد ٢ صفحه ٢ الصلوة

منجملہ آ داب زیارت کے بیہ ہے کہ قبر کریم کی طرف متوجہ ہواس مقام عظیم میں رعایت ادب کی اللہ تعالی سے اعانت طلب کرنے والا ہو، پھرختوع وخضوع کے ساتھ کھڑ اہو، پس مناسب ہے کہ ہم نے جس طرح ذکر کیا قبر شریف کے سامنے کھڑ اہو۔امام کر مانی حنی نے کہا کہ ایپ دہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر اس طرح رکھے جیسا کہ نماز میں رکھتا ہے۔

علام محقق شخ عبدالحق محدث دہلوی جذب القلوب میں بیان آ داب زیارت میں فرمائے ہیں: ودرونت سلام آنخضرت ووتوف درآ نجناب باعظمت دست راست رابر دست چپ بنہد چنانچہ درحالت نماز کند، کرمانی کہاز علاء حنفیہ است تصریح کردہ است۔ (جذب القلوب صفحہ ۱۲۸)

بوقت سلام سامنے کھڑے ہونے میں باحترام دہنے ہاتھ کو بائیں پر ایسے رکھے جس طرح حالت نماز میں رکھتا ہے،علاء حنفیہ میں سے امام کر مانی نے اس بات کی تصریح کی ہے۔ شخ الاسلام علامہ سیداحمد وحلان الدر رائسنیہ میں ناقل ہیں:

ذكر علماء المناسك ايضا ان استقبال قبره الشريف و وقت الزيارة والدعاء افضل من استقبال القبل العلامة المحقق الكمال بن الهمام ان استقبال القبر الشريف افضل من استقبال القبله \_

نیز علاء مناسک نے کہا کہ بوقت زیارت ودعا حضور کی قبر شریف کی طرف متوجہ ہونا قبلہ کی طرف متوجہ ہونا قبلہ کی طرف متوجہ ہونا رو طرف متوجہ ہونارو طرف متوجہ ہونارو بھیلتہ ہونے سے بہتر ہے۔ان کثیر عبارات فقہاء وعلاء کرام سے ثابت ہوگیا کہ زائر کا بوقت زیارت وسلام ودعا قبر شریف کے سامنے قبلا کی طرف پشت کر کے اور مزار اطہر کی طرف منہ کر کے وجہ شریف اور

سراقدس کے مقابل بغایت ادب بخشوع وخضوع اس طرح دونوں ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا افضل ہے جیسے نماز میں دہنا ہاتھ بائدھ کر بعد خشوع وخضوع کھڑا ہوتا ہے۔ اس کی تصریحات مذاہب اربعہ فنی ، شافعی ، مالکی جنبلی کی کتب میں موجود ہیں بلکہ خودائمہ مذاہب ہے بھی اس میں تصریحت میں مروی ہیں۔ مندامام اعظم میں خودام اعظم سے مروی ہے:

ابو حنيفة عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال من السنة ان تاتي قبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم من قبل القبلة و تجعل ظهرك الى القبلة و تستقبل القبر بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها لنبي ورحمة الله و بركاته.

· (مندامام اعظم جلداصفي ٥٢٣)

امام اعظم نافع سے رادی اور وہ ابن عمر رضی الله عنصما سے رادی انہوں نے فر مایا: پیسنت ہے کہ تو حضورا کرم صلی الله تعالی علیہ وسلم کی قبراطہر پر قبلہ کی جانب سے آئے اور قبلہ کی طرف اپنی پشت کرنا اور قبلہ کی جانب اپنا منہ کر لینا، پھرع ض کرنا آپ پر سلام ہوا ہے نبی اور اللہ کی رحمت اور اور اس کی جرشریف کی جانب اپنا منہ کر لینا، پھرع ض کرنا آپ پر سلام ہوا ہے نبی اور اللہ کی رحمت اور اور اس کی بر کتیں ۔ حضرت امام مالک کا بہ قول سوال اول کے جواب میں منقول ہوا۔

لم تصرف وجهك عنه فهو وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به. (شرح شفام صرى جلد ٢ صفح ١١)

توان کی طرف ہے اپنے چہرے کو کیوں پھیرتا ہے پس وہ تو بروز قیامت اللہ کی طرف تیرے لئے وسیلہ ہیں بلکہ تو ان کی طرف منہ کر اور ان کے ساتھ وسیلہ ہیں بلکہ تو ان کی طرف منہ کر اور ان کے ساتھ توسل کرے علامہ بکی شفاءالیقام میں حضرت امام مالک کی روایت نقل کرتے ہیں۔

روى عن مالك بن انس الامام رحمة الله عليه انه قال اذا اراد الرجل ان ياتي قبر النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ويصلى عليه وسلم ويصلى عليه ويدعو.

امام ما لک رحمة الله علیه سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب کوئی شخص حضورا کرم صلی الله تعالی علیہ وسلم کی قبرشریف پر حاضری کا ارادہ کر ہے تو وہ قبلہ کی طرف تو پشت کر لے اور قبرشریف کی طرف منہ کرے اور حضور پرسلام پیش کرے پھردعا کرے۔

انہیں علامہ بی نے شفاء القام میں خوداینے ندہب شافعی کوفل کیا:

علامه بكى شفاء القام ميں امام محدث فقيدابن بطحنبلى كى "كتاب الابانه" سے ناقل۔

تاتى القبر تستقبله و تحمل القبلة وراء ظهرك و تقول السلام عليك ايها النبى ورحمة الله. (شفاء القام صفي ١١٢)

تو قبر شریف پر حاضر ہوتو اس کی طرف منہ کراور قبلہ کو پس پشت کراور کہہ کہ آپ پر سلام ہوا ہے نہا دراللہ کی رحمت اور اس کی بر کتیں۔

يم علامه بي شفاء المقام مين فرب عنبلي كن "كتاب المستوعب" عناقل بين:

قال يجعل القبر تلقاء وجهه والقبلة خلف ظهره والمنبرعن يساره وذكر كيفية

فأوى اجمليه الجلد جبارم ٢٣٨ (٢٣٨ حمله جبارم

(شفاءالقام صفحيه ١١)

السلام والدعاء

کہا کہ قبرشریف کواپنے چہرہ کے سامنے اور قبلہ کواپنی پشت کے پیچھے اور منبر کواپنے بائیں طرف رکھے اور کیفیت سلام اور دعا کا ذکر کیا۔علامہ سیداحمد وحلان الدر رائسنیہ میں مکدشریف کے مفتی حنا بلہ شخ محر کا فتو کا نقل کرتے ہیں۔

ان المعتمد عندا لحنابلة هو ما ذكره السائل اعنى استحباب استقبال القبر عند الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك حاهل بمذهب الامام احمد

(الدررالسنيه مصري صفحه ۲۱)

صفح:-۱۲۲

بینک صبلیو ن کامعتد ذہب وہ ہے جس کوسائل نے ذکر کیا یعنی بوقت دعا قبرانور کی طرف منہ کر نامتحب ہے اور جواس کا انکار کر ہے وہ امام احمد کے فد جب سے جاہل ہے۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ اصحاب فدا جب اربعہ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ ، حنبلیہ بلکہ خودائمہ اربعہ کی نقر بحات نے یہ ظاہر کر دیا کہ جو تخص بقصد زیارت روضۂ مئورہ پر حاضر ہوتو وہ قبر شریف کے سامنے کھڑا ہو۔ اور قبلہ کی طرف بندہ کر کے سلام پیش کر ہے اور دعا کر ہے۔

اور نہایت ادب واحتر ام کے ساتھ بخشوع وضوع دونوں ہاتھ با ندھ کراس طرح کھڑا ہو جیسے نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوتا ہے بہی امت کے لئے بہتر وافضل ہے۔ اور بوقت زیارت حسن ادب ہے اور اہل ماسلام کامعمول ہے اور امت نے جب اس بات پر اتفاق کر لیا تو یہ ہرگز گرائی نہیں ہوسکتا کہ آتا وہ ولی اسلام کامعمول ہے اور امت نے جب اس بات پر اتفاق کر لیا تو یہ ہرگز گرائی نہیں ہوسکتا کہ آتا وہ ولی اسلام کامعمول ہے اور امت نے یہ فیصلہ دیدیا ہے۔

لا يجمع امة محمد على ضلالة ويد الله على الحماعة ومن شذ شذ في النار (رواه التر مذيعن ابن عمررضي اللعنها)

امت محرصلی اللہ تعالی علیہ وسلم گراہی پرجمع نہ ہوگی۔اوراللہ کی مدوجہاعت پر ہےاور جو جہاعت سے نکلا دوزخ میں ڈال دیا جائےگا۔تواب اس جہاعت مسلمین کا مخالف صرف یہ فرقہ وہا بین بخدیہ ہوا ،تو بھم حدیث یہ فرقہ گراہ وجہنمی ٹابت ہوا۔اور تعجب سے کہ یہ فرقہ اپنے آپ کو ضبلی کہتا ہے۔اور مذہب صنبلی کی تعلی ہوئی مخالفت کر رہا ہے۔نہ اس کے لئے اقوال حنا بلہ ججت ،نہ قول امام احمہ بن ضبل دلیل ،نہ معمول امت ہونا سند ، نہ حدیث حضرت ابن عمرضی اللہ عنہما۔

من السنة ان تاتي قبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم من قبل القبلة وتجعل

ظهرك الى القبلة وتستقبل القبر بوجهك \_

قابل عمل جواو پرمندامام اعظم ہے منقول ہوئی۔ بلکہ سب کے خلاف بیمصنف کتنی دلیری کے تھ پہلکھتا ہے۔

عام طور پرلوگوں کا قبرشریف کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونااس قدر بدتیرین منکرات میں سے ہے جوانسان کے ایمان کوفاسد کر دیتا ہے۔

اوپر کی حدیث شریف سے ثابت ہو چکا ہے کہ جوا مت اور جماعت مسلمین کی مخالفت کرے وہ بے ایمان اور جہنمی ہے تو یہ مصنف مخالفت امت ہو کرخود جہنمی و بے ایمان ثابت ہوا۔ اور پھراس بے ایمان کی مزید بے ایمانی سے ملاحظہ ہو کہ امت مرحومہ کے فعل کو بدترین منکر قرار دیتا ہے۔ اور تمام اہل اسلام کے ایمان کو فاسد شہرا تا ہے۔ اور ہماری پیش کر دہ عبارات کتب دین کو بلکہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنها کو بدترین منکر اور ایمان کی مفسد بتا تا ہے۔ اور پھر قابل توجہ سے بات ہے کہ یہ مصنف اس ادب زیارت کے بدترین منکر اور ایمان کی مفسد بتا تا ہے۔ اور پھر قابل توجہ سے بات ہے کہ یہ مصنف اس ادب زیارت کے بدترین منکر اور مفسد ایمان ہونے پر کوئی دلیل پیش نہ کرسکا۔ اور حقیقت سے کہ وہ اپنے اس دعوے پر کوئی دلیل شرعی پیش کر بھی نہیں سکتا کہ جب اس کا یہ دعویٰ ہی بالکل غلط اور باطل ہو پھر اس کے لئے کوئی دلیل شرعی کیے ہو تھر جب مصنف نے اپنے اس دعوے پر دلیل نہ ہونے کی کم اس کے لئے اپنے ول سے خود ہی دلیل گڑھ دی۔

کیونکہ بیمل غیراللہ کی عبادت کے مشابہ ہے، سینہ پر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایک ایسائمل ہے جونماز کے اعمال سے مخصوص ہے۔

مصنف کا بیدوی ۔ ( کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا نماز کے خصوص اعمال میں سے ہے ) بھی ایسا ہیں ہے دلیل ہے۔ کہ دہ کوئی دلیل خصوص پیش نہ کرسکا۔ اور حقیقت تو یہ ہے کہ دہ کوئی دلیل پیش کر بھی نہیں سکتا کہ جب او پر فقاو کی عالمگیری کی عبارت میں گذرا" یقف کے سایقف فی الصلاۃ " لیعنی قبر شریف شریف کے سامنے اسی طرح کھڑا ہوجس طرح نماز میں کھڑا ہوتا ہے۔ اور جذب القلوب کی عبارت میں صاف طور پر فدکور ہوا" دست راست رابر دست چپ بنہد چنانچہ درحالت نماز کند" لیعنی قبرشریف کے سامنے دائیے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کراس طرح کھڑا ہوجیسے حالت نماز میں کرتا ہے۔ توان کتب شرع سے جب یہ ثابت ہور ہاہے کہ قبرشریف کے سامنے نماز کی طرح د بنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کراس طرح کھڑا ہوجیسے حالت نماز میں کرتا ہے۔ توان کتب شرع سے جب یہ ثابت ہور ہاہے کہ قبرشریف کے سامنے نماز کی طرح د بنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کم

كتاب الردوالمناظره فأوى اجمليه /جلد جهارم کر اہونا بہتر وافضل اورحسن اوب ہے۔توان کتب شرع نے ای مشابہت نماز کا حکم دیا ،توبیہ مصنف اس مثابہت کومخض اپنی رائے ناقص سے عدم جواز کی دلیل بنار ہا ہے، تو اس کا قول بالکل ان کتب شرع کے خلاف ثابت ہوا۔ تو اس کا بید عوے کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا نماز کے مخصوص اعمال میں ہے ہے بالکل باطل اورغلط قرار پایا۔ پھریہ مصنف اپنی مزید جہالت کا اس طرح اظہار کرتا ہے۔ ان جاہلوں نے اپنی جہالت سے بیقصور کرلیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اسے بند کرتے ہیں کہان کی عظیم بھی اس طرح کی جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کی کی مصنف کس قدر جری و بے باک ہے کہ اس نے کس کس کو جاہل بنا یا،حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کواس نے جاہل کہا ،فقہاء کرام کواس نے جاہل کہا ،ساری امت کواس نے جاہل قرار دیا ، پراس جابل کو پیخبرنہیں کہ اگر ایسی تعظیم رسول علیہ السلام سے خاص اللہ جل شانہ کی جیسی تعظیم لازم آتی ہے تو وہ نماز ہے ذکررسول التحیات اور درود شریف وغیرہ کونکال ڈالے کہ نماز خاص اللہ جل شانہ کی عبادت ہے۔اس میں صرف ذکر خدا کرے ۔تو نماز میں وہ بیدذ کررسول کیوا کرتا ہے۔ کیااس میں مثابہت لازمنہیں آتی ۔ پھر بقول مصنف کیاوہ نماز میں درود والتحیات پڑھ کریمی تصور کرتا ہوگا کہ نبی كريم صلى الله تعالى عليه وسلم نماز ميس اين ذكركو پيندكرت موسك كهان كا ذكر بهى نماز ميس اس طرح کیا جائے جیسے کہ خاص اللہ جل شانہ کا ذکر کیا جاتا ہے تو بیمصنف اپنی اس دلیل سے نماز میں ذکررسول

التحات ودرود شریف پڑھنے کونا جائز وممنوع اور بدترین منکر ومفیدایمان قرار دے۔ پھراس جاہل سے پوچھو، کیا تیرے نز دیکے نماز کے اندر ذکررسول کر کے تعظیم رسول کا اعتقادتو جائز ہے اور خارج نماز میں قبر شریف کے سامنے ہاتھ باندھ کرسلام عرض کر کے تعظیم رسول کا بیغل ناجا نز وممنوع ہے۔ توبیاس مصنف

کی جاہلا نہ بات نہیں ہے تو اور کمیا ہے۔ پھریہ صنف اپنا تیسر ادعوے یوں لکھتا ہے۔ قبرنبوی کے سامنے ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا ایسی ہی ہے جیسے کہ کوئی حق تعالی کے سوا

اس نے دعویٰ تو کیالیکن اس بر کوئی دلیل پیش نہ کر سکا ، اتنی بات تومسلم ہے کہ غیر اللہ کے لئے

محدہ منوع ہے،اس کی ممانعت میں حدیثیں وارد ہو چکیں لیکن مصنف ہاتھ با ندھ کر کھڑ ہے ہونے کی ممانعت میں بھی تو کوئی حدیث پیش کرے، اگراس کی ممانعت میں کوئی حدیث ہوتی تو ہمارے سلف

كتاب الردوالمناظر (MI) فاوی اجملیه /جلد چهارم وخلف بھی اس کا حکم نہیں دیتے اور تمام امت قبرشریف کے سامنے ہرگز ہاتھ باندھ کر کھڑی نہ ہوتی ۔ ا ظاہر ہو گیااس کونا جائز کہنامحض فرقہ وہابیہ کی ناقص رائے اوراوندھے دیاغ کی پیداوار کا نتیجہ ہے۔ای ہا یر جب مصنف کوایے دعوے پردلیل نام سکی تواس نے اپنی فہم ناقص سے بیدلیل خود ہی گڑھ دی کیونکہ ہاتھوں کا سینہ پر بعظیم کے لئے رکھنا ایک عبادت ہے جس کا بجز نماز کے اوا کرنا جا ئزنہیں جیسے کہ مجدہ ماسواللہ کسی کے لئے جا ئزنہیں اسی طرح بجز نماز کے کسی کی تعظیم کے لئے ہاتھوں کا سینے پرر کھ کر کھڑ اہونا بھی:ا جائز ہے۔ مصنف کی بیددلیل مزید دو دعووں پرمشمل ہے۔ایک دعوے تو بیہے کہ ہاتھوں کا سینے پرتنظیم كيلئے ركھنا عبادت ہے، دوسرادعوى بيہے كہ بجز نماز كے كسى غيرالله كى تعظيم كے لئے ہاتھوں كاسينے پرد كھ كر کھڑا ہونا جا ئزنہیں ہے۔ پہلے تو اس مصنف کی بیفریب دہی ملاحظہ ہو کہ بیہ پہلے دعوے کی دلیل پیش ندگر سکا۔ توبیہ ہر دودعوے نا قابل تعلیم ہوئے ۔اور بی قبول نہیں تو جو دلیل ان سے مرتب ہوئی تھی وہ کیسے قبول ہو یکتی ہے۔علاوہ بریں غیر اللّٰہ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہو نا حدیث شریف سے ثابت ہے جس کو بخار ک ومسلم نے حضرت ابوسعیدرضی اللہ عنہ ہے رُوایت کیا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعدرضي الله عنه كوطلب كيا" فلما دنا من المسحد قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم للانصار قوموا الى سيدكم" (مشكوة شريف صفحة ٢٠١٣)

جب سعد مسجد کے قریب آئے تورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایاتم اپنے سردار کی طرف کھڑے ہو۔ توغیر اللہ کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا تھم شارع علیہ السلام سے اور فعل صحابہ کرام سے ثابت ہوگیا۔

اب باتی رہااس قیام تعظیمی میں ہاتھوں کا باندھنا یانہ باندھنا، توبیعدم جواز قیام تعظیمی کے لئے نہ علامت نہ سبب، تو پھرعدم جواز کہال سے بیدا ہوا۔ علاوہ بریں قیام نماز میں اگر شافعیہ سینہ پر ہاتھ باندھتے ہیں تو مالکیہ ان کوچھوڑ ہے ہوئے رکھتے ہیں، اور قومہ میں تو ہاتھ نہیں باندھے جاتے بلکہ انہیں چھوڑ دیا جہ عبادت قرار پائیگا، تو چھوڑ دیا جہ عبادت قرار پائیگا، تو چھوڑ دیا جہ عبادت قرار پائیگا، تو مصنف کے نزدیک کی دین رہنما عالم قاری اور والدوحا کم کی تعظیم کے لئے کھڑ اہونا بھی ناجا تر ہوگا۔ اب چاہے وہ ہاتھ باندھ کر کھڑ اہو یا بغیر باندھے کھڑ اہو۔ بلکہ اس کے زدیک تو کسی غیر اللہ کے سامنے دو اب چاہتے ہوں کا جائز ہوگا کہ نماز میں جس طرح قیام ورکوع و بجدہ پایا جا تا ہے زانو بیٹھنا بھی نا جائز ہی ہوگا اور بحدہ کی طرح ہوگا کہ نماز میں جس طرح قیام ورکوع و بجدہ پایا جا تا ہے

زديك ناجا تزقراريايا-

الحاصل جوسلف وخلف کی مخالفت کرے اور اپنی ناقص رائے سے دین مسائل بیان کرے وہ اس طرح ٹھوکریں کھا تا ہے اور قعر ضلالت میں گرجا تا ہے اور اس کی اس غلط روی سے پھر کوئی بات بنانے

ہے بھی نہیں بنتی ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ سوال سوم: حجرہ نبولید کی دیواروں اور جالیوں کو چومنا انتہائی جہالت اور غفلت کی دلیل ہے۔ جواب کال ادب ومزیداحتر ام تو یہی ہے کہ روضۂ منورہ کی دیواروں جالیوں کونہ بوسہ دے

نہاتھ ہے مس کرے؛ ولا يمسح القبر ولا يقبله " فاوي عالمكيري ميس ب:

( فآوي عالمگيري قيوي جلد اصفحه ١٠)

قبركوندة باتھ سے مس كرے نداسے بوسدد \_\_ يتخ الاسلام علامه مهو دى وفاءالوفاشريف ميس فرمات بين:

ومنها ان يحتنب لمس الحدار وتقبيله والطواف به والصلوة اليه

(وفاء الوفامصرى جلد ٢صفي ٢٨٣)

آداب زیارت سے سے کدد بوارقبر کے چھونے اس کے بوسددیے اوراسکا طواف کرنے اور ال كى طرف نماز يرصف سے ير ميز كيا جائے ليكن جوعشاق غلبة الفت اوراستغراق محبت سے سرشار ہوں تو انہیں روضہ مطہرہ کی دیواروں اور جالیوں کا بوسہ دینا اور مس کرنا بالکل نا جائز بھی نہیں قرار دیا جاسكا-كفقادى عالمكيرى مين تو قبروالدين كے بوسدى اجازت دى عبارت سيب "ولا ساس بتقبيل (از فآوی عالمگیری جلد م صفحه ۱۰)

اسے والدین کی قبر کے بوسہ دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس عبارت سے ثابت ہو کہ قبر والدین کا بوسہ نا جائز نہیں ۔ الہذا جب قبر والدین کا بوسہ نا جائز والمال المراق الله المالي الما ملك علامة مهودي وفاء الوفاء مين الطيب الفاشري سے ناقل بين:

عن المحب الطبري انه يحوز تقبيل القبر ومسه قال وعليه عمل العلماء الصالحين

(وفاء الوفاء مصرى جلد ٢ صفح ٢ ٢٨)

محتِ طبری ہے منقول ہے کہ وہ قبر کے بوے اور مس کرنے کو جائز کہتے ہیں اور کہا آسی پرطار صالحین کاعمل ہے۔

اسى وفاء الوفاء ميس عالم مكم علامه ابن ابى الصيف يمانى شافعى كاقول منقول ہے۔ "نقل حواز تقبيل المصحف و اجزاء الحديث و قبو را لصالحين " (وفاء الوفاء جلد ٢صفح ٣٢٢)

> قرآن کے اور کتب حدیث کے اور قبور صالحین کے بوسہ کا جواز منقول ہے۔ اسی وفاء الوفاء میں حضرت علامہ حافظ ابن حجر کا بیقول منقول ہے۔

استنبط بعضهم من مشروعية تقبيل الحجر الاسود جواز تقبيل كل من يستحق التعظيم من ادمى وغيره. (وفاء الوفام مرى جلر٢ صفى ٢٢٢)

بعض علاء نے حجر اسود کے بوسہ کے جائز ہونے سے ہرمستحق تعظیم کے بوسہ کے جواز ہر استدلال کیا۔اب وہ مستحق تعظیم آ دمی ہو یا اس کے علاوہ کوئی اور ہو۔اسی وفاءالوفاء میں حضرت امام احم بن عنبل کا جواب اوران کے صاحبز اوہ حضرت عبداللہ کا قول منقول ہے

"قال عبدالله سألت ابى عن الرخل يمس منبر رسول الله صلى الله تعالىٰ عله وسلم ويتبرك بمسه ويقبله ويفعل بالقبر مثل ذالك رجاء ثواب الله تعالىٰ قال لا باس به (وقاء الوقاء جلد ٢ صفى ٣٢٣)

عبداللہ نے کہامیں نے اپنے والد سے اس تخص کے بارے میں دریا فت کیا جومنبررسول اللہ مل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تبرک حاصل کرنے کے لئے چھوتا ہے اور اس کو چومتا ہے اور امیر تو اب میں قبر شریف کو چومتا ہے اور چھوتا ہے تو جو اب دیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

اى وفاءالوفاء مين حضرت امام احمد عليه الرحمه كااس مسئله مين بهترين فيصله قل كيا:

ولا شك ان الاستغراق في المحبة يحمل على الاذن في ذلك والمقصود من الخالف في الادن في ذلك والمقصود من الخالك كله الاحترام والتعظيم والناس تختلف في حياته فاناس حين يرونه لا يملكون انفسهم بل يبا درون اليه واناس فيهم اتاه يتاحرون والكل محل حير.

(وفاء الوفاء ممرى جلد م محرك حير.

فادی اجله چهارم کتاب الردوالمناظره اورال بات میں کچھشک نہیں کہ محبت میں متغرق ہوجانا بوسیومس قبر کی اجازت کی طرف لے

جاتا ہا اور ان سب سے مقصودا حتر ام تعظیم ہی ہے ، اور لوگوں کے مرتبے اس میں مختلف ہیں جیسا کہ وہ حیات مبارک میں مختلف ہیں جیسا کہ وہ حیات مبارک میں مختلف تھے، کچھلوگ ایسے تھے کہ جب آپ کود کمھتے ہے اختیار ہوجاتے اور حضور کی طرف جلد حاضر ہوجاتے ، اور کچھلوگ وہ تھے جواپنے کواختیار میں رکھتے تھے تو وہ حاضری میں جلدی نہ

حیات مبارک بیل حلف ہے، پھولوگ ایسے سے لہ جب اپ بود سے بے احسیار ہوجائے اور مصور کی طرف جلد حاضر ہوجائے اور مصور کی طرف جلد حاضر ہوجائے اور مصور کی میں جلدی نہ کرتے تو سب خیر پر ہیں۔ جب ان عبارات سے والدین کی قبر کا بوسہ دینا قرآن کو بوسہ دینا حجر اسود کو بوسہ دینا قبر اس کے بوسہ کے جواز سے ہر مستی تعظیم کے بوسہ کا جواز بات ہو گیا تو ان کے بوسہ کے جواز سے ہر مستی تعظیم کے بوسہ کا جواز بات ہو گیا۔ حضرت امام احمد بن ضبل نے تو منبررسول صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو بہنیت تبرک بوسہ اور مس

کرنے کی صاف طور پراجازت دی۔ بلکہ خود قبر شریف کے بوسہ اور مس کرنے کو نہ فقط جائز ہی ٹہر ایا بلکہ ال کوموجب تواب قرار دیا۔ بلکہ اس امام نے اس بحث کا بہترین فیصلہ دیا کہ لوگ اپنے اپنے جذبات مل مختلف میں بعض تواپنے جذبات پراختیار رکھتے ہیں اور بعض اپنے جذب محبت میں مستفرق رہتے ہیں۔ ۔ قوجولوگ جذبہ محبت میں وارفتہ ہوں تو ان کو تو بوسہ اور مس کی اجازت دی جائے اور حقیقت سے ہے اس کا

تفود تظیم واحترام ہی ہے تو ضرور وہ اپنے اپنے حال کی بنا پرامر خیر ہی پر ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ حجرہ ثریفہ کی دیواروں اور جالیوں کا چومنا اور بہ نیت تبرک مس کرنا شرعا نا جائز نہیں ۔اگریہ نا جائز ہوتا تو خود محابہ کرام سے ایسے افعال صا در نہ ہوتے ۔ چنا نچے وفاع الوفاء میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ کانعل منقول ہے:

ان بـ الألا رضى الله تعالى عنه لما قدم من الشام لزيارة النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم اتى القبر فحعل يبكى عنده ويمرغ وجهه عليه واسناده حيد

(وفاءالوفاء جلد ٢صفي ٣٢٣) جب حضرت بلال رضى الله تعالى عَنَهْ شام سے زیارت قبر نبی صلى الله تعالی علیه وسلم کے لئے آئے

ا قبر شریف پر حاضر ہوکرونے لگے اور قبر شریف پراپئے چبرہ کو ملنے لگے ، اور اس حدیث کی سند جید ہے۔ ای وفاءالوفا میں روایت مطلب بن عبداللہ بن حطب کوفل کیا کہ انہوں نے کہا: '

اقبل مروان بن الحكم فاذا رجل ملتزم القبر فاحف مروان برقبته ثم قال هل تدرى ما تصنع فا قبل عليه فقال نعم انى لم ات الحجر و لم ات اللبن انما حثت رسول الله صلى الله عليه و سلم لا تبكو اعلى الله ين اذاو ليه اهله و لكن ابكو اعليه اذاوليه غير اهله قال

المطلب و- ذالك الرحل ابو ابوب الانصارى \_ (فاءالوفاح ٢٢ص٢٢)

مروان بن حكم قبرشریف برحاضر مواتواس نے ديكھا ايك شخص قبرشريف كو چيئے والا علا

مروان نے اس کی گردن بکڑ کر کہا کیا تو نہیں جانتا کہ کیا کررہاہے ،اسنے جواب دیا کہ میں پھریا کی

ا ینٹ کے پاس نہیں حاضر ہوا بلکہ میں تو رسول الدُصلی اللّٰد تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہوا ہوں۔ ا

لوگو جب تمہارا والی اهل ہوتو دین کے لئے مت رونا ۔اورتمہارا والی نا اهل ہوتو دین کیلئے رونا، راول مطلب نے کہا کہ وہ محف حضرت ابوا یوب انصاری صحابی تھے۔

اى وفاءالوفامين روايت خطيب كواسطرح نقل كيا:

ابن عمر رضي الله تعالىٰ عنهما كان ليضع يده اليمنيٰ على القبر الشريف \_ (وفاءالوفاحة عيم

حضرت عبداللدابن عمررض الله تعالى عنهما قبرشريف براينا دبهنا باتحدر كصة تصران احاديث ے ثابت ہوگیا کہ صحابہ کرام نے قبر شریف ہے مس کیا۔ تواگر میغل نا جائز ہوتا تو بید حفرات ایساند کرا ۔ تو اب اس مصنف کی بدر بانی وربیرہ دینی ملاحظہ ہو کہ وہ حجرہ شریف کی و بواروں جالیوں کے بو**ے ا** 

انتهائی جہالت وغفلت بتا کرکس قدرسلف کو جاهل و غافل قر ار دے رہا ہے اور خود اپنی غفلت و جہال ے جائر بغل کونا جائز بتار ہاہے۔مولی تعالی اس کوہدایت کرے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب

سوال چہارم: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سے استفاشكرنا، بعض الى دعا ميس دفع ضررالا

طلب مغفرت کے لئے رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سے استفافه كرتے ہيں معلوم ہونا جا ہے كمال الله یہ تعل شرک اکبر ہے حق تعالیٰ نے آپ کواس لئے نہیں بھیجا کہ وہ تضائے حاجات کریں، دفع م**صاب** کے لئے خدا اور اسکے بندوں کے درمیان واسطہوں کیونکہ جس کی وفات ہوگئی ہواس سے سی مطلب

حاجت کاسوال کرٹااس فتم کا شرک ہے جواس کے مرتکب کو ہمیشہ کے لئے عذاب جہنم کاسز اوار بنادیا۔

خواہ جس سے طلب کیا جائے وہ نبی یاولی ہو یا فرشتہ۔

مصنف كاليكهناكة رسول التصلى التدتعالي عليه وسلم سے استفا شكر الشرك اكبر بي معاد الله · غير الله سے استعانه واستغاثه کرنا خصوصا انبياء واولياء سے بلکه خاص جارے نبي صلى الله ا فأدى اجمليه / جلد چهارم ٢٣٦ كتاب الردوالمناظره

عليه وسلم توسل واستعانه اوراستمد اداوراستغاثه كرنا قرآن وحديث اوراجماع وقياس هرجيارا دله تشرعيه ے ثابت ہے اور انبیاء ومرسلین وسلف صالحین کے عل سے ظاہر ہے۔ پہلے تو اس موضوع برآیات قرآن مِيدِ پيش کروں۔

آيت:(١)

يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا أليه الوسيلة \_ (سورة ماكره)

ا ایمان والول الله سے ڈروااوراس کی طرف وسیلہ ڈھونڈو۔

اس آیت کریمه پس غیرالله،عبادات،صد قات،صلهٔ رحم، کثرت ذکرود عامحبت انبیاء واولیاء زیارت احباب الله وغیره کووسیله بنانے کا حکم دیا گیااور ہرمقرب الی الله کولا زم پکڑنے کا امرفر مایا گیا جیسا كَتَغير صاوى ميں ہے''توغيرالله خصوصاانبياء واولياء كے ساتھ توسل جائز ہوا''

آيت: (۲)

اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب \_ (سوره عي اسرايكل) وہ مقبول بندے جنہیں یہ یہود ونصاری بوجتے ہیں وہ آپ ہی اپنے رب کی طرف وسلہ وموندتے ہیں کہان میں کون زیادہ مقرب ہے۔

اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ اللہ کے مقبول بندوں کا پیطریقدر ہاہے کہ وہ بارگاہ اللی میں اپنے سے زائد مقرب بندے کو دسیلہ بناتے تھے تو اس آیت سے مقربان درگاہ الہی کا دسیلہ بنا نا جائز ہوا ادر مقربان بارگاہ الہی میں حضرات انبیاء داولیاء ہیں توان کے ساتھ توسل ہوا۔

وكانوامن قبل يستفتحون على الدّين كفروا فلما جائهم ما عرفو اكفروا به

اوراس سے پہلے اہل کتاب اس نی کے وسیلہ سے کافروں پر فتح ما تگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانااس سے منکر موہیشے۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ ہمارے نی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے بھی ان کا وسلہ کیا جاتا اور اس توسل سے محلوق کی حاجت روائی ہو جاتی تھی تو اس سے ظاہر ہو گیا کہ المبیاء ومقبولان حق کے وسیلہ سے دعامقبول ہوتی ہے تواس آیت نے نہ فقط توسل مقبولان حق کا جواز ثابت کیا

فاعینو نی بقوہ احعل بینگم و بینهم ردما۔ تومیری مددتم لوگ طاقت ہے کرومیں تم میں اوران میں ایک مضبوط آٹر بتادوں۔ اس آیت سے ثابت ہوا کہ حضرت ذوالقر نین نے دیوار بناتے وقت لوگوں سے مدد طلب کی اللہ علیہ مدد طلب کرنا اگر شرک ہوتا تو وہ ان سے مدد طلب نہ کرتے۔

فان الله هو موله و جبريل وصالح المومنين والملئكة بعد ذلك ظهيراً\_ (سورة تح يم) تو بیشک رسول الله اور جبریل اور نیک مسلمان مدگار ہیں اور اس کے بعد فرشتے مددگار ہیں۔ اس آیت میں خوداللہ تعالی نے اپنے رسول صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے مدگار غیر اللہ یعنی جریل اورنیک مسلمان اور فرشتے قرار دیتے تو غیر اللہ کا مددگار ہونا آیت سے ثابت ہوا۔

يا ايهاالذين امنوا ان تنصرو اللله ينصر كم ويثيبت اقدامكم\_ اے میان والواگرتم دین خدا کی مدرکرو کے۔اللہ تمہاری مدد کریگا اور تمہارے قدم جمادے گا۔ اس آیت میں خوداللہ تعالی نے اپنے دین کے لئے بندوں سے مدد طلب کی تو جوغیراللہ سے مدد طلب کرنے کونٹرک کہتا تو کیاوہ خدا کوبھی مشرک کیے گا۔

ولوانهم اذظلموا انفسهم جاؤك فاستغفرواا لله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله (سورهناء)

اور اگر وہ اپنی جانون برظلم کریں تو اے محبوب وہ تمہارے پاس حاضر ہوں پھر اللہ سے معافی عا ہیںاوررسول ان کی شفاعت کرے تو ضروراللہ کووہ بہت تو بہ قبول کرنے والامہر بان یا نمیں۔

اس آیت میں بارگاہ الٰہی میں عرض حاجت کے لئے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ قرار دینے کو ذریعہ کامیا بی شہرایا،اوران کواپیا مددگار قرار دیا کہان کی دعاہے حاجت روائی ہوتی ہے، تو اس آیت نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ہے توسل واستعانہ اور استمد اد واستغاثہ کو نہ فقط جائز قراردیا بلکہاس کوذر بعد کامیابی اورسب حاجت روائی شہرایا۔الحاصل ان دس آیات سے ثابت ہوگیا کہ غیراللّٰد کوان میں سے خاص کر حضرات انبیاء واولیاء کرام کو بوقت دعا وحاجت وسیلہ بنا نا ان سے مدد طلب کرنا۔ان کو مددگار وجاجت رواسمحنا جائز ہے، پھر جواس کو جائز نہیں جانتا وہ ان آیات کا اٹکارکرتا ہے، اوران نصوص قطعیہ کے خلاف محض اپنی عقل ناقص ہے دین میں دخل دیتا ہے۔اب احادیث بھی سنئے۔

حاكم نے بسند سحيح متدرك ميں اور بہقى نے دلائل العوة ميں اور طبر انى نے حضرت عمر رضى الله عنه سے روایت کی کہرسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا: "لما اقترف ادم عليه السلام الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد لماغفرت لى فقال الله تعالى يا ادم وكيف عرفت محمداً و لم اخلقه قال يا رب لانك لما خلقتني بيدك و نفخت في من روحك رفعت راسي فرائيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الاالله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضف الى اسمك الا احب الخلق اليك فقال الله صدقت يا ادم انه لاحب الخلق الى اذ سائلتني حقه قد غفر لك ولو لا محمد لما خلقتك ( شفاءالقام صفح ١٤٠٠)

جب آدم علیہ السلام سے زلت ہوگئ تھی تو انہوں نے عرض کی اے میر اے رب میں تھے ہے بھد قد محرصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوال کرتا ہوں کہ تو میری مغفرت فر ما، خدا نے فر مایا: اے آدم تو نے انہیں کیو کر پہچانا میں نے تو انہیں ابھی بید انہیں کیا ہے ،عرض کی: اے رب جب تو نے مجھے اپنے دست قدرت سے بنایا اور مجھ میں اپنی طرف سے روح ڈالی میں نے اپنا سراُ ٹھایا تو عرش کے پایوں پر لا الدالا اللہ محدرسول اللہ لکھا پایا تو میں نے جان لیا کہ تو نے اپنے نام کے ساتھ اس کا نام ملایا ہے جو تھے تمام مخلوق سے زیادہ پیا راہے ، اللہ تعالیٰ نے فر ما یا: اے آدم! تو نے پیج کہا بیشک وہ مجھے تمام جہاں سے زیادہ پیا راہے ، اللہ تعالیٰ نے فر ما یا: اے آدم! تو نے پیج کہا بیشک وہ مجھے تمام جہاں سے زیادہ پیا راہے ، اللہ تعالیٰ نے فر ما یا: اے آدم! تو میں تیری مغفرت کرتا ہوں ، اور اگر محملیٰ راہے ، اب کہ تو نے اس کے حق کا وسیلہ کر کے مجھ سے ما نگا تو میں تیری مغفرت کرتا ہوں ، اور اگر محملیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ ہوتے تو میں تجھے بیدا ہی نہ کرتا۔

مديث: (۲)

تر مذی میں بسندحسن وسیح نسائی شریف ابن ماجه بهیقی میں حضرت عثمان بن حنیف رضی الله عند سے مروی:

"ان رجلا ضريرا لبصراتي النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فقال ادع الله ان يعافيني قال ان شئب دعوت وان شئت صبرت فهو خيرلك قال فادعه قال فامره ان يتوضأ فيحسن وضوء ه ويدعو بهذ الدعاء اللهم اني اسألك واتو جه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة، انى توجهت بك الى ربى في حاحتى هذه لتقضى لى اللهم فشفعه في "الرحمة، انى توجهت بك الى ربى في حاحتى هذه لتقضى لى اللهم فشفعه في " (ترمدي شريف عليمي وبلي جلد اصفي 192)

بیشک ایک نابیناتخص حضورا کرم صلی الله تعالیٰ علیه دسلم کی خدمت میں حاضر ہوااورعرض کی حضور بارگاہ الٰہی میں دعا سیجئے کہ دہ مجھے بینا کرد ہے ،فر مایا : اگر تو بیہ ہی چاہتا ہے تو دعا کروں اورا گر تو اس پر**مبرکر**  فآوی اجملیه / جلد چهارم

سکے تو تیرے لئے زیادہ بہتر ہے،عرض کیا جضور دعاہی فرمادیں ،فرمایا: تو جا کراچھی طرح وضوکراور بید عا کر۔اےاللہ میں جھے سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف تیرے نبی حضرت محمصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسلہ سے جو نبی رحمت ہیں متوجہ ہوتا ہول، میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف اپنی اس حاجت كے بورا ہوجانے كے كئے متوجہ ہوتا ہول \_ا اللہ تو ميرے لئے شفاعت قبول كر\_

حديث: (۳)

طبرانی بیجم کبیر میں اور بہقی میں حضرت عثان بن حنیف رضی اللہ عنہ ہے مروی:

"ان رجلا كمان يحتلف الى عثمان بن عفان رضى الله عنه في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت اليه و لا ينظر في حاجته فلقي ابن حنيف فشكا ذلك اليه فقال له عثمان بن حنيف أيت الميضاة فتو ضأثم ايت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم اني اسألك واتوجه أيك بنينا محمد صلى الله تعاليّ عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربك فيقضى حاجتي وتذكر حاجتك ورح حتى اروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال له ثم اتى باب عثمان بن عفان فجاء البواب حتى اخذ بيده فادخله على عثمان بن عفان فاجلسه معه على الطفسة فقال ما حاجتك فذكر حاجته وقضا ها له "\_

(شفاءالىقام صفحه ١٢٥)

ایک فض این ایک حاجت کے لئے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں بار بارحاضر ہوتا تھااوروہ اس وطرف التفات نہ کرتے اور اس کی حاجب کونظر میں نہ لاتے۔اس نے حضرت ابن حنیف سے ملا قات کی اوران سے شکایت کی ۔ تو اس کوعثمان بن حنیف نے تھم دیا کہ تو یانی لا کروضو کر پھرمسجد میں جا کردورکعت نماز پڑھ پھر بیدعا کر۔اے اللہ میں تجھے۔ سوال کرتا ہوں اور تیری طرف ایے نبی حفزت محرصلی الله تعالی علیه وسلم کے وسیلہ سے جو نبی رحمت ہیں متوجہ ہوتا ہوں۔ یا محمد میں آپ کے وسیلہ سے آپ کے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں ۔ کہ میری حاجت پوری ہو۔ پھراپنی حاجت کا ذکر کرنا اور یہاں آ کہ میں بھی تیرے ساتھ جا سکتا ہوں ۔ تو وہ مخص چلا گیا اور جبیبا اس سے کہا اس نے ویبا ہی کیا۔ پھر حضرت عثمان کے درواز ہیں پہو نیجاتو دربان آیا اوراس کا ہاتھ بکڑ کر حضرت عثمان کی خدمت میں پہو نیجادیا توانہوں نے اپنے پاس اس کو بچھونے پر بٹھایا۔ پھر فر مایا: تیری کیا حاجت ہے؟ تو اس نے اپنی حاجت کو بیان کیا۔انہوں نے اس کی حاجت کو بورا کردیا۔ (101)

صريث: (۲)

بخارى شريف ميس حضرت انس بن ما لك رضى الله عنه سے مروى:

" ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالىٰ عنه كان اذا اقحط استسقىٰ بالعباس بن عبدالمطلب رضى الله عنه فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنيبينا صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فتسقينا وانانتوسل اليك بعم نبينا فاسقنا قال فيسقون ".

( بخارى شريف مصطفائي جلداصفحه ١٣٧)

بینگ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب لوگ قحط سالی میں مبتلا ہوئے تو حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے توسل سے بارش کے لئے اس طرح دعا کرتے تھے اے اللہ ہم تیرے حضور اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کیا کرتے تھے پس تو ہمیں سیراب کرتا اور اب تیرے حضورا پنے بنی کے بچا کے ساتھ توسل کرتے ہیں پس تو ہمیں سیراب کرتے وہ لوگ سیراب ہوتے۔ حدیث : (۵)

داری شریف میں حضرت ابوالجوزاء رضی الله عنہ ہے مروی ہے انہوں نے کہا:

قحط اهل المدينة قحطا شديداً فشكو الى عائشة فقالت انظروا قبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء حتى لا يكون بينه وبين السماء سقف ففعلو فمطرو امطراحتى نبت العشب و سمنت الابل حتى تفتقت من الشحم فسمى عام الفتق " (مَثَلُوة شَريقٍ صَعْمُ ۵۲۵)

اہل مدینہ شخت قحط میں مبتلا ہوئے تو لوگوں نے حضرت ام المونین عائشہ رضی اللہ عنہا سے شکایت کی آپ نے فرمایا دیھوئی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی قبر شریف ہے آسان کی طرف ایک منفذ ہا دو کہ قبر شریف اور آسان کے درمیان چھت حائل ندر ہے۔ تو لوگوں نے ایسا ہی کیا تو بکٹر ت بارش ہوگی یہاں تک کہ سبزہ جمااور اونٹ تو اسے موٹے ہوگئے کہ چربی کی کثر ت سے کھالیں بھٹ گئیں اس بنام اس سال کانام' عام الفتق''ہوا۔

عذيث: (٢)

بيهي اورمندابوشيبه بين بسند يحيح حضرت ما لك الداررضي الله عنه مصروى انهول في كها: " اصاب النساس قحط في زمان عمر بن الحطاب رضى الله عنه فجاء رجل ( اي بلال بن الحارث ) الى قبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فقال يا رسول الله استسق الله لا متك فانهم قد هلكو افاتاه رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم المنام فقال ائت عمر قاقره ه (شقاءالىقام صفحه ١٠٠٠) السلام واخبره انهم مسقون "\_

كه خلافت حضرت عمر فاروق رضى الله عنه مين لوگ قحط سالي مين مبتلا موئ ، ايك صحابي بلال بن حارث حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی قبرشریف پر حاضر ہوئے ،عرض کی: یارسول اللہ! اپنی امت کے لئے اللہ ہے ہارش طلب سیجئے کہ وہ ہلا کہ ہوجا تمیں گے۔تو حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خواب میں تشریف لائے اور فر مایا: کے عمر کے پائ جاگران سے سلام کہنا اور انہیں خبر دیناوہ سیراب کئے جائیں گے مديث:(٤)

تصحیح مسلم شریف میں حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ۔ انہوں نے کہا"

كنت أبيت مع رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فاتيت بوضوئه وحاجته فقال لي سل فقلت اسئلك مرافقتك في الجنة قال او غير ذالك قلَّت هو ذالك قال فاعني. (مشكوة شريف صفحة ۸۸) على نفسك بكثرة السجود "\_

میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک شب میں رہاتو میں نے حضور کی خدمت میں وضوكا ياني اورضرورت كي چيزي حاضر كردين، تو حضور صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمايا: ما نگ كيا ما نگتا ہے عرض کی: میں حضور سے سوال کرتا ہوں کہ جنت میں حضور کی رفاقت عطا ہو، فرمایا: بھلا پچھاور عرض کی بس یمی مراد ہے، تو فر مایا: میری مدد کرایے نفس پر کثرت ہجود ہے۔

طرانی نے کبیر میں اور کتاب الدعوات میں بہقی نے اور حاکم نے سب نے اس حدیث کی تھیج کی کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے حضرت مولاعلی کرم الله دجھہ کی والدہ حضرت فاطمہ بنت اسد کے دفن کے وقت بید عافر مائی"

اللهم اغفر لامي فاطمة بنت اسد ولقنها حجتها ووسع عليها مدخلها بحق نبيك محمد والانبياء الذين من قبلي فانك ارحم الرحمين "

(دررالسديه مصري صفحه ٤ دنورالا بصارمصري صفحه ٢١)

ا الله تو میری مان فاطمه بنت اسد کی مغفرت کراوراس کو جحت تلقین کر ۔اوراس کی قبرکواس پر

جدیث: (۹) طبرانی کبیر میں ابن السنی نے''<sup>عم</sup>ل الیوم واللیلہ'' میں ابویعلی نے اپنی مند میں حضرت ابن میں صفر میں مارس السن صاب ہے اللہ سامین

مسعود رضی الله عنه سے مروی که رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم نے فر مایا"

اذا انفلتت دابة احدكم بارض فلاة فلينا ديا عبادا لله احبسوا على دابتي ،فان لله

فی الارض حاضرا سیحبسہ علیکم " (جامع صغیر مصری جلد اصفی ۱۸) گئی الارض حاضرا سیحبسہ علیکم " جب تم میں سے کی کا جانور جنگل میں چھوٹ جائے تو یوں پکارے اے اللہ کے بندوروک دو

، میں اجانور میرے لئے ، میشک زمین میں اللہ کے پچھ بندے موجود ہیں جواس کوعنقریب تمہارے لئے روک دیں گئے۔

مديث:(١٠)

طبرانی میں حضرت عتبہ بن غزوان رضی الله عنہ ہے مروی که رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم نے مایا"

وان اراد عونا فليقل يا عبادا لله اعينوني يا عبادالله اعينوني يا عبادالله اعينوني " (ظفر جليل شرح حصن حمين صفح ١٣٠٠)

اگر کوئی مدد جاہے تو اسے جاہے کہ یول پکارےاےاللہ کے بندومیری مدد کرو،اےاللہ کے بندومیری مدد کرو،اےاللہ کے بندومیری مدد کرو۔

الحاصل حدیث اول میں ہے حضرت ابوالبشر آ دم علیہ السلام نے خود اپنی مغفرت کے لئے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل کیا اور اس توسل کو قبولیت دعا کے لئے ذریعہ قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی توسل کی بناپران کی دعا قبول فریا کی اور ان کی مغفرت کر دی، توبیتوسل جائز ثابت ہوا، اور انبیاء سے توسل واستغاثہ ہونافعل نبی قرار پایا۔

حدیث دوم میں ہے کہ ان نابینا صحافی نے دفع مصرت ومصیبت یعنی نابینائی کے دور کرنے اور حصول منفعت یعنی بینا ہوجانے کے لئے سر کاررسالت میں استغاثہ واستعانت کی ،حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اس قضائے حاجت کے لئے اپنے ساتھ توسل کی دعاتعلیم فرمائی ،اس توسل سے تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اس قضائے حاجت کے لئے اپنے ساتھ توسل کی دعاتعلیم فرمائی ،اس توسل سے

ان کی دعا قبول ہوگئی اور وہ بینا ہو گئے ۔ تو اس سے ثابت ہوگیا کہ انبیاء کے ساتھ توسل واستغاثہ جائز ہے،اور صحابی کے فعل سے اور خود تھم شارع سے ثابت ہے۔

مدیث سوم میں ہے حضرت عثمان بن صنیف صحابی رضی اللہ عند نے بوقت حاجت نبی کے ساتھ لوسل کی تعلیم دی اور بعد وفات بھی حضور کے ساتھ توسل واستمد او کو قبولیت دعا کا ذریعہ جانا۔ تو اس سے عابت ہو گیا کہ انبیاء کے ساتھ توسل واستغاثہ ان کی وفات کے بعد بھی جائز ہے اور یہ فعل صحابہ کرام ہے۔

حدیث چہارم میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دفع قحط سالی کے لئے غیر نبی حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ توسل کر کے دعا کی ۔اور توسل غیر نبی کوبھی قبولیت دعا کا سبب جانا تو اس سے غیر نبی کے ساتھ توسل بھی جائز ثابت ہوا۔اور بیتوسل فعل صحابی بلکہ فعل خلیفہ قراریایا۔

حدیث پنجم میں ہے کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہانے بوقت حاجت ومصیبت قبر شریف کو حاجت روا ہونے کی تعلیم دی۔اور صحابہ کرام نے قبر شریف ہی سے استغاثہ واستمد ادکی تو اس توسل سے ان کوالیمی مدد ملی کہ وہ سال فراخ سالی میں مشہور ہوگیا۔تو قبر سے استمد ادوتوسل نہ فقط جائز بلک فعل صحابہ کرام ثابت ہوگیا۔

صدیت شخشم میں ہے کہ حضرت بلال بن حارث رضی اللہ عنہ قبر شریف پر حاجت کیکر آئے اور انہوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارا یا رسول اللہ۔ اور پھر بارش کے لئے آپ سے استمداد واستغاثہ کیا۔ تو اس حدیث سے قبر کی طرف حاجت لا نا۔ اور صاحب قبر کا پکارنا اس سے استمد ادواستغاثہ کیا۔ نقط جا بڑی ثابت ہوا بلکہ فعل صحابی قرار پایا۔

جنر الله علیہ و الله علیہ و الله عند من الله عند نے حضور صلی الله تعالیٰ علیہ و الله علیہ و الله علیہ و الله علیہ و الله عند من الله عند من الله عند الله و الله و

حدیث ہشتم میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا میں خود اپنے ساتھ توسل اور انبیاء علیم السلام کو وسیلہ بنایا، تو اس سے توسل انبیاء قبولیت دعا کا ذریعہ ثابت ہوا اور دعا میں انبیاء کا توسل کرنا نہ فقط جائز ہی ثابت ہوا بلکہ خود فعل شارع علیہ السلام ثابت ہوا۔

فآوی اجملیه /جلد چهارم (۲۵۵) کتاب الردوالمناظره

حدیث نم میں اولیاء سے بوقت مدد طلب کرنا ، ان کو مددگار سمجھ کر پکارنا ، پھر انہیں اس استغاثہ کی خبر ہوجانا ، اور ان کا حاجت روائی کرنا ند کور ہے ۔ تو اس حدیث سے بوقت حاجت حضرات اولیاء سے مدد طلب کرنا اور انہیں مددگار سمجھ کر پکارنا جائز ٹابت ہوا۔

صدیث دہم میں ہے کہ اولیاء سے استغاثہ اور مدد طلب کرے اور بوقت حاجت انہیں پکارے نو اس حدیث سے اولیاء سے استغاثہ اور استمد اد کرنا جائز ثابت ہوا اور اولیاء کو مدگار اور حاجت روا مشکل کشاسمجھنا ثابت ہوا۔

لہذاان در احادیث سے غیر اللہ سے خصوصا حضرات اولیاء کرام اور انبیاء عظام علیہم السلام سے توسل واستغاثہ اور استغاثہ کرنا جائز ثابت ہوا ،اور بیا مورسلف صالحین و تابعین کے افعال بلکہ حضرات انبیاء ومرسلین کے افعال ثابت ہوئے ، پھر جوان کے ساتھ توسل واستغاثہ کوشرک کہتا ہے وہ ان احادیث کی تھلی ہوئی مخالفت کرتا ہے ،اور ان کوشرک کی تعلیم دینے والی شہرا تا ہے اور ان سلف صالحین صحابہ و تابعین بلکہ انبیاء ومرسلین سب کومشرک قرار دیتا ہے العیاذ باللہ تعالی ۔

اب آیات واحادیث کے بعدعبارات اجماع بھی نقل کی جاتی ہیں،

حضرت علامہ بکی اپنی کتاب شفاء السقام فی زیارۃ خیرالا نام میں توسل واستغاثہ کے باب کی ابتدامیں میں فرماتے ہیں:

شروع كيا:

اعلم ان الاستغاثة والتشفع بالنبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كجاهه وبركته الى ربه تعالىٰ من فعل الانبياء والمرسلين وسير السلف الصالحين واقع في كل زمان قبل حلقه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وبعد حلقه في حياته الدنيوية ومدة البرزخ وعرصات القيامة " (وقاءالوفاممرى صفح ١٩٥٨)

جانو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور جاہ و برکت سے فریاداور شفاعت طلب کرنا انبیاء ومرسلین کے فعلوں سے اور سلف صالحین کی سیر توں میں سے ہے حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیدائش سے قبل اور بعد پیدائش آ کچی حیات ظاہری میں اور مدت برزخ اور عرصہ قیامت ہرحال میں واقع ہوا اور ہوگا۔ شیخ الاسلام علامہ سیدا حمد وحلان الدر رائسدیہ میں فرماتے ہیں:

"والحاصل ان مذهب اهل السنة والجماعة صحة التوسل و جوازه بالنبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم في حياته و بعد وفاته و كذا بغيره من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين و كذا بالاولياء والصالحين كما دلت عليه الاحاديث ولا فرق بين كونهم احياء وامواتا لانهم لا يخلقون شياً وليس لهم تاثير في شئى وانما يتبرك فبم لكونهم احباء الله تعالىٰ ملخصا "(الدرر السنيه مصرى صفحه ١٣) (وفيه ايضا) ان التوسل مجمع عليه عند اهل اسنة "\_. (الدررالسيم صفحه ١٣)

حاصل میہ کہ ند بہب اہل سنت و جماعت میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھان
کی حیات میں اور بعد وفات اور ای طرح آپ کے سوا اور انبیاء ومرسلین علیہم السلام کے ساتھ ۔ اور ای
طرح اولیاء اور صالحین کے سات توسل سیجے اور جائز ہے ، اس پر احادیث دلالت کرتی ہیں ، اور ان کے
زندہ اور وفات شدہ ہونے میں اس امر میں کوئی فرق نہیں ۔ کہ نہ تو وہ کسی چیز کو پیدا کر سکتے ہیں نہ انہیں کسی
چیز میں تا ثیر کی قدرت ۔ بلکہ ان سے محبوبان حق ہونے کی بنا پر تیمرک حاصل کیا جاتا ہے۔ بیشک اہلسدت
کے نزدیک جواز توسل پراجماع ہو چکا۔

ان عبارات سے ٹابت ہوگیا کہ اولیاء کرام وانبیاء عظام میہم السلام کے ساتھ توسل واستغاثہ کرنا بلکہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ توسل واستغاثہ کرنا بلا شبہ جائز ہے، سلف صالحین کی سیر تول۔ انبیاء ومرسلین کے فعلوں سے بیٹابت ہے کہ انہوں نے نہ فقط آپ کی حیات ظاہری میں بلکہ قبل پیدائش اور بعد وفات بھی ہرز مانہ میں آپ کے ساتھ توسل کیا گیا اور آئندہ بروز آب<sup>ہ</sup>ت بھی ہوگا <u>الزا</u> مذہب اہلسنت میں بیرہ مسئلہ ہے جس کے جواز پراجماع ہو گیائسی نے اس کا انکارنہیں کیا۔تو حضور نی كريم صلى الله تعالى عليه وسلم سے توسل واستغاثه اجماع سے بھی ثابت ہوگیا۔ اب قیاس کی چندعبارات نقل کی جاتی ہیں شفاءالتقام میں ہے:

"حديث الغار الذي فيه الدعاء بالاعمال الصالحة وهو من الاحاديث الصحيحة المشهورة فالمسئول في هذه الدعوات كلها هو الله وحده لا شريك له والمسئول به مختلف ولم يوجب ذلك اشراكا ولا سوال غير الله كذلك السوال بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس سوا لا للنبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم بل سوا ل به واذا جاز السوال بالاعمال وهي مختلفة فالمسئول بالنبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم اوليٰ " (شفاءالتقام صفحة ١٢١)

غاروالی وہ حدیث جس میں بتوسل اعمال صالحہ دعا کا ذکر ہےاور بیرحدیث مشہوراور سیح احادیث سے ہے ۔ تو ان سب دعاؤل میں اللہ وحدہ لاشریک لہ سے سوال کیا جارہا ہے ۔ اور جس کے توسل سے سوال کیا گیا ہے دہ مختلف ہیں اور بیسوال نہ تو شرک ہے نہ غیراللہ سے سوال کومستوجب ہے۔ اسی طر**ت** نی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل سے سوال کرنا ہے کہ وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کرنانہیں ہے بلکہ آپ کے توسل سے سوال کرنا ہے۔ توجب اعمال کے توسل سے سوال کرنا جائز ثابت ہوا تو نجی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے توسل سے سوال کیا جانا بدرجہ اولیٰ۔

من الاسلام علامه سيداحدوحلان الدررالسديد مين فرمات عين:

واذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة كما في صحيح البخاري في حديث الثلثة النديس او و الني غبار فاطبق عليهم ذلك الغار فتوسل كل واحدمنهم الى الله تعالىٰ بارجي عـمـل له فانفرجت الصخرة التي سدت الغار عنهم فالتوسل به صلى الله تعالىٰ عليه وسلم احق وا وليْ لما فيه من النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته او بعد وفاته ومثله ساثر الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين وكذا الاولياء وعبادالله الصالحين لما فيهم من الطهارة القدسية ومحبة رب البرية وحياة اعلى مراتب الطاعة واليبقيين مين رب البعالمين وذلك سبب كونهم من عبادالله المقربين فتقضى الله سبحانه

فأوى اهمليه / جلدچهارم وتعالى بالتوسل بهم حواثج المومنين".

كتاب الردوالمناظره

(ملخصاالدررلسنيه صفحه ۲۷) اور جب اعمال صالحہ کے ساتھ توسل جائز ثابت ہوا جیسا کہ بچے بخاری میں ان تین شخصوں کی

هدیث میں دارد ہے کہ وہ لوگ غارمیں داخل ہوئے تو ان پراس غار کا منہ بند ہوگیا تو ان میں ہے ہرا یک

نے اللہ تعالیٰ کی طرف اپنے مقبول عمل کے ساتھ توسل کیا۔ تو جس پھرنے غار کا منہ بند کر دیا تھاوہ منہ

ے ہٹ گیا۔ تو نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے ساتھ توسل جائز ومناسب اور بہتر ہے کہ آپ نبوت اور

ففائل کے ساتھ متصف ہیں۔ پھریہ توسل جا ہے آپ کی حیات ظاہری میں ہویا بعد وفات شریف کے

ہو۔اورجس طرح حضور کے ساتھ توسل جائز ہے ای طرح اور حضرات انبیاء ومرسلین علیہم السلام کے

ماتھ توسل جائز۔اوراس طرح اولیاءاور نیک بندگان الٰہی کے ساتھ توسل جائز ہے کہان میں طہارت

لدى اور محبت اللي ہے اور بدرب العالميں كى طاعت اور يقين كے اعلىٰ مرفبوں پر فائز ہيں اور يہي چيز ان

کے اللہ کے بندوں میں مقرب ہونے کا سبب ہے لہذا اللہ تعالیٰ ان کے توسل ہے مسلمانوں کی حاجتیں

حضرت شیخ محقق شاه عبدالحق محدث د ہلوی جذب القلوب الى دیار المحبوب میں فرماتے ہیں:

بحق عبك والانبياء الذين من قبلي ودري حديث دليل است برنوسل در مردو حالت نسبت بالخضرت

ملى الله تعالى عليه وسلم درحالت حيات ونسبت بانبياء ليهم السلام بعداز وفات و چوال جواز توسل بانبياء

وليرصلوات التعليهم اجمعين بعداز وفات جائز باشد بسيد انبياء عليه أفضل الصلوة واكملها بطرق اولى جائز

بإثر بلكه اگر باین حدیث توسل باولیاء خدا نیز بعد از وفات ایثاں قیاس کنند دورینست مگر آنکه دلیلے بر

حضرت مولی علی کی والدہ فاطمہ بنت اسد کے ذکر میں مذکور ہوا کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وملم ان کی قبر میں اتر ہےان کے لئے بید عافر مائی کہا ہے اللہ تو ان کی مغفرت کراوران کو ججت تلقین کر۔

اوران کی قبر کشادہ فرما بحق اپنے نبی حضرت محد اوران انبیاء کے جو مجھ سے پہلے مبعوث ہوئے۔ تو اس

مدیث میں ہر دوحال میں توسل پر دلیل ہے، جب دیھر انبیاء کے ساتھ ان کی وفا<sub>ب</sub>ت کے بعد توسل جائز

<u> ہوں۔ الانبیاءعلیہ السلام کے ساتھ توسل بطریق اولی جائز ثابت ہوا۔ بلکہ اگر اس حدیث ہے اولیاء</u>

(جذب القلوب صفحه ١٥٨)

تخفيص جعزات رسل صلوات الرخمن عليهم الجمعين قائمُ شود واين الدليل والله اعلم''

''ودر ذکر قبر فاطمه بنت اسدام علی بن ابی طالب ندکور شد که آنخضرت در قبر و ب در آمد وگفت

بوری کردیتا ہے۔

فاوی اجملیه /جلدچهارم کتاب الردوالمناظره بعدی مسلمان کوتوادنی شبه کی گنجائش نبیس بواب اس موضع پرسی شبوت کی حاجت ہی باقی نبیس رہی لیکن م يدمعلومات اورحصول اطمينان قلب سے لئے سلف صالحين صحابہ وتابعين ، بلکہ خود انبياء ومرسلين کے توسل ادراستد اد کے افعال اور پیش کرویئے جا کیں، (۱) آیت دوم سے ظاہر ہو گیا کہ مقبولان حق خودمقربان درگاہ الہی کے ساتھ توسل کرتے۔ (٢) آیت سوم سے ثابت ہو گیا کہ اہل کتاب ہمارے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے وسیلہ ے کافروں پر فتح طلب کرتے۔ (۳) آیت جہارم سے معلوم ہو گیا کہ سلف غیراللہ سے مبراور نماز سے مدد طلب کرتے۔ (۴) آیت پنجم سے ثابت ہو گیا کہ سلمان نیکی اور پر ہیز گاری پر ایک دوسرے کی مدد کرتے (۵) آیت ششم میں صاف طور پرموجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے ر ۲) آیت ہفتم میں ہے کہ حضرت ذوالقرنین نے لوگوں سے مدد طلب کی۔ (۷) آیت ہشتم میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت جبرئیل اور نیک مسلمانوں کو ریا۔ (۸) آیت دہم میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے توسل کو حاجت روائی ومغفرت کا سببقرارديا\_ (٩) حديث ول مين فركور مواكرسيدنا آدم عليمالسلام في ممارے ني صلى الله تعالى عليه وسلم كا توسل كياا وراس توسل كوذر بعدا جابت دعا جانا\_ (١٠) حديث دوم مين نابينا صحابي نے دفع مصرت وحصول منفعت كے لئے استغاثه كيا ور مدد طلب کی۔خود حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے انہیں اپنے ساتھ توسل کی دعالعلیم فر مائی۔ (اا) حدیث سوم میں گذرا کہ حضرت عثان بن حنیف صحابی نے قضائے حاجت کے لئے نبی كوتسل كالعليم دى -اور باوجودوفات ك حضوك ساته توسل واستمد ادكوسب اجابت دعاسمجما-(۱۲) حدیث چہارم میں حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی الله عنه نے دفع قحط سالی کے لئے فيرنى حفرت عباس رضى الله عنه كيساته توسل كيا- (۱۳) عدیث پنجم میں حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے طلب بارش کے لئے قبر شریف کو حاجت روائی کا ذریعہ قرار دیا اور صحابہ کرام نے قبر شریف پر ایک منفذ کھول کر اس سے تو مل واستمد ادکیا۔

یں اللہ عنہ قبر شریف پر حاجت براری کے لئے حاض اللہ عنہ قبر شریف پر حاجت براری کے لئے حاضر ہوئے اور انہوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارایا رسول اللہ ۔ اور پھر بارش کے لئے استغاثہ واستمد ادکی۔

(۱۵) حدیث ہفتم میں حضرت ربیعہ صحابی رضی اللّٰدعنہ نے حضورا کرم صلی اللّٰدتعالیٰ علیہ وسلمے نہ فقط جنت ہی طلب کی بلکہ جنت میں آپ کی رفا فتت طلب کی۔

(۱۷) عدیث نم میں حضرات اولیاء سے مدد طلب کرنے کی اور انہیں مدگار سمجھنے کی تعلیم دی گاؤ بوقت حاجت اولیاء سے مدد طلب کرناسلف وخلف سب کافعل قرار پایا۔

(۱۸) حدیث دہم ہے اولیاء کامد دگاراور حاجت رواہونااورامت کاان ہے استغاثہ اوراستمداد کرنا نہایت کامیاب فعل ثابت ہوا۔

(١٩) بيقي نے حضرت انس رضي الله عنه سے روايت كي:

"ان اعرابيا جاء الى النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وانشد ابياتا ومنها هذا وليس لنا الا اليك فرار نا واني فرار الحلق الا الى الرسل

فلم ينكر عليه صلى الله تعالى عليه وسلم هذاا لبيت بل قال انس لما انشاء الاعرابي الابيات قام صلى الله تعالى عليه وسلم يحرر داءه حتى قفى المنبر فخطب ودعا لهم ولم يزل يدعو حتى امطرت السماء - (الدررالسنيم صفى ٢٥)

ایک اعرائی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوکر آپ کے ساتھ سیرا بی طلب کر نے لگا۔اوراس نے چندشعر پڑھے ان کا ایک ہیے ہے۔

اورآپ کی بارگاہ کے علاوہ ہم کہاں جائیں ، مخلوق کے لئے اللہ کے رسولوں کے علاوہ کولا

فآوى اجمليه أجلد چهارم ٢٦٢ كتاب الردوالمناظره تو نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم نے اس شعز پر پھھا نگار نہ فر مایا بلکہ حضرت انس نے فر مایا کہ ال اعرابي نے جب بیشعر پڑھے تو حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اپنی جا در لئے ہوئے منبر پرتشریف فر ماہوئے اور خطبہ دیا اور ان کے لئے دعا فر مائی اور برابر دعا ہی فر ماتے رہے یہاں تک كة سان سے بارش ہونے لگی۔ اس حدیث میں اعرابی نے بارش کے لئے حضور اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا توسل کیا اور خالق ومخلوق کے درمیان رسول صلی الله تعالیٰ علیه وسلم کووسیلہ و واسطة قر اردیا۔ (۲۰) حضورا کرم صلی الله تعالی علیه وسلم کی چھوچھی حضرت صفیہ رضی الله عنہانے حضور کے مرثیہ میں پیشعرکہاہے! الا يا رسول الله أنت رجاؤ نا و كنت بنا بر اولم تك جافيا (الدررالسنيه صفحه ٢٤) یارسول الله آپ ماری امید ہیں،آپ مارے ساتھ مہربان تھے زیادتی کرنے والے نہ تھے اس میں وفات شریف کے بعد یارسول اللہ کہہ کرندا کا جواز بھی ہے اور ' انت رجائو نا" لیعنی آب جاری امید ہیں تو اس سے توسل واستغاثہ کا جواز بھی ثابت ہوا۔ اور ظاہر ہے کہ اس مرثیہ کو صحابہ

کرام نے سنا۔اوران الفاظ پرا نکارنہیں کیا تو سکوت صحابہ بھی ججت شرعی ہے۔

(۲۱) جواب سوال اول میں حضرت مولیٰ علی کرم الله وجهه کی روایت سے ایک اعرابی کا واقعہ مذكور بهوا كدوه قبرشريف برحاضر بهوا \_اوريار سول الله كهه كرحضورا كرم صلى الله تعالى عليه وسلم كو پيكاراا ورحضور كوسل سے اپنے لئے مغفرت طلب كى تو قبرشريف سے اس كى مغفرت ہوجانے كى آواز آگئى

(۲۲) حضرت علامها بن حجر کمی الخیرات الحسان میں حضرت امام شافعی رحمة الله علیه کے توسل کا تذكره فرماتے ہیں۔اوران كا قول قل كرتے ہيں " انبي لا تبرك بابي حنيفة واجئى الى قبره فاذا عرضت لى حاجة صليت ركعتين

وحئت الى قبره و سألت الله عنده فتقضى سريعا "

(الخيرات الحسان مصرى صفحه ٢٢) بیٹک میں ابوحنیفہ کے ساتھ تبرک حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضرت ہوتا ہوں اور جب مجھے کوئی حاجت پیش آتی ہے تو دورکعت نماز پڑھتا ہوں اورامام کی قبر پر حاضر ہوکر اللہ سے سوال کرتا ہوں

فأوى اجمليه الجلد چهارم المناظره ۔ تو وہ حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے۔اس سے ثابت ہو گیا کہ حضرت امام اعظم کی قبر شریف پر حا**ضر ہو کر** حضرت امام شافعی نے خودا بی قضائے حاجت میں ان کے ساتھ توسل کیا۔ (٢٣) علامة ابن حجر كمي كي الصواعق المحرقه ميس ب، حضرت امام شافعي رحمة الله عليه في الل بت كرام كي ساته توسل طرح كيا-وهم اليه وسيلتي ال النبي ذريعتي بيدى اليمين صحيفتي ارجو بهم اعطني غدا (صواعق محرقه مصری صفحه ۱۰۸) اورخدا كى طرف ہيں وسيله مرا ابل بيت نبي بين ذريعه مرا دا ہے، ی دست میں ہو صحیفہ مرا ان کے صدقہ میں اللہ حشر کے دن رالسنیه میں تقل کیا کہ حضرت امام احمد نے حضرت امام شافعی (۲۴)علامه سيداحمد وحلان نے الد کے ساتھ توسل کیا۔ ' و ثبت ايضا ان الامام احمد توسل بالامام الشافعي رضي الله عنهما حتى تعمب عبداللہ نے تعجب کیا تو ان سے امام احمر نے فر مایا کہ بیٹک امام شافعی کو گوں کے لئے مثل سورج ے ہیں بدن کے لئے مثل عافیت ہیں۔ (۲۵) حضرت امام ما لك رحمة الله عليه كا قول جواب سوال اول و دوم مين منقول هوا كهانهول نے حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو جملہ بنی آ دم کے لئے وسیلہ قرار دیا "۔ فهو وسيلتك ووسيلة ابيك ادم عليه السلام الى يوم القيامة " تؤوه تیراوسیله اور تیرے باپ حضرت آدم علیه السلام کا وسیله روز قیامت درگاه الهی میں ہیں۔ (٢٦) حفرت امام اعظم ابوحنيفه رحمة الله عنه في اپنة قصيده مين سركار رسالت على صاحبها الحبة والثناء سے س قدررتوسل واستمد اد کی ہے اسکامطلع میہ يا سيد السادات جئتك قاصدا الرجو رضاك واحتمى بحماكا آیا ہوں در پرآ کیا ہے سیدوں کے پیشوا طالب ہوں مرضی کارتی کیجئے ہمایت میں شہا آخر کے شعریہ ہیں:

يا مالكي كن شافعي في فاقتي تم الله فقيرفي الورى لغنا كا

اے میرے مالک میری ہر حاجت میں تم ہونا تفیع محتاج ہے مخلوق میں تیری غنا کا پیگدا

انا طامع بالجود منك ولم يكن لابي حنيفة في الانام سواكا

مر کار کی جحشش کا میں سب سے زیادہ ہوں حریص اس ابوحذیفہ کا کوئی یاور نہیں تیرے سوا

(۲۷) حضرت معروف کرخی رحمة الله علیه کی قبرشریف پر جا کران کے توسل ہے بارش کی دعا

عام طور پر کی جاتی ہے۔ علامہ شامی روامختار میں فرماتے ہیں۔

وميعروف الكرحبي بن فيروز من المشائخ الكبار مستجاب الدعوات يستسقي بقبره وهو استاذ السرى السقطى ـ (ردامخ المحارجلداصفي ٢٣)

حضرت معروف کرخی بن فیروز مشائخ کبار میں ہے مستجاب الدعوات ہیں ان کی قبر سے سیرانی طلب کی ماتی ہے اورآ ب حضرت سری مقطی کے استاد ہیں۔

(٢٨) ينتخ الاسلام سيدالقراء محمد بن منكدر تابعي رضي الله عنه نے فرمایا ،ايک شخص نے اسى دينار میرے والدیکے پاس بطورامانت رکھ دیئے۔اور وہ جہاد کے لئے چلا گیا اور اس نے میرے والد سے ہیر كبدد ياتفا كه ألرتم كوكوني حاجت پيش آ جائے توان كوخرچ كريكتے ہو،اتفا قا گرانی ہوئي اوراوً ساميس مبتلا ہو گئے تو میرے والد نے وہ دینارخرچ کر دیجے، اب وہ واپس آگیا اوراس نے اپنی رقم کا مطالبہ کیا تو میرے والدنے ادھر تو اس سے بیروعدہ کیا کتم میرے پاس کل آنااور ادھر بیکیا۔

بات في المسجد يلو ذ بقبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم مرة وبمنبره مرة حتى كا دان يصبح يستغيث بقبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فبينما هو كذا لك واذا شخص في الظلام يقول دونكها يا ابا محمد فمد ابي يده فاذا هو بصرة فيها ثمانون دينار (وفاءالوفامصري جلد ٢صفحه ٢٦٥) فلما اصبح جاء الرجل فدفعها ليه "

كم مجد شریف میں رات گذاری بھی قبر نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اور بھی منبر شریف کے قریب حاضر ہوتے بہاں تک کہ جب صبح قریب ہوگئ تو قبرشریف کے ساتھ استغاثہ کیا اور مدد طلب کی تو وہ ای حال میں تھے کہ اس تار کی میں ایک شخص آیا اور اس نے کہاا ہے ابومجریہ لے لوتو میرے والدنے اپناہاتھ دراز کیا تو وہ ایک تھیلی تھی جس میں • ٨ردينار تھے تو جب سبح ہوئی تو وہ تخص آیا تو میرے والد نے اس کورقم دیدی ۔ تواس سے ظاہر ہوگیا کہ تابعی نے قبرشریف اور منبرشریف کی پناہ لی اور رات بھرضبے تک قبر نبی صلی

الله تعالیٰ علیه وسلم ہے استمد ادواستغاثہ کرتے رہے اوران کومرادل گئے۔

(۲۹) امام حافظ تقد ابو بکر بن المقری محدث اصبهانی صاحب بجم بیر جنگے لئے خود نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے صاحب بن عبادے خواب میں حکم دیا" انست نسائے وولی من اولیاء الله علی سابك " یعنی اے صاحب تو سور ماہ اور تیرے درواز ہ پراللہ کے اولیاء سے ایک ولی موجود ہے صاحب نے کہا میں نے بیدا ہو کر درواز ہ پر جود یکھا تو حضرت امام ابو بکر بن مقری میں تو سرکار رسالت کے اس مصدقہ ولی کا واقعہ امام شمس الدین ذہبی تذکرۃ الحفاظ میں اس طرح کھتے ہیں۔ کہ امام ابو بکر بن مقری نے فرمایا کہ میں اور طبر انی اور ابوالشیخ مدینہ تریف میں حاضر تصاور جم بھوک سے بیتا ب تھے یہاں تک کہ وقت عشاء بی کا تھا کہ میں نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی مجد شریف میں پہونے۔

"حضرت قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله الحوع وانصرفت فقال لى الطبراني احلس فاما ان يكون الرزق او الموت فقمت انا وابو الشيخ فحضر الباب علوى ففتحنا له فاذا معه غلامان بقنيتين فيهما شيئي كثير وقال شكو تمونى الى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم رائيته في المنام فامر لى بحمل شي اليكم " ( "لذكرة الحفاظ طبله المحمل الله عليه وسلم رائيته في المنام فامر لى الحمل شي اليكم "

اور نبی اکرم سلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی قبر شریف پر حاضر ہوا۔ پھر میں نے عرض کیایار سول اللہ بھوکا ہوں جب وہال سے والیس ہوا تو مجھ سے طبر انی نے کہا کہ بیٹھ جاؤیا تو رزق ملے گایا موت آجائیگی۔ پھر میں اور ابوالشنخ کھڑے ہوئے تو دروازہ پر علوی موجود تھا ہم نے اس کے لئے ددروازہ کھولا تو اس کے ساتھ دوغلام دوز نبیل لئے ہوئے ہیں جن میں کافی کھانا ہے۔ اور اس نے کہا کہ تم نے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے شکایت کی تو میں نے آپ کو خواب میں دیکھا تو حضور نے تہارے لئے پچھ کھانا پہچانے کا علیہ وسلم سے شکایت کی تو میں نے آپ کو خواب میں دیکھا تو حضور نے تمہارے لئے پچھ کھانا پہچانے کا مجھے تھم دیا۔ اس سے ظاہر ہوگیا کہ کتنے بڑے ولی شہیر اور محدث صاحب بچم کیر نے قبر شریف پر حاضر ہو کہا ستمد ادواستغاثہ کیا اور یارسول اللہ نداکر کے مراد طلب کی۔

(٣٠) حضرت ابن الجلاد نے کہا کہ میں مدینہ شریف حاضر ہوااور مجھ پر فاقد تھا۔

"فتقدمت الى القبر وقلت ضيفك فنمت فرائيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعطاني رغيقا فاكلت نصفه وانتبهت وبيدي النصف الاخير "

(وفاء الوفامصري جلد ٢ صفحه ٢ ٣٢)

تو میں قبرشریف کی جانب متوجہ ہوااور میں نے عرض کی میں آیکا مہمان ہوں۔ پھر میں سو گیا تو میں نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوخواب میں دیکھا کہ حضور نے مجھے ایک روئی عطافر مائی تو میں نے اس کی نصف تو خواب ہی میں کھالی اور جب بیدا ہوا تو آ دھی روئی میرے ہاتھ میں موجود ہے اس سے ظاہر ہوا حضرت ابن علا دقبرشریف برحاجت کیکرآئے اور کھانا طلب کیاور استغاثہ کیا تو انہیں ایک روٹی خود حضور عليه السلام نے عطافر مائی۔

(m) حضرت ابوالخير اقطع نے فر مايا كه ميں مدينه شريف ميں حاضر ہوااور ميں فاقد ہے تھا ميں نے وہاں یا مجے روز قیام کیااور کچھنیں کھایا۔

فتـقـد.مت الى القبر وسلمت على النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وعلى ابي بكر وعمر وقلت انا ضيفك يا رسول الله "\_

پھر میں قبرشریف کی طرف متوجہ ہواور میں نے بن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پراور صدیق ا کبروعمر فاردق پر درودشریف اورسلام پیش کیااورعرض کیا: یا رسول الله میس آپ کامهمان موں \_ پھر میں وہاں ہے ہٹ کر قبرشریف کے پیچھے سوگیا ، تومیں نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کواوران کی وہی طرف حضرت ابو بكر كواور بائيس طرف حضرت عمر كواورسامنے حضرت مولی علی رضوان الله علیهم كوخواب میں دیکھا توحضرت مولی علی نے مجھاشارہ کیااورفر مایاتو کھڑا ہوجا

" قد جاء رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فقمت اليه وقبلت بين عينيه فدفع الى رغيفا فاكلت نصفه وانتبهت فاذا بيدي نصف رغيف "\_

## (وفاءالوفامصرى جلداصفحه ۲۲۲)

بیشک رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم تشریف فے آئے تو میں نے کھڑے ہوکر ہر دو چشمان مبارک کے درمیان بوسہ دیاحضور نے مجھے ایک روئی دی تو میں نے اس کی آ دھی تو خواب ہی میں کھالی اور جب بیدار ہوا تو آدھی روئی میرے ہاتھ میں تھی اس سے ثابت ہوا کہ حضرت ابوالخیر قبر شریف پر حاضر ہوئے اور ندائے یارسول اللہ کہہ کرانہوں نے عرض حاجت کی اور استغاثہ کیا تو انہیں حضور نے ایک روئی

(٣٢) حضرت صوفی ابوعبدالله محدین الی زرعه نے کہا کہ میں نے اپنے والداور ابن عبدالله بن حنیف کے ساتھ مکہ کی طرف سفر کیا تو ہمیں سخت فاقہ پہونچا پھر ہم مدینہ شریف میں حاضر ہوئے اور فآوی اجملیہ / جلد چبارم کتاب الردوالمناظرہ یبال بھوکے ہوکر ہم نے رات گذاری اور میں بالغ نہیں تھا اپنے والد کے پاس بابار آتا اور کہتا کہ میں

" فياتي ابي الحظيرة وقال يا رسول الله انا ضيفك الليلة و حلس على المراقبة ولما

كانا ببعد ساعة رفع راسه وكانا يبكي ساعة ويضحك ساعة فسئل عنه فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه و سلم فوضع في يدي دراهم وفتح يده فاذا فيهم دراهم وبارك الله

فيها الى ال رجعنا الى شيراز وكنا ننفق منها " (وفاء الوفامصرى جلد ٢ صفح ٢ ٣٢)

تومير \_والد في كنبيشريف ميل حاضر موكرعرض كيايار سول الله! عهم آج رأت آب كمهمان ہیں اور وہ مراقبہ میں بیٹھ گئے ۔ایک ساعت کے بعدانہوں نے اپناسراُٹھایا اور کچھ دیرروئے اور کچھ دیر ہنے تو ان سے دریافت کیا تو فر مایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کودیکھا کہ آپ نے میرے ہاتھ میں درہم رکھ دیئے اور انہوں نے ہاتھ کھولا تو اس میں درہم تصاللہ نے اس میں اس قدر برکت کی کہ ہم شیراز تک پہونچ گئے اور انہیں ہے گھاتے میتے رہے۔اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت صوفی صاحب گنبدشریف پرحاضر ہوئے اور یارسول اللہ کہہ کر یکارااورا بنی حاجت کے لئے استغاثہ کیا تو خودسر كارنے انہيں درجم عطا كئے۔

(۳۳)حضرت صوفی احد بن محمد نے کہا میں تین روز میں بیابان میں رہ کر مدینہ شریف حاضر ہوا اور قبرنبی صلی الله تعالی علیه وسلم پرسلام پیش کیا پھر میں سو گیا تو میں نے بھی صلی الله تعالی علیه وسلم کوخواب میں دیکھا تو انہوں نے مجھ سے فر مایا: اے احمرتو آگیا میں نے عرض کیا: ہاں حضور

وانيا جائع وانا في ضيافتك قال افتح كفيك ففتحتهما فملاء هما دراهم فا نتبهت وهما مملوء تان وقمت فاشتريت خبزا حواري وفالو ذجاواكلت وقمت للوقت ودخلت (وفاءالوفا جلد ٢صفحه ٢٣)

میں بھو کا ادر مہمانوں میں ہوں ، فر مایا: اپنے ہر دو ہاتھ پھیلا تو میں نے ہاتھ پھیلائے ۔ تو حضور نے دونوں ہاتھ درہم سے جردیے جب میں بیدار ہوا تو وہ جرے ہوئے تھے، تو میں اٹھا اور میں نے دو میدہ کی سفیدروٹیاں اور پالودہ خریدا اور کھایا اور اسی وقت جنگل کوروانہ ہوگیا۔اس سے ٹابت ہوگیا کہ صوفی صاحب نے سرکاررسالت میں استفاثہ پیش کیا تو ان کی حاجت پوری ہوگئی۔ ٔ (۳۴) حافظ ابوالقاسم بن عسا کرنے اپنی تاریخ میں باسند ذکر کیا کہ ایک شخص نے مدینہ طیب

فأوى اجمليه /جلد چبارم ٢٦٨ كتاب الردوالمناظره میں قبر شریف کے زردیک صبح کی اذان کہی اور اس میں الصلوة خیر من النوم بھی کہا تو مسجد شریف کے خدام میں ہے ایک خادم آیا اور اس نے اس کے تھیٹر مارا تو سیخص رو نے لگا اور قبر شریف پر حاضر ہوکر کہنے لگا'۔ الله في حضرتك يفعل بي هذا الفعل ففلج الحادم وحمل الى داره فمكث ثلاثه ايام ومات " ( وفاء الوفا جلد الصفح ١٦٥٥) پارسول الله آپ کی موجود گی میں میرے ساتھ بیغل کیا گیا تو وہ خادم فالج میں مبتلا ہوااورا سے مکان پر لے گئے تووہ تین دن زندہ رہا پھر مرگیا اس سے ظاہر ہو گیا کہ اس شخص نے در باررسالت میں استغاثه كياتو ظالم كوسزامل كئ-(۳۵) حضرت ابن نعمان نے ذکر کیا کہ ابراہیم بن سعید نے کہا کہ میں اور میرے ساتھ تین فقیر مدینه شریف میں تھے ہمیں فاقد کی نوبت آئی تو میں قبر شریف پر حاضر ہو کرعرض کرنے لگا۔ " يَا رَسُولَ الله ليس لنا شيئي ويكفينا ثلاثه امداد من اي شئي كان فتلقا ني رجل فدفع الى ثلاثة امداد من التمر الطيب ". (وقاء الوقا جلد اصفح ٢٣٥) یارسول اللہ ہمارے یاس کچھنہیں ہے اور ہمیں کی چیز کے تین مدکافی ہیں، تو ایک شخص نے مجھ سے ملاقات کی اور مجھے تین مدعمہ محجوریں دیں۔اس سے واضح ہوگیا کہ انہوں نے قبرشریف برحاضر ہو کراستغاثهٔ کیا توان کی حاجت بوری کردی گئی۔ (١٣١) حضرت ابومحد عبدالسلام بن عبدالرحل حسيني فارى نے كہا كه ميل نے مدينه شريف میں تین دن اقامت کی اور اس میں کچھ کھا پانہیں تو میں نے منبر شریف کے قریب حاضر ہو کر دور کعت نماز يرهى اورعرض كيا" يا جدى جعت واتمنى على ثريد "لعنى اعمر عجد كريم مي بعوكا بول اورآ یکے سامنے ٹریدطعام کی تمنا کرتا ہوں۔ پھر میں سوگیا کہ ایک شخص نے مجھے بیدار کیا میں نے بیدار ہو كرد يكھا كەاس كے ہاتھ ميں ايك لكڑى كابرتن ہے جس ميں تريداور تھى اور گوشت ہے۔اس نے مجھے ہے کہا کہ کھاؤیں نے اس سے دریافت کیا کہ یہ کہاں ہے آیااس نے جواب دیا کہ تین دن سے میرے چھوٹے بچے اس کھانے کی تمنار کھتے تھ آج اللہ تعالی نے اس کی توفیق دی چرمیں سوگیا "فرأيت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم و يقول ان احد اخوانك تمني على (وفاءالوفاصفحه٧٢) هذ الطعام فاطمعه منه " تو میں نے رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كوخواب ميں ديكھا كه حضور فرماتے ہيں كه تيرے

بھائیوں میں سے ایک شخص اس کھانے کی خواہش کرتا ہے تو اس کو کھلا دے۔اس سے ظاہر ہو گیا کہ انہوں

نے جس چیز کی خواہش کی وہی چیز سر کاررسالت سے ان کودیئے جانے کا حکم ہوا۔

(٣٧) حضرت شیخ ابوعبدالله محمد ابن ابی الا مان نے فر مایا کہ میں مدینه شریف میں محراب حضرت

فاطمه رضی الله عنهما کے بیچھے تھااورشریف مکثر قاعمی بھی وہاں کھڑا تھااس نے بیرواقعہ بیان کیا کہ میں فاقہ ے تھا تو میں اپنے گھر سے نکلاتو میں حضرت فاطمہ زہرارضی اللہ عنہا کے بیت مبارک کے قریب ہوا۔

" في استغثت بالنبي صلى الله تعالىٰ عليه و سلم و قلت اني حائع فنمت فرأيت النبي

صلى الله تعالىٰ عليه و سلم فاعطاني قدح لبن فشربت حتى رويت وهذا هو فبصق اللبن

• من فيه في كفي وشاهدناه من فيه " (وفاءالوفاصفيه٧٢)

تو میں نے نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے ساتھ استغاثہ کیا اوعرض کیا کہ میں بھو کا ہوں پھر میں سو گیااورحضورکوخواب میں دیکھا کہ آپ نے مجھےایک دودھ کا پیالہ عطافر مایا تو میں نے اسکو پیایہاں تک کہ خوب سیر ہو گیااوروہ بیہے،اورانہوں نے اپنے منہ سے میری چھیلی پرتھو کا تو دوھ تھو کا اور ہم نے اس کا

مثاہدہ کیا۔اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت شخ نے سر کاررسالت میں اپنی حاجت کے وقت استغاثہ کیا تو انہیں دودھ کا پیالہ عطا ہوا۔ 🖖

(٣٨) شيخ صالح عبدالقادرتنسي نے کہا کہ میں مدینه شریف میں حاضر ہواور مواجه شریف میں سلام بيش كيا" وشكوت من الحوع واشتهيت عليه الطعام من البرو واللحم والتمر ".

( وفاءالوفاصفحه٨٢٨) اور حضور سے اپنی بھوک کی تکلیف کی شکایت کی اور تھجور اور گوشت اور گیہوں کی روٹی کھانے کی خواہش طاہر کی۔ پھر بعدزیارت کے میں نے نماز پڑھی اور سوگیا تو ایک شخص مجھے بیدا کرتا ہے تو میں بیدا

ر ہوکراس کے ساتھ چلا۔ اسنے مکان لیجا کرمیرے سامنے ایک برتن رکھا جس میں ٹرید تھااور ساتھ ہی تھجوروں کے چندفتم کے طبق رکھے اور بہت ی روٹیاں اور بیر کے ستوپیش کئے میں نے خوب سیر ہوکر کھایا پھرانہوں نے میرے زنبیل کو گوشت روٹی تھجور ہے بھر دیا۔اور کہامیں نماز چاشت کے بعد سو گیاتھا تو میں نے بی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کوخواب میں دیکھاتو سر کارنے مجھے حکم فر مایا کہ میں آپ کے

لئے ایسا کروں اور مجھے تیری معرفت کرائی۔اس سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت نٹے صالح قبرشریف پر حاجت لے کر حاضر ہوئے اور سر کاررسالت سے استغاثہ کیا۔ تو انہیں مراد حاصل ہوئی۔ ناوی اجملیہ / جلد چہارم ۲۷۰ (۳۹) حضرت ابوالعماس بن فیس مقری نا بینا نے کہا کہ میں مدینہ طبیعہ میں تین دن تک بھو کا

(۳۹) حضرت ابوالعباس بن نفیس مقری نابینا نے کہا کہ میں مدینیہ طیبہ میں تین دن تک بھوکا رہا'' فہدئت الی القبر و قلت یار سول الله حعت " تو میں قبرشریف پر حاضر ہوااور عرض کی یار سول اللہ! بیں بھوکا ہوں پھر میں سوگیا۔ایک لڑکی نے اپنا قدم مار کر مجھے بیدار کیا وہ مجھے اپنے مکان پر لے گئی اور گئی اور گئی اور گئی اور کھوری میر ہے سامنے رکھ کر بولی: اے ابوالعباس کھاؤ، مجھے میر ہے جد کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے بیچکم دیا تھا اور جب بھو کے ہوتو ہمارے پاس آئندہ آجایا کرو۔

(وفاء الوفاصفیہ ۲۵)

اس سے ٹابت ہوگیا کہ قبرشریف پر بغرض قضائے حاجت حاضر ہو نااوریا رسول اللہ کہہ کر استفا ثه کرنا ہزرگوں کا فعل ہے۔

(۴۰) فقیہ ابو محر شبلی نے اپنی کتاب کے فضل جج میں ذکر کیا کہ اہل غرناطہ کا ایک شخص ایسے مرض میں مبتلا ہوا جس سے تمام اطباء عاجز ہو گئے اور اسکی صحت سے مایوس ہو گئے تو محمد بن ابوالخصال وزیر نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کوایک عرضی کھی جس میں اس کی بیاری کی شفا کا سوال کیا اور اس کو اشعار میں لکھا۔

كتاب وقيد من زمانة مستشف

ایک مزمن طالب صحت نے بینا مہ لکھا۔

اللہ قدم قد قید الدھر حطوھا ہیں قدم اس کے گرچان ہیں وہ ایک قدم

فلم یستطع الا الاشارة بالکف پاؤل سے عاجز ہے کچھ ہاتھوں سے چاتا ہے شہا

عتبقك عبدالله نا داك ضارعا تمرا عضریادی ہے ہی بیندہ عاجز تیرا وقد اخلص النحوی و الیقین بالعطف پاتھین تم اس کے ہو حاجت روامشكل شا وقد اخلص النحوی و الیقین بالعطف (وقاء الوقاصفي اسم)

بقبر رسول الله احمد يستشفى

توادھرتواس کے بیاشعاراور ہاتی اشعار مدینہ طیبہ قبرانور کے سامنے اس قاصد نے پڑھے اور اُدھر مریض اچھا ہو گیا وہ قاصد جب مدینہ واپس ہوکر آیا تو اس مریض کو ایسا سیجے پایا کہ اس کو مرض پہونچاہی نہیں تھا۔

الجاصل: ان آیات واحادیث اوراجهاع وقیاس ہر چہار دلائل شرع سے اور صحابہ وتا بعین کے افعال سے اور انکہ وسلف صالحین کے اعمال سے بیٹا بت ہوگیا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اور

حضرت انبیاء علیم السلام سے اور ائمہ واولیاء کرام سے استعانت وتوسل اور استمد او واستغاثہ کرنا نہ فظا جائز ہے بلکہ سنت ہے اور معمول امت ہے، جواس کونا جائز کہنا ہے وہ ان تمام آیات واحادیث کامگر ہے اور اجماع وقیاس کا خالف ہے لیکن اس مصنف کی دلیری ملاحظہ ہو کہ وہ کہتا ہے ۔ بعض عوام اپنی دعاء میں دفع ضرر اور طلب مغفرت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے استغاثہ کرتے ہیں معلوم ہونا چاہئے کہ ان کا بیغل شرک اکبر ہے ۔ اولا: اس بد بخت نے نہ صرف ائمہ وسلف کرام کوعوام قرار دیا بلکہ تابعین وصحابہ کرام کوعوام شہرایا بلکہ حضرات انبیاء مرسلین کوعوام کے درجہ میں رکھا کہ او پر کے جوابوں سے تابعین وصحابہ کرام کوعوام شہرایا بلکہ حضرات انبیاء مرسلین کوعوام کے درجہ میں رکھا کہ او پر کے جوابوں سے خابت ہو چکا ہے کہ دفع مصرت اور طلب مغفرت کے لئے ان سب نے مقربان حق ہوسل اور عالی استغاثہ کیا ہے۔ ٹانیا: اس بیدین نے ائمہ وسلف صالحین اور صحابہ وتابعین سب کومشرک شہرایا بلکہ خود حضرات انبیاء ومرسلین کومشرک قرار دیا ۔ اور ان کے مقربان البی سے توسل واستغاثہ کرنے کوشرک اگر واردیا الویا ذباللہ تعالی پھراس مصنف کی مزید بیبا کی ملاحظہ ہووہ کہتا ہے:

حق تعالی نے آپ کواس لئے نہیں بھیجا کہ وہ قضائے حاجات کریں ، دفع مصائب کے لئے غدا اوراس کے بندول کے درمیان واسطہ ہوں۔ ہم نے تو کثیر دلائل آیات واحادیث اجماع قیاس اوراقوال صحابہ وسلف سے یہی ثابت کر دیا کہ ساری امت کے نزدیک حضور نبی علیہ الصلاۃ والسلام قضائے حاجات و دفع مصائب میں خدا اور اس کے بندول کے درمیان واسطہ ہیں ، بلکہ اللہ تعالی نے بھی انہیں اپنے اور بندول کے درمیان واسطہ ہی قرار دیا۔ اور مصنف ان سب دلائل شرعیہ سے انکار کرتا ہے اور معمول امت کی مخالفت کرتا ہے، تو اس پر لازم تھا کہ اپنے دعوی پر کوئی دلیل پیش کرتا ہے، تو اس پر لازم تھا کہ اپنے دعوی پر کوئی دلیل پیش کرتا ہے۔ دلیل بیش کرتا ہے۔ دلیل بیش کرتا ہے۔ دلیل بیش کرتا ہے۔ دلیل بیش کرتا ہے۔

ونکہ جس کی وفات ہوگئ ہواس ہے کسی مطلب یا حاجت کا سوال کر نااس فتم کا شرک ہے جواس کے مرتکب کو ہمیشہ کے لئے عذاب جہنم کا سزاوار بنادیتا ہے خواہ جس سے طلب کیا جائے وہ نبی ہویاولی ہو یا فرشتہ۔

ہر خض اسکا فیصلہ کرنے پر مجبور ہے کہ بید کیل تو ہے ہیں بلکہ بیستقل دعویٰ ہوا کہ وفات شدہ کی نبی وولی سے کسی مطلب وحاجت کا سوال کرنا شرک ہے اور اس کا مرتکب ہمیشہ کے لئے جہنی ہے اور پھر اس دعوے پر کوئی دلیل نہیں ۔ تو اس کے باطل وغلط ہونے کے لئے اتنی بات بہت کافی ہے کہ ساری امت کے افعال سے ثابت ہوگیا کہ انہوں نے وفات یافتہ نبی وولی سے اپنے مطالب وحاجات میں فادی اجملہ چہارم کاب الردوالمناظرہ موالات کیئے تو جوساری امت کوجہنمی کے دہ خود کا فر

بالجملهاس مصنف اوراس فرقہ نجدیہ کی گمراہی آفتاب سے زائد طور پرروشن ہوگئ۔اور یہ ظاہر ہو گیا کہ وہ آیات واحادیث کے منکر اور اجماع وقیاس کے مخالف ہیں اور خود جودعوی کرتے ہیں اس پر کسی طرح کوئی ایک دلیل پیش نہیں کر سکتے فقط ،واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

ی ایک دیاں پارٹ میں ترسیح فقط اوالد تعالی علیہ وسلم اور کسی اور سے دَنیا میں شفاعت سوال پیجم : طلب شفاعت نبی کریم صلی الله تعالی علیہ وسلم اور کسی اور سے دَنیا میں شفاعت

کاطلب کرنا ہر گز جائز نہیں کہ شفاعت بجز خدائے وحدہ لاشریک کے سی کی ملک نہیں۔لہذا اس کاغیراللہ سے طلب کرنا ہر گز جائز نہیں کیونکہ اللہ جل شانہ سے بغیراس کے علم کوئی شفاعت نہیں کرسکتا۔ ر

کی ہے شفاعت طلب کرنا یا مدوطلب کرنا پاتوسل کرنا یا فریادری جا ہنا میدالفاظ تو بظاہر مختلف معلوم ہوتے ہیں کیکن ان سب کے معنی اور مراد ایک ہی ہیں چنانچے علامہ ام مجی شفاء التقام میں اسکی تقریح فرماتے ہیں:

ولا فرق في هذا المعنى بين ان يعبر عنه بلفظ التوسل او الاستعانه اوالتشفع (شفاءالقام صفح ١٢١)

ایک ہی معنی ہیں جس کو لفظ توسل یا استعانہ یا تشفع یا تجوہ سے تعبیر کیا جاتا ہے ان یُں کوئی فرق نہیں ہے۔ اس عبارت سے ظاہر ہوگیا کہ ایک ہی معنی اور مراد ہیں توسل واستغاثہ اور استعانہ دواستعانہ۔ اور تشفع کے مختلف الفاظ میں تعبیر کیا جاتا ہے ان میں کوئی فرق نہیں ہے ۔ تو اب کسی غیر اللہ سے خصوصا حفرات انبیاء اولیاء کرام سے دنیا میں شفاعت طلب کرنا کوئی نیا مسئلہ نہیں ہے بلکہ وہی غیر اللہ سے استمداد واستعانہ توسل واستغاثہ ہے جس پر مبسوط اور مفصل گفتگو ابھی جواب سوال چہارم میں گذری تو جس تحد دواستعانہ توسل واستد او کے اثبات کے ہیں وہ سب اس استشفاع کے لئے بھی ہیں تو اب اس جواب سوال پنجم کے لئے بھی ہی دلیل اور نے ثبوت کی حاجت ہی نہیں ۔ مگر سائل نے چونکہ اس کو علحد ہوال قرار دیا ہے۔ تو اس کے لئے ہم خاص لفظ شفاعت کے ساتھ ثبوت پیش کرتے ہیں۔

الله تعالى قرآن كريم مين قرماتا ب: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم حاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا (سورهٔ نساءرکوع۹)

كتاب الرووالمناظر

اگروہ اپنی جانوں پرظلم کریں تو اے محبوب وہ تمہارے حضور حاضر ہوں پھراللہ ہے مع**افی جائی** اور رسول ان کے لئے شفاعت کرے تو ضروراللہ کو بہت تو بہ کرنے والامہر بان یا کی<u>ں گے</u>۔

اوررسول ان نے سے شفاعت کر بے تو صرورالقد تو بہت تو بہ کرنے والا مہر بال پا یں ہے۔
اس آیت کر بمہ سے ثابت ہو گیا کہ رسول کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گنہگاران امت کی شفاعت
کرنے والے ہیں ۔اورلوگ دنیا میں طلب شفاعت کے لئے ان کے پاس حاضر ہوا کریں کہ خدا کے
مہر بان ہونے کے لئے پہلے شفاعت رسول کا پایا جانا مناسب ہے ۔لہذا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وملم
سے دنیا میں شفاعت طلب کرنا اس آیت سے جائز ثابت ہوگیا۔

ابوداؤ دشریف میں حضرت جبیر بن مطعم رضی الله عنه سے مروی ہے کہانہوں نے کہا:

"اتى رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم اعرابى فقال يا رسول الله جهدت الا نفس وضاعت العيال و نكهت الا موال وهلكت الا نعام فاستسق الله لنا فانا نستشفع بك على الله و نستشفع بالله عليك قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ويحك اتدرى ما تقول انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه شان الله اعظم من ذلك الحديث "ما تقول انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه شان الله اعظم من ذلك الحديث "

رسول الندسلی الندتعالی علیه وسلم کے پاس ایک اعرابی نے حاضر ہوکرعرض کی: پارسول الندجائیں مشقت میں پڑگئیں اورعیال ضائع ہوگئے اور مال کم ہوگئے ،اور جانور ہلاک ہوگئے ،تو آپ ہمارے لئے اللہ سے سیرا بی طلب کیجئے ، ہم درگاہ الٰہی میں آپ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں اور ہم آپ کی حضور اللہ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں مقور نے فر مایا تیرے لئے خرابی ہوتو نے بات و سجح المہیں ، گلوق میں سے کسی کے حضور اللہ کے ساتھ شفاعت طلب نہیں کی جاتی ، اللہ کی شان اس سے بہت بلندو عظیم ہے ۔اس حدیث میں حضور نی کریم صلی اللہ تعالی علیه وسلم نے اس اعرابی کے اس جملہ پرتو سخت انکارکیا کہ اس کے حضور نے اس کو مسئلہ سمجھا دیا کہ اللہ کی شان اعظم واعلی ہے ۔اور مخلوق اس کے رو برواد نی ہوتا ہوا ورشافع ادنی ہوتا اللہ کی شان اعظم واعلی ہے ۔اور مخلوق اس کے رو برواد نی ہوا حاد مشفوع اعلیٰ ہوتا ہے اور شافع ادنی ہوتا ہے۔ تو اللہ مشفوع تو ہوسکتا ہے لیکن وہ کی مخلوق کے سامنے شافع نہیں ہوسکتا کہ اعلیٰ ادنی کے سامنے شافع نہیں ہوسکتا کہ اعلیٰ ادنی کے سامنے شافع نہیں ہوسکتا کہ اعلیٰ ادنی کے سامنے شافع نہیں ہوسکتا کہ اعلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس اعرابی کے اس جملہ پر کسی طرح کا انکار نہیں انست شفع بک علی اللہ " یعنی ہم درگاہ اللی میں آپ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں تو اگر نجی انسان نست شفع بک علی اللہ " یعنی ہم درگاہ اللی میں آپ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں تو اگر نجی انسان نست شفع بک علی اللہ " یعنی ہم درگاہ اللی میں آپ کے ساتھ شفاعت طلب کرتے ہیں تو اگر نجیا

ے دنیا میں شفاعت طلب کرنانہ فقط جائز بلکہ سنت ثابت ہواا ورفعل صحابی ثابت ہوا۔ ان اصلی تا ہم

الحاصل قرآن وحدیث سے تو بیصراحنا ثابت ہوگیا کہ غیراللہ سے خصوصا ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دنیا میں شفاعت طلب کرنا جا کز ہے لیکن یہ مصنف اس کے خلاف یہ دموی کرتا ہے کہ نکاریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا کسی اور سے دنیا میں شفاعت کا طلب کرنا ہر گز جا کز نہیں ۔ ہر شخص جا نتا ہے جودعوی قرآن وحدیث کے خلاف ہو وہ یقینا غلط وباطل ہے اور ایسا دعوی کرنے والاحکم قرآن وحدیث کا منکر وی الف قرار پائے گا تو اس مصنف کے گمراہ وبیدین ثابت کرنے اور دعوی کے باطل ہونے کے لئے آئی بات بہت کا فی ہے کہ یہ دعوی قرآن وحدیث کے خلاف ہے جیسا کہ ہم نے آیت وحدیث اور پیش کر کے بیٹا بت کر دیا۔ تو یہ مصنف کے اللہ قرآن و منکر حدیث ثابت ہوا۔ پھراس مصنف کے اور پیش کر کے بیٹا بت کر دیا۔ تو یہ مصنف کے ایسان مصنف کے ایسان کہ ہم نے آیت و اس مصنف کے اور پیش کر کے بیٹا بت کر دیا۔ تو یہ مصنف کے ایسان میں مصنف کے ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کے ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کے ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا لف قرآن و مشکر حدیث ثابت ہوا۔ پھر اس مصنف کے ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا لف قرآن و مشکر حدیث ثابت ہوا۔ پھر اس مصنف کے ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا لف قرآن و مشکر حدیث ثابت ہوا۔ پھر اس مصنف کے ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا ایسان کر دیا۔ تو یہ مصنف کا لیا گائوں کر دیا۔ تو یہ مصنف کیا ہو کر دیا۔ تو یہ مصنف کا لف قرآن و مسلم کے لئے ایسان کر دیا۔ تو یہ دعول کے دیا ہو کر دیا۔ تو یہ مصنف کہ کر دیا ہو کر

کے لئے اتنی بات بہت کافی ہے کہ بید عولی قرآن وحدیث کے خلاف ہے جبیبا کہ ہم نے آیت وحدیث اور پیش کر کے بید ثابت ہوا۔ پھراس مصنف کے اور پیش کر کے بید ثابت کر دیا۔ تو بیہ مصنف کا افسان و ممکن ہی نہ تھا لہٰ ذا بیہ مصنف اس کے لئے دلیل گڑھتا بالل دعوے کے اثبات کیلئے کوئی دلیل شرعی کا ملنا تو ممکن ہی نہ تھا لہٰ ذا بیہ مصنف اس کے لئے دلیل گڑھتا ہے۔ کیونکہ شفاعت بجز خدائے وحدہ لاشریک کے کئی کی ملک نہیں لہٰ ذااس کا غیر اللہ سے طلب کرنا ہر گزیہیں۔ ہائر نہیں۔

مینا دان مصنف اپنے دعویٰ پردلیل پیش کرتا ہے اور پھر پیفریب کہ اس دلیل میں بید دعویٰ کرتا ہے کہ شفاعت بجز خدا کے کسی کی ملک نہیں۔مصنف کا بید دعویٰ بھی غلط وباطل ہے کہ حضرات انبیا علیہم الملام واولیاء کرام بعطائے الہی شفاعت کے مالک ہیں قرااان کریم میں فرمایا گیا ﴿ لایسملک و ن السفاعة الا من اتبحد عند الرحمن عهدا ﴾ (سورہ مریم) لوگ شفاعت کے مالک نہیں مگروہی جنہوں نے دخمن کے پاس قرار کردکھا ہے اس آیت کریمہ سے ثابت ہوگیا کہ عام لوگ تو شفاعت کے مالک نہیں ہوتے مگروہ جنہیں خدا کی طرف سے شفاعت کا اذب الن سے عہد ہو چکا تو وہ بعطائے مالک نہیں ہوتے مگروہ جنہیں خدا کی طرف سے شفاعت کا اذب الن میں اسٹ مالی کسی اللہ میں الل

بہ بول نے رحمن کے پاس فر ارکر رکھا ہے اس آیت کریمہ سے ثابت ہو کیا کہ عام لوں و شفاعت ہے ماکہ نہیں ہوتے مگر وہ جنہیں خدا کی طرف سے شفاعت کا اذن مل چکا اور ان سے عہد ہو چکا تو وہ بعطائے فدا شفاعت کے مالک ہوجاتے ہیں۔ تو جنہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نفنل وعطا سے شفاعت کا مالک بنادیا ہمان کواس نفی مالکیت سے متنفی کر دیا۔ تو اب آیت کا صاف یہ مطلب ہوا کہ شفاعت کے مالک صرف محال کواس نفی مالکیت سے متنفی کر دیا۔ تو اب آیت کا صاف سے ماذن مل چکا۔ اب اتن بات مخفی رہی کہ وگل وہ کی سے دون اور جن کوا در اب سے حضرات ہیں جن سے عہد ہوا اور جن کواذن دیا۔ تو اس کواس آیت نے واضح کر دیا۔

كتاب الردوالمناظره فآوى اجمليه / جلد جهارم نوع

الله تعالیٰ اپنے حبیب احمیجتلی محمصطفیٰ صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب فرما تاہے" واستغفر لذنبك وللمومنين والمومنات " (سوره محمد) اوراح مجوب البيخ فاصول اورعام ملمان م دوں وعورتوں کی شفاعت طلب کرو۔

اس آیة کریمہ سے ثابت ہوگیا کہ اللہ تعالی نے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بداؤن دیدیا کہ دہ امت کے لئے شفاعت کریں اور ان کی شفاعت کے قبول فرما لینے کا عہد فرمالیا۔تو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت کا اذ ن بھی مل چکا اور ان کی شفاعت کے قبول ہونے کا عہد بھی ہو چکا۔اب باقی رہےاورانبیاءلیہم السلام واولیاءوعلاء کرام تو وہ بھی ماذون ہیں " مسن ذالندی بیشف عندہ الا باذنبہ " ( سورہ بقرہ ) وہ کون ہے جواس کے بہال شفاعت کرے مراس کے اذن سے تَفْيِهِ خِارُن مِن الا بـاذنه كِ تحت مِن فرماتے بين " يريد بـذلك شفاعة النبي وشفاعة الانبياء والـمـككة وشفاعة المومنين بعضهم لبعض " (جلداصفحه ٢٢٧)اس سے نبي صلى الله تعالی عليه وظم کی شفاعت اوربعض انبیاءاور فرشتوں کی شفاعت اوربعض مومنین کی بعض کے لئے شفاعت مراد ہے۔ تواس آیة کریمہ اوراس کی تفسیر سے بیٹا بت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کواورا نبیا علیہم لسلام کواور بعض مومنین کوشفاعت کرنے کااذن دیدیا ہے۔تواذن والے شفاعت کرنے میں انبیاءاولیاءاور بعض مونین ثابت ہوئے۔ان آیات کے بعد کسی اور دلیل کی حاجت میں تھی گراتمام جحت کے لئے چنداحادیث بھی پیش کی جاتی ہیں۔

بخارى شريف ومسلم شريف ميں حضرت جابرضي الله عنه ہے ايک طويل حديث مروى و نيزنسا كيا احدر،طبرانی،ابولعیم،ابولیعلی ابن ابی شیبه، بزار راوی بین حضورا کرم صلی الله تعالیٰ علیه وسلم نے فرمایا: واعطيت الشفاعة " (مشكوة شريف صفح ١٦٥)

مجھے شفاعت عطافر مادی گی۔

تر مذی شریف وابن ماجه شریف میں حضرت عوف بن ما لک رضی الله عنه ہے مروی که حضور**ا کرم** صلى الله تعالى عليه وسلم نے فر مايا:

" اتــانــي ات مـن عـنــد ربي فحيرني بين ان يدخل نصف امتى الحنة وبين الشفاعة فاحترت الشفاعة وهولمن مات لا يشرك بالله " (مشكوة شريف صفح ٢٩٨)

میرے رب کی طرف سے ایک آنے والامیرے پاس آیا، اس نے مجھے میری نصف امت

فأوى اجمليه الجلدج بارم ٢٤٦ كتاب الردوالمناظره

جنت میں داخل ہونے یا شفاعت کرنے کے در میان اختیار دیا ، تو میں نے تو شفاعت کو اختیار کیا اور یہ شفاعت ہراں شخص کے لئے ہے جس کی موت بحالت شرک ندہو۔

ابن ماجه شریف میں حضرت امیر المؤمنین عثمان بن عفان رضی الله عنه سے مروی که نبی صلی الله تفالی علیہ وسلم نے فرمایا"

يشفع يوم القيامة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء "(مشكوة صفح ٢٩٥٨)

روز قیامت تین گروه شفاعت کرینگے انبیاء پھرعلماء پھرشہداء۔

ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ دنیا ہی میں ہمارے نبی سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منصب شفاعت عطافر مادیا گیا اور حضور نے بمقابلہ مغفرت نصف امت کے رتبہ شفاعت کو اختیار کیا۔ تو حضور ہرمون کی شفاعت کرنے کے مختار و مالک ہوئے ، اور تین گروہ حضرات انبیاء کیہم السلام اور علماء کرام اور شہداء کوشفیع قرار دیا گیا۔

توان آیات واحادیث سے بیٹابت ہوگیا کہ اللہ تعالی نے ان گروہوں کوشفاعت کا اذن دیا ہے۔ اوران کی شفاعت کے جول کر لینے کا عہد فر مالیا ہے تو یہی حضرات بھکم آیت اولی کے شفاعت کے مالک ثابت ہو گئے۔ الہذا بید حضرات بعطائے اللی وباذن خدا وندی شفاعت کے مالک قرار پائے۔ مصنف ای کا صریح طور پرانکارکر رہا ہے، توبیا ہے اس دعوے میں بھی قرآن وحدیث کا منکر ونحالف قرار پائے۔ پاری دکھا تا ہے۔

## كيونكدالله جل شاند بغيراس كے علم كوئى شفاعت نہيں كرسكتا\_

السوال ششم كى قبرى زيارت كے لئے سفر كرنا ،كى معين اور مخصوص قبرى زيارت كے لئے سفر

كتاب الردوالمناظر

کرناایک ندموم بدعت ہے۔ کیونکہ نبی اللہ تعالیٰ علیہ دسلم ہے اس کے جواز کے متعلق کوئی نص وارد نہیں اور نہ خلفاء راشدین میں ہے کس نے اس فعل کو کیا اور نہ ائمہ اربعہ ہی نے اسے متحسن سمجھا، بلکہ ام ما لک اور دیگر علماء دین نے تو اس قول کو مکروہ بتایا ہے کہ کوئی سے کہے کہ میں نے بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کی ،اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بجز مسجد حرام ومسجد نبوی اور مسجد اقص کے ہراس سفر ہے منع فر مادیا ہے جو بقصد عبادت کیا جائے۔

مصنف کا بیکہنا کہ سی خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا۔ لہذا کسی قبر کی زیارت کے لئے س کرنے کا جواز قر آن وحدیث اورا جماع وقیاس ہر چہار دلائل شرعیہ سے ثابت ہے اورسلف وخلف ہلکہ صحابہ وتا بعین کے افعال سے ثابت ہے۔ پہلے آیات سنتے اللہ تعالی فرما تا ہے:

> آيت: ولو انهم اذظلمو ا انفسهم جاء وك الآية \_ ( النساع ٩ ) اگروہ اپنی جانوں پرظلم کریں تواہے مجبوب وہ تمہارے حضور حاض**ر ہو**ں۔ علامه الامام يشخ تقى الدين سكى شفاء البقام مين تحت آيت كريمه قرماتے ہيں:

"دلت الآية على الحث على المحثى الى الرسول والاستغفار عنده واستغفاره لهم وذلك وان كان ورد في حال الحيات فهي رتبة له صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لا تنقطع (شفاءالىقام صفحه ٢) بموته تعظيما له "

آیت نے رسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے حضور آنے پر ابھار نے اوران کے پاس مغفرت طلب کرنے۔اوران مجرموں کے لئے حضور کی خود شفاعت کرنے پر دلالت کی۔ بیاگر چیر حضور کی حیات ظا ہری میں دار دہوا تھا۔ گرحضور علیہ السلام کا بیر تبہ بعد و فات کے بھی ختم نہیں ہوا کہ ان کی تعظیم ایس ہے -(وفيه ايضا)" والمحثى صادق على المحثى من قرب ومن بعد بسفر وبغير سفر" (شفاءالىقام صفحه ٥٤)

اور حضور کے پاس آنا قریب سے اور دور سے آنے پر اور سفر اور بغیر سفر کے آنے بر صادق مونا ہے۔(لیعن قریب وبعید سے سفراور بلاسفر سے آنا ہی توہے)

علامه ينخ الاسلام مفتى الانام امام مهو دى وفاء الوفامين آية كريمه سے اس طرح استدلال كرتے

فأوى اجمليه / جلد جهارم

كتاب الرد والمناظره

(وفاءالوفاء صفحة ١٦٢)

ويستدل ايضا بقوله تعالى ولو انهم اذظلموا انفسهم الآية على مشروعية السفر للزيارة وشد الرحال اليها على ما سبق تقريره بشموله المجئي من قرب ومن بعد وبعموم

اورآیة كريمه: ولو انهم اذ ظلموا انفسهم "عزيارة كے سفرى مشروعيت يرزيارت كے

لے شدرحال کرنے پراستدلال کیا گیا جس کی تقریر پہلے میگذری کیچضور کے پاس آنا قریب وبعید کے مِآنے کوشامل ہے۔اور حدیث "من زار قبری" مردوکوعام ہے تواس آیت اوراس کی تفاسیرے ثابت

ہوگیا کے کلمہ جاؤک حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات شریف اور بعد و فات شریف ہر حال میں . خدمت اقدس میں حاضر ہونے ۔ اور پاس والوں اور دور والوں کے بلاسفر اور سفر ہرطرح سے آنے پر

دلالت كرتا ہے۔اور ظاہر ہے كەدوروالے بلاسفر كيئے ہوئے آنہيں سكتے۔ لہذا خاص قبرشریف کی زیارت کے لئے سفر کرنااس آیت کریمہ سے ثابت ہو گیا۔

ايت-" ومن يبحرج من بيته مها جرا الى الله ورسوله ثِم يدركه الموت فقد وقع

اجره على الله (النساء ركوع ٤) اور جوا پے گھر سے نکلا اللہ ورسول کی طرف ہجرت کرتا پھرا سے موت نے آلیا تو اس کا ثواب

الله کے ذمہ ير ہوگيا۔ علامه بكي شفاء القام مين أس آية كريمه كتحت فرمات مين -

وهـذه الآية يـحسن ان يكون دليلا على المقصود فان المسافر لزيارة رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم خرج من بيته مها جرا الى الله ورسوله \_ (شفاء القام صفح ٨٨) بیآیت مقصود کے لئے بہیرین دلیل ہوگئی کہ بیٹک رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت

کے لئے سفر کرنے والا اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف مہا جر ہو کر نکلا ہے۔ اس آیت کریمہ سے ثابت ہوگیا کہ زیارت رسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے لئے سفر کرنے الواب بجرت كا تواب ہے اور جو قبر شریف كى زیارت كے لئے سفر كرتا ہے وہ هيقة صاحب قبركى ارت کے لئے سفر کرتا ہے۔

چنانچىملامىكى شفاءالىقام مىس فرماتے بين: انـه لم يسافر لتعظيم البقعة وانما سافر لزيارة من فيها كما لو كان حيا وسافر فيها

الشفاءاليقام صفحه ٨)

بیشک زائر قبرنے جگہ ومکان کی تعظیم کے لئے سفرنہیں کیا بلکہ اس نے صاحب قبر کی زیارت کے لئے سفر کیا ہے ہوگیا کہ قبر کی نیارت کے لئے سفر کریا تو ثابت ہوگیا کہ قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہے۔
زیارت کے لئے سفر کرنا گویاصا حب قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہے۔

ے ہے ہے سر رہ ویا ماہ بران رہارے کے است کی عاطب رضی اللہ عنہ نے روایت کا کہ مضمون خود دار قطنی کی حدیث میں بھی ہے جس کی عاطب رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ

حضور نبي كريم صلى الله تعالى عليه وسلم في فرمايا ب "

من زارني بعد موتي فكانما زارني في حياتي "(شفاءالـقام صفحه٢٥)

جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی تو گویااس نے میری حیات میں میری زیارت کی لہٰذا قبرشریف کی زیارت کے لئے سفر کرنا گویا زیارت رسول اللّه صلی اللّه تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے س

کرنا ہواتو خاص قبرشریف کی زیارت کے لئے سفر کرنا آیت کریمہ سے ثابت ہوگیا۔

بالجمله آیات ہے تو خاص قبر شریف کی زیارت کے لئے سفر کرنے کا جواز ثابت ہو گیا۔اب احادیث شریفہ بھی سنئے بہقی شریف میں حضرت عمر رضی اللّٰدعنہ سے مروی کہ رسول اللّٰه صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

حديث(١)

" من زار قبری کنت له شفیعا او شهیدا "( پیقی جلد ۵ صفح ۲۲۵)

جس نے میری قبر کی زیارت کی تو میں اس کے لئے شفیع ہونگا۔

بیهقی شریف میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی الله عنصما ہے مروی که رسول الله صلی الله تعالی علیہ

وسلم نے فرمایا۔

حديث: (۲)

"من حج فزار قبری بعد مو تی کان کمن زار نی فی حیاتی "

جس نے ج کیا پھرمیری قبر کی زیارت کی میری وفات کے بعد تو وہ مخص اس کی مثل ہے ج

نے میری حیات میں میری زیارت کی۔

صريث: (۳)

(بهقی شریف جلد ۵ صفحه ۲۴۷) سریق شخص سریمشر میشر بیہ فی شریف کے زیارۃ القبور میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے مروی کہ "

رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يخرج من اخر الليل الى البقيع فيقول

السلام عليكم دار قوم مؤمنين الحديث " (بهقي جلد ٥صفح ٢٣٩) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخيررات مين بقيع كى طرف تشريف لے جاتے بين فرماتے تم پر

سلام ہوا ہے اہل سرائے مومینین ۔

بہقی شریف کے باب زیارہ قبور الشہد اء حضرت طلحہ بن عبیداللدرضی اللہ عند سے ایک طویل حدیث مروی ہے جس کے آخری الفاظ میہ ہیں۔

" فــما حئنا قبور الشهداء قال لي رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم هذه قبور (بیهقی جلد۵صفه ۲۲۹)

پس جب ہم قبور شہداء کے پاس آئے تو مجھ سے رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم نے فر مایا بیہ جارے مسلمان بھائیوں کی قبریں ہیں ب

متى شريف ميں اى باب زيارة قبورالشهد اءميں حضرت نافع رضى الله عند سے مروى ہے انہوں

مديث: (۵)

رائيت ابن عمر اذا ذهب الى قبور الشهداء على نا قته ردها هكذا و هكذا فقيل له في ذالك فقال اني رائيت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم في هذ الطريق على ناقته فقلت لعل حفى يقع على حفه " فقلت لعل حفى يقع على خفه "

میں نے حضرت ابن عمر کواونٹنی پرویکھا جب وہ قبور شہداء کی طرف گئے۔اس کواس طرح لوٹایا تو اس کوان سے دریافت کیا گیا تو فرمایا پیشک میں نے رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وسلم کواس راه میں اونتی پر ویکھا۔تو میں نے کہاشاید کہ میری افٹنی کا نشان قدم ان کی اوٹٹنی کے نشان قدم پرواقع ہوجائے۔

بيهق شريف مين حضرت عبدالله بن ابومليكه رضى الله عنه عمروى ب:

" أن عائشة رضى الله عنهاا قبلت ذات يوم من المقابر فقلت لها يا أم المومنين من

این اقبلت قالت من قبر احی عبدالرحمن بن ابی بکر فقلت لهاا لیس کان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه و سلم نهی عن زیارة القبور قالت نعم کان نهی ثم امر بزیارتها " (میم علی علیه و سلم نهی عن زیارة القبور قالت نعم کان نهی ثم امر بزیارتها "

(MI)

بیشک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک دن قبرستان سے واپس ہو کمیں میں نے ان سے عرض کیا اے ام الموثین آپ کہاں سے متوجہ ہو کمیں فر مایا: اپنے بھائی عبدالرحمٰن کی قبر سے، میں نے کہا کیارسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع نہیں فر مایا، انہوں نے کہا ہاں منع کیا تھا پھرزیارت قبور کا حکم دیا۔

> بہتی شریف میں حضرت سیدالشہد اءامام حسین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ حدیث: (۷)

"ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كانت تزور قبر عمها حمزة كل جمعة الخ " (بيهن شريف جلد اصفي ۵۸)

بیشک حضرت فاطمه زهرا نبی صلی الله تعالی علیه وسلم کی صاحبز ادی اینے چپا حضرت حمزه کی قبر کی زیارت ہر جمعہ کوکرتی تھیں ۔

بیہ ق نے شعب الا یمان میں حضرت محمد بن نعمان رضی اللہ عند سے روایت کی کدرسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا:

مديث: (۸)

'من زار قبر ابویه او احدهما فی کل جمعة غفرله و کتب برا " (مصیره صفح ۱۵۳)

جس نے اپنے ہردو ماں باپ یا ایک کی ہر جمعہ کوزیارت کی تو اس کی مغفرت ہوجائیگی اوروہ محس کھدیا جائیگا ۔ بیہ بی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

مديث: (٩)

"من زار نى بالمدينة محتسبا كنت له شهيدا او شفيعا يوم القيامة " ( چامع صغير معرى چلد ٢ صغير ١٥٦)

فاوی اجملیہ /جلد چہارم کماپ الردوالمناظرہ ہے۔ اللہ بن عمر ضی اللہ عنصما سے بیہ ق نے شعب اللہ میں اور ابن عدی نے کامل میں حضرت عبداللہ بن عمر ضی اللہ عنصما سے روایت که حضور نبی کریم نے فرمایا:

مديث: (١٠)

"سن زار قبری و جبت شفاعتی " (جامع صغیر جلد اصفی ۱۵۵) جس نے میری قبر کی زیارت کی تواس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگئی۔

ان دس احادیث شریفدے ثابت ہوگیا کہ صحابہ کرام واہلیت عظام زیارت قبور کے لئے جاتے تھے۔ حتی کہ خود نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم بھی زیارت قبور کے لئے بقیع واحد شریف تشریف لے جا تے۔ قریب مقام کو یا بیادہ اور بعید جگہ کواذنمنی پر سوار ہو کر جاتے۔ اور خاص قبر شریف کی زیارت کے لئے حاضر ہونے پرمختلف الفاظ میں امت کوتر غیب دیتے تو بیاحادیث قریب والوں اور دور والوں اور سفر کر كآنے والوں سب كے لئے عام ہيں لہذاان احاديث سے ثابت ہو گيا كہ خاص قبر كى زيارت كے لئے سفرکر کے آنا نہ فقط جائز ہے بلکہ تولی وقعلی ہراعتبار سے سنت ہے۔اور پھر جب اس کا سنت ہونا ٹابت ہو اتوجواس منت کو مذموم بدعت کے وہ خود بدعتی وگمراہ ہے۔ بالجملہ بیاحادیث سے ثبوت پیش کیا گیا۔

اب اجماع کی چندعبارات بھی ملاحظہ سیجئے شفاءالیقام میں ہے؟

" الرابع الاجماع لا طباق السلف والجلف فان اناسا لم يزالوا في كل عام اذا قصوا الحج يتوجهون الى زيارته صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ومنهم من يفعل ذلك قبل الحج هكذا شاهدناه وشاهده من قبلنا وحكاه العلماء من الاعصار القديمة كما ذكر ناه في الباب الثالث وذلك امر لا ير تاب فيه وكلهم يقصدون ذلك ويعرضون اليه وان لم يكن طريقهم ويقطعون فيه مسافة بعيدة وينفقون فيه الاموال ويبذلون فيه المحن معتقدين ان ذلك قربة وطاعة واطباق هذا الحمع العظيم من مشارق الارض ومغاربها على عمر السنين وفيهم العلماء والصلحاء وغيرهم يستحيل ان يكون خطاء كلهم يفعلون ذلك على وجه (شفاءالىقام صفحه ٢٧) التقرب الى الله عز وجل"

چوتھی دلیل اجماع ہے کہامت کے سلف وخلف بالا تفاق ہمیشہ سے ہرسال جب حج ادا کر لیتے ہیں تو زیارہ قبر نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔ اور پچھان کے بل حج اس زیارت سے مشرف ہوجاتے ہیں، ای طرح ہم نے اور ہم سے پہلے لوگوں نے اس کا مشاہرہ کیا اور کتنے قدیم زمانوں کے علاء نے اس کونقل کیا ، جیسا کہ باب سوم میں ہم نے اس کا ذکر کیا۔ تو اس امر میں شک کی گنجائش نہیں کہ سب اہل اسلام اس کا قصد کرتے ہیں اور اس کی طرف آتے ہیں اگر چہداہ نہ ہواوراس میں بعید مسافت کوظع کرتے ہیں اور اس میں مال خرج کرتے ہیں اور جانی مشقت بر داشت کرتے ہیں میں بعید مسافت کوظع کرتے ہیں اور اس میں مال خرج کرتے ہیں اور برسوں سے مشرق ومغرب کے اس قدر بروے کہ وہ عقاد کرتے ہوئے کہ بیسفر قربت واطاعت ہے اور برسوں سے مشرق ومغرب کے اس قدر بروے گروہ کا اتفاق جن میں علاء وصلحاء بھی ہیں محال ہے کہ بیسب خطاء اور غلطی پر ہوں ۔ تو اس کوسب امت اللہ عزوج کی کے لئے کرتی ہے۔ تو بیسفرزیارت بالا جماع مسلمین ثابت ہوا۔

علامهم وي يي كتاب وفاء الوفامين فرمات بين

"اما الاجماع فقال عياض رحمه الله تعالىٰ زيارة قبره صلى الله تعالىٰ عليه وسلم سنة بين المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغب فيها انتهى واجمع العلماء على استحباب زيارة القبور للرحال "

ر ہاا جماع تو قاضی عیاض علیہ الرحمہ نے فر مایا کہ زیارت قبر شریف اہل اسلام کے نز دیک سنت ہے۔ جس پر اجماع ہو چکا۔ اور فضیلت ہے جو پسندیدہ ہے، اور علماء نے زیارۃ قبور کے استحباب پر خاص مر دول کے لئے اجماع کیا۔

(وفيه ايضا) واذا ثبت ان الزيارة قربة فالسفر اليها كذلك وقد ثبت حروج النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم من المدينة لزيارة قبور الشهداء فاذا جاز الحروج للقريب حاز للبعيد وحينئذ فقبره صلى الله تعالىٰ عليه وسلم اولىٰ وقد انعقد الاحماع على ذلك لاطباق السلف والخلف عليه " (وفاءالوفاء على الحكماع على السلف والخلف عليه "

اور جب بیر ثابت ہو چکا کہ بے شک زیارت کرنا قربت ہے تو اس کی طرف سفر کرنا بھی قربت ہے اور جب بیر ثابت ہے ،اور جب ہے اور جب ہے اور حضور نبی صلی اللہ تعالی علیہ واسلم کا مدینہ سے زیارت قبور شہداء کے لئے جانا ٹابت ہے ،اور جب قریب کے لئے جانا جائز تو بعید کے لئے جانا بھی جائز ہوا۔ لہذا نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کے لئے جانا بدرجہاولی جائز ٹابت ہوا بلکہ اس پر خلف وسلف کے اتفاق کی بنا پراجماع منعقد ہوگیا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ زیارۃ قبور کے مستحب اور قربت ہونے اور اس کے لئے سفر کے قربت ہونے ادراس کے لئے سفر ک قربت ہونے پرامت کا اجماع منعقد ہو چکا اور خاص کر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کرنے اور اس کے لئے مسافت بعیدہ سے سفر کر کے آنے اور اس سفر میں مال صرف کرنے اور

روضهٔ پاک پر باعقاد قربت وطاعت حاضر ہونے پرامت کا ایباا جماع منعقد ہو چکا جس میں کسی طرح کے شک کی گنجائش نہیں ۔اسی بنا پرتو ہمیشہ ہے سالا نہ عامۃ اسلمین اور علماء وصالحین اور سلف وخلف اور صحابہ وتابعین کی جماعتوں کا مشارق ومغارب سے قبل یا بعد حج روضۂ مطہرہ پر حاضر ہونے کامعمول ہے تو سب امت کا خطا پر جمع ہونا تو محال ہے ۔ لہذا اجماع سے بھی بیٹا بت ہوگیا کہ سی قبر خاص کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے اور معمول امت ہے۔ اب باقی رہی چوتھی دلیل قیاس تو اس کامختصر بیان بھی سنئے۔امام سبکی شفاءالتقام میں فرماتے ہیں۔

" الثالث من السنة ايضا لنصها على الزيارة ولفظ الزيارة يستدعي الانتقال من مكان الزائر الى مكان المزور كلفظ المحئ الذي نصت عليه الآية الكريمة فالزيارة اما نفس الانتقال من مكان الى مايقصدها واما الحضور عند المزور من مكان انحر وعلى كل حال لا بدفي تحقيق معناها من الانتقال فالسفر داخل تحت اسم الزيارة من هذا الوجه فاذا كانت كل زيارة قربة كان كل سفراليها قربة وايضا فقد ثبت حروج النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم من المدينة لزيارة القبور واذا جاز الخروج الى القريب جا زالي البعيد " (شفاءالقام صفحه ۵۷)

تیسرا قیاس مدیث سے ثابت ہے جوزیارت کے لئے نص ہے کہ لفظ زیارت مکان زائر سے مکان مزور کی طرف منتقل ہونے کومتدی ہے،جیسا کہ دہ لفط مجی جوآیة کریمہ میں منصوص ہے۔توزیارہ یا توایک مکان سے مکان مقصود کی طرف منتقل ہونا ہے اور یا ایک مکان سے مزور کے پاس حاضر ہوجانا ہے ۔ بہر حال اس کے معنیٰ میں انتقال کا یا یا جانا ضروری ہے تو اسی بنا پر زیارت کے تحت میں سفر داخل ہے، تو جب ہرزیارت قربت ہوئی تو اس کی طرف ہر سفر بھی قربت ہوا۔ اور بیقین بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مدینہ سے زیارت قبور کیلئے جانا ثابت ہو چکا پھر جب قریب کے لئے جانا جائز ہوا تو بعید کے لئے جانا بھی

(وفيرالضا)"والمقصود ان الزيارة اذا كانت مندوبة في حق البعيد والسفر شرط لها (شفاءالىقام صفحه ۸) كان مندوبا وهذا لم يحصل فيه نزاع بين العلماء " مقصودیہ ہے کہ جب زیارت بعید کے حق میں مشحب ہوئی اور سفراس کے لئے شرط ہے تو سفر بھی مستحب قرار پایاس میں علاء کے درمیان نزاع نہیں۔

اس عبارت سے فابت ہوگیا کہ قیاس کا بھی یہی اقتضاء ہے کہ آیۃ کریمہ میں جاؤك اور حدیث شریف میں زار فبسری آیا ہے اور لفظ فر پارت کے معانی میں سفر وانقال داخل ہے اور مجنی اور زیارت کا حکم صرف قریب ہی کیلئے نہیں ہے بلکہ دور والے بھی اس میں شامل ہیں۔ اور سفر بعید کے لئے شرط ہے اور خود بحثی وزیارت کے معنی میں داخل ہے ۔ تو جب قبر شریف پر آنا اور اس کی زیارت قربت ومستحب فابت ہوئی تو سفر جو ان کا وسیلہ وذر بعہ ہے اور خود ان کے معنیٰ میں داخل ہے وہ بھی قربت ومستحب فابت ہوئی تو سفر جو ان کا وسیلہ وذر بعہ ہے اور خود ان کے معنیٰ میں داخل ہے وہ بھی قربت ومستحب فابت ہوگا ۔ نیز جب شارع علیہ السلام کا زیارۃ قبور کے لئے مدینہ سے تشریف لے جانا فابت ہونا چاہئے ہوا۔ پھر جب قریب کے مقام کے لئے جائز فابت ہوا تو دور کے لئے بھی جائز ہی فابت ہونا چاہئے بالحملہ شریعت کی چاروں دلیوں کتاب اللہ وحدیث اور اجماع وقیاس سے یہ فابت ہوگیا کہ کی خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا بلا شبہ جائز ہے۔

اباسکاسٹ فعلی ہونااورسلف وخلف کامعمول بہہونا چندوا قعات ہے بھی ثابت کردیا جائے۔ (۱) حدیث نمیر ۳ میں گذرا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم بقیع شریف زیارت قبور کے لئے تشریف لے جاتے تھے۔

(۲) حدیث نمبر میں گذرا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قبور شہداء کی زیارت کے لئے تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۵ میں گذرا کہ قبور شہداء کی زیارت کے لئے حضور اقد س سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہماا ونٹنی پر سوار ہو کرتشریف لے گئے۔

حدیث نمبر(۲) میں گذرا کہ ام المومنین حضرت عا کشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنے بھائی حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے کئیں۔

صدیث نمبر(۷) میں گذرا کہ خاتون جنت حضرت فاطمہ زہرارضی اللہ عنہا ہر جمعہ کواپنے چھا حضرت جمز ہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے جاتیں۔

(۲) مسلم شریف میں حضرت ابو ہر برہ وضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا' ' زار النبی صلی الله تعالیٰ علیه و سلم قبر امه الحدیث "(مشکوة صفی ۱۵۳) حضور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی والدہ حضرت آمنہ کی قبر کی زیارت کے لئے تشریف لے گئے۔ MAY

(2)مندالی شیبمی ہے:

" أن النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كان ياتي قبور الشهداء باحد على راس كل

ردالحخار مصری جلداصفی ۱۳) بیتک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احد میں قبور شہداء پر ہر سال کے کنارے پر تشریف لا یا کرتے

اس حدیث ہے ثابت ہو کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبور شہداءاحد کی زیارت کے لئے ہر سال تشریف لے جایا کرتے تھے۔

(٨) بيهق واقدى سے اور ابن الى شيبه عباد بن الى صالح سے راوى انہوں نے كہا:

"كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يزور الشهداء باحد في كل حول واذا بلغ الشعب رفع صوته فيقول :سلام عليكم يما صبر تم فنعم عقى الدار، ثم ابو بكر رضى الله عنه كل حول يفعل مثل ذلك، ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان رضي الله عنهما وكانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم تاتيهم وتدعوو كان سعد بن وقاص (شرح الصدورمصري صفحه ۸۷) يسلم عليهم "

حضور بنی اکرم صلی الله تعالی علیه وسلم احد میں ہرسال قبور شہداء کی زیارت کرتے تھے اور جب شعب میں پہو نچے بلندآ واز سے بیفر ماتے سلام علی کم بسما صبر تم فنعم عقبی الدار - پھر حضرت ابو بكررضي الله عنه ہرسال ايها ہي كرتے پھر حضرت عمر بن خطاب پھر حضرت عثمان رضي الله عنهما بھی ۔اوررسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم کی صاحبز ادی حضرت فاطمہ بھی حاضر ہوکر دعا کرتی تھیں ۔اور حضرت سعد بن وقاص بھی وہاں حاضر ہوکرسلام پیش کرتے۔

اس حدیث سے ظاہر ہو گیا کہ حضور نبی کریم صلی الله تعالی علیہ وسلم اور خلیفہ اول حضرت ابو بمرصديق اورخليفه دوم حضرت عمر فاروق اورخليفه سوم ضرت عثان عنى رضوان التعليهم هرسال شحعد اءاحد کی قبور پرزیارت کے لئے تشریف لے جاتے ۔حضرت فاطمہ زہرااور سعد بن وقاص رضی اللہ عنھما بھی بغرض سلام ودعا آتے۔

(٩) حاكم بسند سيح اوربيه في دائل مين حضرت عبدالله بن ابي بكررضي الله عنه براوي

" ان البني صلى الله تعالىٰ عليه و سلم زار قبور الشهداء باحد فقال: اللهم ان عبدك

ونبيك شهدان هئولاء شهداء وان من زار هم او سلم عليهم الى يوم القيامة ردواعليه " (شرح الصدورمصري صفحه ۸۷)

بیشک نبی صلی الله تعالی علیه وسلم نے احد میں قبور شھداء کی زیارت کی اور بیفر مایا اے الله تیرابندہ اور نبی گواہی دیتا ہے کہ بیشہداء ہیں اور جوان کی زیارت کر رگایا تا روز قیامت ان پرسلام پیش کر رگا تو پیر شھداءاسكاجواب دينگے۔

اس حدیث ہے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شھداء احد کی قبور کی زیارت کی اورانمت کوان کی زیارت کی ترغیب دی۔

(١٠) ابن عسا كرنے بسند جيد حضرت ابوالدر داء رضي الله عنه سے روايت كي:

"ان بـلا لا رأى فـي منـامـه الـنبي صلى الله تعالىٰ عليه و سلم و يقول له: ما هذه الحفومة يا بلال؟ اما أن لك أن تزور ني يا بلا ل! فانتبه حزينا و جلاحائفا فركب راحلته وقصدا لمدينة فاتي قبر النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فجعل يبكي عنده ويمرغ وجهه عليه فاقبل الحسن والحيسن رضي الله عنهما فجعل يضمهما ويقبلهما فقالا له يا بلال نشتهي ان نسمع اذانك الـذي كنت توذن به لرسول الله في المسجد ففعل فعلا سطح المسحد فوقف موقفه الذي الا يقف فيه فلما ان قال الله اكبر الله اكبر ار تحت المدينة فلما ان قال اشهد ان لااله الا الله از دادت رجتها فلما ان قال اشهد ان محمد رسول الله خبرجت العواتق من خدور هن وقالو ابعث رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فمارائي يوم اكثر باكيا بالمدينة بعد رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم من ذلك اليوم " (شفاءالقام صفحه ١٩٥ ووفاءالوفامصرى جلد ٢ صفحه ١٠٠٨)

حضرت بلال نے خواب میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کودیکھا کہ حضوران سے فرماتے ہیں اے بلال بیکیساظلم ہے۔اے بلال کیا تھے میری زیارت کا وقت نہیں ماتا ہتو وہ رنجیدہ تر ساں وخوفز دہ ہو کر بیدار ہوئے پھر سواری پر سوار ہوکر مدینہ کے قصد سے چلے یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر پر حاضر ہوکررونے لگےاوراپنے چہرہ کواس پر ملنے لگے۔حضرات حسنین رضی اللہ عنہما آئے توان کو چیٹا نے لگے اوران کے بوسے لینے لگے ،ان ہر دونے ان ہے کہا، کدا ہے بلال! ہم تمہاری وہ اذ ان سننا چاہتے ہیں جوتم معجد نبوی میں کہا کرتے تھے تو حضرت بلال نے ارادہ کیا اور مسجد کی حجیت پر چڑھے اور اس جگہ

ناوی اجملیہ / جلد چہارم کمر ہے۔ انہوں نے اللہ اکبراللہ اکبرکہا تو مدینہ میں لرزہ ہو کھڑے ہوئے جہاں وہ کھڑے ہو تے تھے، پھر جب انہوں نے اللہ اکبراللہ اکبرکہا تو مدینہ میں لرزہ ہو

اس حدیث سے ثابت ہوگیا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے ملک شام سے مدینہ شریف کی طرف بقصد زیارت قبرشریف کی زیارت کے قصد سے استے طویل سفر کیا۔ پھران کے حض قبرشریف کی زیارت کے قصد سے استے طویل سفر کرنے پر کسی صحابی نے کوئی اعتر اض نہیں کیا نہان کے قبرشریف پر بار بار چہرہ کور کھنے پر کسی نے ممانعت کی ۔ پھر خواب میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا انہیں زیارت قبرشریف کے لئے طلب کرنا اور انہیں محض قبرشریف کی زیارت کے لئے اس طویل سفر کی ترغیب کرنا مخالف کے نزدیک کیا چیز ہا گروہ اس کوخواب کی بات کہ کہ کرٹال ویتا ہے تو بھروہ یہ بتائے کہ حضرت بلال نے اس خواب پر کیوں ممالکی اور اگر اس سے بھی قطع نظر کی جائے تو فعل صحابی تو ججت ہے۔ بالجملہ اس حدیث سے خاص قبر کی طرف بقصد زیارت سفر کرنا جائز ثابت ہوا۔

## (اا) امام ابو بكر بن عمر بن عاصم النبيل نے اپنے مناسك ميں ذكر كيا۔

' كمان عمر بن عبدالعزيز يبعث بالرسول قاصدا من الشام الى المدينة يقرئ النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم السلام ثم يرجع" ( وفاءالوفامصري صفحه ۴۰۰)

حضرت عمر بن عبد العزیز ملک شام ہے آیک قاصد مدینہ کومض نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم پر سلام پیٹ کرنے کے لئے بھیجتے پھروہ واپس ہوتا۔

اس سے ثابت ہوگیا کہ امیر المومنین حضرت عمر بن عبد العزیز تابعی رضی اللہ عنہ جوابے عہد میں فیرالناس سمجھے جاتے تھے وہ ایک قاصد کو ملک شام سے مدینہ شریف محض قبر شریف پرسلام پیش کرنے کے لئے طویل سفر کرنافعل تابعی سے بھی ثابت ہے کے لئے جو بل سفر کرنافعل تابعی سے بھی ثابت ہے

(۱۲) فتوح الشام میں ہے کہ جب امیر الموننین حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ملک شام میں تشریف رماہوئے اور اہل بیت المقدس ہے آپ نے صلح کی۔'

قـد م عـليـه كعب الاحبار واسلم وفرح باسلامه قال له هل لك ان تسير معيل المدينة و تزورقبرا لنبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وتتمتع بزيارته فقال نعم يا اميرا لمومني (وفاءالوفامصري جلد اصفحه ٢٠٠٩) اناا فعل ذلك "

کعب احباران کے پاس حاضر ہوئے اور اسلام لائے تو حضرت عمران کے اسلام برخوش ہوئے ۔اوران سے فر مایا کیاتم میرے ساتھ مدینہ چلو گےاور قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیار**ت کروگے او** اس زیارت سے نفع حاصل کرو گے ،کعب نے عرض کی : ہاں اے امیر المونین میں ایسا کرونگانہ

اس سے ٹابت ہو گیا کہ خلیفہ دوم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت کعب احبار کو تھم دا کہتم ملک شام سے مدینہ منورہ تک کا طویل سفر قبر شریف کی زیارت کے قصد سے کرو۔اوراس زیارت ے تفع وفائدہ حاصل کرو۔ تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کا حکم دیا (۱۳) علامه شامی نے ردالحتار میں حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کا حضرت امام الائمہ ابو حنیفہ مع الله عنه کے مزاریرآ نااسطرح تقل کیا ہے"

قال اني لا تبرك بابي حنيفة واحثى الى قبره فاذا عرضت لى حاجة صليت ركعتن وسائلت الله تعالىٰ عند قبره فتقضى سريعا " (روالحتارمصرى جلداصفحه)

میں امام ابوحنیفہ کے ساتھ تبرک حاصل کرتا ہوں اور ان کی قبر پر حاضر ہوتا ہوں مجھے جب **ول**ا حاجت بیش آتی ہے تو دورکعت نماز پڑھتا ہوں اور ان کی قبر کے پاس اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہول **وں** حاجت جلد بوری ہو جاتی ہے اس سے ٹابت ہو گیا کہ حضرت امام شافعی صاحب مذہب جیسے جلیل القد امام نے خود حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مزار پر حاضری دی اور وہ خاص قبر کی زیارت کے گئے آئے اور وہ بوقت حاجت تضائے حاجت کے لئے خاص قبرا مام عظم برآ جاتے۔

(۱۴)علامهم ودی نے وفاءالوفاء میں ابراہیم بن بشار رضی الله عنه کا واقعہ اس طرح تعلیم

ے " قـال حججت في بعض السنين فجئت المدينة فتقدمت الى قبر رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فسلمت عليه فسمعت من داخل الحجرة وعليك السلام "

(وفاءالوفا جلد اصفحه ٥٠٠)

انہوں نے کہا میں نے ایک سال حج کیا چرمدینہ میں حاضر ہوا اور قبر نبی صلی اللہ تعالی علیہ م یرحاضر ہوکرسلام عرض کیا تو میں نے حجرہ سے بیآ وازسی دعلیک السلام اور بچھ پرسلام ہو۔ فاوی اجلیہ اجلد چہارم کو اللہ تعالی میں بھار علیہ الرحمہ نے خاص قبررسول اللہ تعالی اللہ

علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کیا۔ (۱۵)خود حضرت امام اعظم رضی اللّٰہ عنہ کا قول مروی ہے۔

من السنه ان تاتئ قبرالنبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم من قبل القبلة و تحعل طهرك الى القبلة و تستقبل القبر لوجهك النخ " (مندامام اعظم جلداصفي ۵۲۳)

سنت ہے کہ حضورا کرم ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر پر قبلہ کی جانب ہے آئے اور تو قبلہ کی طرف اپنی پشت کرنااور قبر شریف کی جانب اپنامنہ کرنا۔

اس سے ثابت ہو گیا کہ امام اعظم علیہ الرحمہ نے خاص قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کو سنت قرار دیا تو ظاہر ہے کہ دور والا اس سنت کوسفر کر کے حاصل کرسکتا ہے۔ تو سفر زیارت قبر کا بھی اس سے ستفاد ہو گیا۔

(١٦) فقادى ابوالليث سمرقندى ميس حضرت امام اعظم رضى الله عنه كا قول مروى ب

"قال الاحسن للحاج ان يبداء بمكة فاذاقضي نسكه مر بالمدينة وان بدأبها حاز

فياتى قريبا من قبر رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فيقوم بين القبر والقبلة " (وفاء الوفاء صفح ااسم)

فر ما یا جی کر نیوالے کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ مکہ سے ابتدا کر سے پھر جب نسک جی پورے
کر لے تو مدینہ حاضر ہو۔ اور اگر مدینہ سے اس نے ابتدا کی تو بھی جائز ہے پھر قبر شریف کے قریب آئے
اور قبلہ اور قبر کے در میان کھڑا ہو۔ اس سے ثابت ہوگیا کہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ نے خاص قبر
دسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی زیارت کیلئے سفر کا تکم دیا۔ بالجملہ ان تمام صحابہ و تا بعین اور سلف وخلف مالحین سے ثابت ہوگیا کہ کسی خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کر نا بلا شک جائز ہے بلکہ سنت شارع مالحین سے ثابت ہوگیا کہ کسی خاص قبر کی زیارت کے لئے سفر کر نا بلا شک جائز ہے بلکہ سنت شارع وسنت صحابہ ہے اور عمل مسلمین ہے۔ اب اس کے مقابلہ میں اس مصنف کی دلیری دیجھو کہ دہ الی تمام آیات واحادیث اور اجماع و قیاس اور عمل مسلمین سب کے خلاف یہ کھتا ہے:

کی معین اور مخصوص قبر کی زیارت کے لئے سفر کرنا ایک مذموم بدعت ہے۔ مصنف کا بیا لیک دعو ہے جس پروہ کوئی دلیل پیش نہیں کرسکا اور نیآ کندہ وہ کوئی دلیل پیش کر ملک ہے۔لیکن اس جری کی جراُت ملاحظہ ہو کہ اس نے زیارت قبر کے لئے سفر کرنے کو مذموم بدعت کہہ

فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظر كرتمام خلف وسلف صالحين \_صحابه وتابعين كوبدعتي بناديا بلكه خود شارع عليه السلام بلكه خودرب العلمين کو بدعتی قرار دیا کہاویرآیات واحادث پیش ہو چکی ہیں۔ پھر جب مصنف نے احساس کیا کہاس دعوی ر کوئی دلیل نہیں ہے تو خود دلیل اس طرح گڑھتا ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ہے اس کے جواز کے متعلق کوئی نص وارد نہیں ہوئی اور د ِ خلفاءراشدین میں ہے کی نے اس فعل کو کیا اور ندائمہار بعد ہی نے اس کو مشخس سمجھا۔ اس دلیرکی دلیری ملاحظہ ہو کہ کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے جواز کے متعلق کوئی نص دار ذہیں ہوئی باوجود یکہ ہم نے او پراحادیث نقل کیں کہ حضور بکثر ت بقیع شریف زیا**رت ب**ر کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔ ہرسال احد شریف قبور شہداء پر سفر کر کے تشریف فر ماہوتے۔ اپنی والدہ حضرت آمنہ کی قبر پر سفر کر کے آئے۔ تو اس اندھے کو یہ نصوص نظر ندائیں۔ پھر جب فعل شارع ہے ثابت ہو چکا تواب قبر کی زیارت کیلئے سفر کر کے جانا سنت قرار پایا۔ نیز اسکی بیبا کی ملاحظہ ہو کہوہ کہتاہے کہ نہ خلفاء راشدین میں ہے کی نے اس فعل کو کیا،اور او پر ہم نے حدیث نقل کی کہ حضرات خلفاہ راشدین ہرسال قبورشہداءاحد پرسفر کر کے جاتے ،تواس کو معل خلفاءراشدین نظرنہ آیا، پھراس کی مزید بے حیائی و کیھئے کہ وہ کہتا ہے، ندائمہ اربعہ میں ہے کسی نے اس کو مشحن سمجھا۔او پر ہم نے نقل کیا کہ حضرت امام اعظم وحضرت امام شافعی خود خاص قبر پر سفر کر کے آتے اور دوسروں کواس کا حکم دیتے اوران کونہ فقطمتحب ومشحن بلکہ سنت قرر دیتے ۔اس نابینا نے اقوال نہ دیکھے۔علاوہ ہریں دلیل فعل ہوتا ہ اور عدم فعل کوتو نہ قر آن وحدیث نے دلیل بنایا نہ اجماع وقیاس نے یو پیرجاہل عدم فعل وعد دم و**روڈ می ا** کہاں سے دلیل بناتا ہے۔ پھرلطف میہ ہے کنص وفعل کے موجود ہوتے ہوئے ان کے مقابلہ میں ال کے عدم کو دلیل بنا کراپی انتہائی جہالت اور نا دانی کا خود ثبوت بیش کرتا ہے۔ بیراس مصنف کے فود استدلال کی حقیقت اوراس کی گمراہی کا حال ہے پھراس کے بعد بیمصنف سلف پر بیافتر اکرتا ہے۔ بلکہ امام مالک اور دیگر علماء دین نے تو اس قول کو مکروہ بتایا ہے کہ کوئی سے کہ میں نے نبی کھٹا صلی الله تعالیٰ علیه وسلم کی قبر کی زیارت کی ۔ کہ وہ زیارت قبرنبی علیہ السلام کے قول کو مکروہ کہتے ہیں، ہم نے تو سوال دوم کے جواب مل ائمُه اربعہ اورجمہورعلاء حنفیہ وشافعیہ و مالکیہ وحنابلہ کے مُداہب واقوال نُقل کئے کہ وہ زیارت قبر نجاملا الله تعالی علیه وسلم کے آ داب تعلیم کرتے ہیں اور قبلہ کی طرف پشت کر کے قبر شریف کی طرف منہ کرنا من

فادى اجمليه /جلد جبارم

197

كتاب الردوالمناظره

زيارت قراردية بي-

خود حضرت امام ما لک کتاب مبسوط میں فرماتے ہیں جس کوعلامہ قاضی عماض شفا شریف میں نقل کرتے ہیں۔ "

لا باس لمن قدم من سفر او خرج الى سفران يقف على قبرا لنبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فيصلى عليه ويدعو له ولابى بكر وعمر "

(شرح شفاشريف مصرى جلد ٢صفح ١٥١)

جو خص سفر ہے آئے یا سفر میں جائے تو اس کے لئے قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہونے میں کوئی حرج نہیں پھروہ حضور پر اور حضرات شخین کے لئے سلام پیش کرے اور دعا کرے۔

(وفيه ايضا) قال مالك في رواية ابن وهب اذا سلم على البني صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمسن القبر بيده " (شرح شفاء جلد المفح ١٥٦)

امام مالک نے فر مایا ابن وھب کی روایت میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور ملام پیش کرے اور دعا کرے تو اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا چہرہ قبر کی طرف ہونہ کہ قبلہ کی طرف ۔ اور قریب ہوکرسلام پیش کرے اور ہاتھ سے قبرشریف نہ چھوئے۔

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ حضرت امام مالک کے نزدیک زائرا پے سفر سے آتے وقت اور جانے سے پہلے قبر شریف پر ہقصد زیارت حاضر ہواور قبلہ کو پشت کر کے قبر شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہواور صلا آ وسلام پیش کرے پھر دعامائگے اور قبر شریف کواد باہاتھ سے نہ چھوئے۔

لہذا حضرت امام مالک تو قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کا طریقہ تعلیم فرماتے اللہ داور بیمفتی ان پر بیافتر اکرتا ہے کہ وہ زیارت قبر شریف کے قول کو بھی مکروہ کہتے ہیں اصل حقیقت بیہ کہ حضرت امام زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ناجاً تزنہیں کہتے بلکہ قبر شریف کے متعلق لفظ زیارت کا استعال کو او با مکروہ کہتے ہیں اور بیاس بنا پر کہ لفظ زیارت کا استعال مردوں کے لئے کیا جاتا ہے قوانہوں نے اس کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جق میں مکروہ ٹہرایا، جیسے وقت عشاء کے لئے عتمہ کا استعال اور طواف افاضہ کے لئے طواف زیارت کا استعال مکروہ مجھا گیا۔ جیسا کہ مالکیوں کے مشہور کا استعال اور طواف افاضہ کے لئے طواف زیارت کا استعال مکروہ سمجھا گیا۔ جیسا کہ مالکیوں کے مشہور مصنف ابوالولیہ محمد بن رشد نے حضرت امام مالک کے اس کلام کے بہی معنیٰ بیان کئے ہ

چنانچه علامه بی شفاء القام میں اس طرح نقل کرتے ہیں:

قال محمد بن رشد ما كره مالك هذا (والله اعلم) الا من وجه ان كلمة اعلى من كلمة اعلى من كلمة اعلى من كلمة فلما كانت الزيارة تستعمل في الموتى وقدوقع فيها من الكراهه ما وقع كره ان يذكر مثل هذه العبارة في النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كما كره ان يقال ايام التشريق واستحب ان يقال الايام المعدودات كما قال الله تعالىٰ وكما كره ان يقال العتمة ويقال العشاء الاحيرة ونحو هذا وكذلك طوا ف الزيارة لانه يستحب ان يسمى بالافاضة "

(شفاءالقام صفحه ٥٦)

محمہ بن رشد نے کہا کہ اہام مالک نے اس کو کروہ نہیں قرار دیا اور اللہ اعلم ہے گراس بنا پر کہ ایک کلمہ دوسر کے کلمہ ہے بہتر ہوتا ہے تو جب لفظ زیارت مردوں میں استعال کیا جاتا ہے تو یہ کراہت تو اس میں واقع ہوگی لہذا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے لفظ کا ذکر کرنا مکر وہ شہرا جیسے ایام تھر ان کا کہنا تو مکروہ ہے اور ایام معدودات کہنا مستحب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فر مایا۔ اور جیسے کہ عشاء اخجرہ کو عشہ کہنا مکرہ قرار دیا اور اسی طرح طواف زیارت کا کہنا کہ اس کو طواف افاضہ کہنا مستحب ہے۔ اللہ عبارت سے ثابت ہوگیا کہ حضرت امام مالک نے او بالفظ زیارت کے استعال کو مکروہ فر مایا ہے۔ حاشا انہوں نے زیارت قبر شریف کو ہرگز مکروہ قرار نہیں دیا۔ جیسا کہ ہم نے خود امام مالک کے اقوال پیش کر کے وام کو مفالط بیل ڈالنا کے اس حقیقت کو واضح کر دیا مصنف کا یہ فریب ہے کہ وہ قول امام مالک پیش کر کے وام کو مفالط بیل ڈالنا چاہتا ہے لیکن یہ بھی ظا ہر کرنا ضروری ہے کہ قول مختاریہ ہے کہ لفظ زیارت کا استعال بھی مکر وہ نہیں۔ چاہتا ہے لیکن یہ بھی ظا ہر کرنا ضروری ہے کہ قول مختاریہ ہے کہ لفظ زیارت کا استعال بھی مکر وہ نہیں۔

' والمحتار عندنا انه لا كره اطلاق ذ اللفظ " (وفاء الوفا جلر اصفي ١٦٣)

اور ہمارے نزدیک مختار مذہب سے ہے کہ اس لفظ کا اطلاق مکروہ نہیں، بلکہ زیارت قبر شریف قربت ہے اور جب بیقربت ہے تو اس کے لئے سفر کرنا بھی قربت ہے اور اس سفر کا قربت ہونا قرآن وحدیث اوراجماع وقیاس سب سے ثابت کردیا گیا۔

چنانچه علامه مهو دی وفاءالوفاشریف میں فرماتے ہیں:

" فاذا جاز الحروج للقريب جاز للبعيد وحينئذ فقبره صلى الله تعالىٰ عليه وسلم الله تعالىٰ عليه وسلم اولىٰ قد انعقد الاحماع على ذلك لاطباق السلف والحلف عليه "(وڤاءالوڤاءِطِلاًمُّوعُاًاً)

اور جب ثابت ہو چکا کہ زیارت قربت ہے اور اس کی طرف سفر کرنا بھی قربت ہے اور بیشک نبی ملی اللہ تعالی علیہ وسلم کا مدینہ سے قبور شہداء کی زیارت کے لئے جانا ثابت ہو گیا تو جب قریب کے لئے جانا چا کر تو بعید کے لئے جانا بھی جائز ہے۔ تو قبر نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے لئے جانا بھر جہ اولی جائز ہوا ۔ اور اس پرسلف وخلف کا اتفاق ہو کر اجماع منعقد ہو گیا۔ پھر جب اس مصنف کو اپنے دعوی پرکوئی دلیل نہیں لسکی نواس نے حدیث سے خود اس طرح غلط استدلال کیا۔

اس کے کہرسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بج بمجد حرام ومجد نبوی اور مسجد اقصاٰ کے ہراس سزے منع فر مایا ہے جو یقصد عرادت کیا جائے۔

مصنف نے مضمون حدیث میں سخت خیانت کی اورا پی طرف سے اضافہ کر دیا۔ لہذا ہم پہلے تو الفاظ حدیث نقل کریں۔

سنئے بخاری وسلم شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللّٰدعنہ سے مروی کہ رسول اللّٰہ صلّٰی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: '

لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساحد المسحد الحرام والمسحد الاقصى ومسحدى (مشكوة شريف صفحه ۲۸)

شدرحال بعنی سفرتین مسجدول مسبد حرام اور مسجداقصلی اور مسجد نبوی کے علاوہ نہ کیا جائے۔ شخ محمد طاہر مجمع البحار میں اس حدیث نہ کور کی شرح میں فرماتے ہیں:

وشده كناية عن السفر والمستثنى 'منه حصوص فلا تمنع لزيارة صالح اوميت او فريب او طلب علم او تحارة او نزهة " (مجمع الجارجلداصقي ٢٤٣)

اورشدرحال کنابیہ ہے سفر سے۔اوراس میں متنٹی منہ خاص کر مسجد ہے تواس حدیث سے زندہ یا مردہ متنی کی یارشتہ دار کی زیارت کے یاطلب علم یا تجارت یا نزہت کے سفروں سے منع نہ کیا جائے۔ علامہ مقتی شیخ عبدالحق محدث دہلوی حدیث مذکور کی شرح میں اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں:

علامه مقق شخ عبدالحق محدث دہلوی حدیث مذکور کی شرح میں اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں:
'' وبعضے ازعلاء گفتہ اند کہ تخن درمسا جداست لینی درمبجد دیگر جز ایں مساجد سفر جا کز نبود اما مواضع دیگر جز مساجد خارج ان کلام است وگفت بندہ مسکین کا تب الحروف عبدالحق بن سیف الدین مفااللہ عنا کہ مقصود بیان اہتمام شان ایں سہ بقعہ وسفر کر دن بجانب آنہا ست کہ متبرک ترین مقامات است لیم تنز بایں سہ مبجد کنند وغیر آل گرائی مشقت کشیدن نماینند نہ آنکہ سفر بجز ایں مواضع

بعض علاء نے فر مایا کہ گفتگو مساجد میں ہے لینی ان مساجد کے سوائسی دوسری مسجد کے لئے س جائز نہیں تو ان مساجد کے سوا اور مقام مفہوم حدیث سے خارج ہیں ،اور پیہ بندہ مسکین کا تب الحروف عبدالحق بن سیف الدین عفالله عنه کهتا ہے کہ مقصود حدیث ان سه مساجد کی شان کا اہتمام بیان کرناہے اوران کی طرف سفر کی عظمت کا اظہار کرنا ہے کہ یہ بہت متبرک مقامات ہیں اگر سفر کرنا ہوتوان مساجد کی طرف سفر کریں اور ان کے علاوہ مشقت سفر برداشت نہ کریں بیہ بات نہیں ہے کہ ان مقامات کے سواس کرنا ہی درست ہیں ہوگا۔

علامه على قارى شرح شفاشريف ميں حديث مذكور كے معنى ومرا دتحر برفر ماتے ہيں۔

(لا تشد الرحال) المعنى لا ينبغي ان تركب دابة لزيارة مسجد من المساحد (الا الى ثـلثة مسـاحـد ) لـفـضلها على غير ها في كونها مشدودة وفيه تنبيه نبيه على انه ينبغي للعاقل ان لايشتغل الابما فيه صلاح دنيوي وفلاح اخروي ولما كان ماعدا المساحل الشلائة متساوى المرتبة في الشرف والفضل وكان التنقل والارتحال لا جله عبثا من غير المنفعة نهى الشارع عنه الخ ملحصا" ( شرح شفاءشريف صفحه ١٥١)

شدرحال ندکیا جائے اس کے معنیٰ یہ ہیں کہ تین مسجدوں کے سواکسی مسجد کی زیارت کیلئے جانور پر سوار ہونا مناسب نہیں کہان کی اور ول پر نصنیات منصوص ہے اور اس میں اس امر پر تنبیہ ہے کہ عالل کیلئے بیلائق ہے کہ وہ الیمی ہی بات میں منشغول ہوجس میں صلاح دینوی اور فلاح اخروی ہواور جب ان تینول مساجد کےعلاوہ اور مساجد شرف وفضیلت اور مرتبہ میں برابر ہیں تو اس بنایران کی طرف متوجہ ہو نااورسفر كرنا بغير تفع كے عبث قرار يائيگا اورشارع عليه السلام نے تعل عبث مے منع كيا ہے۔ علامه بن شفاءالتقام میں حدیث مذکور کے تحت میں فرماتے ہیں:

"طعلم أن هذ الاستثناء مفرغ تقديره لا تشد الرحال الى مسجد الا الى المساحل الثلاثة " (جانو بياستنام مفرغ إس كي تقديرييك كتين مساجد كيسوانسي اور مبير كي طرف سفرنه

(وفيه ايضا) ولا شك ان شد الرحال الى عرفة لقضاء النسك واحب باحماع

المسلمين وليس من المساجد الثلاثة وشد الرحال لطلب العلم الى اي مكان كان جائزا باحماع المسلمين وقد يكون مستحبا او واحبا على الكفاية او فرض وكذلك السفر للجهاد من بالا دالكفر الى بلاد الاسلام للهجرة واقامه الدين وكذلك السفر لزيارة الوالدين وبرهما وزيارة الاخوان والصالحين وكذلك السفر للتحارة وغيرها من الاغراض المباحة فانما معنى الحديث ان السفر الى المساجد مقصور على الثلاثة "

جانو کہ بیاستثناء مفرغ ہے اس کی تقدیر یہ ہے کہ تین مساجد کے سوائسی اور مسجد کی طرف سفر نہ کیا جائے۔ اور بیشک عرف کی طرف نسک حج ادا کرنے کیلئے سفر کرنا با جماع مسلمین واجب ہے۔ اور ان ماجد ثلاثہ سے وہ نہیں ہے۔اور کسی مکان ومقام کی طرف علم طلب کرنے کے لئے سفر کرنا با تفاق اہل اسلام جائز ہےاوربھی وہ سفر کرنامستحب باواجب علی الکفایہ یا فرض عین ہوتا ہے۔ای طرح دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف جہاد کے لئے ہجرت اورا قامت دین کے لئے سفر کرنا ضروری ہے، اس طرح ماں باپ کی زیارت اوران پراحسان کرنے کے لئے اور بھائیوں اور صالحین کی زیارت کے لئے سفر کرنا ہے اورای طرح تجارت وغیرہ مباح غرضوں کے لئے سفر کرنا۔ تو حدیث کے معنیٰ یہ ہیں کہ مساجد کی طرف سفر کرناصر نے نتین مسجدوں ہی میں منحصر ہے۔

( وفيرايضا )فالسفر بقصد زيارة النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم غايته مسجد المدينة لانه محاور للقبر الشريف فلم يخرج السفر للزيارة عن ان يكون غايته احدا المساجد الثلاثة " پس بى صلى الله تعالى عليه وسلم كى زيارت كے قصد سے سفر كرنے كى غرض مسجد نبوى ہوئی کہ دہ قبر شریف ہے متصل ومجاور ہے۔تو سفرزیارت مساجد ثلثہ میں سے ایک کے مقصود ہونے سے خارج نہیں ہوا۔

( وفيه ايضًا ) السفر لزيارة النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لم يدخل في الحديث لانه لم يسافرلتعظيم البقعة وانما سافر لزيارة من فيها كما لو كان حياو سافر اليه فيها او غير ها فانه لا يدخل في هذا العموم قطعا " (شفاء الثقام صغي ٨٨ وصفي ٨٩)

زیارت نی صلی الله تعالی علیه وسلم کے لئے سفر کرنے والا حدیث میں اس لئے داخل مہیں کہوہ تعظیم مکان کے لئے سفرنبیں کرتا ہے بلکہ وہ صاحب مکان کی زیارت کے لئے سفر کرر ہاہے۔جس طرح ا کروہ بظاہر زندہ ہوتے اور میخف اس مکان میں یااس کےعلاوہ ان کی زیارت کیلئے سفر کرنا تو یہ یقینا اس

عموم میں داخل نہیں ہوسکتا۔

علامة مهو دى وفاء الوفامين حديث ندكور كے معنى بيان كرتے ہيں:

اما حديث "لا تشد الرحال ال ثلثة مساجد "فمعناه لا تشدوا الرحال الى المسجد الا الى المساجد الثلثة اذ شد الرحال الى عرفة لقضاء النسك واجب بالاحماع وكذلك سفر الحهاد والهجرة من دار الكفر بشرطه وغير ذلك واجمعو على حواز شد الرحال للتجارة ومصالح الدينا"

لیکن حدیث کہ تین مجدول ہی کی طرف سفر کیا جائے تو اس کے یہ معنیٰ ہیں کہ تین مسجدول کے سوااور کی مسجد کی طرف سفر نہ کرو۔اس لئے کہ عرفہ کی طرف ادائے نسک کیلئے سفر کرنا بالا جماع واجب ہے اسی طرح جہاداوردارالکفر سے بھرت کا سفر بوجود شرا نظا اوراس کے سواسفر واجب ہیں اورامت نے تجارت اور دینوی مسلحتوں کے لئے سفر کرنے کے جواز پرا جماع کیا ہے۔الحاصل اس حدیث اوراس کی شروح سے تابت ہوگیا کہ صدیث کا مفہوم اور مراد سے ہے کہ سوائے مساجد مجد جرام ، مجد بیت المحقد کی مسجد نبوی کے اور کسی مجد کی طرف بقصد شرف وفضیلت سفر کرنا ممنوع ہے اور حدیث کا وہ مفہوم ہر گرفیل ہے جو مخالف نے بیان کیا کہ سوائے ان تین مساجد کے کسی مقام اور کسی غرض کے لئے سفر کرنا فرض ہے بعض کیلئے بلکہ نہ ہب اہل حق سے کہ سوائے ان مساجد کے بعض مقام کے لئے مبارک ہے۔جس کی مثالیں اولی فاصل فرار پایا اور کسی حدیث سے کی خاص نہ کور ہوئیں ۔ تو مصنف کا اس حدیث سے استدلال کرنا غلط و باطل قرار پایا اور کسی حدیث سے کی خاص فرکری زیارت کے لئے سفر کرنے کی ممانعت تابت نہ ہوسکی ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب موال صفحتم : - زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی احادیث ضعیف ہیں۔

(۱) "من زار قبري و جبت له شفاعتي

- (٢) من حج ولم يزر ني فقد جفاني .
- (٣) من زارني بعدمماتي فكانما زار ني في حياتي "

یا حادیث اوراس می ویگرا حادیث سب ضعیف ہیں اوران میں سے بعض موضوع ہیں۔ قابل اعتاد کتب سنت میں ان کا کہیں ذکر تک نہیں ۔اور ندائمہ اربعہ اور دیگرائمہ مسلمین نے انہیں نقل کیا ہے۔لہٰذا ہرمسلمان پرواجب ہے کہاس نتم کی احادیث پراعتاد نہ کرکے رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ دسلم

نے فر مایا میری قبر کوموسم اجتاع نه بنادینا۔ بینوا تو جروا

خادم العلماء والمشائخ محمرظهورالدين محلَّه گاؤ قصابان تُو تک (راجستهان)

حدیث نمبر(۱) کی بطرق کثیرہ تخ تج ہوئی۔ چنانچہ دارقطنی ہیہ تی نے دلائل میں ،ابن عسا کرنے تاریخ میں ،ابن عدی نے کتاب الکامل میں ،ابن جوزی نے کتاب مشیر العزم میں ، یحیی بن حسن نے كتاب اخبار المدينة مين، حافظ ابوالحن يحيى بن على قرشى في كتاب الدلائل المبينة في فضائل المدينة مين، عافظ ابولیمان نے کتاب اتحاف الزائرین میں، بیروایت تخ تج کی۔

حدیث نمبر (۲) کوبطرق متعددہ دار قطنی نے اور ابن عدی نے کتاب الکامل میں تخ تنج کی۔ حدیث نمبر (۳) کو دار قطنی ،طبرانی ،بہقی نے ،اور ابن عدی وابن عسا کرنے بطرق متعددہ وبالفاظ خلفہ نخر ہے کی ،ان احادیث اور ان کے سوااور کثیر احادیث زیارت میں ہیں ،اگریہ بات تسلیم بھی کرلی جائے کہ سب احادیث ضعیفہ ہیں لیکن مخالف اس سے تو انکار نہیں کرسکتا کہ ان احادیث زیارت کے طرق کثیرہ ہیں،اور جبان کے طرق کثیرہ ہیں تو پھر بیا حادیث صرف ضعیفہ ہی نہیں رہیں۔ بلکہ بیہ حن بلکہ بچ کے درجہ تک پہو نج کئیں۔

جِنانجيد حضرت علامعلى قارى موضوعات كبير مين تصريح فرمات بي" تعدد البطرق ولو ضعفت يرقى الحديث الى الحسن " (موضوعات كبير عببا أي د بلي صفح ١٠٤)

حدیث اگر چضعیف ہولیکن اس کے طرق متعدد ہوجا ئیں تو وہ حدیث درجبہ حسن تک پہو کچ جاتی

( وفيه ايضا) ورد في صيام رجب احاديث متعددة ولو كانت ضعيفة لكنها يتقوى (ازموضوعات كبيرصفحها ۱۰) بعضها ببعض "

ر جب کے روز ہے میں چند حدیثیں وار دہوئیں اگر چہوہ حدیثیں ضعیف ہیں کیکن ان میں بعض بعض سے توی ہوجاتی ہے۔

( وفيه ايضا) قال البيهقي ( في حديث التوسع على العيال يوم عاشورا ) اسانيده كلها ضعيفة ولكن اذا ضم بعضها الى بعض فاقوه "(موضوعات كبيرصڤي٣٥) میمیں نے ( دسویں محرم کواینے عیال پر دسعت طعام کی حدیث کے لئے فر مایا، اس کی سب

كتاب الردوالمناظره

فالفت كرتا ہے اس كى جہالتيں سے ہيں۔

(۱) ان احادیث کو بوجود کثرت طرق کے بھی حسن وقیح ظاہر نہ کرنا بلکہ ان کو ضعیف ہی کے درجہ

میں رکھنا پیاس کی کہلی جہالت ہے۔

(۲) ضعیف حدیث کے کثرت طرق ہوجانے کے باوجوداس کومتندوقو ی حدیث نہ بھے نااس کی وور کی حدیث نہ بھے نااس کی وور ی جہالت ہے۔

ر m)ضعیف حدیث کومطلقا نامعتبر وغیرمعتمد بتا نایهاس کی تیسری جہالت ہے۔

(٣) حديث ضعيف كوفضائل اعمال مين بهي نا قابل استدلال ادرغير لائق اعتماد قر اردينا بهي اس

کی چوتھی جہالت ہے۔اس کے بعد مصنف کی مزید جرأت ملاحظہ ہووہ کہتا ہے۔

ان میں ہے بعض موضوع ہیں۔

مصنف کے پاس اگر کوئی موضوع روایت ہوتی ۔ تو وہ اس کو پیش کر تا لاہذا اس کا ایسی روایت کو بیش نہ کرنا خوداس کی تکذیب کے لئے کافی ہے۔اوران سہاحادیث میں کوئی حدیث موضوع نہیں ہے۔ آگے نہایت بدحوای میں لکھتا ہے۔

قابل اعتماد كتب سنت ميں ان كا كہيں ذكرتك نہيں \_

اس سے پوچھوکہ بیسہ احادیث طبرانی بہقی ، دار قطنی ، تاریخ ابن عساکر ، کتاب کا مل لا بن عدی اکسبہ مشیر العزم لا بن جوزی ، کتاب اخبار المدینہ لیجی بن حسن ، کتاب الدلائل البینہ لحافظ ابوالحسن بحی بن علی ، کتاب شفاء السقام للعلامة الا مام بھی ، وفاء الوفاء لعلامة بن علی ، کتاب شفاء السقام للعلامة الا مام بھی ، وفاء الوفاء لعلامة المهودی میں باسند موجود ہیں ۔ تو مصنف بتائے کہ ان کتابوں میں کون سی کتاب قابل اعتاد نہیں ۔ اگر مضف سچا ہے تو بتائے ورنہ لعنہ الله علی الکاذبین پڑھ کرا ہے ہو او پر دم کر لے ۔ پھر اس کے بعد مصنف کا مربع کرا ہے او پر دم کر لے ۔ پھر اس کے بعد مصنف کا مربع کرنے ملاحظہ ہو۔

## اورندائمدار بعداورديگرائمه مسلمين نے انہيں نقل كيا ہے۔

جب ائمہ اربعہ اور دیگر ائمہ سلمین نے زیارت قبر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوقر بت ومستحب قرار دیا اللہ اس زیارت کے لئے سفر کرنے کو بھی قربت شہرایا تواس سے خود ہی ٹابت ہوگیا۔ کہ ان کے نزدیک ان احکام کی دلیل یہی احادیث زیارت ہیں تو جب انہوں نے ان احادیث سے استدلال کیا تو ان احادیث کوقل ہی کیا۔ چنا نچے علامہ فقیہ محدث امام شخ تقی الدین سکی نے ان احادیث کے طرق واسائید

اوران کے اوپر متفرع احکام میں ایک مبسوط کتاب شفاءالسقام فی زیارۃ خیر الانام تالیف کی۔اوراہام مجھو الاسلام مفتی الانام علامہ سمبودی نے وفاءالوفاء باخبار دار المصطفی تصنیف کی جس کی دوجلدیں ہیں جن میں ہر جلد تقریباساڑ ہے چارسوصفحات کی ہے۔ان میں ان احادیث زیارت کو بوری بوری سندوں اور مختلف الفاظ وطرق سے نہایت شرح وسط کے ساتھ نقل کیا۔اور ائمہ اربعہ دیگر ائمہ مسلمین کی نقل کردو سندوں کو پیش کیا ہے۔تو مصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔اس کے بعد بیمصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔اس کے بعد بیمصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔ اس کے بعد بیمصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔ تو مصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔ اس کے بعد بیمصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔ اس کے بعد بیمصنف فقط المجل سندوں کو پیش کیا ہے۔ یہ کم گڑھتا ہے۔

• للندابرمسلمان برواجب ہے کہ اس قتم کی احادیث براعمّادنہ کرے۔

ائمہ مذہب ومحدثین تو بیفر ماتے ہیں کہ اس قتم کی احادیث کثرت طرق کی بنا پر قو می ہوکر حسن مسیح کے درج تک پہونچ جاتی ہیں جی کے فضائل اعمال میں صرف ضعیف حدیث معتمداور قابل عمل ہے ۔ اور بیمصنف اس کے مقابل میتم بتائے کہ اس قتم کی احادیث پراعتماد نہ کرنا واجب ہے، تو اس کا پیٹلا عظم پیتر پر ماردینے کے قابل ہے۔ پھراس کے بعدمصنف حدیث کا پیشمون لکھتا ہے۔

كرسول كريم صلى الله تعالى عليه وسلم في فرما ياميري قبركوموسم اجتماع نه بنادينا فقط

مصنف نے الفاظ صدیث کا ترجمہ کر کے ممانعت زیارت قبر شریف پر غلط استدلال کیا ہے۔
باوجود یکہ ان الفاظ صدیث کے معنی حضرت علام علی قاری نے شرح شفا میں سے بیان فرمائے "وی حتمل
ان یراد به الحث علی کثرة زیارته اذهبی افضل القربات و اکدا لمستحبات بل قریبة من
درجة الواجبات ف المعنی اکثروا من زیارتی و لا تحعلو ها کالعید تزوروننی فی السنة مر
تین او فی العمر مرتین " ( شرح شفام مری جلد صفح ساما)

اور محمل ہے کہ اس سے قبر شریف کی کثرت زیارت پر ابھار نا مراد ہو کیونکہ بیز بارت انطل قربت اور مئوکد مستحب ہے بلکہ درجہ واجب کے قریب ہے تو الفاظ حدیث کے معنیٰ بیہ ہیں کہتم میر گا زیارت قبر بکثرت کرو۔ اور اس کو مثل عید کے قرار نہ دو کہ سال بھر میں یا عمر میں دومر تبہ یا دو بار میر گا زیارت کیا کرو۔

علامه بكى شفاءالقام مين فرمات مين:

"ويحتمل ان يكون المراد لا تتخذو اله وقتا محصوصا لا تكون الزيارة الا فيه كما ترى كثير من المشاهد لزيارتها يوم معين كا لعيد وزيارة قبره صلى الله تعالىٰ عليه

فاوى اجمليه /جلد جهارم معنه بل اى يوم كان " (شفاء التقام صفحه ١٠) وسلم ليس فيها يوم بعينه بل اى يوم كان " اوراحمال ہے کہ بیمراد ہو کہتم اس کے لئے وقت خاص ایبانہ مقرر کرلو کہ بیزیارت صرف اس وت میں کیا کروجیسا کہ بعض مزاروں کی زیارت کے لئے معین روز کو جاتے ہوجیسے یوم عید معین ہے اور قرنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے کوئی مقررون نہیں ہے بلکہ اس کے لئے ہرون ہے علامه مهو دي وفاء الوفاء مين فرماتے ہيں:

"وقوله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم" لا تجعلو ا قبري عيدا" قال الحافظ المنذري يحتمل ان يكون المراد به الحث على كثرة زيارة قبره صلى الله تعاليٰ عليه وسلم وان لا يهمل حتى لا ينزار الا في بعض الاوقات كالعيد الذي لا ياتي في العام الا مرتين وقال ينويده قوله" لا تجعلوا بيوتك قبورا"اي لا تتركوا الصلاة فيها حتى تجعلوها كالقبور (وفاءالوفا جلداصفحه ١١٨) اللتي لا يضلي فيها "

اور حدیث کایر قول از تجعلوا قبری عیدا "حافظ منذری نے فرمایا کما حمال ہے کہاس نے قبرشریف کی کشرت زیارت پرابھارنا مراد ہو۔اور بدبات ہوکداس کوچھوڑ نددیا جائے یہا ننگ کہ صرف بعض وقتوں میں اس کی زیارت کی جائے ، جیسے کہ عید کہ جوسال میں دومر تبدآتی ہے اور اس کی بیہ بات تائيدكرتى ہے كەحدىث ميں ہے كە 'تم ايخ گھر ونكوقبرند بناؤ' 'يعنی مكان ميں نمازمت جھوڑ دويبال تك کرائمیں قبروں کی طرح کردو کہ قبروں میں نماز نہیں پڑھی جاتی ۔ان شروح حدیث سے ثابت ہو گیا کہ ان الفاظ هديث سے زيارت قبرشريف كى ممانعت ثابت نہيں ہوتى \_ بلكەان الفاظ حديث ہے قبرشريف. کی کثرت زیارت مقصوداور مراد ہے اور میعنی ہیں کہ جس طرح عیدسال بھر میں دوبار آتی ہے۔تم میری قبرشریف پرکسی وقت مخصوص یا سال میں دو بار ہی نہ آؤ۔ بلکہ ہمیشہ ہروقت میں آؤاور بکثرت بار بار عاضری دیا کرو۔اورموسم اجتاع میں حاضر ہوجانے کا وقت خاص مقرر نہ کرو۔

بالجملهاس مين فتنه نخبريت كالمختصر بيان اورسات سوالات كمل جوابات لكهديئ كيم مصنف کی جہالتیں اور غلط استدلال ایسے تھے کہ جن پرشرح وسط سے کلام کیا جا تالیکن اپنی عدیم الفرصتی اور پھر ال برمرض مہلک لقوہ کے جملہ کرنے کی بنا پرزیادہ مفصل گفتگونہ کرسکا ۔ مگرانشاء اللہ مصنف کے لئے اس للرجوابات بھی بہت کافی ٹابت ہو نگے اور مصنف کے لئے اسے تازیانے وافی ہو نگے۔

چونکہ بیسلسلۂ گفتگوایک مستقل رسالہ ہو گیا تو ایس کی ابحاث اور مضامین کے لحاظ ہے اس کا

قاوی اجملیہ اجلد چہارم تاریخ نام ' طوفان نجد بیت و سبع آ واب زیارت ' رکھدیا مولی تعالیٰ اس تحریر کو قبول کر لے اور طفیل ایخ صبیب مکرم صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم کے اہل اسلام کے لئے اس کو ذریعہ ہدایت بنائے اور خاص میرے لئے وسیلہ نجات قرار دے۔ واحد دعوین ان الحمد لله رب العالمین والصلوة علی میرے لئے وسیلہ نجات قرار دے۔ واحد دعوین ان وصحبه اجمعین۔ ۳۰ شوال المکرم کے ۱۳ سیدنا محمد حاتم النبیین و علی اله و صحبه اجمعین۔ ۳۰ شوال المکرم کے ۱۳ سیدنا محمد حاتم النبیین و علی اله و صحبه اجمعین۔ ۳۰ شوال المکرم کے ۱۳ سیدنا محمد حاتم النبیین و علی اله و صحبه اجمعین۔ ۳۰ شوال المکرم کے ۱۳ سیدنا محمد حاتم النبیین و علی اله و صحبه اجمعین۔ ۳۰ شوال المکرم کے ۱۳ سیدنا محمد حاتم النبیین و علی الله و صحبه اجمعین۔ ۳۰ شوال الله عزوج الله و العیم فی بلدة سنبھل المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنبھل

كتاب الردوالمناظره فآوي اجمليه /جلد چهارم (m.m)

مسئله مسئله

کیا فرماتے ہیں علمائے وین اس شعر کے بارے میں

نائب مصطفے درین کشور رشک پیخبرال معین الدین

کہ شعر میں کوئی لفظ خلا ف شریعت اور خلا ف عقیدہ اہل سنت ہے ۔خاص کر لفظ رشک پنیبراں، بحوالہ کتب جواب ارشاد ہو۔ایک صاحب نے اس شعر کے پڑھنے سے قوال کوروک دیا،ان کا

د فعل کیسا ہے۔ بینوا تو جروا۔

نحمده ونصلي على رسو له الكريم عليه وعلى آله وصحبه الصلاة والتسليم قد وة الساللين ، زبدة العارفين ، امام الاولياء ، وارث علوم انبياء ، سلطان الهند ، حضرت خواجه عين

الدين اجميري رضى الله عنه كي مدحت ومنقبت مين اس شعر كان رشك بيغمبران "كهنا خلاف مذهب حق وفالف عقائد اہل سنت ہے اور شان انبیاء کرم علیہم السلام میں بے ادبی و گستاخی کا کلمہ ہے۔ بید حضرت خواجه کی شان میں کیا امت میں کسی کی شان میں اطلاق کرنا جائز نہیں جتی کہ صحابہ عظام اور اہلبیت کرام کیلئے بھی ممنوع ہے ،شاعر کو یہ تمیز نہیں کو ولی کو جو کرامت ومنزلت جو علمی عملی فضیلت درگاہ الٰہی میں جو

> قرب وخصوصیت حاصل ہوتی ہےوہ نبی کے اتباع وغلامی کا صدقہ ہے۔ علامة مطلاني مواهب لدنية شريف مين فرماتے ہيں:

ان كـل كـرامة اوتيها واحدا من هذه الامة في علم اوعمل هي من آثارمعجزة نبيه

صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وسر تصديقه وبركات طريقه وثمرات الاهتداء بهديه (مواهب لدنية شريف مصرص ١٨٩ج٢)

علامدائن حجر مکی فآوی حدیثیه میں فرماتے ہیں:

الولى انما اعطى ذلك ببركة اتباعه للنبي صلى الله تعالىٰ عليه و سلم وشرف وكرم. فلا تظهر حقيقة الكرامة عليه الا اذاكان داعيا لاتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برئياً من كل انحراف عن شريعة النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فبركة اتباعه النبي صلى الله تعامى عليه وسلم يؤيده الله تعالى بملائكته وروح منه ويقذف في قلبه من انواره والحاصل ان كرامة الولى من بعض معجزات النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لكن لعظم

كتاب ألردوالمناظره فاوي اجمليه /جلد چهارم اتباعه له اظهر الله بعض حواص النبي على يدي واربه ومتبعه في سائر حركا ته وسكنا ته ( فآوی حدیثیه مصری ص ۷۸) ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ ولی کو جو کمال جوخصوصیت جو کرامت حاصل ہے وہ معجزات می میں ہے ایک معجزہ اور اتباع پغیمر کا صدقہ ہے ،تو جب درجہ ولی درجہ نبی سے کمتر ہے ۔ کہذاوہ رشک پنیمبرال کیے ہوئے ،معلوم ہوتا ہے کہ شاعر کومسلمانوں کا پیعقیدہ معلوم نہیں۔ عقائد کی مشہور کتاب شرح فقد اکبر میں ہے: . (شرح نقدا کبر) ان الولى لا يبلغ درجة النبي\_ ادرا گرشاعر درجہ و لی کو درجہ نبی کی برابر سمجھ کررشک پیغمبراں کہتا ہے تو بیعقیدہ بھی باطل ہے، فآوى حديثيه ميس ہے: من اعتقد ان الو لي يبلغ مر تبة النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فقد كفر. ( فآوی حدیثیه مصری ص ۱۸) اورا گرمر تبہولی کومر تبہ نبی سے افضل جانتا ہے تو بیربھی کفرہے۔ لہذاان الفاظ میں حضرات انبیاء کرام کی شان میں بےاد بی اور گتاخی ہے، شاعر پر استغفار وتوبہلا زم ہے،اور جن بزرگ نے اس شعر کے پڑھنے ہے قوال کوروک دیا انہوں نے حق کی تائیدگی، منکرکوروک دیا۔ حضورا كرم صلى الله تعالى عليه وسلم فر ماتے ہيں: من وأي منكم منكر افليغير ه بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه (مسلم شریف ص ۵۱ ج۱) وذلك اضعف الايمان\_ جزاء الله تعالى خير الجزاء \_ (والله تعالى اعلم بالصواب \_) كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبدمجمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل مسئله (۱۱۰۹) کیا فرمانتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تهم الل سنت بعد نماز كے سوائے مغرب كے صلاة كہتے ہيں يہاں عبدالكريم جو باہر كارہے والا

قادی اجملہ چہارم کتاب الردوالمناظرہ ہے۔ چانچہاں نے اس کے بارے میں مدرسہ جامع العلوم کا نبورے استفتاء کیا جاس کونا جائز بتا تا ہے۔ چنا نچہاں نے اس کے بارے میں مدرسہ جامع العلوم کا نبورے استفتاء کیا جس میں صلاۃ کو ناجائز و بدعت بتایا ، فتو کا مع سوالات وجوابات کے قال کر کے خدمت اقد س میں پیش کیا جاتا ہے ، بتایا جائے کہ کیا یہ فتو کا تیجے ہے۔ اگر غلط ہے تو اس کا رد بلیغ فر ما کر ہمارے ہاتھ تیخ بیدر لیغ عطافر دی جائے کہ موقع پر مخالفین کے مقابلہ میں استعمال کر سیس۔

نقل فتو کا فتو کی سے مقابلہ میں استعمال کر سیس۔

بخدمت جناب مفتى دارالعلوم جامع العلوم كانپور جامع مسجد پرگا پور كانپور

زیداذان کے بعداور تکبیر کے بلکمات الصلوٰۃ والسلام علیک یارسول اللہ وغیرہ پکار تا ہے ہیکسا ہے؟ کیا یہ جا تُزہے؟ کیا سرور کا تُنات کے زمانے میں بیدائج تھا؟ کس صورت میں کیا جا تزہے؟ اس معجد میں نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اختلاف ہونے کی صورت میں کیا کیا جائے؟

جواب جلداز جلدویناالله تعالی آپ کوجزائے خیردے گا۔

عبدالكريم-

الجواد

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اذان وتکبیر کے درمیان اس طرح کے کلمات پکارنا کہیں سے ثابت نہیں اس لئے بدعت ہے۔

- (۱)ناجازے۔
- (۲)حضور صلی الله تعالی علیه وسلم کے زمانه میں بالکل نه تھا۔
  - (٣)جواب اوير مو چکا۔
- (٤) اس كوا گرفتدرت موروك دينا جا بيخ مگر جنگڙے اور فساد سے بہر حال بچنا جا ہے۔
  - (۵)اس مسجد میں باوجودان کلمات پکارے جانے کے نماز سیجے ہے۔
- (١) ایسے تخص کو سمجھانا چاہئے کہ وہ ایبانہ کرے اور اگروہ ضدوا صرار کرے تو پھر چونکہ وہ غلط

بات پرضد کررہا ہے اس لئے اس کے پیچے نمازنہ پڑھے۔

غرض بدعت کی اصلاح حتی الوسع ضروری ہے گر جھگڑ ہے دفسا داور مسلمانوں میں اختلاف سے احتر از ضروری ہے۔ واللہ تعالٰی اعلم بالصوب۔

كتبه بنده محمر تصير غفرله مدرس جامع العلوم كانپور ١٦ اررمضان المبارك ٣ ع ج

فآوى اجمليه / جلد چهارم صفت کرده المناظره

(۱) کیاا سے مفتی کی جانب مسائل دینیہ میں رجوع کرنا چاہئے؟ کیاا سے مفتی کواپٹی مجد آئے دینے چاہئے؟ کیاا سے مفتی کواس جماعت میں شریک ہونے دینا چاہئے؟ اس کی شرکت سے اس کی نماز میں تو کوئی خرابی لازمنہیں آئے گی ؟ مینوا تو جروا۔

حافظ غلام احمد كانبور ٢٣ ررمضان المبارك سرك

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

مدرسہ جامع العلوم جامع معبی رسولہ المحریم
مدرسہ جامع العلوم جامع معبد کا نپور کا یہ نوگی غلط وباطل ہے اور تصریحات کتب فقہ کے بالکل خلاف ہے۔ جیب کے پاس کسی معتبر کتاب کا اگر کوئی ایک بھی حوالہ ہوتا تو اے اپنے فتو کی میں نقل کرتا نہ اور اس کو مدلل فتو کی بنا تا۔ اس فتو کی کود کھے کر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جمہتد الوقت ہے جو بلا نقل دلیل کے جو چاہتا ہے تھم دیدیتا ہے۔ اس کی جہالت ولا علمی کا یہ حال ہے کہ نہ وہ غریب بدعت کے معنی ہی کو جانتا ہے، نہ جائز و نا جائز کی معرفت رکھتا ہے، نہ اس کی کتب فقہ پر نظر ہے، نہ اس کو احکام رسم المفتی کی چھے خبر ہے۔ تو ایسے لغوفتو کی کے ردو جو اب کی کوئی حاجت ہی نہیں تھی لیکن اس سے عوام مسلمین کے پھے خبر ہے۔ تو ایسے لغوفتو کی کے ردو جو اب کی کوئی حاجت ہی نہیں تھی لیکن اس سے عوام مسلمین کے نظمی میں مبتلا ہونے کا زیر دست خطرہ ہے اس لئے میختر ردیروفت لکھا جاتا ہے۔ جمیب نے اگر جو اب کی ہمت کی تو انشاء اللہ تعالی اس کی پوری تحقیق پیش کر دی جائے گی۔

مجب لکھتاہے:

اذان وتکبیر کے درمیان اس طرح کے کلمات پکار نا کہیں سے ثابت نہیں اسلئے بدعت ہے۔
مجیب کا بیقول یا تواس کی انتہائی جہالت ولاعلمی کی بناپر ہے کہ اس نے نہ کسی فقہ کی کتاب کود یکھا۔ نہاسی تھی او چودتھر یحات فقہ
سی قول فقیہ کی خبر ہے ۔ یااس کے خت معا نداور ہے دھرم ہونے کی بناپر ہے کہ باو چودتھر یحات فقہ
کے قصد اجان ہو جھ کراس کا افکار کر رہا ہے اور جرات ودلیری سے کیسالکھ رہا ہے کہ کہیں سے ثابت نہیں۔
تو ہم اس جاہل اور ہٹ دھرم کو ثابت کے دیتے ہیں کہاؤ ان وتکبیر کے درمیان اس طرح کے کلمات کا
پکار نا بکثرت کتب فقہ سے ثابت ہے۔ مجیب آئکھیں کھول کردیکھے کہ فقہاء نے اس کا نام تھویب رکھا ہے
داوراس کو نہ فقط جائز بلکہ سمجے نقر اردیا ہے۔

چنانچینورالایضاح اوراس کی شرح مراقی الفلاح میں ہے:

(ويشو ب) بعد الاذا ن في جميع الاو قات لظهو رالتوا ني في الامو رالدينية

(طحطاوی ص۱۱۱)

في الاصح و تثويب كل بلد حسب ما تعارفه اهلها \_ اور سیح مذہب میں تمام وقتوں میں اذان کے بعد تھویب کہے کیونکہ دینی ہاتو آل میں سستی ظاہر ہے اور ہرشہر کی تھویب وہ ہے جواس کے رہنے والے اسے مجھ لیں۔

طحطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

(قوله في جميع الاوقات) استحسنه المتاجرون وقدروي احمد في السنن و البزاز و غير هما با سنا د حسن مو قو فا على ابن مسعو د ما را ه المسلمو ن حسنا فهو عند الله حسن ،و لم يكن في زمنه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم و لا في زمن اصحا به الا ما امر به بلال اد مجعله في اذا ن الفجر \_ ( طحطا وي مصري ص١١٢)

فقہاء متاخرین نے تھویب کو ستحن جانا اور استحسان کا ثبوت اس صدیث سے ثابت ہے جسے امام احمر نے سنن میں اور بزار وغیرہ نے بسند حسن حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہے موقو فار وایت کیا کہ جسکومسلمان اچھا جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نز دیک بھی اچھی ہے۔اور تھویب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وللم کے زمانہ میں نہ تھی مگراس قدر کہ حضرت بلال کو بیتکم ہوا تھا کہ وہ اسکواذان فجر میں کہیں۔ ( لیعنی الصلاة خير من النوم) كااذان مين اضافه كرنا\_

کنز الد قائق اوراس کی شرح عینی میں ہے:

(ويثوب) من التثويب وهو العود الى الاعلام بعد الاعلام و انما اطلقة تنبيها على ما استحسنه المتا حرو ن من التثويب في كل الصلوات لظهو ر التو ا ني في الا مو ر (عینی مصری ج ارض ۲۷)

تھو یب پہلے اعلان کے بعددوسرے اعلان کی طرف لوٹا ہے۔ صاحب کٹرنے اسکو مطلق بیا ن کونے مین اس بات کی تنبیہ کی ہے کہ متاخرین نے اس تھ یب کونمازوں میں ستحسن جانا ہے۔اسلئے کہ دين امور مين ستى ظاہر ہو چكى ھى۔

جو ہرہ نیرہ شرح مختصر القدوری میں ہے:

المتا عرو نها ستحسنو ه في الصلوات كلها لظهو ر التو اني في الا مور الدينية و صفته في کل بلد علي ما يتعار فو نه ۾ (جو ۾ ه نيره ره م)

متاخرین نے سب نمازوں میں تھویب کو سخسن جانا کہ امور دینیہ میں سستی ظاہر ہے اور تھویب

تنویرالا بصاراوراس کی شرح درمخار میں ہے:

يثوب بين الا ذ ان و الاقامة في الكل للكل بما يتعار فوه \_

(ردالخارص ۲۲)

ا ذان وتکبیر کے درمیان اوقات نماز میں ہراس لفظ سے تھویب کہیں جس کولوگ جانتے ہوں۔ علامه شامی روالحتار میں عنابیہ سے ناقل ہیں:

احده ث المتا حرو ن التثويب بين الاذا ن و الاقامة على حسب ما تعارفوه في جميع الصلوات سوى المغرب\_

متاخرین نے سوائے مغرب کے تمام نماز وں میں اذان وتکبیر کے مابین ہراس لفظ کے ساتھ شے لوگ مجھتے ہوں تھو یب کہنا جائز کہا ہے۔

بخیال اختصاراس دفت دس کتابوں کی عبارت پیش کی گئیں در نہاس تھویب کے جواز کی تقری قنیہ ،ملتقط ، ہدا ہیہ ، بحرالرائق ،فتاویٰ قاضیخان ،نهر بجتنی ، درر ،نہا ہیہ ،وغیر ہا کتب فقہ میں ہے۔ خود مجیب کے پیشوامولوی خرمعلی غایة الا وطار ترجمہ در مختار میں صاف طور پریہ لکھتے ہیں:

اورموذن اذان اورا قامت کے درمیان بلاوےسب نمازیوں کو بدون تحصیص اس پروغیرہ کے سب نماز وں میں جس طرح کہان کے بلد کی عادت ہو۔ تھو یب یعنی اعلان بعد الا ذان کا طریقہ ہی**ہ** کہ بعداذ ان بقدر ہیں آیت پڑھنے کے تھم جانے کے بعداس طرح الصلوۃ الصلوۃ کہنا۔ یا چلو**نماز تیار** ہے۔ یا جس طرح کارواج ہو۔ پھراس کے بعد بفتر ہیں آیت کے تو قف کریے پھر کیے۔ کذافی البحر-مگرمغرب میں تھویب نہیں۔ (غایة الاوطارج ارص ۱۸۱)

للندااب مجيب كااسقدركت فقدسے ثابت شده جائز وستحسن فعل كويد كهدينا كماس كاكهيں ي نبوت نہیں کیسا صرت کنرب اور جیتا جھوٹ ہے۔ مجیب کوچا ہے کہ اپنے اوپر لعنة الله على الكذبين يا ه کردم کرے۔

بھر مجیب کا مزید برال اس پرتیرکہنا کہ (اس لئے کہ بدعت ہے) کیسی زبر دست جرأت ودلیر کا ہے کہاں کے فتوے سے گویاان کتابوں نے ایک فعل بدعت کو جائز وستحسن قرار دیکرغلط و باطل حکم دی**اادر** تمّام فقہاا دران کے بعد کی ساری امت کے سب کے سب بدعتی و گمراہ تھہرے۔العیا ذباللہ

فأوى اجمليه / جلد چهارم ١٥٠ الله الردوالمناظره لطف تو یہ ہے کہ اس جابل مفتی کوخو دایئے گھر کی بھی خبرنہیں کہ اس کے پیشواخر معلی نے غایمة الاو

طار میں اس صلاق کو بدعت حسنہ لکھا ہے جس کی اصل آ کے نقل کیجائے گی ،اور بدعت حسنة کے متعلق اس ے دومرے پیشوا گنگوہی صاحب ( فآویٰ رشیدیہج ارص ۱۰) میں فرماتے ہیں:

جس کو بدعت حسنہ کہتے ہیں سنت ہی ہے۔

تو ان دونوں کے کلاموں سے بیصلاۃ سنت قرار یا ئی۔للندامجیب نے اس کو ہدعت کہا تو گویا ایک سنت کو بدعت قرار دیا اورخو داینے پیشوا ؤں کی مخالفت کی اوران کو بدعتی تھہرایا۔علاوہ برایں مجیب بیہ بھی بتائے کہ اب خود اس کا حکم غلط و باطل تھہرا۔ یا اس کے پیشوا مولوی خرمعلی کا۔اور بیرظا ہر ہے کہ اس کے پیشوا کا قول تو فقہا کے قول کے موافق ہے جیسا کہ عبارت مذکورہ سے ظاہر ہو چکا ہے۔ تو خود مجیب ہی كاصلاة كونا جائز وبدعت كهنا غلط وبإطل قراريا يااور كتب فقه كى تصريحات كےخلاف مخمبرا \_قول مجيب بلا

شبه مراه د ضال ثابت موا\_ پھر مجیب کا بعدا ذان صلواۃ ایکارنے کے جواب نمبرایک میں بیکھنا۔ کہنا جائز ہے۔ یہ بالکل غلط و باطل علم ہے کہ تصریحات فقہ کے خلاف ہے۔

چنانچه در مخاريس ب: التسليم بعد الاذا نحدث في ربيع الاخر سنة سبعما ئة واحدى و ثما نين في

عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حد ث في الكل الا المغر ب ثم فيها

(ردامحتار مصري ج اول ص ٢٢٢) مرتين و هو بدعة حسنة \_ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرسلام كهنانيا پيدا هوار بيج الاخر (٨١) سال ججري ميس عشاكي الماز میں دوشنبہ کی رات پھر جمعہ کے دن پھر دس برس کے بعد پیدا ہوا سب نما زوں میں سوائے مغرب کے پھرمغرب میں بھی دو بارسلام کہنارائج ہوگیااور بیامر بلاشبہ جائز ہے۔

(ترجمه اردودر مختار غايية الاوطار جلداول كشورى ص ١٨١)

اس عبارت در مخار اور مولوی خرمعلی کے ترجمہ ہے ثابت ہو گیا کہ بعد اذان حضور نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم پر با واز بلندصلاة وسلام کهنااس چوهوی صدی کے سی عالم کا ایجا دکرده مسئلة بیس ہے بلکاس کی ابتداء ۱۸ کے تھ میں ہوئی اوراس کے بعد فقہانے ہرز مانے اورصدی میں اس فعل کو باقی رکھااور ال پراتفاق نہیں فرمایا بلکہ اپنی اپن تصنیف میں ذکر فرمایا کہ اس صلواۃ کے بدعت حسنہ اور مستحسن و جائز ہو

نے کا تھم دیا۔ لہذا اب انصاف پیند طبیعتوں کیلئے اس سے زیادہ روش ثبوت اور صاف تصریح اور کماہو سے کا تھم دیا۔ لہذا اب انصاف پیند طبیعتوں کیلئے اس سے زیادہ موقع کا ملک ہے۔ اور جوفعل تخمینا چھ سوسال سے رائج ہے اور فقہاء امت کا معمول ہے آج کسی نام نہاد مفتی کا لائے دلیری اور جرات کسی دلیل وثبوت کے اسے ناجائز و بدعت محض اپنی رائے ناقص سے کہدینا کتنی بڑی دلیری اور جرات

ی دیں وہوت ہے اسے عاجا روبدرت کا پی دائے کا حاصہ بدیا کی براہ روبدرت کے اساسے ہدیا کی برائ روبدرہ اللہ تعالیٰ۔ ہےاور چھصدی کے فقہاوعلاؤ مشائخ بلکہ تمام سلمین کو بدعتی وگمراہ تھہرانا ہے۔والعیاذ ہاللہ تعالیٰ۔

۔ کھر مجیب کا جوا بنمبر۲ میں بیلکھنا حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زیانے میں بیہ بالک**ان قا۔** سلم ہےلیکن کسی چیز کا زمانہ اقدس میں نہ ہونااس کے ناجائز ہونے کی دلیل نہیں۔

چ ناخچ طحطا وی میں صاف طور پر فر مایا کہ:

اُگر چہ بیز مانہ اقدس اور زمانہ صحابہ میں نہھی مگر ہا وجوداس کے متاخرین فقہانے اس کونہ **مرف** جائز بلکہ ستحسن قرار دیا۔

نیز مجیب کا مدرسہ جامع العلوم اوراس کے نصاب تعلیم کی کتابیں اور معلمین و مدرسین کی تخواہیں بھی زمانہ اقدس میں نہ تھیں تو کیا مجیب کے نز دیک بیتمام امور محض اس بنا پر بدعت و نا جائز ہیں۔ جیب اپنی دلیل کوخود اپنے او پر بھی تو جاری کرے اور اس مدرسٹہ کو بدعت و نا جائز اور اس کے نصاب تعلیم کی کتابوں کو بدعت و نا جائز اور کی تنخوا ہوں کو بدعت و حرام ہونے کا بھی تو فتو کی صا در کرے اور ان کی تا

پھر مجیب کا جواب نمبر ۲ میں یہ لکھنا کہ ''اس کواگر قدرت ہوروک لینا چاہے'' بھی غلط ہے کہ جب صلاۃ ابعداذان کا جائز وستحسن ہونا کتب فقہ سے ثابت ہو چکا تواس کورو کنانہ چاہے ۔ مجیب کو مدرس سے شخواہ نہ لینے پر قدرت ہی ہے تو وہ تعلیم دین پر کیوں شخواہ لیتا ہے کہ تعلیم دین پر شخواہ لینا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقد س میں ہرگز ہرگز نہیں تھا۔ تو مجیب اپنی شخواہ کا جواز کس آیت یا صدی ہے ثابت کرتا ہے، بلکہ اس کی دلیل سے اس کی شخواہ بدعت وحرام ہے تو مجیب اپنی قدرت کو استعمال نہ کر گابت کرتا ہے، بلکہ اس کی دلیل سے اس کی شخواہ بدعت وحرام ہے تو مجیب اپنی قدرت کو استعمال نہ کر گابت کرتا ہے۔

پھر مجیب کا جواب نمبر ۵ میں بیکھنا کہ' ایسے تخص کو سمجھانا چاہئے، وہ ایسانہ کرے اوراگر وہ ضدہ
اصرار کرے تو پھر چونکہ وہ غلط بات برضد کر رہا ہے اس لئے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھ' عجب ہے کہ
بعدا ذان صلاۃ کہنا غلط نہیں بلکہ ایسا سیجے ہے کہ کتب فقہ سے ثابت ہے ، تو اس کو کس طرح منع کیا جاسکا ہے اور اس پرضد واصرار کرنے والے کے پیچھے نماز کیوں نہ پڑھی جائے گی۔ ہاں سمجھانا تو اس بد بخٹ

كتاب الردوالمناظره فأوى اجمليه /جلد جہارم مراہ کو ہے جواس صلاۃ کو بدعت و نا جائز کیے۔اور نماز تو اس خبیث ضال کے بیچھے نہ پڑھی جائے جو اس کے ناجائز وبدعت ہونے پرضد واصرار کرے اورا پی غلطی سے جائز فعل کو ناجائز بھنہرائے۔ مجیب کی سے بات کہ ' برعت کی اصلاح حتی الوسع ضرورنی ہے' سیجے ہے۔تو سے مدرسہ جامع العلوم بکٹرت بدعات کامجموعہ ہے تو مجیب پہلے اس مدرسہ کی تو اصلاح کرے ۔اگرخو دساری بدعات کونہیں روک سکتا ہے تو کم از کم تعلیم وین پرتواجرت و تنخواہ ہرگز ہرگز نہ لے۔ سائل کے سوال اول کا جواب یہ ہے۔ایسے جاہل مفتی کی طرف جوقصداً فقد کی مخالفت کرے ہرگز ہرگز رجوع نہ کیا جائے۔ نہاسے اپنی مسجد میں آنے دیا جائے۔ نہاسے اپنی جماعت میں شریک کرنا چاہے کہاس کی شرکت سے مسلمانوں میں تفریق پیدا ہوگی۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۔ ٥ رشوال المكرّ م ٢٥ يه كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل مولا ناالاعلى الأفضل مكرمنا الإجل الابحبل حضرت مولا ناالمولوى أمفتى الحاج الشاح مجمه اجمل دام فيقهم الاعم الا<sup>عم</sup> الأعم الأبل \_\_\_\_\_ و بركانة برم قادری رضوی کا نبور کاسنی بھائیوں کو ضروری اعلان شائع ہونے بروہا ہیدد یو بندیہ نے اس کے خلاف غلط اور زہر یلے برو یکنڈے کرکے بھولے بھالے سیدھے سادے مسلمان اہل سنت کے ورمیان فتنه وشر وفساد بریا کردیا به ابیدا میه ایداشتهار مذکور خدمت عالی میس پیش کریے جناب والا سے استفتاء ہے کہ بیاشتہار شرعاً حق وجمجے و درست ہے یانہیں؟۔اور جو شخص کیے کہ بیاشتہار سرتا یا غلط ہےاس پر کیا حکم تركی ہے؟۔جواب براہ كرم جہاں تك ہوسكے جلدعنايت ہو،۔ بينواتو جروا\_ال المستفتى سك بارگاه رضوى فقيرا بوالفتح عبيد الرضامحمر حشمت على خان \_ نحمده ونصلي على رسوله الكريم برم قادری رضوی کا نبور کا اشتهار بعنوان "سی اسلامی بھائیوں کوضروی اعلان "میں نے اول المام الشراك برها المنتهار كانه فقط مضمون بلكه بركلمه لفظ لفظ شرعاحت وسيح ودرست باورابل اسلام

كتاب الردوالمناظر ( MIM ) فآوى اجمليه اجلد جهارم کے لئے فضاءمکی اوراپی استطاعت وقوت وقتی کو مدنظر رکھتے ہوئے بہترین مشورہ اورعمہ ہرین شاہراہ ہے اور اشتعال انگیزتح کیوں اور نا عاقبت اندیشیوں کی ہنا پر آنے والے زہریلے خطرات اور پریشان کی واقعات سے بیخے کے لئے نفیس ترین سپر وقلعہ ہے، اور بمقتصائے آئیر کریمہ" لا یکلف الله نفسا الا و سعها" کے اسکا ہر مکم اور ہر مشورہ انمول موتی اور جو ہر یارہ ہے۔ کہاس میں مفتی صاحب نے ہرطرہ وقت واستطاعت کی پورے طور پر نباضی کر کے بہترین تشخیص کی ہے۔ اور قوم مسلم کے لئے بالکل مناسب اورانتہائی مفید وقتی نسخہ تجویز کیا ہے کہ جو ہر طرح کے خطرہ اور نقصان سے حفاظت کرنے والا اور صحیح شاہراہ پر لے جانے والا ہے۔اگر کسی نے اپنی کم فہمی یا انتہائی غیظ وغضب کی بنا پراس کی قدر نہیں ک ہے تواسغم وغصہ کے اتر جانے کے بعد جب وہ ٹھنڈے دل سے سوچے گا تو وقت اور فضا اس کے حق اور درست کہنے براس کومجبور کرد گی۔اور جن لوگوں نے محض فتنہ پر داز وں اور اشتعال انگیز وں کی ب**اتوں پ** مشتعل ہوکراینے آپ کوگرفتار کرالیا تھااور وہ جیل ہے معافی مانگ کرواپس ہوئے انہوں نے **قوم کے** چہروں پر کیسا بدنماسیاہ دھبہ لگا دیا جیسا کہ اخبارات سے ظاہر ہوا۔لہذا بیلوگ کاش اگراس اشتہار مرفکل کرتے تو انہیں یہ روز بد کیوں دیکھنا پڑتا۔مولی تعالی ہمارے ٹی بھائیوں کوعقل وفہم اور انہیں مفسدین کی فتنه پردازیوں ادرشرانگیزیوں ہے محفوظ رکھے۔ بیساری گفتگو ہمارے برادران اہل سنت سے <mark>تھی۔</mark> اب رہے وہابیہ ودیو بندیہ تو سر کاررسالت میں تو ہین اور گستا خیاں کرنا ا نکا تو عین مذہب ہے، چنانچیانگی کتابوں میںصد ہاتو ہین آمیزعبارتیںمطبوعه موجود ہیں جن میں سےاس اشتہار میںصرف آٹھ عبارات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ تو ان دیو بندیوں کوسر کاررسالت کی تو بین نہ بھی نا گوارگز ر**ی نداب** نا گوار ہے۔ابھی تقریبا چھہ ماہ کاعرصہ گذرا کہ بابورا ؤپٹیل کی تو ہین رسالت پر ہرمقام برصرف اہل ہے نے ہی پر امن جلسے کئے اور ماس کر کے حکومت کو بھیجے، کسی جگہ سے دیو بندیوں کی کوئی آواز بلند نہل ہوئی۔اوراس امرت پتر یکا کی تو ہین پر بھی یہ ہرگز نہ ابھرتے۔لیکن اخبارٹی دنیا دہلی نے جمیعۃ العلماء پ جب لعن طعن کیا تواس برمحض بیمق*صد مدنظر ر که کر*اس ایبل پرانتها ئی غضب د کھایا اور پر جوش مظا**ہرہ کیا کہ** اس وقت ہم تو ہین رسالت پر مظاہرہ کرکے اورغم وغصہ کی پر جوش تقریریں کر کےمسلمانوں کو پی باور کرائیں گے کہ دیو بندی جماعت تو تو ہین کرنے والوں سے بہت سخت بیزار ہے اوراس پر جان ومال ہر طرح کی قربانی پیش کررہی ہے۔لہذا عامۃ اسلمین کے قلوب سے خود ہماری تو ہین رسالت کا دھیہ دھل جائیگا اور ہم عاشقان محبوب خداصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں شار ہونے لگیں گے، پھراس ہے ہم تمام

كتاب الردوالمناظره ( ۱۱۳ فآوي اجمليه /جلد چهارم بھولے بھالے مسلمانوں کواپنے دام تزور میں پھانس لیا کریں گے۔ اس اشتہار نے چونکہ ان کے مقصد پر یانی پھیرد یا اور ان کے تو ہین آ میز مضامین کی طرف اشارہ کر کے ان کے عیب کواوراحچھال دیا اس بنا پر دیو بندیوں نے اس اشتہار کے خلاف پروپیگنڈہ کیا اور بھولے بھالےمسلمانوں میں فتنہ وفساد ہریا کیا ،ورنہاگر دیو بندیوں کی اس بات میں کہ دہ تو ہین رسالت كرنے والوں كے وغمن ميں اور واقعی انہيں تو مين رسالت نا گوار ہے اور وہ اس ير جان ومال كى قربانیاں پیش کرنے کو تیار ہیں ،تو اپنے ا کابر کی کتابوں میں تقویۃ الایمان ،حفظ الایمان ۔ براہین قاطعہ ، تحذیرالناس وغیرہ رسائل کی طباعت بند کریں اوراینے ا کابر کی توہین آمیز عبارات ہے بیزاری کا اعلان کریں اور ان پر حکم شرعی صا در کریں تو دنیا اس فیصلہ پر مجبور ہو جائے گی کہ دیو بندی اپنے دعوی میں صادق ہیںاور جب تک دیو بندی ہے کا منبیں کریں گے توان کا یہ 'امرت پتریکا'' کی تو ہین کے خلاف مظاہرہ کرنا اورغم وغصہ کا 'ظہار کرنامحض نمائش بلکہ دجل وفریب ہے۔ بلکہان کےاس زائد جوش اور مظاہروں کا ہیغلط نتیجہ برآ مدہوا کہ غاص مرکز و ہابیت سہار نپور میں اس تو ہین سے زائد شرمنا ک اور گندہ واقعہ ظہور میں آیا۔ جواخبار بینوں سے پوشیدہ ہیں ہے۔اب دیکھنا یہ ہے کہان دیو بندیوں نے اس تو ہین پر کیا کارنامہ کیااور ان کی چوٹی کی ذمہ دار ہستیوں نے جو حکومت میں دخیل ہیں کیا اپنی کرسیوں کو چھوڑ کراینے ظاہری عُم وغصه کا کچھ بھی مظاہرہ کیا ہرگز ذرہ بھرنہیں۔ بلکدان کے شخ نے آخریبی مضمون لکھا جواس اشتہار کامضمون ومفہوم ہے کہ مسلمان مشتعل نہ ہوں اور پر امن رہیں ارصبر وسکون سے کام لیں۔تو اب دیو بندیوں کو چاہے تھا کہ شیخ جی کے خلاف بھی پرو پگنڈے کرتے اور فتنہ وفساد کرتے ۔مگراب آئکھیں کھلیں اور ای نتیجہ پر پہنچے جواس بزم قادری کے اشتہار کا نظریہ تھا۔اب ٹھوکر کھا کرعقل آئی۔ ہمارے تی بھائی اس سے

سبق حاصل کریں اور اپنے اشتہار کی قدر کریں۔
اب باتی رہا اس محض کا قول جو اس اشتہار کو سرتا پا غلط کہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ تی مسلمان تو ایسا نا پاک جملہ نہ کہے گا۔ کہ اس کے عقیدہ میں سرکار رسالت کی شان اقد س میں گتا خی بڑی مصیبت عظمی اور تخت ترین آفت کبری ہے۔ اور خلاف شریعت امور کا ارتکاب کرنا اور نصاری وغیرہ گراہوں کا شعار افتیار کرنا اور مسلمانوں کو شروفسا داور تباہ کئی کے غلط مشور ہے دینا شرعا حرام ہیں۔ اور محرمات سے اجتناب کرنا اور کی مشت داڑھی رکھنا اور نمازوں کی پابندی کرنا شعار دین ہے، اور دیو بندیوں کا اپنی کتابوں مین صدبا گتا خیاں اور گندی گھنونی تو ہیں کرنا تیجے اور امرواقعی ہے۔ اور وقت مصیبت و حاجت کے۔ ہارگاہ

كتاب الردوالمناظر فآوى اجمليه /جلد چهارم ( 110 الہی میں بنوسل انبیاء کرام علیهم السلام واولیا عظام دعا کرنا سنت ہے،تو کوئی سنی ان امور کوغلط کہ کرایل دولت ایمان کو کیوں برباد کرے گا۔ پھر بھی اگر کسی نے اپنی کم فہمی یا ناوا تفیت سے انکوغلط کہا تو بیہ تکڈیپ شرع ہے۔لہذااس پرتوبہلازم ہےاور تجدیدایمان ضروری ہے۔ بال اس کوسرتا یا غلط کہنے والا کوئی بیدین دیو بندی وغیرہ گمراہ ہوگا۔جس کا اصل ندہب اورعشیہ ہی ہیہ ہے کہ تو ہین سرکاررسالت کو بڑی مصیبت عظمیٰ اور سخت ترین آفت کبری سمجھنا غلط ہے۔اورمحر مات ے اجتنا ب کرنا غلط ہے۔ اور نصاری اور گراہوں کے شعار سے پر ہیز کرنا غلط ہے۔ اور مسلمانوں کوش وفساداور تباہ کی ہے بچانا غلط ہے۔اور میمشت داڑھی کا رکھنا غلط ہے۔اور نماز وں کی پابندی کرنا غلط ہے اور دیو بندیوں کا کتابوں میں سر کاررسالت کی شان میں گستاخیاں کرنے کو فقط برا جاننا بلکہ اٹکا تنبیہ موام کے لئے نقل کرنا بھی غلط ہےاور بوقت مصیبت وحاجت بتوسل حضرات انبیاء کیہم السلام واولیاء کرام کے الله تعالی ہے دعا کرنا بھی غلط ہے۔ بالجملدان میں سے ندکسی ایک بات کا بلکہ تمام امور کوسرتا یا غلط کہنے کی جراًت کوئی دیو بندی جیسا گمراہ و بیدین ہی کرسکتا ہے کہ جب وہ تو حید ورسالت ہی کے اہم عقائد کو غلط کہتے ہیں او**رقر آن و** احادیث ہی کے احکام کوغلط مخبراتے ہیں تو ایسے لوگوں کا اس اشتہار بزم قادری کوسرتا یا غلط کہددینا کیا جد ہے۔لہذاجس دیو بندی نے اس اشتہار کوسرتا یا غلط کہاہے اس نے اپنے کفریات میں اس سے اور طرید اضا فہ کرلیا ہے۔مولی تعالیٰ ان کو ہدایت فرمائے۔ دانلہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ عرذى الجبالحرام اعتاه كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العب**ر محمر ا**جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

كيافرمات بي علائے دين اس مسئله ميں خالص سی عقیدے کے مسلمانوں نے جو لا کھوں اور کروڑ وں روپے کی او قاف مزارات اولیا م کرام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے ضروری مصارف کے لئے وقف کیے ہیں جن میں عرس کے مصار**ف جم**ا شامل ہیں کیاان اوقاف کی حفاظت ونگرانی اورانتظام کے لئے ان لوگوں کومقرر کرنا جواولیائے کرام عقیدت نہیں رکھتے ، جوان کے مزارات کی تعظیم نہیں کرتے اور جوان کے مراسم عرس کوشرک اور کفرقرار

فأوى اجمليه المجلد جبارم ١٦٦ كتاب الردوالمناظره دیے ہیں کیااز روئے شریعت اسلام یہ جائز ہے؟ کیااولیائے کرام کےمعتقدین کےاعتقادی ندہجی اور

انظامی امور میں زبر دستی وخل وینا مداخلت فی الدین نہیں ہے؟۔ کیاسی عقیدے کے مسلمانوں کے نکاح وطلاق اورمبر وغیرہ کے معاملات میں بدعقیدہ لوگوں کو قاضی مقرر کرنا جائز ہے؟ اور کیا مسلمانوں کے برسل لاء ( ذہبی معاملات ) میں نا مناسب مداخلت نہیں ہے۔ از راہ کرم شرعی احکام سے مطلع فرما ئىي \_ خادم ملت مەمىتىن فارد تى ، مەبراً ستانەسجاد دىشىن كلىمى دېلى \_

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

سوالات کے جوابات سے پہلے سیمجھ لینا ضروری ہے کہ کہ جمیعة العلماء یعنی فرقہ وہا ہید یو بندیہ سب علماء، اولیا، ائمہ، صحابہ، تمام امت سارے اہل سنت و جماعت کو کا فرومشرک جانتے ہیں۔ یہاں بہ نظراخقیاراس کا صرف ایک نمونہ پیش کیا جاتا ہے۔ چنانچہ تمام امت سارے اہل سنت وجماعت کا اجماعی اتفاقی اعتقادی پیعقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام گنہگاروں کی شفاعت اور سفارش فرما نیں گے۔ بیعقیدہ بکثرت آیات واحادیث سے ثابت ہے۔حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللّٰدعلیہ

فقدا كبرمين اسي عقيده كوتحر مرفر ماتے ہيں:\_ شفاعة الانبياء عليهم السلام حق و شفاعة نبيناعليه الصلوة والسلام للمومنين

المذنبين ولا هل الكبائر منهم المستوجبين للعقاب حق ثابت\_(فقه البر\_ص٣) حضرات انبیاء کیہم السلام کی شفاعت حق ہے اور ہمارے بنی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی شفاعت گناہگارمسلمانوں اور ان كبيره گناه كرنے والوں كے لئے جوعذاب كےمستوجب ہو گئے حق اور ثابت

اب د كيهاس جعية العلماء كيشواامام الوبابياتمعيل وبلوى تقوية الايمان ميس لكهة بين :-امیر کی وجاہت کے سبب سے اسکی سفارش قبول کی سواس قتم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز الرئبيل موسكتى \_اور جوكوئي كسى نبي ولى كوياامام اورشهيدكويا كسى فرشته كوياكسى بيركوالله كى جناب ميساس فم کاشفیع سمجھے سووہ اصلی مشرک ہے۔ ( تقوية الايمان م ٣٥)

نیزای میں ہے: اورانکوا پناوکیل اورسفارشی سجمنا بھی اٹکا کفروشرک تھا سو جوکوئی کسی سے بیمعاملہ کرے گا گوکہ

اس کواللّٰد کا بندہ مخلوق ہی سمجھے سوابوجہل اوروہ شرک میں برابر ہے۔

اب اس دیو بندی جمعیة العلماء ہے دریافت کرو کہتمہارے اس پیشوا دہلوی نے خود حضرت امام اعظم تمام فقهاءومحدثين ،اولياوصالحين صحابه وتابعين تمام امت ساري ابل سنت وجماعت كواصلي مشرك بلکہ ابوجہل کے برابرمشرک کہا، اورتم اس کے اس حکم اور فتوی ہے سرموانحراف نہیں کر سکتے تو تمہارے عقیدے اور مذہب میں بھی تمام اہل سنت و جماعت اصلی مشرک اور ابوجہل کے برابرمشرک ثابت

اس طرح اہل سنت و جماعت کے عقا کد واعمال مثلاً میلاد شریف، گیار ہویں شریف، سوم، چېلم، فاتحه، نذر نياز ،عرس،قبرول پرغلاف ژالنا، پھول نچھاورکرنا،توسل،استمد ادازاوليائے کرام دغيره جوشرعاً جائز ومستحب ہیں ۔اور بید یو بندی جمعیۃ العلماءان سب کواینے مذہب کے حکم سے بدع**ت ادر** شرک و کفر کہتی ہے۔ چنانچے تذکیرالاخوان تقویۃ الایمان میں ہے:۔

ر بیج الاول میں مولود کی محفل تر تیب دینا،اور جب و ہاں ذکر حضرت کے پیدا ہونے کا آوے کھڑے ہو جانا، رہیج الثانی کو گیار ہویں کرنا، شعبان میں حلوا پکانا، رمضان میں اخیر جمعہ کو خطبہ الوداع اور قضاعمری پڑھنا ،شوال میںعید کے روزسویاں بِکا نا اور بعد نمازعیدین کے بغلگیر ہوکر ملنا ، یا مصافحہ **کرنا ،** گفن کے ساتھ جانماز اور جا در بھی ضرور بنانا ، گفن پر کلمہ وغیر ہلکھنا ، قبر میں قل کے ڈھیلے اور شجر ہ رکھنا ا**در** تیجہ، دسواں، حیالیسوال، اور چھہ ماہی ،اور برسی،عرس مردوں کے کرنا، قبروں پر حیا دریں ڈالنا،مقبرے بنانا، قبروں پرتاریخ لکھنا، وہاں چراغ جلانا،اور دور دور سے سفر کر کے قبروں پر جانا،مقلد کاحق تقلید ہی کو کافی جاننا(وغیرہ امور گنا کر حکم پیہے) جو تخص اس کی برائی دریافت کر کے ناخوش اور خفا ہوااور ترک کما برا لگے تو صاف جان لیا چاہئے کہ وہ محض اس آیۃ کے بموجب مسلمان نہیں۔

(تذكيرالاخوان ص ٨٨٠٨٨)

فّاوی رشید بیرحصه دوم ص ۹۱ پر ہے۔ فاتحہ کھانے یا شیرینی پر پڑھنا بدعت صلالہ ہے، ہرگز **ہرگز** نه كرنا جائے۔

اس فقادی رشید بیمین اس ص۱۱۱ پر ہے:

کسی عرس اورمولود میں شریک ہونا درست نہیں ۔،اور کوئی ساعرس اورمولود درست نہیں۔ اسی فقاوی رشید بید میں ۲۷ پر ہے۔غیراللہ سے مدد مانگنااگر چہولی ہویا نبی شرک ہے،۔

چندسطر کے بعد ہے۔ نذرحرام وناجائز ہے،۔

اسی فتاوی رشید بید حصداول کے ص ۱۳۸ میں ہے۔ مجلس مولود مروجہ بدعت ہے ، فاتحہ مروجہ بھی بدعت ہے ، فاتحہ مروجہ بھی بدعت ہے اور سوم دہم چہلم جملدر سوم ہنود کی ہیں۔

اسی فناوی کے حصد دوم کے ص۔۳۰ پر ہے۔ ہاں عرس کے دن زیارت کو جانا حرام ہے۔ اس کرچل سوم میں ۱۱۲سر قریر بھول وغیرہ حراجانا نادر سبت ہے۔

ای کے جلد سوم ص۱۱۳ پر ہے۔ قبر پر پھول وغیرہ چڑھا نا نادرست ہے۔ ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ وہا ہیہ نے اہل سنت و جماعت کے مذہبی امور خیر اور افعال

ان عبارات سے تابت ہو تیا کہ وہابیہ نے است و جماعت سے مدبری اسور بیر اور انعال معتبہ کو اپنے ندہب میں نا جائز وحزام اور بدعت وشرک قرار دیا تو بیام مخقق ہو چکا کہ دیو بندی جمیعة العلماء ہمار ہے تمام اہل سنت و جماعت کواصلی مشرک ابوجہل کے برابر جانتی ہے اور ایکے اعمال وافعال کو بدعت و ناجائز کہتی ہے ۔ لہذا اہل سنت و جماعت کے مذہب اور دیو بندی جمیعة العلماء کے مذہب میں ایساز بردست اختلاف ثابت ہے جس کا کوئی ذی عقل انکار نہیں کرسکتا۔

اب باتی رہااوقاف اہل سنت و جماعت کا حکم تو ظاہر ہے کہ جب اتحاد مذہب کے باوجود صرف فروی اختلاف کی بنا پروہ مدرسہ جو حفیوں پروقف ہے، شافعیہ یا صنبلیہ یا مالکیہ کے قبضہ واختیار میں نہیں دیا جاسکتا باوجود کہ بیسب ہم مذہب اہلسنت و جماعت ہیں۔

روا کتاریس ہے: کے مدرسة موقوفة على الحنفية ،مثلا لا يملك احد ان يجعلها لاهل مذهب آخروان اتحدت الملة (روا کتارج ٣٠٠٠)

تو وہ دیو بندی جمیعۃ العلماء جواہل سنت و جماعت سے نہ فقط فروعی اختلاف بلکہ نہ ہمی اصولی اختلاف بلکہ نہ ہمی اصولی اختلاف بھی رکھتی ہے تو اوقاف اہل سنت و جماعت کواس دیو بندی جمیعۃ العلماء کے انتظام اور مگرانی میں دینا ہرگز ہرگز جائز نہیں اور حکومت کاان کے قبضہ واختیار میں دینا یقیناً زبردتی مداخلت فی الدین ہے۔ کی ہمروقف کے لئے اس کے واقف کے شرائط کا لحاظ ضروری ہے اور مثل شارع کے نص کے رہے ہے۔

فقد کی مشہور کتاب روالمحتار میں ہے: \_ صرحوا بان شرط الواقف کنص الشارع \_ (روالمحتارج، ۲۳ص ۲۳۵)

اور جب شرائط واقف کالحاظ اس قدر صروری ٹابت ہوا تو جواد قاف مزارات حضرات اولیا کرام کے لئے ہیں اور ان کے واقفوں نے ان کے مصارف عرس اور اس میں میلا دشریف ، فاتحہ، نذر و نیاز ، چا دریں ، روشیٰ کنگر وغیرہ امور خیر کے لئے مقرر کر دئے ہیں تو یہی شرائط وقٹ قراریائے۔اب م دیو بندی جمیعة العلماء ان اوقاف پر قابض ہو کر اگر شرائط واقف کا لحاظ کرتے ہوئے کچھ زمانہ تک مصارف عرس،میلا دشریف، فاتحه نذرو نیاز چا دریں،روشی کنگر وغیرہ اس مال وقف ہے کریں گے تور ا پنے ہی مذہب کے حکم سے بدعتی اور کا فرومشرک مٹمبرتے ہیں ،اوراس کا نتیجہ ہرذی عقل جانتا ہے کہ جب بیلوگ پورےطور پران اوقاف پر قابض ہو جائیں تو اپنے مذہب کے خلاف بیامور کر کے اپنے **آپ کو** کیوں مجرم بنا ئیں گے۔اوراپنے آپ کیوں بدعتی اور کافر ومشرک کہلائیں گےلہذا ان شرائط واق**ت ک**و بالكل نيست و نابود ہى كرديں گے۔اورشرعاً شرائط واقف كى كےمٹ نہيں سكتے۔اوران كى مخالف كوئى

فاوى فيربيين من اذا و حد شرط الواقف فلا سبيل الى محالفته (فآوی خرید جام ۱۲۳)

بح الرَائق مين م: تـصرف القضاة بالاوقاف مقيد بالمصلحة لا انه يتصرف كيف شاء فلو فعل ما يخالف شرط الواقف لا يصح\_

( فآوی خیریہ۔ج۱ے ۱۳۳۳)

اى فآوى تيرييين م: لا يحوز لا حد ان يفعل شيئا محالفا لما شرطه الواقف اذ شرط الواقف كنص الشارع وقالو او ماخالف شرط الواقف فهو مخالف للنص\_ (فآدی خیریہ۔جامے۱۹۸)

روالحتاريس مي انهم صرحوا ان مراعاة غرض الواقفين واحبة\_ (ردالحتار جسم ١٤٨٥)

علامه شامي بحرب ناقل مين وما خالف شرط الواقف فهو محالف للنص ((にもししてっしょりか)

اور جمیعة العلماء جب جمارے الل سنت و جماعت کے اوقاف پر قابض ہوگی تو ان جیسے شرائلا واقف کی ضرور مخالفت کرے گی اور شرا لکا کے خلاف کرنا گویا اس وقف کونیست و نابود کر دینا ہے۔ حاصل کلام بینکلا که بیدد یو بندی جمیعة العلماءاس وقف بل کی آژیے کر جارے اہل سنت و جماعت کے اوقاف کو ہڑپنا چاہتی ہے۔ تا کہ بیعرس،میلا دشریف، فاتحہ نذرو نیاز،روشی وغیر وامور خ**رک**و ر رادے اور بیونگ کی بلاحبہ یعنیا کدا حکت کی الدین ہے۔و جوا ب سوال دوم

جواب اول میں بیٹابت ہو چکاہے کہ دیوبندی جمیعۃ العلماء جب تمام امت اور سارے اہل سنت و جماعت کو اصلی مشرک ہونہیں سنت و جماعت کو اصلی مشرک و کا فر مشرک ہونہیں کتی کہ حدیث شریف میں وار دہے جس کوتر مذی شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہا سے روایت کی کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا:

لا یحتمع امتی علی ضلالة۔ (مشکوة شریف ص۳۰) میری امت گراہی پرجمع نہیں ہوگی۔

تو بیت کم کفروشرک خوداسی دیوبندی جمیعة العلماء پرلونگرآیا که حدیث شریف میں ہے جومسلم و ترندی میں بروایت ابن عمر رضی الله تعالی عنها مروی ہے کہ حضورصلی الله تعالی علیه وسلم نے فر مایا

ایما امری قال لا خیه کافر فقد باء بها احدهما ان کان کما قال والا رجعت الیه\_ (جامعصغیر-جایس۹۸)

جو کی اپنے مسلمان بھائی کو کا فر کھے ان دونون میں سے ایک پر بیہ بلاضرور پڑے اگر جسکو کہاوہ کا فرتھا جب تو خیرور نہ بیلفظائ کہنے والے پر پلیٹ آئے گا۔

ای بناپرامت کے سلف وخلف تصریح کرتے ہیں کہ جوساری امت کو گمراہ کیے اور صحابہ کرام کی تکفیر کرے وہ خود کا فریے۔

علامة قاضى عياض شفايس فرمات بين: وكذالك نقطع بتكفير كل قائل قال قولا يتوصل به الى تضليل الامة وتكفير حميع الصحابة . (شرح شفاح ٢٥٠٥)

اورای طرح ہم یقین کرتے ہیں اس مخص کے کافر ہونے کاجوالی بات کے جس سے تمام امت کو گمراہ تھرانے اور صحابہ کو کافر کہنے کی طرف راہ نکلے۔

تو بید دیوبندی جمیعة العلماء تمام امت کومشرک و کافر کهه کرخود بھی کافر ہوگی اور جب ان دلوبند بول کا کافر ہونا ثابت ہو چکاتو کافرکواہل اسلام کا قاضی مقرر کرنا شرعاً جائز نہیں۔

قرآن کریم میں ہے:

ولن يحعل الله للكافرين على المومنين سبيلا\_

· روامخار ميں ہے: ان تقليد الكافر لا يصح (وايضا) لم يصح قضاء الكافر على (ردالحتارص، عساس) المسلم حال كفره \_

یہاں تک کے سلمان برکافری شہادت مقبول نہیں فقاوی عالمگیر میں ہے:

لا تقبل شهادة الكافر على المسلم\_

ورمختار وتنويرالا بصاريس م-واهله (القضاء) اهل الشهادة اي ادائها على المسلمين (ردالحتار جهم ص ۱۱۳)

لہذاان دیوبندیوں کامسلمانوں کے نکاح وطلاق وغیرہ مذہبی معاملات کے لئے قاضی مقرر کرنا نا جائز ہے۔اورحکومت کا ہم پر جبر کرنا یقیناً مداخلت فی الدین ہے۔فقط واللہ تعالی اعلم۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

کیافر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین کہ

صبح بعد نماز فجر سلام ومصافحہ یا ہرنماز کے بعد صرف مصافحہ کس حد تک سیح و درست ہے؟۔مع حدیث وفقہ کے مدل جواب دیں اللہ آ بکوجز ائے خیرعطافر مائے۔

جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہوسلام کرے اور مصافحہ کرے۔ نماز فجریا نمازعصریا کسی نماز کے وقت کو خاص کرنا یا تمام نماز وں کے بعد سلام اور مصافحہ کو خاص کرنا مکروہ ہے۔ بدعت ہے سنن روافض سے ہے۔

شامى جلد٥ص٣٣٣ يرفرماتي بين انه تكره المصافحة بعد اداء الصلوة لكل حال لان الـصـحابة رضي الله تعالىٰ عنهم ماصافحوابعد اداء الصلوة ولا نها من سنن ا لروافض ثم نـقـل عـن ابـن حـحر من الشافعية انها بدعة مكروهةلااصل لها في الشرع اه و موضع المصافحة في الشرع انماهوعند لقاء المسلم لاخيه لا في ادبار الصلوات.

حضرات صحابہ نے نماز کے بعد مصافحہ نہیں کیا۔مصافحہ کا وقت شرعاملا قات کا وقت ہے یعنی جب ا پنے بھائی سے ملا قات ہونہ کہ نماز وں کے بعد لہذاحتی الا مکان مسلمانوں کواس مکروہ اور بدعت طریقہ سے بچنا چاہیے ۔واللہ تعالی اعلم ۔۔۔احقر واحدرضا غفرلہ، مدرس مدرسہ شاہی مجدمراد آباد،

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

شاہی مجدمرادآباد کا بیجواب فقہاءاحناف کی تصریحات کے خلاف ہے اوراس میں مجیب نے سخت مغالطه اور فریب دیا ہے۔اس وقت میں اس کار دمیش کرتا ہوں ،

جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہوسلام کر لے اور مصافحہ کرے۔ اقول: مجیب کا اتنا تھم میچ ہے اور بی تھم ہر سلمان کی دوسرے سلمان سے ہر ملاقات اور ہر کھے كے وقت كے لئے عام ہے تو نماز فجر وعصريا ورنمازوں كے بعد كى ملا قاتوں كے لئے بھى يہي تھم ثابت ہوا کہ ہرمسلمان ایک دوسرے کوسلام کرے اور مصافحہ کر لے۔ یہی حدیث شریف اور کتب قفہ حنفی کی تفریحات سے ظاہر ہے۔

طحطاوی علی مراقی الفلاح میں ہے:

والمصحافحة سنة في سائر الاوقات لما اخرج ابو داؤد عن ابي ذر ما لقيت النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم الا وصا فحنى الحديث (طحطاوي ١٨٦)

اورمصافحہ تمام وقنوں میں سنت ہے۔اس حدیث کی بنا پرجس کوابو داُد نے حضرت ابو ذر سے روایت کیا کہ میں جب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ملاِ قات کرتا تو حضور مجھ سے مصافحہ فرماتے۔ علامه محدطا مرجمع البحاريين فرماتے ہيں:

كانت المصافحة في اصحابه صلى الله تعالىٰ عليه و سلم هي سنة مستحبة عند كل لقاء وما اعتادوه بعد صلوة الصبح والعصر لا اضل له في الشرع ولكن لا باس به وكونهم حافظين عليها في بعض الاحوال ومفرطين فيها في كثير منها لا يحرج ذلك البعض عن كونه مما ورد الشرع باصلها وهي من البدع المباحة.

(جمع البحار-ج١-٩٠٥)

مصافح حضور نبی صلی الله تعالی علیه وسلم کے صحابہ میں سنت تھا،اور ہرملا قات کے وقت مستحب ب اورلوگوں نے جس مصافحہ کی نماز صبح اور عصر کے بعد عادت کرلی ہے اس کا شرع میں تو شوت نہیں لیکن اس فاوی اجلیہ اجلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ کے کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور بعض حالات میں ان کاس پرمحافظت کرنا اور بہت سے احوال میں انکا اس کونہ کرنا اس بعض کواس مصافحہ کے حکم سے خارج نہیں کرتا جس کی اصل شرع میں وار دہو کی توبیم معافی

فقه کی مشہور کتاب در مختار میں ہے:

يحوز المصافحة لا نهاسنة قديمة متواترة لقوله عليه الصلوة والسلام من صافح احاه المسلم وحرك يده تناثرت ذنوبه واطلاق المصنف تبعا للدرر والكنز والوقايتو النقاية والمحمع و الملتقي و غير ها يفيد جوازها مطلقا و لو بعد العصر وقولهم انه بدعة ای مباحة حسنة (روالحتار - 50 ص ۲۵۲)

مصافحہ جائز ہے کہ وہ قدیم سنت متواترہ ہے۔ بیچضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی اس حدیث کی ہنا یہ ہے کہ جس نے اپنے بھائی سے مصافحہ کیا اور اس کے ہاتھ کو جھٹکا میا تو گھاہ جھڑ جاتے ہیں،مصنف تور کا جواز مصافحہ کومطلق رکھنا در روکنز و وقابیہ و نقابیہ ومجمع ملتقی وغیر ہمتون کے تابع ہوکرمصافحہ کے ہرونت جائز ہونے کومفید ہے اگر چہ مصافحہ بعد عصر ہوا ورعلاء کا اس مصافحہ کو **بدعت کہنا تو اس سے مراد، بدعت** 

خود مجیب کی پیش کردہ شامی میں اس کی نقل کردہ عبارت کے متصل بیعبارت ہے۔

اعلم ان المصافحة مستحبة عندكل لقاء واماما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلو-ة الصبح والعصر فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه لكن لا باس به فان اصل المصافحة سنة وكونهم حافظين عليها في بعض الاحوال ومفرطين في كثير من الاحوال اواكشرها لا يحرج ذلك البعض من كونه من المصافحة اللتي ورد الشرع باصلها اهـ قال الشيخ ابو الحسن البكري و تقييده بها بعد الصبح و العصر على عادة كانت في زمنه والافعقيب الصلوة كلها كذلك كذا في رسالة الشرنبلالي في المصافحة ونقل مثله عن الشمس الحانوتي و انه افتى به مستدلا بعموم النصوص الواردة في مشروعيته وهو الموافق لماذكره الشارح من اطلاق المتون (شامي، ٥٥،٥٥،٥٠٠)

جانو کہ مصافحہ ہر ملاقات کے وقت مستحب ہے کین لوگوں نے نماز صبح اور عصر کے بعد جومعافحہ کا عادت کرلی ہے تو اس مصافحہ کی وجہ خاص کی شرع میں کوئی اصل نہیں کیکن اس مصافحہ کے کرنیکی وجہ ہے

فاوى اعمليه اجلد جهارم كتاب الردوالمناظره کوئی مضا نقه نبیس کیونکه مصافحه کی اصل سنت ہے توان کا بعض احوال میں مضافحہ پر محافظت کرنا اور اکثر

احوال واوقات میں نہ کرنا اس بعض احوال کے مصافحہ کواس مشروع مصافحہ کے حکم سے خارج نہیں كرتاجس كى اصل شريعت ميں وارد ہے۔ شيخ ابوالحن بكرى نے فر مايا: مصافحہ كا بعد نماز صبح وعصر كے ساتھ مقید کرناان کے زمانہ کی عادت کی بنایر ہے، ورنہ مصافحہ سب نماز وں کے بعدای طرح مباح و جائز ہے، **یم حکم جواز علامہ شرنبلا کی کے رسالہ مصافحہ میں ہے اور یہی حکم جواز علامہ ش**س حانوتی ہے منقول ہے اور انہوں نے اس مصافحہ کے مشروع ہونے میں نصوص واردہ کے عموم سے استدلال کر کے فتوی دیا، اوریہی جوازمصافحہ کا حکم درمختار کے اس استدلال کے موافق ہے۔

ان احادیث اور عبارات فقدے ثابت ہو گیا مکٹا نگ مسلمان کا دوسر ہے مسلمان سے ہرملا قات کیوقت مصافحہ کرنامستحب بلکہ سنت ہے۔ اور فجر وعصر وغیرہ میں نمازوں کے بعد مصافحہ بھی ای مشروع اور دار د شدہ مصافحہ کے حکم میں شامل ہو کر جائز ومشروع ثابت ہوا۔ اور اس کے جواز ومشر وعیت پرعلامہ منتم الدین حانوتی نے فتو کی دیا۔ یہاں تک کہ مجیب کے پیشوااور مقتدامولوی خرمعلیٰ نے غایۃ الاوطار رجمه در مخار میں اس مصافحہ کو بدعت حسنہ قرار دیا۔ چنانچہ وہ تحریر کرتے ہیں:

خلاصه بيه المحاصل مصافحه سنت باورخصوصيت وقت كى بدعت حسنه ب-(غاية الاوطار كشوري جهم ١٨٥)

كيكن بيمجيب ان احاديث اور كتب فقه كے خلاف اور خودا پنے بیشوامولوی خرمعلی كی مخالفت میں

لکھتاہے۔ نماز فجر یا نمازعصر یا کسی نماز کے وقت خاص کرنایا تمام نماز وں کے بعد سلام اور مصافحہ کو خاص کر نا مکروہ ہے، بدعت ہے اور سنن روافض سے ہے۔

اقول مجیب جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ہرملا قات پرسلام ومصافحہ کا حکم دے چکا تواہیے اس حکم کو مدنظرر کھتے ہوئے خود ہی سوچتا کہ فجر وعصر وغیرہ کی نماز وں کے بعد بھی توایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملا قات ہی ہوتی ہے تو اس کے بعد بھی سلام ومصافحہ جائز ہی ہونا جا ہے۔ اگرا حا ویث و کتب فقد کالحاظ نبیس توایخ پیشوا کے حکم ہی کالحاظ کیا ہوتا لیکن مجیب نے سب کوپس بیث ڈال کر ال مصافحه كامكروه وبدعت ہونا اورسنن روافض ہونا صاف طور پر آئکھیں بند كر کے لکھدیا ،اور پھر مجیب نے اپنے اس دعوے پر نہ کوئی آیت پیش کی ، نہ کوئی حدیث نقل کی ، نہ اس کی کراہت کی کوئی وجہ بیان کی ، نہ سنن روافض ہونے کی بنا ظاہر کی ، بلکہ صاف طور پران فقہاء امت کو مثبت کروہ اور اہل بدعت اور سنی روافض کا جامی بنا کراپے اعمال نامہ کو خوب سیاہ کیا اور اقوال صححہ کتب فقہ کی مخالفت کر کے خود اپنے مخالف فقہ حنی ہونے کا ثبوت پیش کیا۔ نیز مجیب سی ہی ظاہر کرے کہ اس کے پیشوا مولوی خرمعلی توریکھے ہیں کہ اصل مصافحہ سنت ہے اور خصوصیت وقت کی بدعت حسنہ ہے اور مجیب اس کے بالکل مقابل پہلا ہے۔ اگر ہے کہ وقت کو خاص کرنا مکروہ ، بدعت وسنن روافض ہے۔ تواب کس کا حکم سیجے ہے اور کس کا غلط ہے۔ اگر مجیب این عظم کو سیجے کہ تا ہے۔ تو ہم بیں صاف الفاظ میں بیلکھ کردے کہ ہمارے مولوی خرمعلی متر جم در مخال اس عبارت کو لکھ کر مثبت مکروہ ، بدعتی اور سنن روافض پر چلنے والے قرار پائے ، تو ہم سجھ لیس گے ، مگر مجیب اس عبارت کو لکھ کر مثبت مگر وہ بدعتی اور سنن روافض پر چلنے والے قرار پائے ، تو ہم سجھ لیس گے ، مگر مجیب اس عبارت کو کھی خود اس کی نظر میں بھی غلط قرار پائے گا ، اور مولوی خرم علی کا حکم سیجے ہے کہ بعد نماز وں کے خاص وقت میں خود اس کی نظر میں بھی غلط قرار پائے گا ، اور مولوی خرم علی کا حکم سیجے ہے کہ بعد نماز وں کے خاص وقت میں مصافحہ کرنا بدعت حسنہ ان کے عرف مین سنت کہلاتی ہے۔

پھر مجیب نے اپنی کم فہمی ولاعلمی سے اپنے دعوے کے شوت میں شامی کی بی عبارت پیش کردی۔ شامی جلد ۵رص ۱۳۳۷ پرفر ماتے ہیں: انبه تکر ہ المصا فحة بعد ادا ء الصلونة لکل حال

لان الصحابة رضى الله عنه ما صا فحوا بعد اداء الصلوة و لا نها من سنن الروا فض اه ثم نقل عن ابن حجر من الشا فعية انها بدعة مكرو هة لا اصل لها في الشرع اه و موضع

المصافحة في الشرع انها هو عند لقاء المسلم لا حيه لا في اداء الصلوات \_ اه

اقول: مجیب نے اس عبارت کے نقل کرنے میں ایک توبیشر مناک خیانت کی کہ شامی میں الا عبارت سے پہلے وہ عبارت تھی جوہم نے او پرنقل کی ہے۔ مگر مجیب نے اس کو محض اس لئے نقل نہیں کیا کہ اس میں فقہاء حنفیہ کے نماز وں کے بعد مصافحہ کے جواز کے اقوال تھے۔ اس پرفتو ہے دیا جانے کا قول تا ۔ اس میں فقہ نفی کی کتابوں کا ذکر تھا۔ دوسری نقل عبارت میں خیانت ریکی کہ چند عبارت و کو ایک عبارت بنادیا اور درمیان کے الفاظ قصد اُجھوڑ دیے ۔ حقیقت ریہ ہے کہ اس عبارت میں تین اقوال ہیں۔

پہلا:۔قول ملتقط کا ہے جو''انہ نکرہ المصا فحۃ" سے "سنن الروا فض"تک ہے۔ اقول:اس عبارت میں کراہت کی دعلتیں بیان کیں۔ایک علت بیہ ہے کہ صحابہ کرام نے بعد مُما زمصا فی نہیں کیا۔اس کا جواب بیہ ہے کہ کی فعل کوصحابہ کرام کا نہ کرنا اس فعل کے شرعاً نا جا کڑ ہونے گا دلیل نہیں۔ فاوي اجمليه اجلد جهارم المعلق الردوالمناظره

چنانچ علامه شهاب الدين قسطلاني مواجب لدنيه يس فرماتي بين:

الفعل يدل على الجوازو عدم الفعل لا يدعلي المنع\_

(مواهب لدنيم مرى ج ٢ رص ١٦٢)

یعنی کسی چیز کا کرنااس کے جائز ہونے پر دلالت کرتا ہے اور نہ کرنااس کے منع ہونے پر دلالت بن کرتا۔

بلکہ یہ بات خود مجیب اور اس کے گروہ کو بھی مسلم ہے ور نہ صحابہ کرام نے قرآن کریم کو سات منزلو اور تم پاروں پراور ہر پارہ کور لع نے نہاں کے رفت پر تقسیم نہیں کیا، نہ اس میں اعراب لگائے، نہ اس کے دوسری زبانوں میں ترجے کئے، نہ حدیثوں کو لکھ کرکوئی حدیث کی کتاب جمع کی، نہ مدر سے بنائے، نہ ان میں یہ کتابیں پڑھا کیں جوزیر درس ہیں، نہ دین تعلیم پر شخو اہیں لیں۔ تو کیا مجیب ان سب چیزوں کو مش صحا ہرکام کے نہ کرنے کی بنا پر ناجائز و مکروہ قرار دے سکتا ہے؟۔

تو ثابت ہوگیا کہ صحابہ کرام کا کسی فعل کونہ کرنا اس کے ناجائز ومکروہ ہونے کی دلیل نہیں۔لہذا ای طرح صحابہ کرام کا نمازوں کے بعد مصافحہ نہ کرنا بھی اس کے ناجائز ہونے کی دلیل وعلت نہیں۔ اس عبارت میں دوسری علت یہ بیان کی کہ مصافحہ سنن روافض سے ہے۔اس کا جواب بیہے کہ جوفعل اس قوم کا شعار خاص ہو، یا فی نفسہ ممنوع ہو، یا کرنے والا اسکو بقصد تشبہ کرے تو ایسا تشبہ مکردہ ہے۔اسی شامی میں ہے:

ان التشبه انما يكره في المذموم او فيها قصد به التشبه لا مطلقا . (شام مصرى جارص ۵۳)

تو بنب بیر مصافحہ نہ فی نفسہ ممنوع و مذموم ، نہ کرنے والے اس کو بقصد مشابہت روافض کرتے ہیں۔ تواس میں وہ تشبہ ہی نہیں پایا گیا جواس مصافحہ کو مکر وہ ثابت کر سکے۔علاوہ بریں کسی گمراہ تو م کی سنت اس وقت تک لائق اجتناب ہے جب تک کہ وہ ان کی سنت وشعار ہے اور جب اس قوم سے اسکاروا ن اٹھ جائے تو وہ نہ اس قوم کی سنت کہلائے گی اور نہ پھر اس پر شبہ کی بنا پر ممانعت کی جائے نہ اس کو مکر وہ قرا ادبا جائے۔ اس شامی میں انہیں روافض کے شعار پر فرماتے ہیں:

کان ذلك من شعار هم \_ (اى الرو افض) فى الز من السابق ثم الفصل و القطع فى هذه الإزمان فلا ينهى عنه كيفما كان \_ (شامى معرى ج٥،٥ ٢٣٨)

قاوی اجملیہ اجلد چہارم کی کرلیا جائے کہ صاحب ملتقط کے زمانے میں وہ مصافحہ سنت روائض تھا۔ لیکن ما رے زمانے میں وہ مصافحہ سنت روائض تھا۔ لیکن ما رے زمانے میں روائض میں نہ جماعت کا التزام ہے، نہ بعد نماز مصافحہ کا رواج ہے۔ تو ہمارے زمانہ میں وہ مصافحہ شعار روائض ہی نہ رہا۔

لیم وہ مصافحہ شعار روائض ہی نہ روائض ہوا، نہ ان کے شبہ کی بنا پر ممنوع وکر وہ قرار پاسکتا ہے۔

الہذا اب میں مصافحہ نہ سنت روائض ہوا، نہ ان کے شبہ کی بنا پر ممنوع وکر وہ قرار پاسکتا ہے۔

بالجملہ عبارت ملتقط کی ہر دود کیلیں مجروح ہو گئیں تو تھم کراہت بھی باتی نہ رہا۔ لہذا نماز وں کے بعد کا معافحہ بلاکراہت جائز ومشروع ثابت ہوا، اور ملتقط کی عبارت سے جمیب کا استدلال غلط قرار پایا۔

دوسراقول بيب- شم نقل عن ابن حجر من الشا فعية انها بدعة مكرو هة لا اصل لها في الشرع \_

اقول: مجیب نے اس کے الفاظ نہ معلوم کیوں نقل کئے۔اس عبارت کا جواب بھی دیا جاتا ہے۔
اگر چہ بیا لیک شافعی المذہب کا قول ہے جوتھر بیجات فقہائے حنفیہ کے مقابلہ میں ہے۔اس میں ایک ہا سلاقو بیہ ہے کہ اس مصافحہ کو بدعت مکر وہ کہا اس کا جواب بیہ ہے کہ علامہ ابن حجر شافعی نے اس معافحہ کو بدعت مکر وہ کہ کو مہا ہے اگر وہ کا علتیں ہیں جو ملتقط کی عبارت میں فہ کورہو کیس تو ان علتوں کا سیحے نہ ہوگی تو اس پر تھم کس طرح سیحے ہوسکتا ہے۔
کا سیحے نہ ہونا ثابت ہو چکا۔اور جب علت ہی سیحے نہ ہوگی تو اس پر تھم کس طرح سیحے ہوسکتا ہے۔

لہذااس مصافحہ پر بدعت مکر وہ ہونے کا حکم سیحے نہیں ہوا۔ علاوہ بریں جب ہمارے فقہ خفی کا کتابوں میں اس مصافحہ کو بدعت حسنہ کھا ہے جیسا کہ او پر فقہ خفی کی مشہور کتاب در مختار کی عبارت میں گذرا۔ انبہ بدعة مباحة حسنة یا بینی بیر مصافحہ بدعت مباحہ وحسنہ ہے اور یہی مجیب کے پیشوا مولوگ خرم علی نے غایۃ الا وطار میں لکھا۔ بدعت حسنہ ہے ۔ تو مجیب نے اب در مختار کے حکم کے خلاف اور اپنی مخر وری بلکہ ہٹ پیشوا کے حکم کے مقابل ایک شافعی المذہب کے قول کو سند بنایا۔ مجیب کو چا ہے کہ اپنی کمزوری بلکہ ہٹ دھری سے باز آئے اور اپنی مخلطی کا اعتراف کر کے تو بہ واستغفار کرے۔

دوسرى بات اس عبارت ميں بيہ كه اس مصافحه كى شرع ميں كوئى اصل نہيں \_ اس كا جواب يہ ہے كہ ہم في شامى سے بيعبارت نقل كى - لا يسخسر جذلك البعض عن كو نه من المصافحة اللتى ورد الشرع با صلها \_

لینی بعض او قات جیسے بعد نماز کا مصافحہ اس تھم سے خارج نہیں جس کی اصل شریعت میں وارد ہوئی اس میں صاف طور پر فر مادیا کہ بعد نماز کے مصافحہ کی اِصل شرع میں وہی مشرزع مصافحہ ہے تو اس

فاوی اجملیہ /جلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ مصافحہ کی شرع میں کوئی مصافحہ کی شرع میں کوئی امل نہیں کس طرح سیجے ہوسکتا ہے۔ تواب مجیب بتائے کہ وہ شامی کی اس عبارت کو مانتاہے یا اس قول شافعی المذہب کو مانتاہے؟۔ علاوه بریں علامہ ابن حجرشافعی کے قول کے خلاف خودا کا برشا فعیہ جیسے علامہ نو وی کا قول اذ کار میں موجود ے کہ اس مصا<sup>د</sup> فحہ کی اصل شرع میں وہی مصافحہ شروعہ ہے جس کور دالمحتار نے نقل کیا اور شافعیوں میں علامانووی کی جلالت علامه ابن حجرے بدر جہابلندہ۔ بالجمله اسمصافحه كابدعت مكرومه اورب إصل موناثا بت نه موسكا بلكه اس كابدعت حسنه اورشرع میں موجود الاصل ہونا بدلائل ثابت۔ تيسرانول پيھے۔ و مو ضع المصا فحة في الشرع انماهو عند لقاء المسلم لا خيه لا في اداء الصلوات\_ اقول مجیب نے عبارت کے قل کرنے میں بیعیاری کی ہے اس سے پہلے کے ان الفاظ۔ قال ابن الحاج من الما لكية في المد حل انها من البدع - كوم اس خوف عقل نہیں کیا کہ دیجے والے حنفی کو بیمعلوم ہوجائے گا کہ بیقول ابن حاج مالکی کا ہے۔اس میں مصافحہ کو بدعت کہاہے جس سے بدعت حسنہ بھی مراد ہوعتی ہے تواس عبارت میں دوبا تیں ہیں۔ایک ریہ بات ہے کہ ریہ مصافحہ بدعت ہے تو اس کا جواب رہے کہ جن علاء نے مصافحہ کو مطلقا بدعت کہا ہے ان کی مراد بدعت سے برعت حسنہ ہے۔ چنانچداو بردر مختار کی عبارت مین منقول جوار و قو لهم انه بدعة ای مباحة حسنة جن علماء نے اس مصافحہ کو بدعت کہااس سے ان کی مراد بدعت حسنہ ہے۔ ای بنار مجیب نے اس لفظ کو قال نہیں کیا تھا اور عبارت میں کتر ہیونت کی تھی تو یہ بات تو مجیب کے خلاف ہی ثابت ہوئی اور پیمصافحہ بدعت مباحد حسنة راریایا۔ دوسری بات سے کہ بیمصافحہ خلاف محل ہے۔اور وہ ملاقات کا وقت ہی نہیں ہے۔اس کا جوا ب بینے کہ نماز کے بعد کا مصافحہ برحل ہے اور بیدونت ہی ملا قات کا وقت ہے۔ چنانج دهزت محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی اخبارالا خیار میں حضرت شیخ نو رالحق والدین

المشہوریٹنے نورقطب عالم کے ذکر میں نقل کرتے ہیں اور بیوہ ہزرگ ہیں جن کی وفات <mark>۱۱ سے میں ہوئی</mark> انھوں نے اپنے شیخ حضرت علاؤالدین سے دریافت کیا۔

پیش نیخ عرض داشت که چه سرست مشائخ بعدا زسلام نما زفر یضه مصافحه میکدنکه ،فرمودسنت برین است که چول مسافر سے از سفر بازی آید با د دوستاں مصافحه می کندو چوں درویش درنما زایت دمتغرق

میگر د دازخود بیرول می آیدوسفر باطن حاصل میشودو چول سلام مید مدبخو د بازمی آید ضرورت ست که مصافح میکند \_ (اخبار الاخیار مجتبا کی ص۱۵۳)

شیخ کے سامنے دریافت کیا کیاراز ہے کہ مشاکن فرض نماز کے سلام کے بعد مصافحہ کرتے ہیں۔
انھوں نے فر مایا: طریقہ یہی ہے کہ جب کوئی مسافر سفر سے واپس آتا ہے تو دوستوں سے مصافحہ کرتا ہے
اسی طرح جب بندہ نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو سیرالی اللہ میں مستغرق ہوکر خودی سے باہر آتا ہے اور سفر باطن
حاصل ہوجاتا ہے اور جب سلام کرتا ہے خودی کی طرف واپس آجاتا ہے تو مصافحہ کی ضرورت محسوس کرتا

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ نمازی کا نماز کوختم کرنا در حقیقت سفر باطن سے واپس ہونا ہے۔ اس بنا پر فرشتوں اور لوگوں کوسلام کرتا ہے۔ تو یہی تو اسکا وفت ملاقات ہے اس لئے سلام کرنا مسنون بلکہ ضروری ہے تو مصافحہ کم از کم مشروع و جائز تو ہونا ہی جا ہے۔لہذا میسلام ومصافحہ خلاف کمل کس طرح

بالجملہ مجیب کی پیش کردہ عبارت کے ایسے مسکت جوابات دیدئے گئے کہ اب مجیب کومجال مخن وجائے دم زدن باقی نہیں رہی ۔ پھر مجیب نے عبارت کے بعد بیا کھا'' حضرات سحابہ نے نماز کے بعد مصافحہ نہیں کیا''

اقول: آج ہزاروں افعال اکا ہروہا ہیے کر ہے ہیں جو حضرات صحابہ نے نہیں کئے تو کیا ان کے ناجا کر ہونے کے لئے صرف میہ بات کافی ہے کہ انہیں حضرات صحابہ نے نہیں کیا؟۔ اگر مجیب اپنے ال قاعدہ کوخود بھی بیچے جانتا ہوتو صاف لفظوں میں اقر ارکر ہے تو بھر ہم اس کے تمام اکا ہراور پیٹواؤں کا ایسے ناجا نز افعال میں ملوث ہونا بلکہ رات دن ایسے گنا ہوں میں ڈوبا ہوار ہنا دکھا دینگے ۔ ہمار ہزد کی قطابہ کرام نے بعد نماز مصافحہ نہیں کیا، پھر بھی میہ مصافحہ کے ناجائز ہونے کی دلیل نہیں جیسا کے ہم او پم مفصل لکھ چکے۔ اس کے بعد مجیب کہتا ہے۔ مصافحہ کا وقت شرعا ملا قات کا وقت ہے یعنی جب اپنے مجا

ن وی اجملیہ / جلد چہارم سس کتاب الردوالمناظرہ کی ہے ملاقات ہونہ کہ نمازوں کے بعد۔

اقول؛ مجیب پرلازم تھا کہ پہلے میٹا بت کرتا کہ نماز کے بعد کا وقت ملاقات کا وقت نہیں ہے،اس پرکوئی نص پیش کرتا اور جب اس نے کوئی نص پیش نہیں کی تو پھر اس کا دعوی بلا دلیل ہے اور ہم تو بیٹا بت کر چکے کہ نماز کے بعد کا وقت بھی شرعا ملاقات کا وقت ہے کہ سفر باطن سے واپس ہوکر اپنے بھائیوں

ر پیے کہ ماریے بعدہ دنت کی طرفا کا واقع کے انداز ہوتا ہے کہ اور بات کے دور ان کے دور ان کے بات کے دور ان کے دو سے ملا قات ہوتی ہے جبیبا کہ اخبار الاخیار کی عبارت میں گزرا۔ پھر مج بب اپنافتو کی اپنے اس حکم پرختم کرتا ہے۔لہذاحتی الا مکان مسلمانوں کواس مکروہ اور بدعت

مدرس ومفتی مدرسه شاہی مرادآ باد۔

اقول: مجیب کایت کم غلط ہے۔ کتب فقہ فی کی تصریحات کے خلاف ہے اور امت کے تمام مصا فیکر نے الوں اور اس کو جائز کہنے والون کو بدعتی اور گنہ گار بتانا ہے اور مسلمانوں کو ایک فعل مشروع سے روکنا ہے ۔ لیھذ امسلمان اس فتوی پر ہرگز ہرگز عمل نہ کریں اور نمازوں کے بعد مصافحہ کرتے رہیں اور اس سے طلب ثواب اور کفارہ معاصی کی امیدر تھیں۔

مجیب میں اگر ہمت ہوتو ہمارے رد کا جواب لکھے اور ہماری پیش کر دہ عبارتوں کے بدلائل جواب دے اور دین کے بدلائل جواب دے اور دین گردہ عبارتوں کے بدلائل جواب دے اور دین ہے جیت اور علمی قابلیت کا اظہار کر ہے گرجس کی نا داری کا بیعالم کہ جب اس کوعلمائے حنفیہ کی عبارات نیل سکیس تو بھی شافیہ کے اقوال سے استدلال کرنے لگا ، بھی مالکیہ کے اقوال سے استناد کرنے لگا۔ اور حنی ہو کہ کتب حنفیہ کی تصریحات کے خلاف محض اپنے اکا بر دیو بندکی تقلید میں ایسا علم نایا کہ سعی کی ۔ تو پھر اس سے جواب کی کیا امید کی جاسکتی ہے۔ مولی تعالی اس کو قبول حق کی تو پھر اس سے جواب کی کیا امید کی جاسکتی ہے۔ مولی تعالی اس کو قبول حق کی تو پھر اس سے جواب کی کیا امید کی جاسکتی ہے۔ مولی تعالی اس کو قبول حق کی تو فیق دے۔ واللہ تعالی اعلم۔ 24 جمادی الاخری سے سے ا

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

مسئله (۱۱۱۳)

ما قولكم رحمكم الله في هذه المسئلة

ان عالما يعظ في الناس ويقول في وعظه ان الناس يحشرون يوم القيامة حفاة عرادة غرلااي خاليا الرجل يعني بلا نعل والحسد بلاكسوة وبغير مختون هل يصح قوله

وسمع وعظه ويقيمه عليه \_ بينوا توجروا

الجواب

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

اقول وبالله النه التو فيق: ان قول الواعظ صخيح بلا ريب ورعظه مقبول في حق الاسلام ولا انكارله لا سيما لا هل الاسلام لا ن قوله مؤيد برواية الصحيحين كماقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غر لا قلت: يا رسول الله! الرحال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض فقال يا عائشة! الامر اشدمن ان ينظر بعضهم الى بعض متفق عليه كذا في المشكوة

(الحلد الثاني باب الحشر ص١٧٣)

وايضا فيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قال انكم تحشرون حفا-ة عراة غرلا ثم قرأ "كما بدأ نا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فا علين" اول من يكسى يوم القيامة ابرا هيم عليه السلام الحديث متفق عليه

(ص۱۸۳) وهكذا في جامع الترمذي (ص٥٦)

وفى حما شية جملا لين في تفسير قوله تعالى "كما بداً نا اول خلق نعيده اي كما في بطو ن امهاتهم حفا ة عراة غرلا كذا لك نعيدهم يو م القيامة (ص٩٠٩)

وفى الخازن فى تفسير قوله تعالى "كما بدا نا اول خلق نعيده اى كما بدا ناهم فى بطون امها تهم حفاة عراة غرلا كذالك نعيدهم يوم القيامة ثم نقل حديثا عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم بمو عظة فقال ايها الناس! انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأ نا اول خلقا نعيده (المجلد الرابع ص٦٣)

وفى معالم التزيل فى تفسير قوله تعالى "كما بدا نا اول خلق نعيده اى كما بدا ناهم فى بطو ن امها تهم حفاة عراة غرلا كذالك نعيدهم يو م القيامة

(المجلد الرابع ص٢٦٣)

هكذا حكم الكتاب \_ والله تعالى اعلم بالصواب \_

الحواب: الحمد لله الذي هذا نا الى دينه المتين وانزل علينا كتا به فهو برها ن مبين والسلومة والسلام على رسوله محمد خاتم النبيين افضل الانبياء والمرسلين الذي قال محد ثابنعمة رب العالمين انا اول من تنشق عنه الارض فا كسى حلة حضراء من حلل الجنة في يوم الدين واقوم عن يمين العرش ثم يدعى بالنبيين في كسون حللا خضراء من حلل الجنة على روس الا ولين والاخرين وعلى اله وصحبه فيكسون حللا خضراء من حلل الجنة على روس الا ولين والاخرين وعلى اله وصحبه الذين يبعثون و يحشرون كاسين اما بعد فهذه مقدمات عديدة لطالب الحق مهمات سديدة.

المقدمة الاولى ان يومن با مور الاحرة \_ وليس للعقل فيها محال \_ ولا يعترض على ذلك بعقل ولا بقياس وليعتقد بما حاء في القرآن العظيم \_ وبما ورد في احا ديث النبي الكريم \_ عليه الصلوة والتسليم \_ وبمااثبت في كتب الكلام \_ وبما نقل عن اسلا فنا الكرام \_ وليعلم ان لم يكن عندهم دليل فما صرحوا بذالك \_

المقدمة الثانيه: ان هيئة حشر الناس مختلفة فبعضهم يمشو ن من قبو رهم الى الموقف مشاءة وبعضهم يركب الدوا ب وبعضهم الاعمال و والذين يمشو ن فبعضهم مشاة على اقدامهم وبعضهم مشاة على وجوهم وبعضهم مشاة على اقدامهم وبعضهم مشاة على وجوههم والذين يركبو ن فواحد على براق او على ناقة واثنا ن على بعير وثلثة على بعير وار بعة على بعير وعشرة على بعير وبعضهم تسحبهم الملائكة خاتفين فيحشر الناس جماعات متفرقة على احوال مختلفة فمن قال اهل الموقف على حالة واحدة وهيئة حشر الناس ليست بمختلفة في نه يفتى بغير علم على شريعة مطهرة

المقدمة الثالثه: ان اهل الحشر يحشرون بحسب اعمالهم \_ فيحشرون الكا فرعلى وجهه ويمشى على وجهه ويحشر المو منو ن ركبا نا ومشاة \_ فا ما المعذ بون بذ نو بهم فيكو نو ن مشبا \_ ة على اقدا مهم واما المتقون فيحشرون ركبا نا وا ما الصحابة فيركبو ن على الدواب وبلال رضى الله تعالى عنه يحشر على ناقة من نوق الحنة ينا دى بالا ذا ن وسيد ينا الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما يحشرون على العضباء والقصواء ناقتى حدهما عليه السلام ويبعث الانبياء عليهم السلام على الدواب من الحنة

ويحشر صالح عليه السلام على ناقة اللتي عقرت في الدنيا \_ ويبعث نبينا محمد صلى الله تعالىٰ عليه وسلم على البراق في سبعين الفا من الملائكة \_ واصحاب الدواب فبعضهم يمشو ن وقتا ثم يركبو ن \_ وبعضهم يكو نو ن ركبانا فا ذا قا ر بوا المحشر نزلوا من الدواب فمشوا\_

ويوم القيامة جعله الله على الكافر مقدا ر خمسين الف سنة \_ ويخفف على المؤمن حتى يكو ن اهو ن عليه من الصلوة المكتوبة (وفي رواية) هو على المؤمن اقصر من ساعة من نها رو أن ذلك يختلف با حتلا ف المؤ منين ولا يضر حر الشمس يو مئذ مو منا ولا مو منة وانهم يتفاوتون في ذلك بحسب اعما لهم \_ فمن سوى بين اهل المحشر ولا ينفرق بين الكافر والمؤمن وبين الصالح والعاصى \_ وبين الانبياء وعامة اممهم فهو جا هل عن الكتاب والسنة \_ بل عن الشريعة المطهرة \_ وفقنا الله تعالى اتباعهما واتباع رسوله عليه السلام \_ فاقول \_ بعد تمهيد المقدمات ان قول الواعظ وتصديق المحيب له بلا تفرقة بين اهل المحشر وبغير تفاوت بحسب اعما لهم في هذا ليس بصواب بل دلت الاحاديث الا خرى على خلا فه وقا ل السلف ان الابراريحشرون کا سین کما فی حدیث ابی سعید الحدری عند ابی دا ؤ د و صححه ابن حبا ن والحاکم انه لما حضرته الموت دعا بثياب حدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيا به اللتي يمو ت فيها \_ وعند الحراث بن ابي اسامة واحمد بن منيع فا نهم يبعثو ن من قبو رهم في اكفا نهم اللتي يكفنون فيها ويتزا ورو ف يزور بعضهم بعضا في القبو رفي اكفانهم اكراما للمؤ منين بتا نيس بعضهم ببعض كما كا ن حالهم في الدنيا وحديث جا بر هذا اسنا ده صالح كما نقله الحا فظ في اللسان عمن المعقيلي وروا ه هو والخطيب وسمويه من حديث انس مثله نقله العلامة القسطلاني في المواهب والعلامة الزرقاني في شرحه ثم نقلا التو فيق في الاحا ديث هكذا يجمع كما قال البيهقي وغيره بينه اي ما ذكر من الاحاديث المصرحة با نهم يحشرون كاسين وبيس ما فيي البخاري و مسلم انكم تحشرون حفاة عراة بأن بعضهم يحشرون عاريا وبعضهم كا سيا بثيا به وايضانقل ما رواه الطبراني في الريا ض النضرة وعزاه للامام احمد

فى المناقب عن محمد بن زيد الهزلى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلى اما علمت يا على انه انا اول من يدعى به يوم القيامة فا قوم عن يمين العرش فى ظله فا كسى حلة خضراء من حلل الحنة ثم يدعى با لنبين بعضهم على اثر بعض فيقومو ن سما طين عن يمين العرش فيكسون حلة خضراء من حلل الحنة الحديث فظهر من هذ التو فيق فيما بين الاحا ديث ان احوال اهل المحشر مختلفة فبعضهم يحشر كا سيا وبعضهم عاريا ـ بل فى وقت كا سيا وفى وقت عريا فى حالة العرى لا ينظر بعضهم الى بعض يشغلهم فان لكل امرى منهم شان يغنيه \_ فئبت ان الابرار يحشرون كا سين كما صرح العلامة القسطلاني فى المواهب والعلامة الزرقاني فى شرحه ان انناس يحشرون على ثلثة افواج فو حار اكبين طاعمين كا سين وهم الابرار وفوجا تسحبهم الملائة على وجو المواج فو حار اكبين طاعمين كا سين وهم الابرار وفوجا تسحبهم الملائة على وجو السلام يكسون حلة الكرامة ولنبينا صلى الله تعالىٰ عليه وسلم خصوصية احرى حيث تلي ثبلي ثياب الخلائق وثيابه لا تبلى حتى تكسى الحلة كما صرح به االعلامة الزرقاني \_

فكان ينبغي للواعظ والمحيب ان يفرقا احوالهم بحسب اعما لهم ويبينا كل فرقة مع احوالها ويظهرا التو فيق فيما بين الاحوال المختلفه \_ فلما تركا هذا فصا را غير معتمدين فيلا يسمع وعظه احتياطا ان كان من اهل السنة والافلا يحو زجعله واعظا

للمسلمين \_ والله تعالى اعلم بالصواب \_ 17 رجب المرجب ١٣٧٤ه كتبه: المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ، الفقير الى الله عزوجل،

العبد محمر الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

مسئله (۱۱۲)

وہابیوں کی ایک کر'ب جس کا نام فیصله خصومات از محکمه دار القصناۃ ملقب بہ'' تازیانہ سلطانی برمفتری کذاب رضا خانی'' ہے،اس میں نوشتہ ہے۔ کیا فرماتے ہیں علاء دین ومفتیان شرع رضا خانیوں کی کتاب جس کانام' 'نغمۃ الروح' ہے اس کے چندا شعاریہ ہیں۔

تيرى عبديت ميس حبرالكھ گيا منھا جالا ہو گيا احدرضا

ادب سے سر جھا کرلوں گانام احمد رضا خان کا

نگیرین آ کے مرقد میں جو پوچھیں ئے نوس کا ہے ۔ ادب سے سرج

میری حالت آپ پرسب ہے عیاں آپ سے کیا ہے چھپا احمد رضا (نٹمۃ الروح ہے ہے)

یدعا ہے بیدعا تیرااور سب کا خدا احمد رضا (سم۲۳)

حشر میں جب ہوقیامت کی پیش اپنے دامن میں چھپا احمد رضا (سم۲۵)

جب زبا نیں سو کھ جا کیں پیاس سے جام کوثر کا پلا احمد رضا (سم۲۵)

آیا بیا شعار سے جی بین ایس سے جی بین تو کیوں ۔ وہا بیوں کے اس اعتراض کا جواب دیکر ممنون و

مشکور فرما کیں اور جواب دلائل قاہرہ سے عنایت فرما کیں اور اصل حقیقت سے مطلع فرما کرعنداللہ ماجور

--

## الجواـــــ

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

مذہب وہابیت کی بنیاد ہی جب افتراء و بہتان پر ہے کہ وہ اپی طرف ہے کتابوں کے نام تصنیف کرڈالیں مصنفوں کے نام گڑھ لیں۔مطابع بنالیں۔عبارات محض اپنے دل ہے گڑھ کر کسی کی طرف منسوب کرلیں۔جن کے چندنمونے میری کتاب'' ردشہاب ثاقب''میں درج ہیں۔تو پھرا نکے می حوالے پرکس طرح اعتماد ہو۔انہیں اشعار کےحوالے کی غلطیاں ملاحظہ ہوں کہان میں کے پہلے تین شعر نغمة الروح سے نقل کئے ہیں کہیں اس قصیدہ''نغمۃ الروح''میں یہ تین اشعار نہیں ہیں۔نہ قصیدہ کے صفحہ 9 پر نہص ۴۵ پر۔ بلکہ بیغمۃ الروح صفحہ ۴۷ ہے شروع ہوا ہے، تو بیکیما صریح افتر ا ہے۔ ای طرح آخر کے دوشعرصفحہ ۴۸ پر ہیں جن کا ۴۵ لکھا ہے۔ کیا یغلطی نہیں۔ بیتو نام کتاب اورصفحات کی غلط**یاں** ہیں،اب اس کی حقیقت بھی من کیجئے ، کہ مدائح اعلیٰ حضرت ایک کتاب کا نام ہے جس میں اعلیٰ حضرت مولا نامولوی الحاج الشاہ احمد رضا خان صاحب رحمۃ اللّٰہ علیہ کے مناقب میں ایکے مریدین نے جوغز کیں وقصائد لکھے تھے اس میں طبع ہوئے ہیں۔اس میں ذمہ دار اور غیر ذمہ دار ہر طرح بے شاعر ہیں۔نغمة الروح ایک خاص قصیدہ کا نام ہے۔ جواس کتاب کے صفحہ ۴۲ سے شروع ہوکر صفحہ ۴۸ پرختم ہوا ہے۔ ٹائٹل رِ جلی قلم سے اس کتاب کا نام' مدائح اعلیٰ حضرت' چھیا ہوا موجود ہے۔ نیز ہر صفحہ پر بینام درج ہے۔اور صفحہ ۴۸ یرد نغمه الروح "جلی قلم کی سرخی سے ہاور پھر آخر کتاب تک ہرصفحہ پرنغمة الروح لکھا ہے توجن وہابیکواتی تمیز ہی نہیں کہ کتاب کاسیح نام پڑھ کیں۔اور نام کتاب اور متقل قصیدہ نغمۃ الروح کے فرق کو

قادی اجملیہ /جلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ مجھیں اور پہلے تین اشعار مدائح کونغمۃ الروح کا قرار دیں توایسے کم علم اور نا دارلوگ ان اشعار کے سیجے مفهوم اورمرا د کو کیاسمجھ سکتے ہیں۔ تيرى عبديت مين چېره لکوگيا منواجالا بوگيا احدرضا اس کی صاف اردوبیے، اے احدرضا تیری غلامی میں چہرہ لکھ کرمندا جالا ہوگیا۔اس شعرمیں لفظ عبدیت پراعتراض ہے کہ شاعر نے اپنے آپ کواعلی حضرت کا عبد کہا۔، تو معترض اگر کہیں لغت کی كاب كود مكير ليتا كه عبر جمعني غلام كي بهي آتا ہے۔ کریم الغات میں ہے۔عبد، بندہ غلام۔ ،تو پھراس پر کوئی اعتراض ہی نہیں کرتا۔ شاعر نے یہاں عبد جمعنی غلام ہی کے لیا ہے۔ چنانچداس کے بعداس کا چوتھا شعربہہے۔ ہوغلاموں کا خدا کے واسطے دونوں عالم میں بھلا احمد رضا اورمنا قب میں خودو مابیانے بھی عبد کواسی طرح استعال کیا ہے چنانچہ وہابیہ کے شیخ الہند مولوی محمود حسن دیوبندی مولوی رشید احد گنگوہی کے مرثیہ میں (صفحاا) پرصاف طور پر لکھتے ہیں، قبولیت اے کہتے ہیں مقبول ایے ہوتے ہیں عبید سود کاان کے لقب ہے یوسف ثانی اس میں گنگوہی صاحب کے کالے عبد کالقب یوسف ثانی رکھا۔تو جب وہا بیر گنگوہی جی کی طرف عبد کی نسبت جائز رکھتے ہیں تو انہیں اس شعر پر اعتراض کرنے کاحق کیا ہے۔ اور جو جواب اپے شعر کا دیں وہی جواب ہماری طرف سے ہے۔ میری حالت آپ پہس عیاں آپ سے کیا ہے چھیا احدرضا اس شعر میں شاعر کی مرادیہ ہے کہ اے احمد رضا! میرا حال آپ پرسب عیاں ہے کہ میں بے لم ہوں ،اپنی بے علمی کی بنایر دشمنان وین کا مقابہ ہیں کرسکتا ہوں ،آیکا فیف علمی میرا ایمان بچائے گا، چنانچاس کے بعد کاشعریہے۔ ميراءايمال كوبحا احمدرضا . گرگ ہیں ہرست اور میں بھولی بھیڑ اس شعر پر دہابیہ کا کیا اعتراض ہے۔کیا انکویہ خبر بھی نہیں کہ پیر کا فیض ہمیشہ مرید کے حال کی

فأوى اجمليه /جلد چهارم الردوالمناظر اصلاح کیا کرتا ہےاورمر پدکوفیض پیرکی تو قع رہتی ہے۔ چنانچیای مرثیہ صفحہ ۱۸ گنگوہی میں ہے، تہارے نیض ہے اب بھی تو تع ہے اگر چہوں سر قید نفسانی رہین کید شیطانی اس شعر میں صاف کہا کہ گنگوہی جی کا فیض مرنے کے بعد بھی مرید کے احوال کو کید شیطانی ہے بچا تا ہے۔اور گنگوہی جی پرمریدوں کے حالات جھے ہوئے نہیں بلکہ سب عیاں ہیں۔تو اس شعر میں مجی و ہی مضمون ہے ۔ تو جب وہا ہید کے نز دیک مرشیہ والاشعر قابل اعتر اض نہیں تو وہ مدائح اعلی حضرت والا شعر کس طرح قابل اعتراض ہے۔تو جوجواب اس کا ہے دہی جواب اس کا ہے۔ نكيرين آ كے مرقد ميں جو پوچيس كے توكس كا ہے ادب سے مرجھ کا کرلوں گانام احدرضا خان کا اس شعر میں شاعر بیا کہتا ہے کہ نکرین جب قبر میں مجھ سے پوچھیں گے کہ تو دین میں کس امام کا تبع

اور پیروتھا، تو میں ادب سے سر جھ کا کرامام اہل سنت مولا نا احمد رضا خاں صاحب کا نام لوں گا کہ میں ان ا مام کامتیج اور پیروتھا۔تو اسمیں کوئی اعتراض کی بات نہیں ہے۔ وہابیہ آئکھیں کھول کر دیکھیں **کہا گئے گئ** الہند نے مولوی رشیداحر گنگوہی اور مولوی قاسم نا نوتوی کے متعلق قصیدہ مدحیہ میں بیشعر لکھاہے۔ **جوال** ے ہے۔ ارا مراز مرکز مرک ہے۔

قبرے اٹھ کے بکاروں جورشیدوقاسم بوسددیں مرے لب کو مالک ورضوال دونوں د یکھئے اس میں وہابیہ کے نز دیک قبر سے اٹھ کرحشر میں جب صرف رشید احمد وقاسم نا نوتو ی کانام بکارنے والے کےلب کو خازن دوزخ اور جنت حضرت ما لک اور رضوان بوسہ دینے لگے تو **جوان ک**ا بیروی اورا تباع کر چکا ہوا سکے ساتھ نہ معلوم کیسا کریں گے۔تو وہ مدائح والاشعرتو اس سے بہت چھچ<mark>وں</mark> گیا۔تو دہابیکواییے اس شعر کے باوجوداس پراعتر اض کا کوئی حق حاصل نہیں۔ پھر جو جواب ا**س کادیں** گے دہی جواب اس کا ہے۔ شعرچهارم:

تيرااورسب كاخدا \_احمدرضا

بيدعا بردعا بردعا اس شعرکے پیش کرنے میں وہابیہ کی مکاری اور پر فریب قطع و ہریدیہ ہے کہ قطع بنداشعادے ایک شعر کولیکر مضمون کو خبط کر دیا ہے،اور شعر میں بھی تصرف کر ڈالا ہے، اور پھریہ شعر کلام تام نہیں،**ان** 

فاوى اجمليه اجلد جهارم MA كتاب الردوالمناظره کے پیشعرادر ہیں۔

تيرااورسب كاخدااحدرضا يدعا بيدعا بيدعا تیری سل یاک سے پیدا کرے كوئى جم رتنبة تر ااحد رضا جیسی تونے کی شہااحمد رضا جومد دفر مائے دین یاک کی

تواب ان دوشعروں کے بعد ہر خض پرعیاں ہوگیا کہ جس دعا کی طرف مکرراشارہ کیا جارہا ہے وہ ان دوشعروں میں مذکور ہے،اوراب ان متنوں اشعار کی صاف تشریح ہیں ہوئی کہا ہے احمد رضا بید عاہے

کہ تیرااورسب کا خدا تیری نسل پاک ہے کوئی تیرا ہم رتبہ پیدا کرے جودین پاک کی مدد کرے جیسی تو

نے کی ۔ تو وہا بیدنے اس شعر کے پیش کرنے میں اپنے فریب کئے ۔ يهلافريب بيه كقطع بنداشعار ايك ناقص المضمون شعركوبيش كيا-

دوسرا فریب میہ ہے کہ مصرع ثانی میں لفظ خدا اور احمد رضا کے درمیان قصل کے لئے اس طرح (خدا۔احمد رضا) ڈیس تھا، وہا ہیے نے بیفریب کیا کہاں فصل پر دلالت کرنے ولا ڈیس اڑا دیا۔اور خداکواحدرضاے ملادیا۔

تیسرافریب بیہ ہے کہ احمد رضا جور دیف ہے اس سے پہلے ندا کا اے محذوف ہے اور بیصرف ای شعر میں نہیں ہے بلکہ قصیدہ کے اکثر اشعار میں محذوف ہے۔ تو اس کومراد نہ لینا فریب نہیں ہے تو اور

چوتھا فریب۔ بیہ ہے کہ مصرع اولی ہے جس دعا کی طرف بار بار اشارہ ہے،ان دعائیہ اشعار

کوذکر ہی نہیں کیا۔

یا نچواں فریب۔ بیہ ہے کہ مصرع ثانی کی ترکیب میں احدرضا منادے اپنی نداسے مل کرمتقل علیحدہ جملہ ہے، وہابیہ کا فریب بیہ ہے کہ انہوں نے اسکومنادی ہی نہیں بنایا اور اس کو ماقبل کی خبر بنا کر

بالجمله وہابیہ نے شعر مٰدکور میں وہ کفری مضمون گڑھا جو نہ شاعر کی مراد ہے، نہ ان اشعار سے متفاد "وسكتا ہے۔ بلكه انہون نے محض اپنا الوسيدها كرنے كے لئے قطع بندا شعار كامضمون ايبا خبط اور

بربط کر یا جس سے وہ کلام موز وں اور کلام تام کہلانے کے قابل ندر ہا۔اس کی نظیرا یسی ہے کہ سی خص كانام خدا بخش تھااس سے دریافت كيا گيا كہم ہارانام كيا ہے ابھى اس نے اپنے نام ميں خدا ہى كہا تھا كہ فوراً اس کی گردن پکڑلی اور کھنے لگے مردودا ہے آپ کوخدا کہتا ہے۔اور پیچارے کو بخش کہنے ہی نددیا۔ لَّ اس شعر میں دہابیہ نے اپنی کتربیونت اور مکاری اور فریب کاری کا پورانمونہ پیش کیا ہے۔ شعر پیچم وششم :

حشر میں جب ہو قیامت کی پش الیے دامن میں چھپا احمد رضا جب زبانیں سو کھ جائیں پیاس سے جام کو ٹرکا پلا احمد رضا

ان اشعار پر دہا ہیہ کا اعتراض کیا ہے۔ کاش ان میں اگر علم ہوتا تو اس کونظراعتراض ہے بھی نہ دیکھتے۔عارف ربانی قطب صدانی حضرت عبدالوہاب شعرانی میزان الشریعہ میں فرماتے ہیں :

ان ائمة الفقهاء والصوفية يشفعو ن في مقلديهم ويلا حظون احدهم عند طلوع روحه وعند سوال منكر و نكيرله وعند النشر والحشر والحساب والميزان والصراط ولا يغفلو ن عنهم في موقف من المواقف (وفيه ايضا) كان مشا تخ الصو فية يلا يحظون اتبا عهم ومريديهم في جميع الاهوال والشدائدفي الدنيا والاخرة

### (ميزان الشريعة مصري ص٥٥ ج١)

بیشک سب پیشواءاولیاءوفقہاءاپے اپنے پیرووں کی شفاعت کرتے ہیں اور جب انظے مرید کا روح نگلتی ہے جب منکرنگیراس سے سوال کرتے ہیں۔ جب اس کا حشر ہونا ہے۔ جب اس کا نامہا ممال کھلتا ہے۔ جب اس سے حساب لیا جایا ہے۔ جب اس کے اعمال تلتے ہیں۔ جب وہ صراط پر چلتا ہے ہم وقت ہر حال میں اس کی نگہبانی کرتے ہیں۔اصلا کمی جگہ اس سے عافل نہیں ہوتے۔مشاکخ صوفیہ اپ متبعین اور مریدوں کی دنیا و آخرت کی تمام بختیوں اور حالتوں مین نگہبانی کرتے ہیں۔

اس عبارت سے ثابت ہوگیا کہ علماء و فقہاء۔ مشاکخ واولیاء رضوان اللہ میسے ماجمعین اپنجین و مریدین کی بوقت نزع اور سوال قبراور میزان و صراط پراور ہول محشر میں اور ہر تخق و مصیبت کے وقت ہر طل میں نگہبائی فرماتے ہیں۔ اور ان کی شفاعت فرماتے ہیں، تو پھر کسی مرید کا اپنے ہیر کو بیلکھنا کہ آپ فلا کی میں نگہبائی فرماتے ہیں۔ اور ان کی شفاعت فرماتے ہیں، تو پھر کسی مرید کا اپنے ہیر کو بیلکھنا کہ آپ فلا کی مصیبت و تحق کے وقت میری مدد کرنا ۔ محشر میں اپنے دامن میں چھپانا ، یا جام کو ثر بلا وینا، یا اپنا و کما کہ رشدا کہ کہ وقت ان سے استمد اد کرنا شرعام منوع ہی نہیں ہے تو وہا بید کس بنیا دیرا لیے اشعار پراعتراف کی کررہے ہیں۔ خود النظے شخ الہند کے قصیدہ مدحیہ میں بیا شعار مولوی رشید احمد گنگو ہی اور قاسم نانا تو کی کا مدح میں ہیں۔

فاوى اجمليه / جلد چهارم كتاب الردوالمناظره ان کےصدقہ سے غریبوں کےمطالب اغراض

مہل ودشوارخدانے کئے آساں دونوں

وائے نا کامی اگر ہوں نہ عیا ذاباللہ

روز محشر میں میرے حال کے برساں دونوں

جاؤل عرصات میں جب خائف دنادم نہی دست

دونوں ہاتھوں میں ہوں دونوں کے دامان دونوں

دیکھوان اشعار میں شیخ الو ہا ہیا ہے ہیرواستا ذگنگو ہی و نا نا تو ی مریدوشا گردوں کےمطالب و اغراض کے آسان ہونے کے لئے درگاہ الہی میں وسیلہ بنانے کی بھی ترغیب دی۔ پھرا نئے ہی پربس نہیں

كيا بلكهان كو بروزمحشر پرسان حال اورمشكل كشا\_اورائے دامنوں كواس ميں خوف وندامت اور تهي دسي کے غمول سے نجات دینے والاکھبرایا ۔توبیاشعاران اشعار سے بہت بڑھ چڑھ کر ہوئے ۔تو وہا بیا پنے ان اشعار کا جوجواب دیں گے وہی جواب نغمۃ الروح کےاشعار کا ہے۔واللہ اعلم الصواب۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عزوجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

مسئله (۱۱۱۵)

وہا بیوں کی اس کتاب میں لکھا ہے کہ مولوی حشمت علی خاں صاحب اپنے مریدوں کوشجرہ دیتے الاور کہتے ہیں کہاں کوقبر کے اندرایک طاق میں رکھدینا۔ جب منکرنگیر آئیں گے تو اس کو دیکھ کر چلے جائیں گے اور سوال نہ کریں گے۔

ال شجره كة خرى الفاظيم بين ملاحظه و الهم صلى و سلم و با رك عليه و عليهم و على عبدك الفقير ابو الفتح عبيد الرضا حشمت على القادري الرضوي لكهنوي غفرله تعالى ـ

آیا بیدو بابید کا لکھنا سیج ہے یانہیں۔اورا گرسیج ہے تو کیا کسی شیخ کو بیمجال ہے کہ اس طرح سے کے جیسا کہ او پر وہا بیوں کا قول نقل ہو چکا ہے۔

نحمده ونصلي على رسوله الكريم اس میں بھی وہابیدنے عوام کومغالطہ دینے اور فریب میں ڈالنے کی سعی کی ہے باوجود کہ مسئلہ نهایت صافی تها، غیر انبیاء و ملا که پر صلاة و سلام اصالة و مستقلاتو جائز نهیں ہے، اور تبعا بلا شبہ جائز ہے۔ شرح شفاش ہے۔ لا حلاف فی حواز الصلاة علی غیر الانبیاء تبعا۔ شفاش یف میں ہے۔ لا باس بالصلاة علی الانبیاء کلهم با لا صالة و علی غیرهم تبعا۔ (شرح شفاش یف مصری ص ۲۵ اج۲)

کون تہیں جانا ہے کہ درود شریف الہہ صل علی سیدنا محمد۔ کے بعد۔ وعلی آله واصحابه و ازواجه و من تبعه الی یو م الدین احمعین ۔ دن رات پڑھا اور کھاجاتا ہے اور تمام امت پر بیجا صلاۃ وسلام بھیجاجاتا ہے۔ اس تجرہ میں اور کیا ہے بہی تو ہے کہ پہلے اصالۃ درود شریف امت پر بیجا صلاۃ درود شریف اللہ تعالی علیہ وسلم پر پھر ' علیہ مثان کے سلسلہ پر ، پھر آخر سلسلہ پن ، پھر آخر سلسلہ پن پھر پر تبعا درود ہے۔ اس میں کوئی ممانعت و بنی اور محظور شری لازم آگیا۔ خود وہا بیہ بھی حضور علیہ الصلاۃ والسلام پر اصالۃ اور آل اصحاب اور سلف و خلف تمام امت پر تبعا درود شریف پڑھا کرتے ہیں ، تو پھر اخراض کس بنا پر ہے۔ اب باقی رہا ہیا مرک شجرہ کا قبر کے طاق میں رکھنا تو اس کی صراحۃ ممانعت پر خالف اعتراض کس بنا پر ہے۔ اب باقی رہا ہیا کر امت یا کر اہت قائم کر سکتا ہے۔ تو بقاعدہ فقہا نے کرام۔ الا صل نہ کوئی نص پیش کر سکتا ہے۔ تو وہا بیکا اعتراض غلط ہوا۔ اور جب بیجا تو فیل نے الا بیاحۃ ۔ کے وہ بلا شک جائز ومباح ہے۔ تو وہا بیکا اعتراض غلط ہوا۔ اور جب بیجا تو فیل عطافر مائے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔ وفیق عطافر مائے۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

# اسلامي تبليغ والياسي تبليغ

بسم الثدالرخمن الرحيم

مسئله

(۱۱۱۲) از جمشید بور جناب اصغرملی صاحب حضرت حامى سنت دامت بركاتهم القدسية تهدييسلام مسنون مزاج گرامي

كيافر ماتے ہيں علائے دين ومفتيان اہلسنت زاهم اللّه شرفا شوكته مندرجه ذيل امور ميں

(۱) تبلیغی جماعت کے نام سے ملک میں جو جماعت کلمہ اورنماز کی تبلیغ کرتی پھرتی ہے کس

مقیدے کے لوگ اس کی کمان کرتے ہیں؟۔

(٢) تبليغي جماعت كاباني كون ہے اوراس كے عقائد كياتھے ساجاتا ہے كہ ابن عبدالوماب نجدى

ل طریقہ کا موجد ہے یہ کہاں تک سیح ہے تاریخی دلائل مطلوب ہیں۔ (٣) بانی اعتقاد کااثر اس کی قائم کردہ جماعت پر پڑسکتا ہے یانہیں گواس کےاصول اچھے ہوں

رثق اول شرعی حکم کی بنااس پر کس حد تک رکھی جاسکتی ہے؟۔

(٣) تبلیغی جماعت کے طریقہ تبلیغ کے متعلق بیہ کہنا کہ بیدا نبیاء کیہم السلام اور صحابہ کرام کی سنت

ہِ شرعی اور تاریخی روشی میں بید درست ہے یانہیں؟۔

(۵) تبلیغی جماعت والوں کے عقائد واعمال کچھ بھی ہوں صرف بیدد مکھ کرکہ بظاہران کے اصول سے ہے ہیں تن مسلمانوں کواس جماعت میں شریک ہونا جائز ہے یانہیں؟۔ ہر دوشق پر کتاب وسنت سے

لیل مرحمت فرمائی جائے۔والسلام بینواتو جروا

الحمد لله الذي هدانا الى طريق المو منين وارشد نا الى اتباع اولى الامر من لفقهاء والمجتيدهين والصلوة والسلام على سيدنا ومو لانا محمد سيد المر سلين الذي

مطاه مفاتيح السموات والارضين وعلمه علوم الاولين والاخرين وجعله رحمة للعالميل ـ على اله الطاهرين \_وصحبه الطيبين وعلى جميع السلف والخلف الصالحين اجمعين\_ امارها

امابعد

افسوس ہمارے عوام اہلسدت و جماعت کی سادہ لوحی ، مذہب سے نا واقفی ، دینی کتابوں ہے یے رغبتی مجلس علاء واہلسنت ہے بے تعلقی کا یہ نتیجہ برآ مدہور ہاہے کہ آج ہر بد مذہب ان کے لئے مگر وکید کا جال بچھار ہاہے۔ بیدین دجل وفریب کا دام تزویر پھیلا رہاہے۔اور بیا بنی سادہ لوحی کی بناپران کی <mark>چکی</mark> چیڑی با توں میں آ جاتے ہیں اور محض اپنی نا واقفی کی وجہ سے ان کی فریب گفتگو پر گرویدہ ہو جائے ہیں۔وہ دیو بندی قوم اور وہا بی جماعت جن کےصد ہا مکا ئداور فریب کاریاں انھوں نے دیکھ**یں،جن** کے ہزار ہا کذبادرافتر ایر دازیاں انھوں نے سنیں، جو ہمیشہ سے ہر دور میں نیاروپ بنا کرقوم مسلم کے سامنے آیا کرتے ہیں ، ہرفضا میں انو کا ڈھونگ تیار کر کے رونما ہو جایا کرتے ہیں مجھی وہ اپنی خدمات وایثار کے جھوٹے خطبے پڑھنے لگتے ہیں۔تو بھی حمایت اسلام اور ہمدردی سلمیں کے دکش ترانے گانے لگتے ہیں۔ کہیں جامعۃ العلماء کے کارنا مے سنا کرمبرسازی کر کے اپنی جیبیں بھر لیتے ہیں۔تو کہیں تبلغ کا نام کیکرا پی بے نیازی کا دلفریب نقشہ پیش کر دیتے ہیں۔ ہمارے بھولے بھالے سی بھائی ان کی مسلم صورت کود کھے کر فریفتہ ہوجاتے ہیں۔ان کی ظاہری یا بندی صوم وصلوۃ پرنظر کر کے گرویدہ بن جاتے ہیں ۔لہذا ہم اس بلیغی جماعت کی حقیقت کا ظہار کرینگے۔اور اس کے ہرپہلو پر مفصل بحث بیش **کریں گے** لیکن اس سے قبل میں مجھا دینا بھی ضروری جانتے ہیں کہ آپ قر آن وحدیث کی روشنی میں پہلے بیگم حا**مل** کرلیں کہ بلیغ کن کن باتوں کی کی جاتی ہے اور تبلیغ کرنے کا کن کن لوگوں کا حق حاصل ہے اور کن کن کو تہیں ہے۔

(mhh) -

# تبلیغ کن باتوں کی ہوتی ہے

لغت میں تبلیغ کے معنی پہنچا دیناہے۔اور شریعت میں اس سے مراداحکام اسلام کا بندگان خدا تک پہچاناہے۔سب سے پہلے تبلیغ احکام اسلام کا حکم نبی کے لئے ہوتا ہے چنا نچہ اللہ تعالی حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تبلیغ کا حکم دیتا ہے۔قرآن کریم میں ہے:

يايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رشلته والله يعصمك من الناس (الماكره ۱۰)

اے رسول پہو نچاد و جو کچھ اتر ائتہیں تمہار رب کی طرف سے اور ایبانہ ہوتو تم نے اس کا کولگ

علامه جلال الدين سيوطي تفسير جلالين ميں آية كريمه كے متعلق فر ماتے ہيں۔

ياابها الرسول بلغ جمنيع ( ما انزل اليك من ربك ) ولا تكتم شيا منه خوفا ان تنال بمكروه ﴿ وَانْ لَمْ تَفْعُلْ ﴾ اي لم تبلغ جميع ما انزل اليك ﴿ فما بلغت رسْلته ﴾ بالافراد والجمع لاد كتمان بعضها ككتمان كلها°

(ازتفسيرجلالين ص٠١٥)

اے رسول پہونچادوتمام وہ جوتمہارے رب کی طرف سے تمہاری طرف از ااوراس سے کچے بھی ال ڈرے مت چھیاؤ کہ تمہیں کوئی مکروہ بات پہونچ جائے اور اگرتم نے تمام وہ جوتمہاری طرف اترا ائیں بہونچا یا تو تم نے اس کا کوئی پیام نہ پہنچایا اس لئے کہ بعض کا چھپا نامٹل کل کے چھپانے کے ہے۔ (رسالت مفردوجع مردوم)

علامة جمل الفتوحات الالهيه حاشيه حلالين مين فرمات بين:

(قوله جميع ما انزل اليك) اي من الاحكام مايتعلق بها واما الاسرار التي اختصت بها فلا يحوز لك تبليغها\_

(جمل مصرى جلداض ١٥)

لینی پہونچا دوتمام وہ جوتمہاری طرف اتر اہے احکام سے جولوگوں سے متعلق ہیں ہی لیکن وہ عیوب دا سرار جوآپ کی ذات کے ساتھ خاص ہیں تو آپ کے لئے ان کی تبلیغ جا ئرنہیں۔

اورالله تعالی نے ہمیں جو حکم دیا ہے تواس کی سب سے پہلی آیت قر آن کریم میں بیہ۔

ولتكن منكم امة يبدعون البي البخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولفك هم المفلحون (العمرانعاا)

اورتم میں ایک گروہ ایسا ہونا جا ہے کہ بھلائی کی طرف بلائیں اور اچھی بات کا تھم دیں اور بری ہات ہے منع کریں اور یہی لوگ مراد کو پہو نیجے۔

علامه سي احمد احدى مين آية كريمه ك تحت مين فرمات بين-

ومعنى الآية ولتكن بعض منكم امة تدعون للناس الى الخير اي الاافعال الحسنة الموافقة للشريعة ويامرون بالمعروف اي الشئي الذي يستحسنه الشارع والعقل وينهون عن المنكر اي الشئي الذي يستقبحه الشارع والعقل.

(ازتفسیراحدی مطبوعه دبلی ص ۱۲۳)

اور آیت کے معنی میہ ہیں کہتم میں سے بعض لوگوں کا گروہ ایسا ہو جولوگوں کوشریعت کے موافق امور خیرا فعال حسنه کی دعوت دے۔

اورشارع اورعقل جس چیز کوستحسن اوراح پھا جانیں وہ گروہ اس کا حکم دے۔اورشارع وعقل جس چیز کونتیج اور براسمجھیں وہ گروہ اس ہے منع کرے۔

علامه می تفییر مدارک التزیل میں آیة کرید کے تحت میں فرماتے ہیں۔

المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما حالفهما والمعروف الطاعة والمنكر المعاصى والدعاء الى الحير عام في التكاليف من الافعال والتروك.

(ازتفير مدارك مصرى جلدارص ١٣٥)

معروف ہروہ چیز ہے کہ جو کتاب دسنت کے موافق ہوا ور منکر ہروہ ہے جوان کے خلاف۔ادر ا معروف طاعت ہےاورمنکر معاصی ہیں ۔اور دعوت الی الخبر تمام تکالیف شرعیہ اوراوامرونواہی کوعام ہے علامه صاوی حاشیہ جلالین میں آیة کریہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

اقول بالمعروف ) المراد ما طلبه الشارع اما على سبيل الوجوب كالصلوات المحمس وبر الوالدين وصلة الرحم والندب كالنوافل وصدقا تالتطوع وقوله عن المنكر المراد به ما نهى عنه الشارع اما على سبيل الحرمة كالزنا والقتل والسرقة او على سبيل (صاوی مصری جلداص۱۵۲) الكراهة \_

معروف ہے مراد ہروہ چیز ہے جس کوشارع طلب کرے تو وہ یا تو بطریقہ وجوب کے ہوجے ' پنجوقتہ نما زیں اور والدین کے ساتھ احسان اور صلہ رحمی ، یا بطریقہ کتاب کے ہوجیسے نافلہ نماز اور مل صدقے ۔اورمنکرےمراد ہروہ چیزہ جس سےشارع نے ممانعت کی یابطریق حرام ہونے کے جیے زما فل كرنا چورى كرنايابطريقه كرابت ك\_

ان آیات و تفاسیر سے بیٹا بت ہوگیا کہ اللہ تعالی نے ہمیں تمام ضروریات دین اوراحکام شرکا متین کی دعوت و بلیغ کا تھم دیا ہے۔تو دعوت الی الخیرتمام اوامر دنوا ہی کوشامل ہےاور امر بالمعروف 🖚 تمام فرائض وواجبات سنن ومسخبات مطلوب بين اورنهي عن المنكر سے تمام محر مات ومكر وہات مے علام القصود ہے۔اورضرور مات دین وعقا کداسلام کی تبلیغ اہم الفرائض میں سے ہےاوراعمال کی روح ہیں کمل کی مقبولیت کی بناصحت عقا کدیرے۔تو بیعقا کد دعوت الی الخیراورامر بالمعروف میں داخل ہوئے ای طرح ابطال عقائد فاسدہ اور تر دید مذاہب باطلہ تبلیغ کے اعلیٰ ترین مدارج میں ہے ہے کہ رد باطل ا ثابت حق کا ایک شعبہ ہے تو بیرد باطل نہی عن المنکر میں داخل ہوا۔

چنانچ د حضرت ججة الاسلام ابو بكررازي احكام القرآن ميں اس آية كريمه كى بحث باب فرض امر بالمعروف ونهي عن المنكر مين فرماتے ہيں:

فان قيل فهل تحب ازالة المنكر من طريق اعتقاد والمذاهب الفاسدة على وجه التاويل كما وحب في سائر المناكير من الافعال قيل له هذ اعلى وجهين فمن كان منهم داعيا الى مقالته فيضل الناس بشبهته فانه تجب ازالته من ذلك بما امكن

#### (احكام القرآن مصرى جلداص ٢٣)

اگرسوال کیا گیا جس طرح تمام مشرافعال کا از الدواجب ہے اس طرح ان نداہب فاسدہ کے عقیدے جوازفتم منکر ہوں اور وہ ان کی تاویل بھی کرتے ہوں کیا از الہ واجب ہےاس کا جواب دیا گیا ہے دو دجہ پر ہے جوان بد مذہبوں میں ایسا ہو کہ اپنے قول باطل کی طرف لوگوں کو دعوت دیتا ہوا ور اپنے شبہ ے دوس بے لوگوں کو گمراہ کرتا ہوتو حسب قدرت وامکان اس منکر عقیدہ کا از الہ واجب ہے۔

بالجمله مبلغين يرجس طرح فرائض وواجبات سنن ومستخبات كاحكم دينے اورمحر مات ومكر وہات ہے منع کرنے کی تبلیغ ہے اس سے اہم ضروری عقا کداسلام کی دعوت اور رو مذاہب باطلہ کی تبلیغ ہے۔ مسلمانو! يهي ہے وہ اسلامی تبلیغ جس كا حكم الله تعالىٰ نے اپنے حبیب صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كوديا یمی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کا امر حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیا۔ یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کو ائمہ مجتهدین وسلف صالحین نے باحسن وجوہ انجام دیا۔ یہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کی علائے متقدین ومتأخرین نے حسب مقدور خدمت کی ہی ہے وہ اسلامی تبلیغ جس کی خدمات آج بھی علماء اہلسدے حسب استطاعت قلم وزبان سے برابر کررہے ہیں ۔ مگرز مانداقدس سے آج تک کسی نے اپنی تبلیغی خدمات پر نہ فخر وغرور کیا۔ نہ نمود ونمائش کرائی ۔ نہ اعلانات کر کے چندے وصول کئے۔ ندایی شان کے امتیاز کے لئے پرو پکنڈے کئے ۔ نداینے آپ کو تبلیغ کا موجد قرار دیا۔ ند اماام مجتبد کشبرا۔ حقیقت یہ ہے کہ بدالیای تنزوری تبلیغ وتجدیدی دعوت اس اسلامی تبلیغ و دعوت سے بالکل جدااورعلیٰجد ہ ہے ہم ناظرین کے لئے یہاں پربطور نمونہ کے چندامور پیش کرتے ہیں جن سے اس الہای تبلیغ کاتجدیدی ہونا ظاہر ہوجائےگا۔

(۱) اسلامی تبلیغ میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہاتھ سے کرنا یہاں تک کو آل کی سز اکرناام او وسلاطین کا منصب ہے۔

الا مر بـالـمعروف وباليدعلى الامراء وباللسان على العلماء وبالقلب بعوام لناس وهو احتيار الزندوسي... (عالىكيرى جلر ١١٢)

امر بالمعروف ہاتھ سے تو سلاطین وامرا پر ہے اور زبان سے علماء پر ہے اور قلب سے عوام النال کیلئے ہے۔امام زندوی نے اس کواختیار کیا۔

لیکن الیای تبلیغ نے میتجدید کی کہ عوام کے لئے جانبازی تک کرنا تبلیغ کا مقصد قرار دیا۔ چنانچے سوانح مولوی الیاس میں ہے۔

فرمایا کرتے تھے کہ دین کے فروغ کیلئے جان دینے کے شوق کوزندہ کرنا اور جان کو بے قمیت کر دینا ہماری تحریک کامقصو داورخلاصہ ہے۔

(سوائح مولوى الياس مطبوعه جيد برقى پريس د الى ١١٨)

(۲)اسلامی تبلیغ میں زبان سے امر بالمعروف کرناعلاء کامنصب ہے چناچہ بچھلے نمبر میں ف**اوے** عالمگیری سے عبارت منقول ہوئی گرالیاس تبلیغ نے ریتجدید کی کہ بیالاء کامنصب جاہلوں دہقا ٹیول **ک** دیدیا۔

سوائح میں ہے:

تبلیغ کے لئے عامیوں اور جاہلوں اور میوات کے دہقا نیوں کا جانا سننے والوں کو بہت عجب الا دشوار معلوم ہوا۔

(٣) اسلام تبليغ نے عالم كونليغ كا الى قرار ديا اور جا الى كونا الى طهرايا۔

فاوى عالمكيرى مس بالامر بالمعروف يحتاج الى خمسة اشياء اولها العلم لان الحاهل لا يحسن الامر بالمعروف \_

(فأوع عالمكيرى جلدهص ١١١)

فاوي اجمليه /جلد چبارم كتاب الرد والمناظره (MM) امر بالمعروف کے لئے یا پیج چیزوں کی حاجت ہے اول علم دین کی اس لئے کہ جائل امر بالمعروف كوبهتر طور برادانهيس كرسكتا\_

لیکن الیاس تبلیغ نے میتجدید کی کہ بے ملم دہقانیوں کو تبلیغ کا اہل قرار دیاسوانح میں ہے۔ علم میوانیوں سے جوخود تعلیم واصلاح کے تاج ہیں تبلیغ واصلاح کا کام لیاجا تاہے۔ (سوائح ص۱۲۷)

(4) اسلامی تبلیخ لوجه الله ہوتی ہے۔ فقاوے عالمگیری میں ہے۔

الثاني ان يقصد وجه الله تعالى واعلاء كلمته العليا\_ (عالمگیری جلد مص ۱۱۱)

لوجه الله مونااور كلمهن كابلند كرنامقصود مو\_

گرالیای تبلیغ لوجہالڈنہیں بلکہ میحض نام آوری کے لئے ہے۔

چنانچسوائع میں ہے:

پندرہ سالہ کوشش کے بعد تبلیغ کے بیانوارات بہ برکات اور بیعزت اور دنیا کے اندرنام آوری ادر یہ ہرطرح کی نورانیت اور بہبودی کی تھلی آنکھوں سے محسوس کرتے ہوئے پھرکل (۸۰) آ دمیوں کی

مقددارنگلی۔ (سوائح ص ۲۱۵)

(۵) اسلام تبلیغ محض اعلائے کلمہ الحق کے لئے ہے۔ چنانچے فتاوے عالمگیری میں گذر چکا۔اور الیای جماعت تبلیغ کی غرض اعلاء کلمة الحق نہیں بلکہ محض نمود نمائش کے لئے اوراپنے پیرے نام اچھالنے ادرا بی جمیعت کی گشت نکالنے لئے ہے۔ چنانچہ اس جماعت کا شہروں میں پھر تا بازاروں میں جماعت

بنا کر گشت کرنا محلوں میں خالی چلنا پھر ، نا جامع مساجد میں پہنچنا ، وہاں پہنچ کر اپنا پیدل چل کرآ ٹابیان کرنا، ابن جماعت کے گیت گانا، ابنی کامیابی سنا نااوراینے بانی الیاس صاحب کے حالات کا ذکر کرنا، ا بی پر ہیز گاری وتقدس کا اظہار کرناء سب کو د ہلی چنچنے کی دعوت دینا کیا پیسب امور نمود ونمائش نہیں ہیں

؟ كياان باتوں كا نام اعلاء اكلمة الحق ركاليا؟ كيالوجه الله كام كرنے والوں كى بيشان بيرحالات ہوتے

(٢) اسلامی تبلیغ فرض کفایہ ہے کہ اگر چند نے اس کوکیا تو اوروں کے ذمہ سے فریضہ ساقط ہو

احکام القرآن میں ہے۔

فاوى اجمليه /جلد چهارم (۱۳۸۹) کتاب الردوالمناظرة

فرض الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وبينا انه فرض على الكفاية اذاقام به البعض سقط عن الباقين \_ البعض سقط عن الباقين \_

امر بالمعروف اورنہی عن المنکر فرض ہے اور ہم نے بیربیان کر دیا کہ دہ فرض کفایہہو کہ جب بعض نے اداکر دیا تو اور وں کے ذمہ سے ساقط ہوگیا۔

ے ادبروں و درووں کے رہیں کہ ماری ہے۔ لیکن البیاسی بلیغ نے میتجدید کی کہ بلیغ کوفرض عین قر اردیا اور ہرمسلمان کے لئے تبلیغی سعی کولازم

شہرایاسوالح میں ہے۔

ای طرح مسلمان کی زندگی تبلیغ اور دین کے لئے جدوجہد سے یکسر خالی نہیں ہو سکتی اس کی زندگی میں لاز ما تبلیغ اور دین کے لئے حرکت وسعی اور مملی جدوجہد کا کوئی نہ کوئی حصہ ضرور ہونا جا ہے۔ میں لاز ما تبلیغ اور دین کے لئے حرکت وسعی اور مملی جدوجہد کا کوئی نہ کوئی حصہ ضرور ہونا جا ہے۔ (سوار نح ص ۲ میں)

(ای میں ہے) ہماری پیٹر یک ایمان جس کی حقانیت کو اہل جبان شلیم کر چکے ہیں اس کے مل میں آنے کی صورت بجز اس کے کہ ہرآ دمی لا کھ جان کے ساتھ قربان ہونے کو تیار ہواور کوئی ذہن میں نہیں آتی ۔وہ مضمون بعنی مضمون تبلیغ بعنوان دیگر اس خاص طریق کے ساتھ اشاعت اسلام کے لئے جہاد فی سبیل اللہ کا ایک ضروری ولاز می فریضہ ہے جس کی طرف مسلمانوں کی توجہ کرنی فرض اور لازمی ہے سبیل اللہ کا ایک ضروری ولازمی فریضہ ہے جس کی طرف مسلمانوں کی توجہ کرنی فرض اور لازمی ہے سبیل اللہ کا ایک ضروری ولازمی فریضہ ہے جس کی طرف مسلمانوں کی توجہ کرنی فرض اور لازمی ہے

(۷) اسلامی تبلیغ اس دین کوسکھاتی ہے جو قانون آسانی ہے اور جو کتاب اللہ اور احادی<mark>ث ادر</mark> کتب عقائد وفقہ سے حاصل ہوتا ہے جامع العلوم میں ہے۔

الدين الاصطلاح قانون سماوى سائق لذوى العقول الى الخيرات بالذات كا لاحكام الشرعيه النازلة على نبينا،محمد صلى الله تعالىٰ عليه وسلم\_ (ازجامع العلوم جلداص ١١٨)

(وفيهاايضا) ذالك الوضع دين من حيث يطاع وينقاد به وملة من حيث انه يحمع عليهاالملل ومن حيث انه تملي وتكتب.

#### (جامع العلوم جلداص ٨٦)

اصطلاح میں دین وہ آسانی قانون ہے جوذ دی العقول کو بالذات نیکیوں کی طرف لے جانے والا ہے جیسے وہ احکام شرعی جو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوئے۔

رہاں میں ہے۔ دین ایک جاندار اور متحرک شک ہے کتابوں کے نفوش جامد ہیں جامد سے متحرک کا حاصل ہو ناقانون فطرت کے خلاف ہے۔ (سوانح ص ۲۰۰۳)

(۸) اسلامی تبلیغ ہراس جماعت کو (جوحق وباطل \_ ہدایت وضلالت \_اہلسنت واہل بدعت کو کمیاں اور برابر نہ ٹہرائے ) بے دین وگمراہ ٹہراتی ہے۔

یا در برابر نه همرات ) ہے دین و سراہ ہمرای ہے۔ لیکن بیالیاسی تبلیغ ایسی جماعت کا اہل دین ہونا بتاتی ہے۔

سوائح میں ہے:

فر مایا آپ کیا فر ماتے ہیں آپ کی جماعت ( لیعنی جماعت اہل ندوہ ) تو اہل دین کی جماعت <sub>.</sub> (سوانح ص۲۵۳)

مسلمانو! وہ جماعت اہل ندوہ جن کی گمراہی وبیدینی آفتاب سے زیادہ روش ہے جن کی بے دیٰ پرعلائے حرمین شریفین اور عرب وعجم کے فتاو سے طبع ہو چکے۔ان بے دینوں کووہ الیاسی تبلیغ اہل دین کی جماعت کہتی ہے العیاذ باللہ تعالیٰ۔

(9) اسلامی تبلیغ بالکل سچائی پرمبنی اس کے مبلغین کے ظاہر و باطن کا بکساں ہونا ضروری یہاں تک کہ اگر کسی کا ارادہ قلبی اورغرض نفسانی ظاہر عمل کے خلاف ہوگئی تو اسلام نے اس عمل نیک ہی کو ریاد منافقت اور نامقبول ومردود قرار دیا۔

لیکن الیاسی تبلیغ سراسرریا و کذب اور مکر و فریب پر ببنی ،اس کے مبلغین کا باطن ان کے ظاہر کے بالکی خلاف ہے بالکی خلاف ہے بالکی خلاف ہے بالکی خلاف ہے ان کا ظاہر تو بیہ ہے کہ بیاوگ کلمہ شریف اور نماز کے تبلیغ کرتے ہیں اور ان کا باطن بیر کے کہ بیدد یو بندی قوم اور و ہائی جماعت بنانے کے لئے ساری کوشش کرتے پھرتے ہیں چنانچیاس چیز کو خود ہائی جماعت ہی نے صاف الفاظ میں کہددیا۔

سوائح میں ہے۔ ظہیرالحن میرامدعا کوئی پا تانہیں ۔لوگ بجھتے ہیں کہ پیخر یک صلاۃ ہے میں قتم ہے کہتا ہوں کہ بیہ

(۱۰) اسلان کی دل سیری دی جای ہے کہ تھا بہ ترام و مام است پر تھیات کا سے اور امت کا کوئی فرد کثرت تو تقدیث کا سے اور امت کا کوئی فرد کثرت تو اب میں کسی صحابی کو برابر نہیں ہوسکتا چہ جائیکہ بروھ سکے حدیث شریف میں ہے جو بخاری و مسلم میں حضرت ابوسعیدرضی اللہ عنہ سے مردی کہ حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فر مایا:

لو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد ا حد هم ـ

اگرتمهارکوئی شخص ادکی برابرسوناخرچ کرلے۔ (ازمشکوة شریف ص۵۵۳)

لین الیاس تبلیغ نے بیتجدید کی کہ ہر بے علم جانل دہقانی مبلغ کو نہ صرف ایک صحابی بلکہ پچاں صحابہ کرام کی برابراجرو ثواب کی خوشخری بلکہ وعدہ کر دیا گیا۔خود بانی اپنے گرامی نامے میں تحریر کرتے ہیں:۔

خدائے پاک کی ذرہ نوازی اور مراحم خسر دانہ اور اس اخیر زمانہ دالوں کے لئے ان کی مساعی پر صحابہ کے بچپاس کے برابراجر دنو اب کے ملنے کی خوش خبریاں ادر سپے دعدے۔ (ازسوانح ص۲۲۵)

حاصل کلام میہ ہے کہ ہرمنصف مزاج شخص صرف ان دس نمبروں کے دیکھنے کے بعد ہی ال فیصلہ کیلئے مجبور ہوجائیگا کہ الیاسی تبلیغ واقعی تجدیدی دعوت اور تنز ویدی تبلیغ ہے اور بیاسلامی تبلیغ سے بالکل جدا اور خلاف ہے اور براہ فریب نماز اور کلمہ شریف کا نام کیکر یہ جماعت ھیقۃ دیو بندیت کی تبلیغ اور وہابیت کی دعوت دیتی پھرتی ہے۔

# اسلامی تبلیغ کون کرسکتاہے؟

جب بیدامر ثابت ہو چکا کہ اسلامی تبلیغ میں تمام عقائد اسلامیہ واحکام شرعیہ کی تعلیم دی جاتی ہے تو خودہی ظاہر ہو گیا کہ اسلامی تبلیغ وہی کرسکتا ہے جو تمام عقائد اسلامیہ واحکام شرعیہ کاعلم رکھتا ہولہذا اسلامی تبلیغ کا کرنا صرف عالم ہی کا منصب ہوا۔ چنا نچہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث وہلوی نے القول الجمیل میں مبلغ اور واعظ کے شرا کو تحریفر مائے۔

اما المذكر فلا بد ان يكون مكلفا عدلا كما اشترطوا في راوى الحديث والشاهد محدثا مفسرا عالما بحملة كافية من احبار السلف الصالح وسيرهم ونغنى بالمحدث المشتغل بكتب الحديث بان يكون قرأ لفظها وفهم معناهاوعرف صحتهاوسقمها ولو بالحبار حافظ او استنباط فقيه وكذا لك بالمفسر المشتغل بشرح غريب كتاب الله وتوجيه مشكلة وبماروى عن السلف في تفسيره ويستحب مع ذلك ان يكون فصيحا لا يتكلم مع الناس الاقدر فهمهم وان يكون لطيفا ذاوجه ومروة.

## (شفاءالعليل ترجمة قول الجميل ص١١٠)

واعظ کے لئے ضروری ہے کہ وہ مسلمان عاقل بالغ ہو۔اس میں ایسی عدالت ہوجیسی عدالت راوی حدیث اور شاہد کیلئے شرط ہے۔ وہ محدث ہو۔ وہ مفسر ہو۔سلف صالحین کی سیر توں کا حسب ضرورت جانے والا ہو۔ ہماری محدث سے مراد وہ تخص ہے جو کتب حدیث کا شغل رکھتا ہوا س طرح پر کہ اس نے استاذ سے الفاظ حدیث پڑھ کر اس کے معنی سمجھے ہوں اور احادیث کی صحت وضعف کو پہچا نتا ہوا گرچہ یہ معرفت اسے کوئی محدث کے بتانے یا فقیہ کے ذریعے سے حاصل ہو۔ اور مفسر سے مراد وہ ہے جو قرآن کر مے کہ مشکل کلمہ کی شرح اور آیات مشکلہ کی تاویل اور سلف کی تفاسیر سے شغل رکھتا ہو۔ اور ان کے ساتھ وہ فضیح ہو۔ لوگوں سے ان کی سمجھ کی مقدار سے گفتگو کر سے۔ اور وہ نرم مزاج ہو صاحب وجا ہت ساتھ وہ فضیح ہو۔ لوگوں سے ان کی سمجھ کی مقدار سے گفتگو کر سے۔ اور وہ نرم مزاج ہو صاحب وجا ہت ساتھ وہ فضیح ہو۔ لوگوں سے ان کی سمجھ کی مقدار سے گفتگو کر سے۔ اور وہ نرم مزاج ہو صاحب وجا ہت

نيز حضرت شاه صاحب اسى ميس وعظ وتبليغ كاما خد تعليم فرمات مين:

واما استمداده فليكن من كتاب الله تعالىٰ على تاويله الظاهر وسنة رسول الله المعروفة عند المحدثين واقاؤيل الصحابة والتابعين وغيرهم من صالح المو منين وبيان

سيرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يذكر القصص المحازفة فان الصحابة انكر واعلىٰ ذالك اشد الانكار واخرجو ا اولئك من المساجد وضربوهم \_ ( شفاءالعليل ص١١١) ليكن واعظ كا ماخذ قرآن كريم موافق تفسير بتاويل ظاهر مو- اور وه حديث رسول الله جو عندالمحد ثین معروف ہواور صحابہ و تابعین اومومنین صالحین کے اقوال ہوں ۔اور فضائل وسیرت نبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم ہو۔اوروہ بے ثبوت قصے نہ ذکر کرے کہ صحاب نے ایسے قصوں کے بیان کرنے بر بہت سختی سے انکار کیا ہے اور قصہ خوانوں کومساجد سے نکال دیا ہے اور آتھیں مارا ہے۔ چرحضرت شاہ صاحب ای میں وعظ وتبلیغ کے ارکان تحریر فرماتے ہیں۔

امااركانه فالترغيب والترهيب والتمثيل بالامثال الواضحة والقصص المرققةوالنكات النافعة فهذا طريق التذكيرو الشرح والمسئلة اللتي يذكرها امامن الحلال اوالحرام او من باب آداب الصوفية او من باب الدعوات او من عقائد الاسلام فالقول الجلى ان هناك مسئلة يعلمها وطريقها في تعليمها (شفاء العليل ص١١١)

کین داعظ کے لئے ارکان تو نیکی کی طرف رغبت دلانااور بدی سے ڈر ا ناہے اورروش مثالوں رفت آمیز قصوں تفع بخش نکتوں کو بیان کرتا ہے۔تو بیطریقہ وعظ ونصیحت کا ہے اور جو**مسئلہ حلال** وحرام كايا آ داب صوفيه كاياب دعوات كاياعقا كداسلام كاذكركيا جائة قول ظاهريه بي كدوه ايسامسكايه جس كاعلم ركهتا مواورتعليم كاطريقه بهي جانتامو\_

نیزشاه صاحب نے اس میں وعظ و تبلیغ کا طریقة تعلیم بیان فرمایا ہے

واما كيفية الذي التذكير ان يذكر الاغبا ولا يتكلم وفيهم ملال بل اذاعرف فيهم الرغبة ويقطع عنهم وفيهم رغبة وان يجلس في مكان طاهر كالمسحد وان يبدء الكلام بحمد الله والصلوة على رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ويختم بهما ويدعون المو منيسن عمو ما وللحاضرين خصوصا ولا يخص في التر غيب او التر هيب فقط بل يشوب كلامه من هذا ومن ذلك كما هو سنة الله من ارداف الوعد بالوعيد والبشارة بالانداز وان يكون ميسر الامعسر او تعم بالخطاب ولا يجص طائفة دون طائفة وان لا يشافه بذم قوم او الانكار على شخص بل يعرض مثل ان يقول ل ما بال اقوام يفعلون كذاو كذاولا يتكلم بسقط وهزل ويحسن الحسن ويقبح القبيح ويامر بالمعروف وينهي عن المنكرولا يكون

( شفاءالعليل ص ١١١)

لیکن وعظ گوئی کی کیفیت ہیہ ہے وہ متوائر روز اندہ تھیےت نہ کر ہے۔اورا پے وقت وعظ نہ کے کہ سامعین پرشاق ہواورلوگوں میں شوق پہچان لے تو شروع کر ہے۔اوران کے رغبت وشوق ہی کے حال میں شوق پہچان لے تو شروع کر ہے۔اور محد وصلوۃ سے وعظ شروع کر ہے اور ہم کرد ہے۔اور پاک مقام جیسے مبحد میں وعظ کے لئے بیٹھے۔اور حمد وصلوۃ سے وعظ شروع کر ہے اور غیس پرختم کر ہے۔اور عام طور پر تمام مسلمانوں کے لئے اور خاص طور پر حاضرین کے لئے دعا کر ہے۔ اور وعظ گونجر کی طرف رغبت دلانے یا شرسے ڈرانے کے ساتھ خاص نہ کر ہے۔بلکہ اپنے سلمہ کلام کو لئا جاتا رکھے۔ بھی اس سے تو بھی اس سے حبیبا کہ عادت اللی ہے کہ وعدہ کے بعد وعید کا لا نا اور بشارت کے بعد تخویف کا ملانا۔اور وہ نرمی و آسانی کرنے والا ہونہ کہتی کرنے والا۔اور وہ خطاب عام رکھے اور وہ کو چھوڑ کر دوسر ہے ہے خاص نہ کر ہے۔اور وہ کی ایک قتم کی غرمت یا کی تخص معین پرانکار بالمشافہ نہ کرے بلکہ بطریق اشارہ میہ کہ کہ ان قو موں کا کیا حال ہے جوابیا ایسا کرتے ہیں۔اور وہ سبک اور غداق کی بات نہ کے اور نیک بات کی خوبی بیان کرنے۔اور برائی کی قباحت ظاہر کرے اور وہ سبک اور غراق کی بات نہ کے اور وہ وہ واعظ ہر جائی یعنی رکا بی نہ ہو۔

ان عبارات ہے واضح ہوگیا کہ ملغ وواعظ کے لئے دس شرائط ہیں:

(۱) مسلمان ہونا(۲) عاقل ہونا(۳) بالغ ہونا(۴) ایساعادل ہونا جس کی عدالت کا اعتبار علاء نے راوی حدیث اور گواہ میں کیا۔

(۵)اییامفسر ہونا جومشکل کلمات قرآنی کوحل کرتا ہوا درآیات مشکله کی تو جیدوتا ویل جانتا ہوا ور اسلاف مفسرین کی تفاسیر برمطلع ہو۔

(٢) ايما محدث مونا جو كتب مديث كاشغل ركه تاموا ورمعنى كو بجهة موئ الفاظ مديث استاذ سے

پڑھ کرسند حاصل کر چکا ہو۔اور کسی طریقہ سے احادیث کی صحت وضعف کو پہچا نتا ہو۔

(2) سیرت نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم سے واقف ہونا۔

(٨) صحابة كرام وتابعين عظام اور سلف صالحين كے اقوال سے واقف كار ہونا\_

(٩) فضيح اورصاحب وجاهت ومروت ہونا۔

(١٠) فہم عوام كے مطابق كلام كرنا۔

ملغ وواعظ کے لئے چارماً خذہیں جن ہے وہعظیم وہلیغ کرے۔

(۱) قرآن كريم جس كے معنى تفاسير سلف كے مطابق ہول۔

(۲) وہ احادیث جوعندالمحد ثین معروف ہوں۔ (۳) سیرت وفضائل نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔

(٣) اقوال صحابه وتابعين وسلف صالحين رضوان الله عليهم اجمعين \_

وعظ دنبلیغ کے ارکان وآ داب بالنفصیل او پر بیان کردیئے گئے ۔لہٰذاان سے ثابت **ہوگیا کہ** وعظ گوئی اور تبلیغ عالم ہی کا منصب ہے۔حضرت شاہ ولی اللّٰہ صاحب نے اسلامی تبلیغ کے مبلغ وواعظ کے شرا نظوآ داب تحریر فرمائے۔

اب باقی رہی الیاس تبلیغ للہذاجب بیاو پر ثابت کر دیا گا کہ وہ اسلامی تبلیغ کے بالکل خلاف ہے و اس کے مبلغین کے شرائط وآ داب مبلغین اسلامی تبلیغ کے شرائط وآ داب کے ضرور خلاف ہی ہونے جا ہئیں ۔ای بنا پر الیای تبلیغ نے اپنے مبلغین کے لئے مبلغین اسلام کے مقابلہ میں جوشرائط وآ داب تجویز کئے ان میں سے چندبطورنمونہ کے پیش کئے جاتے ہیں۔

ملغ اسلام کے لئے مسلمان ہونا شرط تھا۔ تو الیاس تبلیغ نے اس کے مقابل ایسے مبلغین جویز کئے جن پر علماء حرمین شریفین ومفتیان عرب وعجم نے کفروضلال کے فتوے دیئے ۔ جنھیں مسلمان کہنا شرعا جرم قرار دیا۔ جیسے علاء دیو بند۔ ندوہ العلماء لکھنو مبلغ اسلام کے لئے مکلف ہونا ضروری تھالیکن الیای تبلغ نے اس کے مقابل غیر مکلف بچوں کو بھی ایے مبلغین میں شار کیا۔

ملغ اسلام کے لئے عادل ہونا شرط تھا۔ گر الیای تبلیغ اس کے مقابل غیر عادل کومبلغ بنا کر بھیج دیت ہے۔اس کا تجربہ آج بھی ہر جگہ کیا جا سکتا ہے کہ ان کے ساتھ بعض فاست بھی ہوتے ہیں۔ پھر جب الياس تبليغ گمراه ومرتدتك كواپنا مبلغ بناليتي ہے تو فساق كاتو ذكر كيا۔

مبلغ اسلام کے لئے علامہ مفسر محدث ہونا ضروری قرار دیا تھا۔ لیکن الیاسی تبکیغ نے اس کا اتنا ز بردست مقابلہ اور ایس سخت مخالفت کی کہ بے علموں جاہلوں ہی کوبکشرت اپنامبلغ بنایا اور بے علم جھی ایسے جود ہقانی جہال ہیں۔اور دیہاتی بھی ایسے دیہات سے لئے جوابی جہالت اور مذہب سے ناواتھی میں ضرب المثل ہیں لیعنی میوات کے دیہات جن کی جہالت اور اسلام ناواقفی اور برائے نام مسلمان ہونے میں اس سوائے میں بوراباب سوم کافی ولیل ہےجس سے میں چندا قتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔ سوائح کے صفحہ ۲ میں ہے۔

فاوی اجملیہ اجلد جہارم کا بھی ہے۔ اور دوالمناظرہ میوات قوم کی دین حالت اس درجہ پر پہونج گئ تھی جس کے بعد قومی ارتد اد کے سواکوئی درہ نہ

صف ٢٩ ميں ہے: ميوات تمام ترمسلمان ہيں ليكن برائے نام ان كے گاؤں كے ديوتا وہى ہیں جو ہندوز میں داروں کے ہیں وہ ہندول کے کئی ایک تہوار مناتے ہیں ہو لی میواتیوں میں مذاق اور

کھیل کھیلنے کا زمانہ ہے اور اتنا ہی اہم اور ضروری تہوار سمجھا جاتا ہے ہے جتنامحرم وعید اور شب برأت ای طرح وہ جنم اشٹی ، دسہرااور دیوالی بھی مناتے ہیں ان کے یہاں پیلی چٹھی کلنے کے لئے یا شادی کی تاریخ

مقرر کرنے کے لئے برہمن پٹڈت بھی ہوتے ہیں ایک رام کے سوالفظ کوچھوڑ کروہندووانہ نام بھی رکھتے

(ای میں ہے)جب وہ نیا کنوال تعمیر کرتے ہیں توسب سے پہلے بیروجی یا ہنو مان کے نام کا

(ای میں ہے) میوات پے ندہب اسلام سے بہت نا واقف ہیں خال خال کو کی کلمہ جانتا ہے اور پابندی سے نماز پڑھنے والے اس سے بھی کم ہیں اور ان کے اوقات ومسائل سے تو وہ بالکل ہی نا واقف ہیں۔

(ص • ٤ ميں ہے) مرد دهوتی اور كري پہنتے ہيں ، يا جامه كا رواج نہيں \_ان كا لباس هيقة ہندوانہ ہے، مردسونے کے زبورات بھی استعال کرتے ہیں۔

(ای میں ہے) میوات اپنے عادات میں آ دھے ہندو ہیں۔ان کے گاؤں میں شاذو نادر ہی مجدیں ہوتی ہیں۔ ص اے میں ہے۔میواؤل کے رسوم مندوؤں اورمسلمانوں کے رسم ورواج کامعجون

(صف ٤٢ ميں ہے) بھی ج كنبيں جاتے۔ (ای میں ہے) ایک گوت میں بھی شادی نہیں کرتے او کیوں کور کہیں ماتا۔

(ای میں ہے) وہ تمام تر جامل اور غیرتعلیم یافتہ ہیں ان میں بھاٹ اور گوئے بھی ہوتے ہیں جن کووه بردی بردی رقمیں اور انعامات دیتے ہیں

(ای میں ہے) بولی درشت اور سخت ہے جس میں عورت اور مرد سے سطر يقه خطاب موتا ہے ان میں محرم اور نشر آور چیزوں کے استعمال کا بھی رواج ہے وہ بہت ضعیف الاعتقاد اور تو ہم پرست واقع

ہوتے ہیں شگون بہت لیتے ہیں

(ای میں ہے) غارت گری اور رہزنی ان کاپیشندرہ چکا ہے اب اگر چدان کی اصلاح ور تی ہوگئ ہے پھر بھی جانور اوڑ اکر اور گائے بیل کھول کر لے جانے میں اب بھی وہ بہت مشہور ہیں۔ص ۲۸ میں ہے: یہ قوم ہندوستان میں اس چودھویں صدی میں بہت کچھ عرب جاہلیت کانمونہ تھی۔

بالجملہ الیای تبلیغ کے بکٹرت مستقل مبلغین یہی دہاتی میواتی لوگ ہیں چناچہ خود الیاس صاحب اس کا ان الفاظ میں اقر ارکرتے ہیں۔'' دنیاوی کاروبار میں مصروف رہنے وا ہے بہتیر ہیں دین کے فروغ کے لئے گھر بارچھوڑ نااس وقت اللہ نے میواؤں کے نصیب کیا ہے (سوائح ص۱۲۳)'' بلکہ اس الیاس تبلیغ کی بنیادہی ان دیہاتی میواتیوں کے اوپر موقوف ہے۔ بلکہ اس الیاس تبلیغ کی بنیادہی ان دیہاتی میواتیوں کے اوپر موقوف ہے۔

چنانچہ ای سوائح میں ہے۔

مولا ناکے قیام کے دوران میں میواتی بکثرت بیعت میں داخل ہوتے ہیں لیکن مولا نابیعت لیتے وقت ان کے سامنے اپنی تقرر رفر ماتے ہیں اپنے کام کا ان سے عہد لیتے اور اس کو ان کی تعلیم کرتے سے دقت ان کے سامنے اپنی قرر رفر ماتے ہیں اپنے کام کا ان سے عہد لیتے اور اس کو ان کی تعلیم کرتے سے شیعت کرنے والے گویا تبلیغی اور دینی فوج کے لئے رنگروٹ تھے سے سے ساسا

عاصل کلام یہ کہ ایسی بلیغ نے اپنے مبغلین کے شرائط اسلامی بلیغ کے شرائط مبغین کے بالکل خلاف ایجاد کئے تو آ داب مبغین الیاسی بلیغ بھی آ داب مبغین الیاسی بی دین سے نا دافف ہیں بے علم ہیں تو نہ عالم ہوئے نہ مفسر دمحدث اور جب ان کی بولی درشت و سخت ہے تو نہ صبح ہوئے نہ زم مزاج اور جب یہ غیر تعلیم یافتہ جالل دمیں تو ان میں آ داب مبلغین اسلام کی طرح حاصل ہو سکتے ہیں تو اب نہایت واضح طور پر ثابت ہوگیا کہ مبلغین الیاسی بلیغ کے اوصاف مبلغین اسلام کے بالکل خلاف ہیں اور اسلام نے جنھیں تبلیغ کے لئے مبلغین الیاسی ساحب نے انھیں کوا پی تجد یدوعوت اور تزویری تبلیغ کا اہل کھم ایا۔

# اسلامی تبلیغ جابل نہیں کرسکتا ہے

جب بیامر ثابت ہو چکا کہ بلنے کاحق عالم کے لئے ہے تواس کا نتیجہ ظاہر ہے کہ کسی غیر عالم جالل کو تبلیغ کرنے کاحق حاصل نہیں۔اس مبحث پر زیادہ گفتگو کی حاجت تو نہ تھی گلہ وقت کی نزاکت نے مجود کر آیت میں منکم میں من بعیض کے لئے ہاس لئے کدووت وتبلیغ فرض کفایہ ہے کہ وہ نہ تمام امت پرلازم ہاور نہ ہر مخص کے لئے لائق ہے جیسے کوئی جاہل ہوب

علامة حمل الفتوحات الالهمة حاشية فسيرجلا لين ميس فرمات بيس

وذلك لان الامر بالمعروف لا يليق الا من العالم بالحال وسياسة الناس حتى لا يوقع المامور والمنهى في زيادة الفجور (ازجمل معرى جلداص ١٠٠١)

اورایداس کئے کہ امر بالمعروف عالم ہی کے لائق ہے جولوگوں کے حال اور سیاست کو جانتا ہے یہاں تک کہوہ امرونہی سے اور زیادہ فجورواقع نہ ہونے دے۔

علامه صاوی حاشی تفسیر جلالین میں فرماتے ہیں

(قوله كالجاهل) اى فلا يامرو لا ينهى لانه ربماامر بمنكر او نهى عن معروف لعدم عمله بذلك \_ (صاوى معرى جلداص ١٥٢)

پس جاہل امر بالمعروف اور نہی عن المنكر نه كرے اس لئے وہ اپنی جہالت ہے بھی بری چیز كاتھم دیدیگا اور اچھی چیز ہے منع كردیگا۔

فآوی عالمگیری میں ہے:

الامر بالمعروف يحتاج الى خمسة اشياء اولها العلم لان الجاهل لا يحسن الامر بالمعروف. (قاوےعالمگيري مجيده جلد مصااا)

امر بالمعروف کے لئے پانچ چیزوں کی حاجت ہے۔اول علم دین کی اس لئے کہ جاہل امر بالمعروف کواچھی طرح ادانہیں کر یگا۔

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ دعوت وہلی اور امر بالمعروف و نھی عن المنکر فرض کفایہ ہے جوتمام امت اور ہرمسلمان پر فرض نہیں بلکہ صرف علماء پر فرض ہے۔

جہال اگراس کو کرینگے تو اپنی جہالت کی وجہ ہے بھی امر منکر کا حکم دیدینگے بھی امر معروف ہے

فآوى اجمليه /جلد چهارم صفح الردوالمناظره روک دینگے کہیں لوگوں کے لئے اور زیادہ مجبوری میں مبتلا ہونے کا باعث بن جا ممینے کہیں عوام کے حق میں مزیدنفرت کا سببٹہرینگے یہاں تک کہ طریقہ نہ جاننے کی بنا پروہ بھی جُود بھی گمراہ ہو جاتے ہیں اور د دسروں کو بھی گمراہ کردیتے ہیں اس وجہ سے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ دجہ نے ایک واعظ کومسجد کوفہ سے نکلوا

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں اس واقعہ کوفل فرماتے ہیں:

ابوجعفرنحاس از حضرت امير المؤمنين مرتضي على كرم الله وجهه روايت نموده كهايثان روز بيدر مجد کوفیه داخل شدند که شخصے وعظ میگوید پرسیدند که این کیست مردم عرض کر دند که این واعظ است که مردم دا از خدا می تر ساند واز گنا ہاں منع میکند فرمودند که غرض ایس مخص آنست که خود راانگشت نمائے مردم ساز داز وبه پرسید که ناسخ ازمنسوخ جدامیداندیانه؟اوگفت کهای علم خودندارم فرمودند کهای راازمسجد برآ رید\_ · (تفسير عزيزي ياره اول مطبوعه حيدري ص ١٥٠٠)

ابوجعفرنحاس حضرت امیر المومنین مولی علی مرتضی کرم الله و جهه ہے روایت بیان کرتے ہیں کہ حضرت موالی علی متجد کوفیہ میں ایک روز تشریف لائے ملاحظہ فرمایا کہ ایک محض وعظ کہتا ہے دریافت کیاوہ کون ہے لوگوں نے عرض کیا کہ بیرایک واعظ ہے کہ لوگوں کو خدا سے ڈرا تا ہے اور گنا ہوں سے منع کر تا ہے فرمایا کداس محض کی غرض میہ ہے کدایے آپ کولوگوں میں مشہور کرے اس سے دریافت کرو کدو ناسخ منسوخ كافرق جانتا ہے يانبيں اس نے كہا كه ميں اس كاعلم نبيں ركھتا ہوں حضرت مولى نے فرمايا كه ال کومسجدے باہرنکالدو۔

ہاں ایسا واعظ جوبا قاعدہ سندیافتہ فارغ انتحصیل عالم تونہیں ہے کیکن وہ تفاسیر آیت موافق تصریحات ائمہ تفاسیرا ورا حادیث موافق شروح محدثین ۔اور اقوال سلف وخلف بلاتغیر کے بعینہ مثل کرتا ہوا درائی رائے اور قہم ہے کچھاضا فہ وتصرف نہ کرتا ہواور بے ہودہ قصص نہ ذکر کرتا ہوتو اسے وعظ کہنے کی اجازت ہے۔ فقاوے حدیثیہ میں ہے:

ان كمان وعطه بآيات الترغيب والترهيب ونحوهما وبالاحاديث المتعلقه بذلك وفسر ذلك بمما قباله الاثمة حياز له ذلك وان لم يعلم علم النحو وغيره لانه ناقل لكلام العلماء والناقل كلامهم الى الناس لا يشترط فيه الا العدالة وان لا يتصرف فيه بشثي من رأيه وفهمه \_ ( فقاد بے حدیثیہ مقری ص ۱۹۲)

فأوى اجمليه المجلد فيهارم سعن الردوالمناظره

اگراس داعظ کا دعظ ترغیب وتر ہیب وغیرہ آیات ہے یاان حدیثوں سے جوان ہے علق رکھنے والی ہیں اور ائمہ کے اقوال کے موافق تفییر کرتا ہے تواس کے لئے وعظ جائز ہے اگر چہوہ واعظ علم نحوصر ف نہ جانتا ہوائی لئے کہ وہ کلام علاء کا ناقل ہے۔اس میں عدالت کے سواا در پچھ شرطنہیں ہے اور وہ واعظ سی طرح کا پنی رائے اور فہم ہے اس نقل کلام علماء میں تصرف نہ کرتا ہو۔

بالجمله بامرجهي آفاب كي طرح روش طوري ابت موكيا كتبليغ اسلام كرناعالم دين كامنصب

اورجابل اپنی جہالت اور نا واقفی کی بنایر تبلیغ اسلام کرنے کا اہل ہی نہیں ۔

لیکن الیاس تبلیغ نے چونکہ اینے سارے اصول ہی اسلام کے خلاف تجویز کئے ہیں انھوں نے ا پی تبلیغی جماعت کے لئے جاہلوں ہی کواہل قرار دیااور دیہات کے بے ملموں میوائیوں کو تبلیغ کی جان اور امل بنیاد شہرایا جس کی بکثر ت عبارات ہم نے سوانح سے نقل کیں۔اوراب شحقیق کر کیجئے کہ اس جمات میں آج بھی اکٹریت جاہلوں دیہا تیوں موائیوں کی ہے۔اس میں بانی کے جو خاص اغراض ومقاصد مضمر 

### اسلامی فرقوں میں کس فرقہ کو بلیغ کاحق حاصل ہے

آج تمام اسلامی فرقے اسلام کے دغویدار ہیں اور اعتقادی اعتبار سے اپنے آپ کومسلمان اور کلمہ کو کہتے ہیں اور عملی لحاظ ہے اپنے آپ کو یا بند صوم وصلوۃ ظاہر کرتے ہیں۔اپنے کئے اہل قبلہ اور تتبع ٹریعت ہونے کے دعوے کرتے ہیں اور اللہ ورسول جل جلالے ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے مدعی ہیں عمایت اسلام و ہمدردی مسلمین کادم بھرتے ہیں۔توان میں سے ہرایک کوصرف اتفاقی امور میں تبلیغ کاحق دے دیاجائے ۔ اور یہ بات بھی طے کرلی جائے کہ کوئی فرقد کسی اختلافی بات کواس سلسلہ تبلیغ میں نہ مراحة نهضمنا نداشارة كسي طرح ذكرنه كريكا - تواس كى نه على أفل اجازت ديتى ہے نداس كوكوئي سليم الطبع ادر جربہ کارانسان گوارہ کرسکتا ہے۔

د مجھے جرائم پیشاوگوں اور سلطنت کے باغیوں کو سی ذی عقل نے ان سے اتفاقی امور کی بنا پر مھی الھیں مطلق العنان نہیں چھوڑ دیا ہےاوران کےاختلافی امور کے نہ کرنے کے وعدوں پر بھی ذرہ بھراعثاد مہیں کیا ہے بلکہان کے اخلا قیات کی پر دہ پوشی کو جرم عظیم قرار دیا ہے اور ان کے اختلا فات سے پیدا ہو نے والے خطرات کومحسوں کرتے ہوئے اٹھیں سزا کا حقدار ٹہرایا یہاں تک کہان کے سرگروہ کوموت کے

گھاٹ اتار دیااور باقی لوگوں کوقید خانہ میں ڈال کرسر ادیااوران کے وجود کوفنا کرکے زمیس کویا کے گردیا یا یوں سمجھئے کہا کی محص تندرست ہےاوراس کے اندرونی قوے کے حالات اور اعتدالی کیفیت نہایت مناسب ہے لیکن اس کی صرف ایک انگلی زخمی ہو کرسر گئی ہے تو ہر ڈ اکٹر اس کی بہترین جسمانی صحت کو منظر رکھتے ہوئے اور اس کی عمدہ تندر تی کا لحاظ کرتے ہوئے اس سڑی ہوئی انگلی کوایک آن کے لئے اس بہترین جسم میں لگا ہوار ہنا گوارہ نہیں کرسکتا جاہئے ۔خودوہ شخص بااس کے اعز اوا حباب اس کے نہ کامعے کیلئے کتنا ہی اصرار کریں اور بیولیل بھی پیش کریں کہ ڈاکٹر صاحب آپ تو ملاحظہ فر مائیں کہ اس کاای انگلی کے سواساراجسم تو تندرست ہے۔ بیتو دیکھئے کہ اس انگلی کو بقیہ جسم سے کس درجہ نسبت ہے۔ بیلو سارے جسم کا بیسواں حصہ بھی نہیں ہے۔ آپ اکثریت کا لحاظ فر مائیں اور اس حقیر کونظر میں نہ لائی**ں اور** کچھز مانہ تک تواہے جسم ہی میں لگارہنے دیں اورایک عضوجسم کو کم نہ کریں ۔ تو کوئی ڈاکٹر ان نا دا**نوں ک** جاہلا نہ ہے کوکیا پورا کرسکتا ہے اور ان نا عاقبت اندیشوں کی احتقانہ ضد کی وجہ سے اس انگلی کو بلاقطع <u>کے</u> ہوئے چھوڑ سکتا ہے اور اگر کسی ڈاکٹر نے ان لوگوں کے اصرار کی بنا پراس سڑی ہوئی انگلی کونہیں کا ٹا**توال** ڈاکٹر کوکوئی متنفس ہمدر دنہیں کہدسکتا بلکہ اس کوسخت ناعا قبت اندیش، ناتجر بہ کارکہا جائے گا اور پچھ عزصہ کے بعداس کووہ مرض بڑھ کرسارے جسم کوسر ادیگا۔

ان مثالوں کا نتیجہ ظاہر ہے کہ ایک جرائم پیشہ انسان اور حکومت کا باغی جب ان کی غلط کاریاں اور جرائم کا نظر انداز کرنا اور اخفائے جرم کر لینا۔ امن عالم کو خطرہ میں ڈالدیتا ہے اور سڑی ہوئی انگی کا تندرست جسم میں لگار ہنا بقیہ جسم کوسڑا دیتا ہے۔ تو وہ نام کے اسلامی فرقے جضوں نے ضرور بات دین کے کسی ایک مسئلہ کی مخالفت کی اور انھوں نے اپنے اس اختلاف کو اپنی جماعت کا مابدالا متیاز بنالیا۔ اور اس مخالف بات کو انہوں نے اپنے اعتقادیات میں داخل کر لیا تو اس جرائت و دلیری اور استے ہوئے مطلع میں جائے ہوئے جو محلوم کا فیم بات کو انہوں نے اپنے اعتقادیات میں داخل کر لیا تو اس جرائت و دلیری اور استے ہوئے سے چشم پوشی کر لیٹا آور اس کو امکانی سز انہ دینا۔ اور اس جرم کا اظہار کر کے اور لوگوں کو اس میں جٹا ہونے سے نہ بچانا اور الیے ناقص و جود کا اپنی جماعت ہی میں شار کیئے جانا گویا ہزار ہافتنوں کا در واڑ ہول کو درواڑ ہول کی نے بیش کر و بینا ہے اور اس کے اختلاف سے اور دوسروں کی پرورش کرنا ہے اور سے اتفاق کا ہاتھ بڑھا کر اس کے جرم کو ہلکا کرنا بلکہ اس کی اعانت کرنا ہے۔

اس سے اتفاق کا ہاتھ بڑھا کر اس کے جرم کو ہلکا کرنا بلکہ اس کی اعانت کرنا ہے۔

علاوہ بریں صرف فرقہائے اسلامیہ میں بےنظریہ کہان کے اختلافات کونظر انداز کر کے انفاقی

امور میں ان کے ساتھ ملکر تبلیغ کرنا اگر کوئی ٹھوں اور اہم قاعدہ ہے تو اس کا اٹھیں کے ساتھ کیوں خاص کیاجا تا ہے اس کواور بھی عام کرنا جا ہے کہ ضروریات دین کے کسی ایک مسئلہ کی مخالفت یا چند مسائل کی خالفت باسارے ہی ضروریات دین کی مخالفت سب کا ایک حکم یعنی کا فر ہوجانا ہے تو جب ایک اختلاف کونظرانداز کیا جا سکتا ہے تو چنداختلا فات کوبھی کیا جا سکتا ہے ۔ تو اہل کتاب یہودنصار کی کے بھی ساتھ یم طریداستعال کریں کیاان ہے بہت سے عقائد ومسائل میں اتفاق نہیں ہے۔ اور پھر اہل کتاب کی بھی کیا قید ہے مشرکین ومجوں وغیرہ کفار ہے کیا بعض امور میں اتفاق نہیں ہے۔مثلا خدا کا قائل ہونا۔سیائی ادراحسان کواجیجا سمجھنا ہے جھوٹ اورظلم کو براجاننا وغیرہ یو ان اتفاقی امور کی بنا پر کیا وہ اس رعایت کے حقدار نہیں ہیں ۔ لہذا آج کل کے بیم فہم معیان اسلام جس طرح فرقہائے معیان اسلام کے اختلافی امور کونظر انداز کرتے ہوئے صرف اتفاقی امور میں ان کے ساتھ مل کرتبلیغ کرنارواسمجھتے ہیں۔ای طرح یہود ونصار کی مشرکین ومجوس وغیرہ کے بھی اختلافی امور کونظر انداز کرتے ہوئے صرف اتفاقی امور میں ان کے ساتھ بھی تبلیغ کرنا پیند کرلیں گے۔تو اب سوچیں اورغور کریں کہ جس طرح یہود ونصاری وغیرہ کفارمظاہرین ہے مل کر کام کرنے میں دین حق کا سارانظام مختل ہوجا تا ہے۔ای طرح ان مسلم صورت کفر سے حرقوں کے ساتھ مل کر تبلیغ کرنے ہے بھی نظام دین بر باد ہوتا ہے۔

بالجملہ میہ جو کچھ گفتگوتھی وہ عقلی پیرا میہ میں تھی۔اب اس غلط نیل کی غلطی ندہبی روشنی میں دیکھئے اور تاریخ اسلام کواٹھا کر پڑھئے کہ ہر قرن و ہر صدی میں فرقوں کی پیدا دار ہوتی رہے گی مگر آپ کو دکھا نامیہ ہے کہ میہ امت مرحومہ نے اس بلا کا کس طرح مقابلہ کیا ہے اور کس طرح اس بیدی کے بڑھتے ہوئے سیلاب کوروک دیا ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جس زمانہ میں جس تھ نے اسلام کے سی مسئلہ سے اختلاف کیا تو امت نے بھی اس اختلاف کیا تو امت نے بھی اس اختلاف کی پرورش نہیں کی اس کے اس جرم پرچشم پوشی اختیار نہ فر مائی بلکہ اس کے دریے ہو گئے اسکو پہلے سمجھایا۔اسکے تمام شبہات کے مسئت جواب دیکر اس کوعا جز کر دیا پھراگر وہ باز نہیں آیا تو اس کو یا تو قبل کر دیا یا اسے قید خانہ میں ڈال دیا اور جہاں ایسی طاقت نہ پائی تو اس کومسلمان کی جماعت سے علمہ و کر دیا اس کے ساتھ سلام و کلام ، مجالست مخالطت کے تعلقات ترک کر دیئے۔

اس طریقہ علاج سے میں بچہ برآمد ہوا کہ وہ فرتے ختم ہو گئے اور اکثر وہ ہیں کہ آج جن کا نام لیوا تک باقی نہیں ہے۔اور اگران کے ساتھ ہمارے زمانہ کا ساغلط طریقہ یعنی روا داری اور ہدایت برتی جاتی (FYF)

توان فرقون کی شارمشکل ہوجاتی۔

ہم اگران قوموں کے نام اور مختر حالات بھی اگر پیش کریں تو نہ معلوم اس کتاب کی کتی جلدیں ہو جا ئیں۔لہذا بخیال اختصار صرف زمانہ اقدس کے سب سے پہلے فرقہ منافقین کی چند ضروری باتیں قرآن عظیم سے پیش کرتے ہیں تا کہ آپ کوان کے زبانی دعوے اور اعمال کی پوری حقیقت اوران کے احکام معلوم ہوجائیں سنئے۔

منافقین زمانه نبوی صلی الله تعالی علیه وسلم میں ایک گروہ تھا جوا پنے آپ کومؤمن اور مسلمان کہتا تھا کلمہ شریف پڑھتا تھا نماز پڑھتا تھا روزہ رکھتا تھا جہاد کیا کرتا تھا اور الله ورسول جل جلالہ صلی الله تعالی علیہ وسلم کی محبت وتعظیم کرنے کا مدعی تھا پورامتیع شرع ہونے کا دعویدارتھا۔

قرآن كريم ان كى تقديق رسالت كرعوك اورشهادت وايمان كى حقيقت كااظهار فرماتا ب: اذا جاء ك المنفقون قالوانشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنفقين لكذبون اتحذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون

ذلك بانهم امنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون \_ (سورهمنافقون)

جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہ ہم گواہی دیتے ہیں حضور بیشک یقینا اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ تم اس کے رسول ہواور اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق ضرور جھوٹے ہیں اور انہوں نے اپنی قسموں کوڈھال کھر الیا ہے تو اللہ کی راہ سے روکا بیشک وہی برے کام کرتے ہیں بیاس کے کہوہ زبان سے ایمان لائے چھر دل سے کافر ہوئے تو ان کے دلوں پر مہر کر دی گئی اتو وہ اب پچھ تھیں سمجھتے۔

اس آیت کریمہ نے منافقین کے سر کار رسالت میں حاضر ہونے اور پانے مسلمان ہونے **پ** فتسمیں کھانے کے باوجود اللہ تعالی نے انھیں جھوٹا قرار دیا اور مکار بدعمل کج فہم تھہرایا اور کس قدرمو ک**کہ** طریقہ پرشہادت رسالت دیتے ہوئے تھیں کا فرفر مایا اور فرما تا ہے۔

ومن الناس من يقول امنا با لله وباليوم الاحر وما هم بمؤمنين يخدعون الله والذين امنوا وما يحدعون الا انفسهم وما يشعرون \_(يقره)

اوربعض لوگ (منافقین ) کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور پچھلے دن پرایمان لائے اور وہ مؤمن نہیں اللہ

اورايمان والول کوفريب ديا چاہتے ہيں اور حقيقت ميں وہ اپنی جانوں کو ہی فريب ديتے ہيں اور انھيں شعور نہيں ۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کے دعوی ایمان کے باوجود بھی انھیں غیرمومن یعنی کا فرقر ار دیا اور ان کے اظہار ایمان کوفریب تھہرایا تو ان آیات نے ان کے دعوے ایمان اور تصدیق رسالت کو فریب ٹہرا کر انھیں کا فرقر اردیا اب رہان کے اعمال نماز وغیرہ اس کے متعلق فر مایا۔

ان المنفقين يخدعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالي يرو ن الناس ولا يذكرون الله الا قليلا مذبذبين بين ذلك ولا الى هؤ لاء ولا الى هؤ لاء ومن يضلل الله فلن تحدله سبيلا\_

بینک منافق لوگ اپنے گمان میں اللہ کوفریب دیا چاہتے ہیں اور وہ آتھیں عاقل کر کے ماریگا اور جب نماز کو کھڑ ہے ہوں اور جب نماز کو کھڑ ہے ہوں تو ہارے جی سے لوگوں کو دکھاوا کرتے ہیں اور اللہ کا بہت ہی کم ذکر کرتے ہیں نخ میں ڈگرگار ہے ہیں نہادھر کے نہادھر کے اور اللہ تعالی جے گمراہ کر بے تو اس کے لئے کوئی راہ نہ پائیگا۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے منافقین کوفر بی ریا کاربتا یا اور ان کی نماز وغیر اعمال کوریا تھہر ایا اور ان کی نماز وغیر اعمال کوریا تھہر ایا اور ان کی نماز وغیر اعمال کوریا تھہر ایا اور ان کی خروا میان کے بیچ میں ڈگرگانے والا ضال قرار دیا۔

اب باقی رہاان کامحبت و تعظیم رسول اللّٰہ کا دعوے تو سر کاررسالت میں حاضر ہوکر تو وہ اس طرح اظہار تعظیم کرتے تھے۔

واذا حاوك حيوك بمالم يحيك به الله \_ (سوه مجاوله)

اور جب تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں تو ان لفظوں سے تمہیں مجرا کرتے ہیں جولفظ اللہ نے تمہارے اعز از میں نہ کیے۔

اس آیت میں اللہ تعالی نے منافقین کا حال بتایا کہ سر کاررسالت میں حاضر ہوکر تو جمنور کی تعظیم میں اور اظہار محبت میں انتہائی تعریف کے الفاظ کہتے ہیں اور جب حضور کی مجلس شریف سے اٹھ کر جاتے ہیں تو آپ کی شان میں تو ہین و گستا خیاں کرتے ہیں۔

چنانچ تفسیر خازن میں ہے:

کہ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک درحت کے سایہ میں تشریف فرما تھے حضور نے صحابہ کرام سے فرمایا ایک شخص عنقریب آئے گااور تمہیں شیطان کی آٹھوں سے دیکھے گاوہ آئے تواس ہے بات نہ کرنا کچھ دیر نہ ہوئے کہ ایک کنجی آنکھول والاسامنے سے گذراحضور نے اس کو بلا کرفر مایا تواور تیرے ساتھی کس بات پرمیری شان میں گتاخی کے الفاظ بولتے ہیں وہ اپنے رفیقوں کو بلا لا یاسب نے آکرفتمیں کھائیں کہ ہم نے کوئی کلمہ حضور کی شان میں گتاخی کانہیں کہا اس پراللہ تعالیٰ نے بیآیت نازل فرمائی۔

یحلفون بالله ما قالوا ولقد قالو ا کلمة الکفر و کفرو ا بعد اسلامهم (سوره توبه) الله کی شم کھاتے ہیں کہ انھوں نے نبی کی شان میں گتاخی نبیں کی اور بے شک وہ ضرور کفر کا کلمہ بولتے ہیں اور اسلام میں آکر کا فرہوگئے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی اس عادت کا بیان فر مایا کہ شان رسالت میں گتافی کریں گے کفری کلمے بولیں گے اور جب ان کی گرفت کی جائے گی تو صاف طور پراس گتافی سے انکار کرجائیں گے اور مکر جائیں گے اور انکار پر شمیں بھی کھائیں گے لہٰذاللہ تعالیٰ نے ان کا تھم بیان فر مایا کہ بیمسلمان ہونے کے بعد کا فرجو گئے۔

ان آیات کا خلاصہ مضمون یہ ہوا کہ منافقین محض دھوکہ دینے کے لئے مسلمانوں کے سامنے فتمیں کھا کرتھد ایق رسالہت اور کلمہ شریف پڑھتے ہیں اور اپنے موشن اور مسلمان ہونے کا دعوی کرتے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے سامنے تو آپ کی انتہائی تعظیم وتو قیراور تعریف و مدح کرتے ہیں اور جب مجلس شریف میں اٹھ کرا پی خاص مجلسوں میں پہو نیختے ہیں تو حضور کی شان پاک میں تو ہین و گستاخی کیا کرتے ہیں۔ مسلمانوں کے خاص مجلسوں میں پہو نیختے ہیں۔ مسلمانوں کے داز فاش کرتے ہیں۔ انھیں اہل اسلام جنگ کے لئے ابھارتے ہیں۔ مشرکین کے پاس جلنے واصلاح کا نام لیکر جاتے ہیں اور بانی اسلام علیہ السلام اور مسلمانون کے خلاف ان سے مشورے کرتے ہیں اور اسلام کے مثنے کے منصوبے بناتے ہیں۔ اسلام اور مسلمانون کے خلاف ان سے مشورے کرتے ہیں اور اسلام کے مثنے کے منصوبے بناتے ہیں۔ جب مسلمان ان کی اس شرارت اور فتنہ پردازی پر مطلع ہوکر ان سے دریا فت کرتے ہیں تم ہوکیا فتن شاہ جب مسلمان ان کی اس شرارت اور فتنہ پردازی پر مطلع ہوکر ان سے دریا فت کرتے ہیں تم ہوکیا فتن شاہ جب مسلمان ان کی اس شرارت اور فتنہ پردازی پر مطلع ہوکر ان سے دریا فت کرتے ہیں تم ہم تو تبلیغ واصلاح کیا کرتے ہیں۔

الله تعالى ان كى استبلغ واصلاح كى حقيقت كاقر آن كريم كى اس آيت يس بيان فرما تا به الله عمر واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض قالوا انما نحن مصلحون الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون \_ (سوره بقره ركوع م پاره ا)

جب منافقین سے کہا جاتا ہے کہتم زمین میں فسادنہ کروتو وہ کہتے ہیں ہم ہی تو اصلاح کرنے والے ہیں آگاہ ہوکہ بیمنافقین ہی فساد کرنے والے ہیں کیکن وہ شعور نہیں کرتے۔

بالجملہ ان تمام آیات میں اللہ تعالیٰ نے ان منافقین کو باوجود ان کے دعوے ایمان وکلمہ گوئی اور نماز وجهاد وغیرہ اعمال کے بھی انھیں مکار، برعمل، ریا کار، کم فہم، جھوٹے، دھوکہ دینے والے، ڈ گرگانے والے، نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم کی شان میں گتاخی کرنے والے، اصلاح کا نام لیکرفساد کرنے والے ، فر مایا اور انھیں کا فروضال ہونے کا حکم دیا۔

پھر بیمنافقین خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ کے عہد وخلافت میں صولت صدیقی کالو ہا مان کرتقیہ کر گئے اور کسی طرح کی شرانگیزی نہ کر سکتے اور مانعین زکوۃ کے مال واستیصال کو دیکھ کرخاموثی کی زندگی گذارتے رہے۔

يهربيه منافقين خليفه دوم حضرت عمر فاروق رضى الله تعالى عنه كے دورخلا فت ميں ہيب وجلالت فاردتی سے دم سادھے پڑے رہے اور غیض وغضب کے گہرے گہرے گھونٹ پیتے رہے اور کسی طرح کی ریشه دوانی نہیں کر سکے۔

پھر بیر منافقین خلیفہ سوم حضرت عثان عنی رضی الله تعالی عنه کے شروع زمانه خلافت میں کچھ الجرے اور فتنہ ونساد کی تخم ریزی کرنے گلے خلافت کے چھسال گذرجانے کے لکھدیملی میدان میں ار ہے اور ان کی شرارت کے شعلے بھڑ کے اور انھوں نے خلیفہ کے خلاف بغاوت کے جھنڈ ہے نصب کئے یہاں تک کہانھوں نے بلوایوں کا ایک گروہ بنا کرخلیفہ کے مکان کا محاصرہ کیا اوران کا یانی تک بند کردیا اورخلیفه وم کونهایت بی برحی سے شہید کردیا۔

پھر بیمنافقین خلیفہ چہارم حضرت مولی علی مرتضی رضی اللہ تعالی عنہ کے عہد خلافت میں پوری طاقت وشکر کے ساتھ مقابلہ کے لئے تیار ہوئے یہاں تک کہ انھوں نے حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہ پر فروج کیاتو بیمنافقین اب بجائے لقب منافقین کے خوارج کے نام سے مشہور ہوئے۔

علامه جلال الدين سيوطي تاريخ الخلفاء مين تحرير فرمات بين:

فنحرجت عليه الخوارج من اصحابه ومن كان معه وقالوا لاحكم الالله وعسكر والمحروراء فبعث اليهم ابن عباس فحاصمهم وحجهم فرجع منهم قوم كثير وثبت قوم وسارو اليي النهر وان فعرضوا السبيل فسار اليهم على فقتلهم بالنهر وان وقتل معهم فأوى اجمليه اجلد چهارم الماظري

(تاريخ الخلفاء ص١١٨)

ذو الثدية \_

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اصحاب اور ہمراہیوں میں سے خوارج نے ان پرخروج کیاور پولے کے حکم تو اللہ ہی کے لئے ہے اور خوارج نے مقام حرورا میں لشکر جمع کیا تو حضرت مولی نے حضرت این عباس کی قیادت میں لشکر بھیجا تو انھوں نے ان سے جنگ کی اور ان پر غالب ہوئے تو خوارج کی کیر تعداد نے رجوع کیا اور باقی اپنے فد جب پر باقی رہ تو وہ نہروان پہنچ کرر ہزنی کرنے لگے۔ پھر حضرت علی خود ایک لشکر لیکران کی طرف روانہ ہوئے اور انھیں نہروں میں قتل کیا اور ان میں ذوالٹہ یہ کو بھی قتل کیا۔ صاحب سیرة النبی حضرت شیخ الاسلام علامہ سید احمد وحلان کمی نے درر السنیة میں ایک حدیث نقل فرمائی ؟

لماقتل على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه الخواج قال رجل الحمد لله الذى اهلكهم واراحنا منهم فقال على رضى الله تعالى عنه كلا والذى نفسى بيده ان منهم لمن هو فى اصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكونن آخر هم مع مسيح الدجال \_ (الدررالدية معرى ص ۵)

جب حضرت مولی علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عند نے خوارج کوتل کیا تو ایک شخص نے کہا کہ
اس خدا کے لئے حمر ہے جس نے خوارج کو ہلاک کر دیا اور جمیں ان کے شر سے راحت دی تو حضرت علی
رضی الله تعالی عند نے فر مایا ہرگز اس خیال میں ندر ہوشم اس ذات کے جس کے قبضہ میں میری جان ہے
میشک ان میں بعض ایسے ہیں جو مردوں کی پشتوں میں ہیں ابھی تک اپنی ماؤں کی رحم میں بھی نہیں آئے
ہیں ضرور بالضرور اس سلسلہ کا آخر ہے د جال کے ساتھ ہوگا۔

اس سے بیصاف ظاہر ہوگیا کہ خوارج نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا مقابلہ ہے ہمائوں کے خون بہانے کو حلال قرار دیا۔ حضرت مولی کرم اللہ وجہہ کو حکم تسلیم کر لینے کی بناپر کافر شہرایا اور استعلی مقابلہ تعلیم تقدید مولی کرم اللہ وجہہ کو حکم تسلیم کر لینے کی بناپر کافر شہرای ہور حوارج کا منظم الیہ ورحوارج کا منظم الیہ ورحوارج کا منظم الیہ ورحوارج کا منظم الیہ ورحوارج کا منظم بھی یہی ہے۔ فتا و سے بزازیہ میں ہے:

یحب اکفار الحوارج فی اکفارهم حمیع الامة (بزازیه جلد ۳۱۸) فارجیون کا کافر کهتے ہیں۔ فارجیوں کا کافر کہنا واجب ہے اس بناپر کہ وہ اپنے سواتمام امت کو کافر کہتے ہیں۔ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث وہلوی تخدا شاعشریہ میں تکفیر خوارج پراجماع کی تصریح فرما فأدى اجمليه اجلد جهارم شمر المنا الردوالمنا

い。こ

یں محارب حضرت مرتضی اگر از راہ عداوت وبغض ست نز دعلائے اہلسنت کا فرست بالا جماح وہمیں است ند ہب ایثان درحق خوارج واہل نہروان۔

(ازتحفها ثناعشريه مطبوعه فخرالمطابع ص ٣٩٥)

حضرت على مرتضى سے ازراہ عداوت وبغض (جیسے خوارج) لڑنے والے علائے اہلسنت کے نزیک بالا جماع کا فر ہیں یہی ہے علائے اہلسنت کا مذہب خارجیوں اور اہل نہران کے خوارج کے حق میں۔

ان ہر دوعبارات سے خوارج کے کافر کہنے کا وجوب اوران کے کفر پر علمائے اہلست کا اجماع نابت ہوگیا۔

بالجملہ خوارج کا بیسلسلہ خلفائے راشدین کے بعد ہرز مانہ اور ہرقرن میں شرانگیزی اور فتنہ وفساد
کرتا ہی رہا۔ خلفائے بنی امیہ وخلفائے عباسیہ سے برابر سے جنگ وقبال کرتے رہے یہاں تک کہ
۱۲۳۳ھ میں عبد الوہاب نجدی کے متبعین نے حربین شریفین پر حملہ کیا ور اہل حربین کوشہید کیا ،علائے
اہلست کوئل کیا۔علامہ ابن عابدین شامی میں اس عبد الوہاب اور اس کے تبعین کوخوارج سے شار کرتے
ہیں:

قوله يكفرون اصحاب نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم علمت هذا ان غير شرط في مسمى الحوارج بل هو بيان لمن خرجوا على سيدنا على رضى الله تعالى عنه والا فيكفى فيهم اعتقاد هم كفر من خرجوا عليه كماوقع في زما ننا في اتباع عبدالوهاب الذين خرجو امن نحد و تغلبوا على الحر مين وكا نوا ينتحلون مذهب الحنابلة لكنهم اعتقدوا انهم هم المسلمون وان من خالف اعتقادهم مشر كون واستباجوا بذلك قتل اهل السنة وقتل علمائهم حتى كسرا لله تعالى شو كتهم وحرب بلا دهم وظفر بهم عساكر المسلمين عام ثلاث و تلثين ومائتين والف (شاميممرى جلاس ٢١٩)

اصحاب رسول الله تعالى عليه وسلم كوكا فركهنا مجھ خارجيوں كے ساتھ ضرورى نہيں بلكه بيان خاص خوارج كابيان ہے جنھوں نے ہمارے مولى على رضى الله عنه پرخروج كيا تھا خارجى ہونے كوا تناكا فى ہے كہ جن پرخروج كريں انھيں اپنے عقيدہ ميں كافر جانيں جيسا ہمارے زمانہ ميں عبدالوہاب كے كہ جن پرخروج كريں انھيں اپنے عقيدہ ميں كافر جانيں جيسا ہمارے زمانہ ميں عبدالوہاب كے

مقندیوں سے واقع ہوا جھون نے نجد سے نکل کر حرمین شریفین پر ظلما قبضہ کیا وہ اپنے آپ کومنبلی ہتا ہے سے مگر ان کا اعتقاد ہے ہے کہ صرف وہی مسلمان ہیں اور جوان کے اعتقاد کے خلاف ہے مشرک ہیں، ای بنا پر انھوں نے اہل سنت وعلائے اہلسنت کا شہید کرنا حلال تھہرالیا پہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شو بنا پر انھوں نے اہل سنت وعلائے اہلسنت کا شہید کرنا حلال تھہرالیا پہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شوری میں ہے جس کت توڑ دی اور ان کے شہر دیران کئے اور مسلمانوں کے شکر کوان پر فتح دی من بارہ سوتینتیں ہجری ہیں ہے جب اس عبارت سے ثابت ہوا گی ہوتا کے مبدالو ہا بنجدی اور اسکی جماعت بھی خوارج میں سے ہے جس نے حریب شریفین میں اہلسنت وعلائے اہلسنت کو شہید کیا تو جب اسکا خارجی ہوٹا ثابت ہوا تو بہ علائے علائے علائے کا باجماع علائے مقائد کا فرکہنا واجب ثابت ہوا۔

پھر ہندوستان میں بیہ خوارج کا مذہب مہم اچے میں ظاہر ہوا۔ دہلی میں خاندان عزیزی میں اساعیل نامی ایک شخص بیدا ہوا۔ اس نے محمد بن عبدالوہاب نجدی رئیس الخوارج سے اپنارشتہ عقیدت جوڑ ااور ابن عبدالوہاب نجدی خارجی مذکور کی کتاب التو حید کی شرح اردو میں لکھی جس کا نام تقویۃ الا ہمان ہے۔ اسی اساعیل دہلوی نے یہاں مذہب خوارج کی اشاعت کی اور جہاد کے نام سے ایک لشکر تیار کیا اور جہاد کے نام سے ایک لشکر تیار کیا اور خدد کی طرح مسلمانان سرحد کوشہید کیا یہاں تک کہ خود بھی مارا گیا۔

پھران دہلوی کے بعدر شید احمد گنگوہی نے ندہب خوارج کی تبلیغ واشاعت کا ذمہ لیا۔وہ اہن عبدالوہاب نجدی جس کا خارجی ہونا علامہ شامی نے ذکر کیا جس کے عقائد کا خلاف ندہب اہلست ہونا جس کا جارجی ہونا فرہونا فراوے برازیہ سے ٹابت ہو چکا اس گنگوہی نے اس کے عقائد کوعمہ قرار دیا اور اسکواچھا ٹم رایا۔فراوے رشید یہ جلد اول سے میں ہے:

سوال سولہوال: وہابی کون لوگ ہیں اور عبدالوہاب نجدی کا کیا عقیدہ تھا اور کون ہرہ تھا اور وہ کیسا شخص تھا اور اہل نجد کے عقائد میں اور سنی حنفیوں کے عقائد میں کیا فرق ہے؟۔

ا چواب عمر بن عبدالوہاب کے مقتدیوں کو وہابی کہتے ہیں ان کے عقائد عمرہ تھے اور فرہب ان کا حنبلی تھا البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی مگروہ اور ان کے مقتدی اجھے ہیں ہاں جوحدے بردھ گئے ان میں فساد آگیا ہے اور عقائد سب کے متحد ہیں اعمال میں اختلاف حنی شافعی مالکی حنبلی کا ہے۔ (فاوی رشدیدیہ مطبوعہ مندوستان پر نٹنگ ورکس دہلی جلدام کے)

گنگوہی جی نے اس فتوے میں نجدی اوراس کی جماعت خوارج کوعقا کدکوعمدہ بتایا اور نجدی اوراس کے

قادی اجملہ اجار چہارم کے خوش عقیدگی کا بیا ظہار کیا کہ جن کے مزاح میں شدت بھی پیدا ہوگی مقتہ ہوں کو اچھا گھرایا اور ان سے اپنی خوش عقیدگی کا بیا ظہار کیا کہ جن کے مزاح میں شدت بھی پیدا ہوگی ہے اور جن میں حد سے بڑھ جانے کی بنا پر فساد بھی آگیا ہے تو باوجود ان کے عقا کہ نہیں بدلے بلکہ وہ ی عقا کہ بی باقی رہ گئے تو ظاہر ہموگیا کہ گنگوہی تی بھی اس کے ہم عقیدہ اور تنبع خابت ہوئے کہ ہر خص جانتا ہے کہ ہمیشہ عدہ عقا کہ بی کا اجاع کیا جاتا ہے تو یہ گنگوہی تی کے خار تی ہونے کی روش دلیل ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ وہ فر قد منافقین جس کو اللہ تعالی نے کا فر وضال فر مایا کا فر وفر بی شان مالت میں گتاخ و بدگوفر مایا جو چوتھی خلافت میں خوارج کے نام ہے مشہور ہوگیا تھا اور جو بفر مان حضرت مولی علی کرم اللہ وجہ زمانہ د جال تک باقی رہے گا چنا نچہ تیرھویں صدی میں وہ خوارج نجہ میں ابن عبد الو باب اور اس کے مقتدی اور ہند وستان میں اساعیل دہلوی پھررشید احمد گنگوہتی اور ان کے مقتدی عبد وہان کے مقتدی عبد وخلفائے عباسیہ نے ابلا جماع کا فرقر اردیا ۔ حضرت ظیفہ جہارم نے انھیں قبل کیا خلفائے بئی امیہ وخلفائے عباسیہ نے انھیں قبل کیا۔ جماعت ابن عبد الو باب

بالجملہ خوارج کوزمانہ اقدس سے تیرھویں صدی تک بھی تبلیغ واصلاح کاحق نہ اہل سنت اسلام نے بھی دیا نہ اس وقت اور آئندہ دے سکتے ہیں بلکہ ہمیشہ سے خلفاء وسلاطین نے انھیں قتل کر کے ان کے نشروفسا دکود بایا۔ اور ان ابھرتے ہوئے سیلا ب کوروکا۔

نجدی کوتر کول نے قبل کیا۔اساعیل دہلوی کی فوج کوسرحدی پٹھانوں نے قبل کیا۔ گنگوہی جی ایسے دور میں

الجرے کے سلطنت اسلامی ہندوستان میں مٹ گئی تھی آھیں مذہب خوارج ووہابیت کی اشاعت کا خوب

اس تبلیغی جماعت کے بانی الیاس صاحب اس سلسلہ خوارج ووہابیت کی ایک کڑی ہیں۔ یہ گنگوہی جی نہ کورکی گود کے پرورش کردہ مرید خاص ہیں جس کی پوری تفصیل آگے آتی ہے۔ توبیالیاس بھی خارجی وہانی ہوا جو بھکم فناوے برازیہ وتحفہ اثناعشریہ بالا جماع کا فرقر ارپایا۔ تو اس کو تبلیغ واصلاح کاحق ویدینا گویا نہ جب خوارج کی تبلیغ کی اجازت دینا ہے اور کفر وضلالت کی اشاعت سے راضی ہونا ہے اور ایماع امت کے ممل کی مخالفت کرنا ہے اور قرآن کریم کے بیان کردہ مفسدوں کے فتنہ ونساد کی اعانت کرنا ہے

اسلام کی تبلیغ کاحق تمام فرقهائے اسلامیہ میں صرف اہلست و جماعت کو ہے،ان کی ہی وہ تبلیغ ہے۔ اسلامیہ میں مارف کا اسلامیہ میں مارف کا اسلامیہ کا حکم اللہ تعالی علیہ وسلم کودیا اور حضور نے اپنی امت کوامرفر مایا۔

فآوى اجمليه /جلد ڇهارم كتاب الردوالمناظر (PLI) یبی تبلیغ اسلام کے تنہا حقدار ہیں اوران کے سواجس قدر فرقے مدعیان اسلام ہیں جب وہ خود ہی ملمان نہیں تو انہیں اسلامی تبلیغ کاحق کس طرح حاصل ہوسکتا ہے۔ استبليغي جماعت كاباني تبلیغی جماعت کا بانی محمدالیاس جن کا آبائی وطن چھنچھا نصلع مظفر نگرتھا۔ان کےوالد محمد اسمعیل جن کی فرہابیت کے بمجھنے کیلے اتن بات بہت کافی کے سوائح مولوی الیاس میں ہے۔ آپ نے (محداساعیل نے ) حضرت مولا نارشید احمد صاخب گنگوہی ہے طریق سلوک کے حصول کی خواہش کی۔ (ازسوائح ص ۳۷) الیاس صاحب کے والد کی وہا بیت تو اس سے ثابت ہوگئی اب باقی رہی ان کی والدہ کی وہابیت وہ اس سے ظاہر ہے وہ مظفر حسین کا ندھلوی کی نواسی تھی اور پیم ظفر حسین شاہ اسح**اق** کے شاگر داور شاہ **ک**ر یعقوب کے خلیفہ اور پیرسیداحمہ کے دیکھنے والے ہیں ای سوائح میں ہے۔ مولا نامظفر حسین جوحضرت شاہ آئی صاحب کے نہایت عزیز شاگر دحضرت شاہ محریعقوب کے مجاز حضرت سیداحمد صاحب اوران کے رفقا کے دیکھنے والے تھے۔ (از سوائح الیاس ص ۳۵) تو ان کا گھر انداور ماحول ضرور و ہائی ہوگا تو بیالیاس ایسے و ہائی ماں باپ کے فرزند ہوئے <mark>گیان</mark> کی تڑ بیت وہائی گہواروں میں ہوئی اور جب بیر گیارہ سال کے ہوئے تو وہابیت کے مرکز میں ان کی تعلیم ہوئی اور گنگوہی کی مجلس وصحبت کے نقوش ان کے قلب پر کندہ ہوئے۔ سوالح میں ہے۔ مولا نامحمرالیاس صاحب کا وہ زمانہ گنگوہ میں گذراجب گنگوہ آئے تو دس گیارہ سال کے بچ تھے جبس<u>اس مولا</u> نا گنگوہی نے وفات یائی تو ہیں سال کے جوان تھے گویا دس برس کاعرصہ مولانا

کی صحبت میں گذرا۔ توجس نے دس سال گنگوہ جی کی صحبت میں گذارے ہوں اس کی وہابیت کیسی رائخ ہونی چائے پھر مزید بران مولا ناالیاس صاحب نے ان سے بیعت کی سوانح میں ہے مولا ناالیاس صاحب کے غیر معمولی حالات کی بناپران کی خواہش ودرخواست پر بیعت کرلیا۔ ناوی اجملیہ /جلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ اللہ اللہ اللہ تعلق پیدا ہو گیا تھا کہ آپ اللہ تعلق پیدا ہو گیا تھا کہ آپ مے بغیر تسکین نہ ہوتی۔ تواس الیاس کی وہابیت پراب تو مہرلگ گئی کہ بی گنگوہی جی کا مرید بھی ہو گیااب اس کے سلسلہ المذاورتعليم كود كيھئے اسى سوائے ميں ہے۔ آپ شیخ الہندمولا نامحود حسن صاحب کے حلقہ درس میں شرکت کے لئے دیو بند تشریف لے (سوائح ص ۲۹)

لہٰذااس الیاس کی تعلیم دیو بندمیں ہوئی محمود حسن کا پیشا گرد ہے اب تواس کی وہابیت میں کوئی

شہر کا گنجائش باقی رہی اب بھی کچھ شک ہوتو سنئے۔ گنگوہی کی وفات کے بعد آپ نے شیخ الہندمولا نامحمود حسن صاحب سے درخواست دی آپ

نے مولا ناخلیل احمد صاحب سے رجوع کامشورہ دیا چنانچہ آپ نے مولا ناسہار نبوری سے اپنا تعلق قائم گرلیااورآپ کی مگرانی ورہنمائی میں منازل سلوک طے کرے۔ (سوائح ص ٥٠)

اس سوائح کے ص ۵ رہے) مولا نامحود حسن صاحب کے ہاتھ پر بیعت جہادی۔ جس الیاس نے وہائی آغوش میں آئکھیں کھولی ہوں جس الیاس نے پیشوایان وہابیہ کو استاذبنایا

ہوجس الیاس نے گنگوہی وسہار نپوری سے بیعت حاصل کی ہواوران کی صحبت وتربیت میں رہا ہوتو اس الیاں کی وہابیت وخار جیت پر کہیں ہروے پڑ سکتے ہیں پھراسے اکا بروہا بیہ سے اس کا تعلق اس قدرز بر وست ہوکہ سوائح میں ہے۔

مولا نا گنگوہی کے دوسرے خلفا سے عقیدت مندی اور صحبت واستفادہ کا تعلق برابر قائم رہا تاہ عبدالرحيم رائے بوری مولا نامحمود الحن صاحب دیوبندی اور مولا نا انٹر فعلی صاحب تا نوتوی ہے الیاس تعلق تھا کہ فرماتے تھے۔ بید حضرات میرے جسم و نبان میں بسے ہوئے تھے اوران حضرات کو بھی مولا نا کی المیازی خصوصیات کی وجہ سے خصوص محبت اور لحاظ تھا۔ (سوائح صا۵)

للہذامیوہ الیاس ہے جوا کابر وہابیہ کواپنے جسم وجان میں بساہوا کہتا ہے گنگوہی جی کوقلب جانتا ماورادهرا كابروبابيكواس الياس مے خصوصى محبت باور انھوں نے امتيازى خصوصيات اس كوديئے ہیں اٹھیں پوراپورااس پراعثاد حاصل تھا چنانچے سوائح کا بیواقعہاس کی دلیل ہے.

ایک مرتبه کا ندهیله میں شاہ عبدالرحیم صاحب راے پوری مولا ناخلیل احمد صاب سہار نبوی اور

فادی اجملیہ /جلد چہارم سے نماز کا وقت آیا تو امات کے لئے آپ کو (الیاس صاحب کو) مولا نااشر فعلی صاحب تھانوی موجود تھے نماز کا وقت آیا تو امامت کے لئے آپ کو (الیاس صاحب کو) برهاديا (سوائح ص٥٢)

پھران الیاس صاحب نے عمر بھر جن مولوی ہے ملاقات کی یاعقیدت سے ملے یاا**ن کوایے** تبلیغی جلسوں میں مدعوکیا وہ سب دیو بندی وہائی مولوی ہیں جن کی مختصر فہرست بیہے۔

(۱) مولوی خلیل احد سهار نپوری ، (۲) مولوی حسین احمد (۳) مفتی کفایت الله (۴) مولوی عبدالشكورلكصوى \_(۵) مولوي طيب مهتم مدرسه ديو بنار (۲) مولوي محد شنيد مهتم مدر سه عبدالرب دبل \_(4)مولؤي عبداللطيف ناظم مدرسه مظاهر العلوم سهار نپور (٨) مولوي اعز از استاذ مدرسه ديو بند (٩) مولوی عبدالقادررائے بُوری (۱۰)مولوی عبدالحنان (۱۱) فمولوی عمران (۱۲)منطور نعمانی (۱۳)عطامالله بخاری (۱۴)مولوی ظفر احد تھانوی (۱۵)عبدالحق مہتم مدرسہ شاہی مرادآ بادیے کی اس الیاس کے مرض الموت ميں اور وقت موت اور بعدموت مولوی منطور سبھلی اور ظفر احمر تھانوی اور مفتی کفایت الله مو**جود** تھے تو جس الیاس کی ساری عمر ا کابر دہابیہ کے ساتھ گذری ہواور اس کی اس سوانح میں کہیں کسی مشہور می عالم سے ان کی نہ ملا قات اور نہ ملنے کا تذکرہ ہونہاہیے کسی تبکیغی جلسہ میں اٹھیں م*دعوکرنے کا ذکر ہوتو ا*س لئے اس کی طرف کوئی ذی عقل سی ہونے کا وہم بھی نہیں کر سکتا۔

حاصل کلام بیہ ہے کہ بیالیاس بانی تبلیغی جماعت نہایت سخت متعصب خارجی وہابی دیو بندی ثابت ہوا بلکہ دہا بیوں اور دیو بندیوں کا مقترا و پیشوا ثابت ہوااس کی وہابیت میں کسی کواد نی وہم **کرنے گا** گنجائش ہیں ہے۔

## الياسى تبليغي جماعت كامذهب

نہ ہی جماعت کے بنانے کے دوطریق ہیں ایک طریقہ توبیہ کہ لوگ ند ہب سے واقف ہیں عقائداسلام کوخوب جانتے ہیں احکام دین ہے باخبر ہیں بیلوگ محض اپنے ہم ندہوں کے نظم کیلے تھکیل جماعت کرتے ہیں تو بیلوگ اپنے چندارا کین تجویز کرتے ہیں اور پھر بیساری جماعت اپنی ہا**گ ڈور** ایک صدراعلیٰ کے ہاتھ میں دے دیتی ہے۔اوراس صدراعلیٰ کی اطاعت اپنے اوپر لازم قرار کر لیتی ہے اوراس کے سی تھم اور منشا کے خلاف کرنا اپنے لئے جرم عظیم متصور کرتی ہے۔اگران کا صدراعلیٰ خوددین ے ذراانحراف کرتا ہے اور کسی عقیدہ حقہ یا مسئلہ شرعی کے خلاف کوئی تھم دیتا ہے تنہ بیدو بندار جماعت ال

کی ہرگز اطاعت نہیں کرے گی بلکہ پہلے تو اس صدر اعلیٰ کی حتی الامکان اصلاح کی سعی کریگی اگر وہ درست ہوگیا تو اپنے عہدہ صدارت پر فائز رہے گا اور اگر اس صدر اعلیٰ کی اصلاح ہوئی اور وہ اپنی غلط روی ہے بازند آیا تو بیدواقف کارجماعت اس کوصدارت ہی ہے معز ول کردے گی اور اپنا کوئی اور دیندار صدر اعلیٰ منتخب کرلے گی بالجملہ الی وین ہے واقف کار دیندار جماعت کا مذہب اس کے صدر اعلیٰ کا ذہب بہت ہوتا ہواس جماعت کا مذہب ہوتا ہے۔

دوسراطریقہ بیہ کہ ایک تخص کے دہاغ میں نگی نہ ہی جماعت بنانے کا شوق پیدا ہوتو وہ سب

ہے پہلے ایسے لوگوں کو تلاش کرتا ہے جودین سے نا واقف ہوں ۔ نہ ہی اعتقادیات واحکام ہے بخبر

ہوں۔ جن کے قلوب پردین کی کسی بات کا کو کی نقش کندہ نہ ہو۔ جو تحض سادہ لوح ہوں ۔ مادہ تحض ہوں۔

گودی پیشوا سے نہ انھیں عقیدت حاصل ہونہ ان کی تعرفت ہو۔ تو بیخض پہلے تو ان پر ابناعلمی اقتدار

قائم کر لے گا۔ پھر انھیں اپنے زہد وتقوی سے گرویدہ بنائے گا اور ان نا واقفوں میں اپنے ایٹار واخلاص کا

دیگہ جمائے گا یہاں تک کہ ان میں سے ایک شخص کو بیعت کر لیگا۔ پھر پچھر وز کے بعد دوسر سے شخص کو اپنا کر ویدہ بنا تا جائے گا۔ پچھ مرصہ کے بعد اس

مرید کر لیگا۔ پھر اسی طرح آ ہستہ آ ہستہ ایک ایک شخص کو اپنا گرویدہ بنا تا جائے گا۔ پچھ مرصہ کے بعد اس

ماری نا واقف قوم کو اپنا لے گا۔ اور ان کی ایک جماعت تیار کر لیگا۔ چونکہ ان نا واقفوں کے سادہ قلوب پر

اس کیلم فضل اس کے زہد وتقوے اور ایٹار واخلاص کے نقوش کندہ ہوگئے ہیں تو ہ بخبر لوگ دنیا کے

ان انہت میں نہ اور کسی کو ایسا عالم دین جانتے ہیں نہ کسی کو ایسامتی اور پیراعتقاد کرتے ہیں نہ کسی کو دین کا

الیا خادم وظلم سمجھتے ہیں۔

تواس محض کا حکم اس جماعت پراس قدرز پردست ہوگا کہ گویااس کی حکم عدد کی تہیں کرسکتا۔اس کے اشارہ پرساری جماعت گردش کر تکی اس کا ہرقول ان کے صفحات قلب پر کندہ ہوجائیگا اس کا ہرفعل ان کے اشارہ بن جائیگا اس بناپر ساری جماعت اس کے اقوال وافعال کا نمونہ نظر آیا کرتی ہے۔

اوراگراس بانی ہے کوئی ویٹی فلطی ہوجائے یا وہ کسی تھم شرکی کے خلاف تھم دید ہے تو بینا واقف جماعت اپنی عقیدت اور جہالت کی وجہ ہے اس دین فلطی کوچھے جانے گی اور تھم مخالف شرع کو ہی اپناوین اعتقاد کر لے گی اور اگر کوئی عالم ان کے بانی کے تھم کے خلاف صریح آیت وحدیث بھی پیش کر دے یا آفاب سے زیادہ روشن دلائل بھی قائم کردی تو وہ ناوان جماعت اپنے بائی کے قول سے شمہ بحر نہیں ہٹ ملکی ہائی کے باطل قول اور غلط فعل ہی کی تائید کیے جائیگی تو اسی دن سے نا واقف جماعت ملکی ہے۔ بلکہ اپنے بانی کے باطل قول اور غلط فعل ہی کی تائید کیے جائیگی تو اسی دن سے نا واقف جماعت

فآوى اجمليه / جلد چهارم صح سح کتاب الردوالمناظره

اپنے بانی کوئیں چھوڑ سکتی۔ ایسی مذہب سے بے خبر جماعت اپنے پیشوا سے منہ ہیں موڑ سکتی کہ وہ اپنے بائی کوئیں چھوڑ سکتی کہ دہ اپنے بائی کے جرقول وفعل کو بد مذہبی جھتی ہے۔ بائی کے جالفت قول وفعل کو بد مذہبی جھتی ہے۔ لہذا ایسی جماعت کا وہی مذہب ہوتا ہے جواس کے بائی کا مذہب ہوتا ہے! ب اس بات کے باور کرنے میں کسی ادنی عقل وہم والے کو بھی تا مل نہ ہوگا جماعت بنانے کا بید وسرا طریق ہر بانی مذہب کو اختیار کرنا میں کے اور تا ہے۔

غلام احمد قادیانی نے اپنی جماعت قادیانی اس طرح تیار کی۔سرسیداحمد نے اپنی نیچری جماعت ایسے طریقہ سے بنائی۔عبداللہ چکڑ الوی نے اپنی جماعت اہل قرآن اسی طور پرمنظم کی۔عبداللہ بن سپا نے اپنی جماعت روافض ایسے ہی ایجاد کی۔آملیل دہلوی نے جماعت وہابیاسی انداز سے گڑھی۔ابوالا علی مودودی نے اپنی نام نہا داسلامی جماعت ایسے ہی تقمیر کی۔

ان سب جماعتوں کے وہی مذاہب ہیں جو ان کے با نیوں کے مذاہب ہیں ۔ان سب جماعتوں کے وہی مذاہب ہیں ۔ان سب جماعتوں کے وہی محاعتوں کے وہی جماعتوں کے وہی افعال کے دہی عقائد ہیں جوان کے بانیوں نے عادی بنایا۔ تو اضیں کی ہر ہر جماعت اپنے مذہب واعتقاد میں فعل عمل میں اخلاق وعادات میں اپنے اپنے بانی کانمونہ ہے۔

الیاس صاحب کو جب بانی جماعت ہونے کا شوق ہوا تو ان کی نظر میوات پر پہنچی جو نام کے مسلمان تھے دین سے نا واقف تھے۔ بوجہ بالکل سادہ لوح اور مادہ محض اور خالی زمین کی طرح تھے۔ انھوں نے آہتہ آہتہ ایک ایک کوان میں سے ما نوس کیا اور اسے بیعت کر لیا ور ان سا دہ لوح پر دہائی عقا کہ کندہ کر دیتے اور ان ما دہ محض میں اعمال دیو بندی کی صور ڈالدیں اور اس زمین میں وہابیت و خارجیت کا بچے بودیا اور جا ہلوں کو مبلغ کالقب دیکر زمیں ہند میں گشت کرنے کے لئے ملازم رکھ لیا۔

اس تبلیغ الیاس کے اکثر واصل اعضاء یہی میواتی لوگ ہیں جن کا ندہب اور عقائد وہی ہیں جو الیاس کا ندہب اور عقائد وہی ہیں جو الیاس کا ندہب اور عقائد تھے اور اس الیاس تبلیغ کے جلتے ہوئے کام کود مکھ کر بعض وہ لوگ بھی شامل ہو گئے جونسلی وہائی ہیں اور میواتی نہیں ہے۔ تو اس الیاسی تبلیغ کی جماعت میں بید دو تتم کے افراد تو وہ ہیں جو نہایت پختہ وہائی دیو بندی ہیں۔ اور بیہ ہر دو بانی جماعت کے بالکل ہم ندہب اور ہم عقیدہ ہیں بیہ ہر دو اپنی وہابیت کو خفا میں رکھنے کی کوشش کرتے ہیں مگر وہ کہیں نہ کہیں ظاہر ہو جاتی ہے۔

بعض دہ بھی ہیں جو اہلسدت و جماعت ہیں جوان کے فریب میں آگر پاسمع میں ان کے ساتھ ہو

گئے ہیں۔اور بیلوگ ان پر بھی وہابیت کے ڈورے ڈال رہے ہیں اوروہ اپنی ناواقفی میں ان کے شکار بے ہوئے ہیں لیکن ایسے لوگ اس جماعت میں بہت کم ہیں اکثر وبیشتر وہی افراد ہیں جو وہابیت میں رائخ اور نہایت پختہ ہیں۔

### تبليغي جماعت كےعقائد

جب بیامر ثابت ہو چکا کہ تبلیفی جماعت کا ندہب اور عقائد بالکل وہی ہیں جواس کے بانی الیاس کا فدہب اور عقائد سے اور خود الیاس کے متعلق بیٹا ہت ہو چکا کہ وہ رشید احر گنگوہی خلیل احر سہار نیوری کا مرید ہے اور حود حسن کا شاگر دہاور دیو بند کا وہ تعلیم یافتہ ہے ۔ تھا نوی را بے پوری اور تعلیم اکا بروہا بید کا عمد اور اصاغر وہا بید کا پیشوا ہے ۔ تو اس الیاس اور اسکی تبلیغی جماعت کے عقائد و مسائل وہی ہوئے جو تمام وہا بید کے عقائد و مسائل وہی ہوئے جو تمام وہا بید کے عقائد ومسائل ہیں آگر چیوعقائد وہا بید مستقل رسالے بکثر سے مطبوعہ موجود ہیں ۔ میں اپنے رسالہ کا شف سنیت ووہا بیت سے بطور نمونہ کے صرف ۲۵ عذا گداور ۲۵ مسائل ان وہا بید کے مع ان کی اصل عبارات کے اور اسکے مقابلہ میں مشہور کتب صرف ۲۵ عذا گداور کا مسائل ان وہا بید کے مع ان کی اصل عبارات کے اور اسکے مقابلہ میں مشہور کتب البسنت و جماعت سے عبارات بقید صفحات نقل ہو نگی تا کہ ہر ایک پر ان کا مقابل اہلسنت ہو نا ظاہر ہو جا ہے ۔

عقیده (۱) و ہا ہیہ کے نز دیک اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے العیاذ ہاللہ عقائد دہا ہیمع اصل عبارت

اصل عبارت الأسلم كه كذب مذكور عال جمعنى مسطور باشد-

(ازیکروزیص ۱۲۵م صنفهام الومابیا معیل دبلوی)

ترجمہ: ہم نہیں مانتے کہاللہ کا حجوث بولنا محال ہو( نیز ) امکان کذب کا مسئلہ تو اب جدید کسی نہیں نکالا بلکہ قدماء میں اختلاف ہوا ہے۔

(برابین قاطعه مطبوعه سا دهوره ص المصنفه خلیل احدانیش سهار نپوری ومصدقه رشیداحد گنگویی) عقا کدابلسدت و جماعت مع عبارات

وہابیہ کے نز دیک جب اللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا محال نہیں تو ان کے نز دیک خدا کا کذب ممکن ہوا یعنی وہ جھوٹ بول سکتا ہے اور اہلسدت کے نز دیک اہللہ تعالیٰ کا جھوٹ بولنا محال ہے۔ شرح فقدا كرممري كے صف ٢٢ ير ب\_ والكذب عليه محال \_

ترجمہ: الله يرجھوك محال ہے۔

شرح مواقف شوری کے ۲۰۴ پر ہے: یمتنع علیه الکذب اتفاقا۔

ترجمہ:اللہ تعالیٰ پر کذب با تفاق ناممکن ہے۔

مهایره اورمهامره مطبوعه دبلی کے ص۸۴ پر ہے: (وهو) ای الکذب (مستحیل علیه)

تعالىٰ ( لانه نقص )

ترجمہ: كذب الله تعالى برمحال ہے اس لئے كه وہ عيب ہے لہذ و مابيد كا بيعقيدہ بالكل عقيدہ

اہلسنت وجماعت کے مخالف اور مقابل ہے۔ عقیدہ (۲) وہابیہ کے نزدیک اللہ تعالی جاہل ہے العیاذ باللہ تعالی

(عبارت) غیب کا در یافت کرنا اپنے اختیار میں ہو جب جاہے کر لے بیاللہ صاحب ہی گی شان ہے(از تقوییۃ الایمان مطبوعہ مرکنٹا کل پرنٹنگ پریس دبلی سے مصنفدا مام الو ہا ہیہ اسمعیل دبلوی۔

#### عقا كدابلسنت

وہابیہ کے نز دیک خدا کاعلم اختیاری ہے کہ وہ جا ہے تو دریافت کر لے اور ظاہر ہے کہ دریافت کرنے سے پہلے اس غیب کاعلم نہ ہو گا اورعلم نہ ہونے کا نام ہی جہل ہے تو معاذ اللہ و ہا ہیے کا بیعقیدہ ہوا کہ خداجابل ہےاور اہلسنت کاعقیدہ ہیہ۔

فآوى عالمگيرى مجيدى كےجلد اص ٢٨١ پر بے:يكفر اذاو صف الله تعالىٰ بما لا يليق او

نسبه الى الجهل ـ

ترجمہ جوخدا کی ایسی شان بیان کرے جواسکے لائق نہیں یا اس کوجہل کی طرف نسبت کرے وہ کا فرے ۔لہذاوہ و ہا ہیکا بیعقیدہ بھی عقیدہ اہلست کے بالکل خلا ف اور مقابل ٹہرا۔

عقیدہ (۳) وہا ہے نز دیک اللہ تعالیٰ کاعلم قدیم نہیں العیاذ باللہ

يبى عبارت منقوله عقيده نمبرا عقا كدابلسنت

و ہا بیانے جب علم خدا کواختیاری ما نا تو اس کے علم کوضروری ولا زم نہ جا نااس کئے کہ دریافت کر نے سے پہلے وہلم حاصل نہ ہوگا اور بیلم حادث کی شان ہے ملم قدیم کی بیشان نہیں کہوہ کسی وقت حاصل

نه ہوتو و با بید کے نز دیک علم خداقد یم نه ہوا۔ اور اہلسنت کاعقیدہ بیہ۔

شرح فقدا كبرمصرى كي ٣٨ يرب: فعلمه قديم الله تعالى كاعلم قديم ب-

فآوے عالمگیری کے ٢٨٢ ير م الو فال علم حدا قديم نيست يكفر ملحصا

ترجمہ جوعلم خدا کوقد یم نہ مانے کا فر ہے لہذو ہابیہ کا بیعقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف

عقیدہ (۴) وہابیہ کے زدیک اللہ تعالیٰ مکار ہے العیاذ باللہ تعالیٰ (عبارات) سوالله كے مكر سے ڈراجا ہے۔

( تقوية الايمان مطبوعه مُذكور مصنفه امام الومابية المعيل د بلوي\_ عقائدا بلسنت مع عبارات

وہابیہ نے شان الہی میں کیسی گتاخی کی کہ خدا کے لئے مگر جیسے عیب کی طرف نسبت کر کے اسے مكارثابت كرديااوراہلسنت كنزويك كرعيب بالنداسكى نسبت خداكى طرف نہيں ہوسكتى۔

تفيرهاوي مصري كے جلد عص ٨٨ پر ہے: الـمكر في الاصل الحديعة والحيلة و ذلك

مراصل میں فریب اور بہانہ کے معنی میں مستعمل ہے تو بیمراللہ کے لئے محال ہے۔

تفي مدارك التزيل مصرى كے جلداص ١٢٧ ير ب الا يحدوز اضافة المكر الى الله تعالىٰ

الاعلىٰ الجزاء لانه مذومم عند الخلق-

سوائے معنی جزا کے اللہ تعالیٰ کی طرف مرکی نسبت کرنا جا تر نہیں کہ بیلوگوں کے نز دیک مذموم اور برائی ہے ) لہٰداو ہا بید کا بی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف ہے۔

عقیدہ (۵) وہابیہ کے نزدک قرآن کریم کلام الہی نہیں

بالهمىمشوره ب:العياذ بالله

(عبارت) بلکهاس کے در بار میں ان کا تو بیرحال ہے کہ جب وہ کچھ حکم فر ما تاہے وہ سب سے رعب میں آ کر بے حواس ہوجاتے ہیں اورادب ودہشت کے مارے دوسری باراس بات کی حقیق اس فآوى اجمليه /جلد جهارم

كتاب الردوالمناظره نہیں کر سکتے بلکہ ایک دوسرے سے یو چھاہے اور جب اس بات کی آپس میں تحقیق کر لیتے ہیں سوائے امنا وصد قنا کے بچھ کہنہیں سکتے بھر بات الٹنے کا تو کیا ذکر۔ ( تقویۃ الایمان ص۳۴ **ندکور )** عقا ئداہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک نبی بوقت وحی رعب سے بے حواس ہو گئے اور بے حواس میں کلام الہی سمجا نہیں اور دوبارہ دریافت نہیں کر سکتے لہذا کی میں ایک دوسرے سے بوچھ کرمشورہ کر کے امنا صدفنا كرليا تو وبابيه كے عقيده ميں قرآن كريم كلام البي تو ہوانہيں بلكہ وہ باہمی مشورہ ہوا اور اہلسنت كا بيعقيدہ

امام اعظم عليه الرحمة فقد اكبرم صرى كص ارفر ماتے ہيں: القرآن كلام الله تعالى فهو قيم ترجمہ: قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام اور قدیم ہے۔

شرح فقه اكبركي ١٥٣ يرم: من حجد القران اي كلمة او سورة منه او آية اوزعم

انها ليست من كلام لله تعالىٰ كفر\_ جس نے سارے قرآن کا یا اس کی کسی سورت کا یا کسی آیت کا انکار یا پیگمان کیا کہ وہ کلام الی

نہیں ہے تو وہ کا فرہوگیا۔لہٰ ذاو ہا بیرکا بیعقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف قرار پایا۔

عقیدہ (۲) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام عاجز ہیں العیاذ باللہ تعالیٰ (عبارت)اولیاءا نبیاءوامام زادہ بیروشہیدیعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب انسان

ہی ہیں اور بندے عاجز (تقویۃ الایمان مذکورص ٦٨) جھوٹے بڑے سب اس کے بندے عاجز ہوتے ہیںاور بےاختیار ہوتے ہیںاور پیٹمبرسب برابر ہیں ن۔ (نصیحة المسلمین مطبوع نہاہ محرلکھنوص ۱۲)

#### عقا كداہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک حضرات انبیائے کرام اور چھوٹے انسانوں کے برابر عاجز ہیں اور اہلست کے عقیدہ میں حضرات انبیاء کرام خلفاء اللہ ہیں اور و ہبطائے الہی عالم میں تصرف کرنے پر قادر ہیں۔ تفسیر عزیزی مطبوعه حیدری کے ص ۱۹۷ پر ہے'' باز اور اقدرتے دادند کہ نمونہ قدرت خودست بَان معنی که چنانچه قدرت کا مله الهی سب و جود حقائق متا صله ثابت الآثار ست جمچنا ں قدرت ایں خلیفہ: الله تعالی نے خلیفہ کوالی قدرت دی جواس کی اپنی قدرت کا نمونہ ہے بایں معنی کہ جیسے الله تعالی کی قدرت کا ملہ تقائق متاصلہ ثابت الآ ثار کے وجود کا سبب ہے ایسے ہی کسی خلیفۃ کی لہٰذا و ہابیہ کا پیعقیدہ

فآوى اجمليه الجلد چهارم بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

كتاب الردوالمناظره

عقیدہ (۷) وہابیہ کے نز دیک انبیاء کرام بے خبر اور نا دان ہیں العیاذ باللہ (عقائدوبإبيه مع اصل عبارات)

اسی طرح کچھاس بات میں بھی ان انبیاء کو بڑائی نہیں ہے کہ اللہ صاحب نے غیب دانی ان کے اختیار میں دیدی ہوجس کے دل کا حال جب جا ہیں معلوم کرلیں یا جس غائب کا احوال جب جا ہیں معلوم کرلیں کہ وہ جیتا ہے یا مرگیا یا کس شہر میں ہے یا کس حال میں یا جس آئندہ بات کو جب ارادہ کریں تو دریافت کرلیں کہ فلانے کے ہاں اولا د ہوگی یا نہ ہوگی یاس سودا گری میں اس کوفائدہ ہوگا یا نہیں ہوگا یا اس لڑائی میں فتح یا ویگا یا شکست کہان با توں میں بھی سب بندے بڑے ہوں یا چھوٹے سب یکسال بےخبر ( تقوية الايمان ص ٢٩) يں اور نا دان \_

عقائداہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے عقیدہ نمبر ۲ میں ابنیاء کرام کو اپنی برابر عاجز وب اختیار کہدکر ان کی خداداد قوت وتقرف کا انکار کیا اس عبارت میں ان کی علمی فضیلت وفو قیت کے فتم کرنے کے لئے صاف کہددیا کہ وہ چھوٹوں کی برابر بے خبراور نادان ہیں یعنی انبیاءکم میں ہماری برابر ہیں پیشان انبیائے کرام میں گتاخی

وتو ہین ہے اہل سنت کے نز ویک حضرات انبیائے کرام کو اللہ تعالی ایسی قوت مدر کہ عطافر ما تاہے جس سے دہ غیوب کو باختیار خود دریا فت کرلیا کرتے ہیں۔

علامدزرقائي شرح مواهب لدنيه مي حضرت امام غزالي سے ناقل بين "النسوق عبارة عمايختص به النبي يفارق به غيره وهو يختص بانواع من الحواص احدها انه يعرف حقائق الامور المتعلقه بالله وصفاته وملئكته والدار الاخرة علما مخالفالعلم غيره بكثرة المعلولات وزيادة الكشف والتحقيق وثانيها ان له في نفسه صفة بها تتم الافعال الخارقة للعادة كما ان لنا صفة تتم بالحر كات المقرونة بإرادتناوهي القدرة ثالثها ان له صفة بها يبصر المملائكة ويشاهدهم كما ان البصر صفة بها يفارق الاعمى رابعا ان له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب. (زرقاني مصرى جلداص ٢٠)

نبوت اس وصف سے عبارت ہے کہ جس کے ساتھ نبی محق ہوتا ہے اور غیر نبی سے متاز اورنی چندخواص کے ساتھ مختص ہے پہلی خصوصیت سے کہ جوامور اللہ تعالی اور اس کی صفات نآوی اجملیہ /جلد چہارم اسک اسک کتاب الردوالمناظرہ اور قرشتوں اور آخرت کے ساتھ متعلق ہیں نبی ان کی حقائق کا عارف ہوتا ہے غیر نبی کو کثر تے معلومات اورزیادتی کشف و تحقیق میںاس ہے چھ نسبت نہیں دوسری خصوصیت پہیے کہ نبی کی ذات میں ایک اپیا وصف ہے جس سے افعال خارقہ عادات تمام ہوتے ہیں جس طرح کہ میں ایسی قدرت حاصل ہے کہ جس سے ہمارے حرکات ارادیہ پورے ہوتے ہیں تیسری خصوصیت یہ ہے کہ نبی کوایک ایسا وصف حاصل ہوتا ہے جس سے ملائکہ کو دیجھتا اور مشاہرہ کرتا ہے جس طرح بینا کوایک وصف حاصل ہے جس کے باعث وہ نابینا ہے متاز ہوتا ہے۔ چوتھی خصوصیت سیہے کہ نبی کوایک ایسا وصف حاصل ہے جس ہے دہ غیب کی آئندہ باتوں کوا دراک کر لیتا ہے۔لہذا د ہابیہ کا بیعقید ریھی عقیدہ اہلسنت کےخلاف ہے۔ ° عقیده (۸) و بابیه کے نز دیک انبیائے کرام کی سر داری چودھری اور

زمیں داری طرح ہے

(عبارت ) حبیبا ہرقوم کا چودھری ادر گا وُل کا زمین دارسوان معنوں کو ہر پنجمبراینی امت **کاسردا** رے\_( تقویة الایمان ص ۲۷)

#### الملسنت كاعقيده

و ہابیہ کوعظمت شان انبیائے کرام کے اظہار کیلئے کیا اور کلمات نہیں مل سکے۔ان کواگر خلفاءاللہ ہی کہددیا ہوتا تو مسلمانوں کا دل تونہیں دکھتا۔اہلسنت کے نز دیک مراتب انبیائے کرام اور مراجب بشری

شرح شفاشریف مصری کے جلداص ۳۲۰ پر ہے: رتبھم اشرف الرتب ای اشرف مرتب البشر فهو باجماع الامة ودر جاتهم ار فع الدر جات\_

باجماع امت انبیاء کے مراتب وادرا کات بشر کے مراتب ودر جات ہے اعلیٰ اور بہت بلند ہیں۔ لہذا وہابیہ کا بیعقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت وجماعت کے بالکل خلاف ہے۔

عقیدہ (۹) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام کی بڑے بھای کے برابر تعظیم کی جاے العیاذ باللہ عقائدو مابيهم اصل عبارت

انسان آپس میں سب بھائی ہیں جو بڑا ہزرگ ہودہ بڑا بھائی ہے سواس کی بڑے بھائی کی تعظیم سب کا اللہ ہے بندگی اس کو جائے اس حدیث سے معلوم کہ اولیاء وابنیاء وامام زادہ پر وشہید جتنے اللہ کے مقرب بندے ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگران کو اللہ نے بڑائی دی وہ بڑے بھائی موئے۔ (تقویة الایمان س ۲۸)

عقا كداہلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیدنے اس میں انبیائے کرام سے اپنی برادری اور بھائی بندی کارشتہ جوڑ کران کی تعظیم بڑے بھائی کے برابر کرنے کا حکم دیا اہلست کے نزدیک انبیائے کرام اپنی امتوں کے دینی باپ ہوتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے:البنی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہ م واز واحه امها تھم۔

(ترجمه) نبی مسلمانوں کاان کی جان سے زیادہ ما لک ہاوراس کی بیبیاں ان کی مائیں ہیں۔ تن

(تفسير مدارك معرى جلد ٢٢٥ ) برب: وفي قرائة ابن مسعود النبي او لي المو منين من

انفسهم وهو اب لهم وقبال مجاهد كل نبي ابو امته ولذالك صار المو منود احوة لان النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ابوهم في الدين.

ترجمہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرات میں ہے کہ نبی مسلمانوں کا ان کی جان سے
زیادہ ما لک ہے اور وہ ان کا باپ ہے۔ اور مجاہد نے فر مایا ہر نبی اپنی امت کا باپ ہے۔ اسی بنا پر تو مومنین
آپس میں بھائی ہوئے کیونکہ نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ان کے دینی باپ ہیں ۔لہذا وہا ہیہ کا می عقیدہ
اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۱۰) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام کودوکیل شفیع سمجھنے والا ابوجہل

کی برابرمشرک ہے العیاذ باللہ

(عبارت) جوکوئی کسی بھی ولی کو یا امام وشہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیرکواللہ کی جناب میں اس فتم کا (بالوجاہت) شفیع سمجھے وہ اصلی مشرک ہے (تقویۃ الایمان ص ۳۵) ان کو اپنا وکیل وسفارشی سمجھنا بھی ان کا کفروشرک تھا سوجوکوئی کسی سے معاملہ کر ہے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ ومخلوق ہی سمجھے سوابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔
(تقویۃ الایمان ص ۸)

. عقائدابلسنت و جماعت مع عبارات فادی اجملیہ /جلد چہارم کے دکیل شفیع سمجھنے والوں کو ابوجہل کی برابر اصل مشرک قرار دیا اور

ہے ہیں ہے۔ بیات میں ایک میں میں ہے۔ یہ میں اور اہلسنت انبیاء کے دکیل وشفیع سمجھنے والوں کومؤمنین کاملین جانتے ہیں اوران کی شفاعت کوحق مانتے ہیں۔

حدیث ابن اجمطبوعد دبلی کے ص ۱۳۳۰ پر ہے: یشفع یوم القیمة ثلثة الانیباء ثم العلماء ثم

الشهداء \_ روز قیامت انبیاءاورعلماءاورشهداء شفاعت کرینگے۔ حضرت امام اعظم علہ الرحمة فقرا کیرمصری کے سورفر ماتے ہیں شیف عقر الانسیاء علی

حضرت امام اعظم عليه الرحمة فقدا كبرمصرى كص الرفر ماتے بين شفاعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق-

انبیاءلیہم السلام کا شفاعت کرناحق ہے لہذا دہا بہ کا بیعقیدہ بھی عقیدہ اہل سنت کے خلاف ہے اوران کے عقیدہ کی بنایر تمام امت مشرک ہے۔

عقیدہ (۱۱) وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام کے مجزے سے بڑھ کرجادوگراورطلسم

واليكريكتي بين العياذ بالله تعالى

عبارت) بسیار چیزست کهظهور آب از مقبولین حق از قبیل خرق عادت شمردن می شود حلائکه امثال جمال افعال بلکه اکمل واقوی از ال ارباب سحر واصحاب طلسم ممکن الوقوع باشد \_.

( فآوی رشید بیس ۱۳۶۳)

بہت چیزیں کہ مقبولین کی معجزہ یا کرامت گئی جاتی ہیں ایس بلکہ قوت و کمال میں ان سے بڑھ **کر۔** جاد وگراورطلسم دالے کر سکتے ہیں۔

#### عقائداہلسنت وجماعت مع عبارات

و ہابید نے انبیائے کرام کو جا دوگرا ورطلسم والے سے گھٹا یا اور جاد واورطلسم کو معجز ہے سے بڑھایا۔ اہل سنت کے نز دیک جاد واورطلسم خارق عادت ہی نہیں۔

چنانچه تحمیل الایمان کے صفحہ ۵۷ پر ہے:'وبہ حقیقت سحر وطلسمات وشعبدہ ازخوارق عادت نبود۔ اور حقیقة جادواور طلسم اور شعبدہ خوارق عادت سے نہیں ۔اس لئے انکامثل لا کر دوسر امعار ضرکر ۷۔۔

موابب لدنيمصري كے جلداصفحه ٣٢٧ پر ہے: السحر المقرون بالتحدي فانه يمكن

كتاب الردود الناظره MAM فآوي اجمليه /جلد جبارم معارضته بالايمان مثله وه جادوجودعوى مقابله كساته موتواس كامثل لا كرمعارضهمكن ب-اور معجزہ کی میتعریف ہے۔شرح عقائد فی مطبوعه انوار محدی کے ص ۱۹۹ برے: المعجزةامر يظهر بخلاف العادة على يدمدعي النبوة عند تحدي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الاتيان بمثله ـ معجز ہ ایساامرہے جوخلاف عادت مدعی نبوت کے ہاتھ سے منکروں کے مقابلہ کے وقت اس طور رِظام ہوتا ہے کہ مکرین اس کامٹل لانے سے عاجز ہوجاتے ہیں۔ لہذا وہابیہ کا بیعقیدہ بھی عقیدہ المسنت كے بالكل خلاف اور مقابل ہوا۔ عقیدہ (۱۲) وہا ہیے کے نزدیک انبیائے کرام چوہڑے جمار بين العياذ بالله تعالى عقائده بإبيم اصل عبارات: - جماراجب خالق الله اوراس نے جم کو پيدا کيا تو جم کو بھی جا ہے کراپنے ہر کا موں میں ای کو پکاریں اور کسی ہے ہم کوکیا کام بجسے جو کوئی ایک بادشاہ کا غلام ہو چکا تو وہ اپے ہرکام کاعلاقہ اس سے رکھتا ہے دوسرے بادشاہ ہے بھی نہیں رکھتا اور کسی چوہڑے چمار کا تو کیا ذکر ( تقوية الايمان زكور ص ٢١) عقائداہلسنت وجماعت مع عبارات مسلمان چونکہ ابنیاء واولیاء ہے بھی علاقہ رکھتا ہے اور انھیں بخیال توسل واستمد ادیکار تا ہے تو الم الوبابيانے اس كے جواب ميں كہا كہ بس خدائى كو يكارواس سے علاقد ركھو يكى چوہڑے جماريعنى انبياءاولياء كاكياذ كركرت مو البسدة ك نزديك انبياء كي محبت اوران سے علاقه ركھنا تو ايمان كا كمال م جوبكثرت احاديث سے ثابت ہے۔ اور انبيا كو بوقت حاجت بخيال استمداد يكارنا سنت صحابہ ہے۔ شفاءقاضى عياض ميں ہے: ان عبدالله بن عمر رضى الله تعالىٰ عنهما خذرت رجله فقيل له اذكر احب الناس اليك يزل عنك فصاح يا محمد اه فانتشرت. (ازشرح شفامصری جلد عصام) حسرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا پائے مبارک سوگیا تو کسی نے عرض کیا آپ اپنے سب سے پارے کو یا دیجیجئو نوبہ بات دور ہوجائیگی ۔ تو انھوں نے یا محداہ پکارا تو پاؤں اچھا ہو گیا۔ لہذا می عقیدہ وہا ہیہ

فآوی اجملیہ اجلد چبارم کتاب الردوالمناظرہ عقیدہ ابلسنت کے خلاف بھی ہوااوراس میں شان انبیائے کرام میں سخت بے ادبی اور گتاخی کی اورا پی قلبی عداوت و تشنی کا ثبوت دیا۔

عقیدہ (۱۳)وہابیہ کے نزدیک انبیائے کرام جمارے بھی زیادہ ذليل بين العياذ بالله تعالى

(عبارت )اور یہ یقین جان لینا جا ہے کہ ہرمخلوق بڑا ہو یا چھوٹا وہ اللہ کی شان کے آگے **جمار** ے بھی زیادہ ذلیل ہے۔ (تقویة الایمان ندکورص ۱۲)

عقائداہلسنت وجماعت مع عبارات

ا مام الوبابيه نیجب ہرمخلوق کوکہا توانبیاءکوبھی پیشامل ہوگیا کہوہ بھیمخلوق ہیں پھر جب لفظ ہوا کہا تو ظاہر ہے کہ مخلوقات میں بڑے انبیاء کرام ہی ہوتے ہیں تو وہا بیہ کے نز دک انبیاء کرام چمار**ے زیادہ** ذیل قراریائے اہلسنت کے نزدیک انبیاء کرام اللہ کے نزدیک بڑی وجاہت وعزت والے ہیں۔ قرآن كريم مين سيدناموي عليه السلام كے لئے فرمايا كان عند الله وجيها۔

موی اللہ کے نز دیک وجاہت والا ہے۔

اور فرما یاولله العزة ولرسوله \_ ترجمه عزت الله کے لئے اوراس کے رسول کے لئے ہے۔ لہذا بی عقیدہ وہا بیعقیدہ اہلسنت کے خلاف اور قرآن کریم کے خلاف ہے اور شان انبیا میں مخت تو بین ہے اور اہل اسلام کے لئے بخت دل آزاری کا کلمہ۔

عقیدہ (۱۴) وہابیہ کے نز دیک انبیائے کرام ذرہ ناچیز سے کمتر ہیں العیافہ بالله تعالى

(عبارت) سب انبیاءاوراولیاءاس کے روبروایک ذرہ ناچیز ہے بھی کمتر ہیں۔

تقوية الايمان ص١٢

عقا ئداہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے انبیاء کونعوذ بااللہ پہلے تو جمار ہے زیادہ ذلیل کہا مگر پھر بھی ان میں بنی آ دم ہونے گا شرف تھااس میں ذرہ نا چیز سے کمتر کہہ کرشرف بشری کوبھی ختم کر دیا ہے۔ بیہ ہے وہابیہ کا نا پاک عقیدہ اب المسنت كاعقيده و مكھنے كه شرح شفاشريف مصرى كےجلداص ١٣٠٠ پر ہے:

رتبهم اشرف الرتب اى رتب المو جودات ترجمها نباء كمرتبي تمام موجودات ك مرتبول سے زیادہ بلند ہیں۔

اى كے جلداص ٩٤ ير م: الحميد الذي يحمده كل احد من مخلوقاته وهو حامد لانبيائه واصفيائه اللهوه حميد م كرجس كى كلوقات ميس سے برايك حدكرتا م اورخودالله تعالى نے النبياءواولياء كى تعريف كرتام \_لهذاب عقيده ومابيعقيده البلسنت كے خلاف بھى ہے اور شان انبياء میں بخت تو ہین ہے اور مسلمانوں کے لئے سخت دل آزار ہے۔

عقیدہ (۱۵) وہابیہ کے نزد یک انبیائے کرام بوقت وجی بے حواس ہوجاتے ىپى العيا ذياللە

عقائدومابيم اصل عبارات: -اس كے دربار ميں ان كا (انبياء) كا توبير حال ہے ہ جب وہ كچھ تھم فر ما تاہے وہ رعب میں آ کر بےحواس ہوجاتے ہیں اور اوب ودہشت کے مارے دوسری باراس کی بات كي تحقيق اس فيهيس كرسكت \_ (تقوية الايمان ندكورص ٣٨٠) عقائدا بلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ کے نزدیک بوقت نزول وحی انبیاءتو بے حواس ہو گئے اور دوبارہ دریافت نہیں کر سکتے تو نہ بحوای میں احکام محفوظ رہ سکتے ہیں اور دوبارہ دریافت نہ کر سکے تو نداحکام شرع حکم الہی ہو گئے۔ یہ ہے ومابيه كاعقيده اوربلسنت كاعقيده ب كرب حواس كوغفلت لازم باورانيها غفلت معصوم ميل-

شرح شفا كجلد اصفح ١٩٤ يرم : وحب القول بعصمة الانبياء مما ذكر من الجهل بالله تعالى وصفاته ومن السهو واللهو والفترة والغفلة بعد النبوة قطعا ـ

انبیاء کا الله تعالی اور اس کے صفات کے جہل سے اور سہواور لہواور قصر اور غفلت سے معصوم كهناواجب بے \_لہذاو مابيكا يعقيده بھى عقيده اہلست كے خلاف ہوااور انبياء كوبے حواس كهدكران كى شان میں کیسی گتاخی و ہے اوبی کی۔

عقیدہ (۱۷) وہابیہ کے نز دیک اعمال میں امتی انبیائے کرام سے بڑھ

#### جاتے ہیں العیاذ باللہ تعالی

(عبارت) انبیاءا پنی امت سے متاز ہوتے ہیں۔ باقی رہاعمل اس میں بسااو قات بظاہرامی مساوی ہوجاتے بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔تخذیرالناس مطبوعہ سہار نپورص ۵مصفنہ قاسم نا نوتوی۔ عقا کر اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے اس میں ابنیا ہے کرام کے لئے صرف امتیاز علمی مانا اور اعمال میں امتیوں کوان پر بردھا دیا اور ان کی عملی فضیلت کا انکار کر کے ان کی تو بین کی اہلسنت کے نز دیک بیے عقیدہ ہے مدارج اللاق مطبوعہ ناصری کے جلد اصفحۃ ۲۳۱ پر ہے "واعتقاد باید کرد کہ مکارم اخلاق ومحامد صفات از صورت وسیرت مطبوعہ ناصری کے جلد اصفحۃ ۲۳۱ پر ہے "واعتقاد باید کرد کہ مکارم اخلاق ومحامد صفات از صورت وسیرت وجمع کما لات وفضائل ومحامن حاصل است مرتمام ابنیاء ورسل را وایشاں رائح وفائق انداز تمامہ افراد بشری ورجہ ایشاں ارفع درجات است

اور بیرا عقاد کرنا چاہئے کہ صورت وسیرت کے تمام بزرگ اخلاق عمدہ صفات اور سارے کمار بیرائی اور اور بیرائی کے دور سارے کا لات وفضائل اور اوصاف تمام ابنیاء ومرسلین کو حاصل ہیں اور تمام افراد بشری سے وہ حضرات فائق اور رائح ہیں اور ان کا رتبہ سب رتبول سے بہت اور ان کا درجہ تمام در جات سے بلند ہے لہذا بی عقیدہ ہمی عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے۔

عقیدہ (۱۷) وہابیہ کے نزدیک ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کامثل ونظیر ہوسکتا ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ

اس شہنشاہ کی توبیشان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہتو کروڑوں نی اورولی اور جن وفرشتہ جرئیل اور محمصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کرڈالے (تقویۃ الایمان) عقا کہ اہلسنت و جماعت مع عبارات

وہابیہ نے اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان خصانص کا انکار کیا جن میں دوسرے کا شرکت ناممکن دمال ہے۔ جیسے اول مخلوات اور خاتم النہین سید المرسلین وغیرہ تو وہابیہ نے حضور کا ایک مثل ونظیر نہیں جائز مانکر سخت تو ہین کی اور تمام حضور کے خصائص کا انکار کیا ور اہلست کے فزد کیے حضور کے عدیم النظیر ہونے پر ایمان لا ناایمان کا کمال ہے۔

موابب لدينة مصرى كے جلداص ٢٢٨) پر م اعدام ان من تسمام الايمان به صلى الله

تعالىٰ عليه وسلم الايمان بان الله تعالىٰ جعل خلق بدُّنه الشريف على وجه لم يظهر قبله ولا بعده خلق ادمى مثله \_

جانا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم پرایمان لانے کی تھیل ہے ہے کہ آدی اسپرایمان لا کے کہ اللہ تعالی نے کہ دف ورضلی اللہ تعالی کے کہ اللہ تعالی نے آپ کے بدن شریف کی آفرینش اس شان کے ساتھ فرمائی کہ کوئی انسان آپ کا مثل نہ آپ سے پہلے ہوا نہ بعد میں ہولہذا و ما بید کا بیعقیدہ بھی اہلست کے خلاف بھی ہواور اس میں سخت گتا فی و باد بی بھی گی۔

عقیدہ (۱۸) وہا ہیہ کے نز دیک حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوشارع ماننا

شرك ہے العیاذ باللہ تعالی

عقا کدوہابیہ مع اصل عبارت: - یا خود پغیم کو یوں سمجھے کہ شرع انھیں کا تھم ہے جو جی جا ہتا ہے اپی طرف سے کہدویتے تصاور یہی بات ان کی امت پرلازم ہوجاتی تھی سوالی باتوں سے شرک ٹابت ہوتا ہے۔ (تقویۃ الایمان ص سے)

عقائداہلسنت وجماعت مع عبارات

امام الومابید نے اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوشارع ما ننا اور ان کے حکم کا امت پرلازم ہوجانا مید دونوں امور شرک قرار دیئے اور اہل سنت حضو تعلیق کوشارع مانتے ہیں۔ مدارج النبوۃ کے ص ۱۵۵ پر ہے' احکام مفوض بود بوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہر چہ خوام حکم کند۔

(ای صفی پر ہے) شارع رامی رسد کہ خصیص کند ہر کراخواہد بہر چہ خواہد ترجمها حکام حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کو سپر د کئے گئے کہ جو پچھ چاہیں تھم فرما ئیں شارع علیہ السلام کو بیت حاصل ہے کہ جس کی کوچاہیں جام کر دیں ۔ اور قرآن کریم میں ہے ہمات اسلام کو بیت او السوسول فحدوہ وما نہائے معندہ فانتھو ای ترجمہ: رسول تہ ہیں جو پچھ دیں وہ لواور جس سے منع فرما ئیں بازر ہو۔ تو حضور شارع بھی ہوئے اور انکا تھم امت پرلازم بھی ہوالہذا و ہا ہیں کا یہ باطل عقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف

عقیدہ (۱۹) وہابیہ کے نز دیک حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی چیز کے

## مختارنہیں العیاذ باللّٰد تعالیٰ

(۱) جس كانام محمد ياعلى مووه كسى چيز كامختار نبيس ( تقوية الايمان ص ٢٥)

(٢)رسول كے جاہنے سے بحضیں موتا (تقویة الایمان ٩٢)

(٣) ان کی خواہش نہیں چلتی (تقویۃ الایمان ص ۲۵)

( ۴ ) کسی کام میں نہ بالفعل ان کو دخل ہے نہ اس کی طاقت رکھتے ہیں ( تقویة الایمان ص ۳۳)

(۵) خواه یول سمجھے کدان کا مول کی طاقت ان کوخود بخو د ہےخواہ یول سمجھے کہ اللہ نے ان کوالی

قدرت بخشی ہے ہرطرح شرک ثابت ہوتا ہے ( تقویة الایمان ص ۱۱)

### عقا كدابلسنت وجماعت مع عبارات

امام الوہابیہ کے بیالفاظ دلخراش ہیں کہ نام اقدس کس بے ادبی سے لکھاور پھر حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے مختار ہونے کا صاف انکار کر دیا اہلسنت کے نز دیکہ حضور کا نام کتب آسانی میں مختار ہی آیا علیہ وسلم کے اختیارات بیہ ہے اشعۃ اللمعات ترجمہ مشکوۃ شریف کشوری کے صفحہ ۲۳۲ پر ہے 'لے تصرف وقدرت وسلنطت وی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم زیادہ برآن بود و ملک و ملکوت جن وانس و تمامہ عوالم ہم تعدیم وقدرت و تصرف اللہ علیہ وسلم کا تصرف اور قصرف اللہ علیہ وسلم کا تصرف اور قدرت اور سلطنت مزید برال تھی ملک اور ملکوت جن اور انسان اور تمام عالم اللہ تعالی کے تصرف اور قدرت دیے ہے جور کے اعاطہ قدرت و تصرف میں تھے۔

مواہب لدنیم مری کے ۱ پر ہے: اذا رام امرا لا یکون حلافہ ولیس لذلك الامر فی الکون صارف: حضور جب کوئی بات چاہے ہیں تواس کا خلاف نہیں ہوتا اور حضور کے چاہاں الکون صارف: حضور جب کوئی بات چاہے کا جہال میں کوئی چھرنے والنہیں ان عبارات سے حضور کا مخارکل ہونا ثابت ہوگیا لہذا وہا بیہ کا بیعقیدہ اہلست کے بالکل خلاف ہے اور تو ہیں آمیز ہے۔

عقیدہ (۲۰) وہا ہیہ کے نز دیک نماز میں حضور صلی اللّٰد تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف خیال لے جانا بیل اور گدھے کے تصرف میں ڈوب جانے سے بدتر (عبارت) صرف ہمت بسوئے شخ ومثال آں از معظمین گو جناب رسالت آب باشھ

بچندی مرتبه بدتر از استغراق درصورت گاؤ وخرخوداست۔

كتاب الردوالمناظره فأدى اجمليه /جلد چهارم

(ازصراطمتنقیم محتبائی ص ۲ ۸مصفنه اسمعیل د بلوی)

نماز میں پیراوراس کے ماننداور بزرگوں کی طرف خیال لے جانا اگر چہ جنا ب رسول صلی اللہ نوالی علیہ وسلم ہوں کتنے ہی در جوں اپنے بیل اور گذھے کے تصور میں ڈوب جانے سے بدتر ہے۔ عقا كدابلسنت وجماعت مع عبارات

امام الوہابیہ نے اس میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کیسی سخت تو ہین کی کہان کی طرف خال لے جانے کو بیل اور گدھے کے تصور میں ڈوب جانے سے کتنے در جوں بدتر تھم یا اور اہلست کے زدیک بے ان کے خیال کے نماز ناقص ہے کہ التحیات کا پڑھناواجب ہے، اس میں ۔السسلام علیك ابھاالنبی ۔اور۔اشنہد ان محمدا عبدہ ورسوله، ہے اوران کے پڑھتے وقت ضرورحضور کی طرف

اى لئے ميزان امام شعراني مصرى كے جلدا صفي ١٥ ابر ب: انسا اسر الشارع المصلى بالصلوة والسلام على رسول الله سُلِيَة في التشهدلينيه الغافلين في جلو سهم بين يدي الله عزوجل على شهود نبيهم في تلك الحضرة فانه لا يفارق حضرة الله تعالىٰ ابدا فيخاطبو

شارع نے نمازی کوتشہد میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود وسکام عرض کرنے کا اس کئے تھم دیا کہ جولوگ اللہ تعالیٰ کے در بار میں عظمت کے ساتھ بیٹھے ہیں آٹھیں آگاہ فر ماوے کہ اس حاضری میں نی علیہ السلام کو دیکھیں اس لئے کہ حضور بھی اللہ تعالیٰ کے در بارے جدانہیں ہوتے پس بالمشافہ حضور پر ملام عرض كرين لبذاو بإبيكا بي عقيده بهى عقيده ابلسنت كے خلاف ہے اور سخت تو بين آميز ہے۔

عقیدہ (۲۱) وہا ہیہ کے نز دیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرکز مٹی میں مل

# كئے العیاذ باللہ تعالی

(عبارت) فرمایا (حضور صلی الله تعالی علیه وسلم ) نے مجھ کو بھلا خیال تو کر جوتو گذرے میری قبر پرکیا مجدہ کرے تو اس کوکہا میں نے نہیں فر مایا تو مت کرو۔ بعنی میں بھی ایک دن مرکزمٹی میں ملنے والا اول و كيامين مجده كي لائق مول \_ ( تقوية الايمان ص ١٥) عقا ئداہلسنت وجماعت مع عبارات

فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره (mg1) امام الو ہابیے نے ایک جرائت تو بیر کی کہ حضور اکر مصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کومرکرمٹی میں مطفوالا کہادوسری دلیری ہیری کہاس نے ناپاک قول کاحضور پرافتر اء کیااورمر کرمٹی میں ملنے کا پر مقصد ہے کہجم گل کرخاک ہوا درخاک میں خاک ال جائے اور بیصر یح تو ہین ہے اہلسدت کے نز دیکے حضورا کرم صلی الله تعالى عليه وسلم اپنى قبرشريف مين بحيات جسمانى دنياوى زنده بي \_ صديث ابن ماجه مل عن الله حرم على الارض ان تا كل احساد الانبياء فنبي الله (ازمشكوة ص ١٢١) بیشک الله تعالیٰ نے زمین پرانبیاء کے اجسام کا کھانا حرام فر مادیا ہے تو اللہ کے نبی زندہ ہیں اور روزی دیے جاتے ہیں۔ یں ، مدراج النبو ق کے صفحہ ۱۵۸ پر ہے: پیغیبر خداصلی اللہ تعالی علیہ وسلم زندہ اسمت در قبر خود پھیں انبياءيهم السلام \_ حضورانورصلى الله تعالى عليه وسلم اپن قبرشريف ميں زندہ ہيں اوراس طرح انبياعليم السلام موامب لدنيك جلداصفيه ٢٠٠ يرب: قد ثبت ان احساد الانبياء لا يبلى-یہ بات ٹابت ہوچکی ہے کہ انبیاء کے اجسام بوسید دہ ہوکر خاک نہیں ہوتے لہذاعقیدہ وہابیجی عقيده اہلسنت كے خلاف ہے۔ عقیدہ (۲۲) وہابیہ کے نز دیک حضور خاتم النبیین جمعنی آخرالا نبیاء ہیں ہیں۔ العياذ بالثدنعالي (عبارت) اول معنی خاتم النبین معلوم کرنے جامیش تا کہ ہم جواب میں کچھ دفت نہ ہوسو وام کے خیال میں تورسول اللہ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانے کے بعد اور آپ سب میں آخر نبی ہیں مگراہل فہم پرروش ہوگا کہ تقدم یا تاخرز مانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں۔ (تحذیرالناس مطبوعه سهار نپورمصنفه مولی قاسم نا نوتوی) عقا كداہلسنت وجماعت مع عبارات وہابیہ نے اس میں خاتم انبین کے معنی آخر الانبیاء ہونے کا انکار کیا اس کونہم عوام بتایا کرنہم خوام کے خلاف مھبرااس کونا قابل نصنیات قرا<del>ر د</del>یااور بیصری تو بین ہےاور اہلسنت نائم انبیین کے معنی آخر الانبیاء ہی کرتے ہیں اور یہی معنی خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائے۔ امام احمد نے مند میں اور طبر انی نے کبیر میں بیرحدیث روایت کی۔ و انبی حاتم النبیین لا نبیر

امام احمد نے مندمیں اور طبرانی نے کبیر میں بیصدیث روایت کی۔ وانی خاتم النبیین لا نبی بعدی ۔ - (جامع صغیر مصری جلد ۲ صفہ ۲۵)

بینک میں خاتم النہین ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں یعنی میں آخرالا نبیاء ہوں۔ اسی بنا پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آخرالا نبیا نہ ماننے والا کا فرہے۔

چنانچ فق كي مشهور كتاب الاشاه والظائر ميل ب- اذ الم يعرف ان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اخر الانبياء فليس بمسلم لانه من الضروريات.

(الا شباه والنظائر مع شرح كشورى صفحه ٢٦٧)

جس نے حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوآخر لا نبیاءنہ پہچانا وہ مسلمان نہیں کہ وہ ضروریات دین سے ہے )لاہذا می عقیدہ وہا ہی بھی عقیدہ اہلسنت کے بالکل خلاف ہوا۔

عَقَيده (۲۳) و ما بيد كيز ديك حضور صلى الله تعالى عليه وسلم كاعلم زيد وعمراور

ہر بچے اور پاگل اور تمام جانوروں چو پایوں کی برابر ہے العیافہ باللہ تعالیٰ (عبارت) پھریہ کہ آپ کی ذات مقدسہ پرعلم غیب کا تھم کیا جانا اگر بقول زید سیجے ہوتو دریافت

طلب بدامرے کہ اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کہ کل غیب، اگر بعض علوم غبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے ایساعلم غیب تو زید و کمر بلکہ ہرصبی ومجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہائم کے لئے بھی

صوری گیا ہیں ہے ایسا ہم حیب و ریز وہر بلکہ ہر ہی وجنون بلکہ فی جوہات و بہا ہے ہے حاصل ہے۔ (از حفظ الایمان مطبوعہ بلالی سیٹم پریس ساڈرہ مصنفہ اشر فعلی تھانوی)

عقا كدابلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے اس میں حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان اقدس میں کیسی صریح تو ہیں نوتنقیص اور کتنی سخت گتائی و باد بی کی کہ حضور کے علم کو بچوں پا گلوں بلکہ جانوروں وچو پایوں کی برابر شہرایا اور حضور کی علمی نضیات کی فوقیت کو بالکل میٹ دیا بیصری کی فرہ اور اہلسنت کا عقیدہ وہ ہے جو عبارت زرقانی سے عقیدہ نمبرے میں منقول ہوئی کہ غیر نبی کثر ت معلومات اور زیادتی کشف و حقیق میں نبی سے بچونبیت نہیں رکھتا۔

مدراج العبوة میں ہے۔وبود آل حضرت در کمال عقول در مرتبہ کہ نہ رسید آن را نیج بشرے جز

اور حضور صلی الله تعالی علیه وسلم کمال عقل وعلم کے بلند مرتبہ پر ہیں جس تک سواان کے کوئی ادمی نہ پہنچ سکا تو جب کوئی عاقل انسان ان کے مرتبہ اعلی تک نہ یہو نچ سکا تو بچوں پاگلوں اور جانوروں چو **یایوں** کا ذکر کر کے اٹھیں علمی ،مساوات کے لئے پیش کرنا تو ہیں ہے اور علمی مساوات بھی جب ہوسکتی ہے کہ علمی کمال کی کوئی ایسی حد ہوجس پرتر قی کی انتہا ہوگئ ہواور پھراس حد پراطلاع حاصل ہو۔

فآوى صديثيه مصرى كے صفحه ٨ ير بے: أن مقامه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم و كما له يقبل البزيائة في العلم والثواب وسائر المراتب والدر جات وعلى ان غايات كماله لاحدلها ولا انتهاء بل هو دائم الترقي في تلك المقاماتالعلية والدر جات السنية بما لايطلع عليه ولايعلم كنهه الا الله تعالىٰ \_

بيثك حضور صلى الله تعالى عليه وسلم كامقام اور كمال علم اورثواب اور تمام مرمر تبول اودر جول مي زیادتی کوقبول کرتاہے علاوہ ازیں حضور کے حدود کمال کی نہ آخری حدیہ نہ کوئی انتہا ہے بلکہ حضوران مقامات علیداور درجات رفعیه میں ہمیشہ الیی ترقی فرماتے ہیں جس پراللہ تعالیٰ ہی مطلع ہے اور وہی اس کی کنہ کو جانتا ہے۔لہٰذا جب حضورصلی اللّٰد تعالیٰ علیہ وسلم کے علمی کمال کی کوئی انتہائی حد ہی متعین نہیں اوراللہ تعالیٰ کے سوائسی کواس کاعلم نہیں ۔ تو پھر علم حضور علیہ السلام اور زید وصبی و مجنون اور حیوا نات و بہائم ہے ہر ابری اور مساوات ٹابت کرنا کیسی گندی گالی اور کتنی صرح تنقیص ہے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے جيم سلمان كاقلب ايك لمحد كيلئ براداشت نهيس كرسكنا العياذ باللدالهذا بيعقده وبإبية وبالكل عقيده اسلام کےخلاف قراریایا۔

عقیدہ (۲۴) وہابیہ کے نز دیک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم ہے زائد شيطان أورملك الموت كاعلم ہے العيا ذيالله

(عبارت) الحاصل غور كرنا حياج كه شيطان وملك الموت كاحال ديكي كرعكم محيط زمين كافخر عالم كو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ ہے ثابت کرنا شرک نہیں تو کونیا ایمان کا حصہ شیطان وملک الموت کو بیروسعت نص سے ثابت ہوئی فخر عالم کی وسعت علم کی کونی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کور د کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے ( برابین قاطعه مطبوعه سادهوره ص ۵ مصنفه مولوی خلیل احد انبیشهوی سهار نپوری )

ص۵۴ پر ہےاور ملک الموت ہے انصل ہونے کی وجہ سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ علم آپ کا ان امور میں ملک الموت کی برابر بھی ہوچہ جائیکہ زیادہ۔ (براہین قاطعہ صفحہ ۵۲)

عقائدابلسنت وجماعت مع عبارات

وہابیہ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عملی فضیلت کواسی طرح گھٹایا تھا کہ امتیوں کے اعمال کو ہوھادیا تھا جس کا ذکر عقیدہ نمبر ۱۲ ارمیں گذرااور عقیدہ نمبر ۲۳ میں حضور کے علم کونہ فقط عاقل انسان بلکہ بچوں یا گلوں بلکہ تمام جانوروں چو پایوں کے برابر تھبرایا تھالیکن اس پر بھی صبر نہ آیا تو اس نے شیطان وملک الموت کے علم کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم پر بڑھادیا اور فضیلت علم کا صاف اٹکار کردیا تو حضور کونے علمی فضیلت میں یہ یہی صرت کو تو بین و تنقیص اور کتنی سخت تر گستاخی اربی نے العیاذ باللہ اہلست کے نزد یک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کاعلم محیط زمین کا بعطاء اللی عاصل تھا۔

قرآن كريم ميں ہے: ﴿إِن في خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار الايات الاولى الالباب ﴾

لیعنی بیشک آسانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن کی با ہم بدلیوں میں نشانیاں ہیں عقل الوں کے لئے۔

ار عقل والول میں سب سے بلند مرتبہ ہمارے حضور کا ہے تو علم زمین حضور کو حاصل ہوا۔ اور حدیث شریف میں ہے ''ان الله زوی لی الارض فرائیت مشارقها و مغاربها۔ (ازمشکوة شریف س) ۱۵)

حضور نے فر مایا بے شک اللہ نے میرے لئے زمین کوسمیٹ دیا تو میں اس کے مشرقوں و مغربوں کو یعنی تمام زمین کود یکھا۔ اور حدیث تر مذی میں ہے ' فعلمت ما فی السموات و الارض'' (مشکوة ص ١٩)

اشعة اللمعات میں اس کا ترجمہ لکھا: پس دانستم ہر چہ درآسان ہا وہر چہ درز مین بود عبارت ست از حصول تمام علوم جزوی وکلی واحاط آن۔ (اشعة اللمعات سسس) حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فر مایا کہ میں نے جان لیا جو کچھآسانوں اور زمین میں تھا اور بیہ فآوی اجملیہ /جلد چہارم (۳۹۵ کتاب الردوالمناظرہ تمام علوم جزئی وکلی کے حاصل ہونے اوران سے احاطہ کرنے سے تعبیر ہے تو ان نصوص سے حضور کاعلم محیط ز مین کا ثابت ہو گیا۔اب باقی رہا آپ کاعلم انخلق ہونا تو یہ بھی تصریحات ہے ثابت ہے۔

مدراج النبوت کے جلداص ۳ پر ہے'' و خصلی اللّٰد تعالیٰ علیہ وسلم داناست بر ہمہ چیز ازشیونات ذات الهي واحكام صفات حق واساءافعال! ثار وجميع علوم ظاهر وباطن اول واخرا حاطه نموده ومصداق فوق کل ذی علم کیم شده"

اورحضورصلی الله تعالی علیه وسلم تمام چیزوں وشیونات ذات الہی اوراحکام صفات حق اوراساو افعال وا ثار کے جانبے والے ہیں اور تمام علوم ظاہر و باطن اول وآخر پرا حاطہ فر مائے ہوئے اور ہرذی علم کے اور عالم ہونے کے مصداق ہو گئے

تو حضورصلی الله تعالیٰ علیه وسلم ساری مخلوقات سے زائد عالم ہیں اور جوآپ کومخلوقات سے اعلم نہ جانے تو آپ کی تنقیص شان کرتا ہے۔

چنانچیسیم الریاض شرح شفا قاضی عیاض کےجلد ۴ ص ۳۳۵ پر ہے"من قبال فبلان اعلم منه صسى الله تعالىٰ عليه وسلم فقد عا به ونقصه"

جس نے کہا کہ فلاں حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم سے زیادہ علم والا ہے تو اس نے حضور کوعیب لگایا اوران کی تنقیص کی تو حضور صلی الله تعالیٰ علیه وسلم ہے شیطان و ملک الموت کوزیادہ علم ثابت کرنا ح**ضور کی** شان میں عیب وقف کرنا ہے جو صریح کفر ہے لہذا و ہابیہ کا میعقیدہ بھی عقیدہ اہلسنت کے خلاف ہے اور اس میں شان اقدس میں سخت تو ہین و گستاخی ہے۔

عقيده (٢٥) و بإبيه كاكلمه شريف لا اله اللّه الثراشر فعلى رسول الله اور درو دشريف اللہم صلی علیٰ سیدنا ونبینا ومولا اشرفعلی ہے

(عبارت) کچھ عرصہ کے بعد خواب دیکھا ہوں کہ کلمہ شریف لا الہ الالڈمجر رسول اللہ پڑھتا ہوں کیکن محمدرسول الله کی جگه حضور کا نام ( یعنی اشرفعلی ) لیتا ہوں اتنے میں دل ک اندر خیال پیدا ہوا کہ جھے غلطی ہوئی کلمہ شریف کے پڑھنے میں اس کوچھ پڑھنا جا ہے اس خیال سے دوبارہ کلمہ شریف پڑھتا ہو**ں** دل پرتوبہ ہے کشیجے پڑھاجائے کیکن زبان سے بےساختہ بجائے رسول اللہ کے نام اشر فعلی نکل جا تا**ہ** حالانکہ مجھ کواس بات کاعلم ہے کہاس طرح درست نہیں لیکن بے اختیار زبان ہے یہی کلمہ نکلیا ہے۔ دو

كتاب الردوالمناظره نین بار جب یہی صورت ہوئی تو حضور کواینے سامنے دیکھتا ہوں اور بھی چند شخص حضور کے پاس تھے لین اتنے میں میری پیرحالت ہوگئی کہ میں کھڑا کھڑا بیجہاس کے کہرفت طارمی ہوگئی۔ زمین پر گر گیا ادرنہایت زور کے ساتھ ایک چیخ ماری اور مجھ کومعلوم ہوتا تھا کہ میرے اندرکوئی طاقت باقی نہیں رہی۔ اتنے میں بندہ خواب سے بیدار ہو گیالیکن بدن میں بدستور بے حسی تھی اور اثر نا طاقتی بدستور تھا۔ کیکن حالت خواب وبيداري مين حضور كاجي خيال تفاليكن حالت بيداري مين كلمه شريف كي غلطي پر جب خيال آیا تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دور کیا جائے ۔اس واسطے کہ پھر کوئی ایسی غلطی نہ ہو جائے بایں خیال بندہ بیٹھ گیااور پھر دوسری کروٹ لیٹ کر کلمہ شریف کی غلطی کی تدارک میں رسول اللّٰہ يردرودشريف يرط هتا مول ليكن پر بهي كهتا مول السلهم صل عسلي سيدنا و نبينا ومو لا نا اشرف علی حالانکہاب بیدار ہوں۔خوابنہیں لیکن بےاختیار ہوں۔مجبور ہوں۔زبان اپنے قابو میں نہیں۔ اں روز ایباہی کچھ خیال رہا تو دورے روز بیداری میں دفت رہی نےوب رویا اور بھی بہت ہے وجوہات ہیں جوحضور کے ساتھ باعث محبت ہیں کہاں تک عرض کروں انتہا بلفظہ۔

الا مداد مجربيه ماه صفر ٦ سر ١٣٠٠ جي ٣٥ منقوله سيف يماني مصنفه مولوي منظور نعماني \_ جواب:اس واقعہ میں سلی تھی کہ جس کی طرف تم رجوع کرتے ہووہ بعونہ تعالیٰ تنبع سنت ہے۔ (ازسیف بیانی ص ۳۸)

#### عقا ئداہلسنت وجماعت مع عبارات

و ما بی مرید کا توبیرحال تھا کہ وہ غلط کلمہ پڑھتے ہوئے غلطی کا خیال بھی کرتا ہے سیجے کلمہ پڑھنے کا ارادہ بھی کر تا اورخواب سے بیدار ہو کر بھی اپنی غلطی کا خیال بھی آیا ور بغرض تدارک درود شریف بھی پڑھا اور باوجود یکہوہ بیدار ہے ہوش حواس درست ہے سیمجھ رہاہے کہ میں غلط کلمے بک رہا ہوں اس کی تھیج کا تصربھی کررہاہے تو پیرتھانوی کو یہ جواب دینا تھا او کمبخت کسی مسلمان سے کلمہ شریف میں خواب میں بھی علطی نہ ہوتی ہے اور نام اقدس کی جگہ کسی دوسرے کے نام کا وہم بھی نہیں ہوتاا ورتیرا حال اور زیادہ خطرناک ہے کہ تونے دو تین بارا پی غلطی کی صحیح کرنی جا ہی اور پھر سیح کلمہ زبان پرادانہ ہوا۔اور پھراے خبیث تو نے بیدار ہو جانے کے بعد بدرتی ہوش وحواس درود شریف میں کلمہ نبی کے بعد میرا نام اش<sup>و</sup> علی کے کر کفر بکا اور دن بھریہ کفر بکتار ہااور اپنی مجبوری زبان اور بے اختیاری کا حجموثا عذر کرتاہے ۔تو جلد استغفار وتوبه كر مجھے تيرے سوال سے سخت تكليف ہوئى خبر دارآ ئندہ اليي بات جلد پھرنہ ہونے يائے

فآوى اجمليه /جلد چهارم سعود المناظره

اس كى شرح شيم الرياض ميں ہے "واقد ملك دعوى فى قوله دعوى زلل اللسان لان مراده انه اذا تكلم بذلك و شهداظاهر حاله على قصده ثم قال انما قلته زللا لا تقبل منه قوله (شيم الرياض جلدا ص ٢٨٩)

خلاصه ضمون میہ کے کفر میں نا دانی اور زبان بیکنے کا دعوی کرنے سے کوئی شخص معذور سمجھانہیں جا تا جب اس نے کفری قول کہا اور ظاہر حال اس کے قصد کی شہادت دیتا ہے پھر اس نے یہ کہا ہیں نے قا سے زبان بہکنے کے حال میں کہا تو اسکی ہہ بات مقبول نہیں ہوگی لہذا وہا بیہ کے نز دیک تھا نوی کے تبع سنت ہونے کی تسلی جب ہی حاصل ہوگی کہ کھمہ اور درود شریف میں اشر فعلی کا نام لیا کریں اور اس کو نبی اور رسول کہنا صرح کفر ہے تو وہا بیہ کا یہ کلمہ اور درود اہلست کہا کریں اور عقیدہ اہلست میں اشر فعلی کو بنی یا رسول کہنا صرح کفر ہے تو وہا بیہ کا یہ کلمہ اور درود اہلست کے کلمہ شریف لا الله الا الله محمد رسول الله اور درود شریف اللهم صل علی سیدنا و نبینا و مولا نا محمد کے بالکل خلاف ہے۔

تبلیغی جماعت صرف کلمہ شریف کی کیوں تبلیغ کرتی ہے اس چودھویں صدی میں صرف تبلیغ کلمہ شریف کے نام سے یہ جماعت بنائی گئی اور ان لوگوں نے

كتاب الردوالمناظره (MAN) فآوى اجمليه اجلد جہارم اس کو قائم کیا ہے جن کا پر انا اصول میہ ہے کہ جو چیز بایں ہیئت کذائی قرون ثلثہ میں نہ یائی جائے تو وہ بدعت وضلالت ہےاورروایات صححہ ہے قرون ثلثہ میں اہل اسلام ہی کے لئے صرف کلمہ شریف کی تبلیغ ہی کے لئے بایں ہیئت کذائی کسی جماعت کا وجود ثابت نہیں تواصول وہابیہ کے لحاظ ہے اس تبلیغی جماعت کا قیام بدعت وصلالت گھہرااوراس جماعت کے تمام افراد بدعتی وصال قراریائے۔ لیکن لطف بیہ ہے کہ ادھرتو و ہابیہ خاص کلمہ شریف کی مجلس یعنی مجلس سوئم کو منہ بھر بھر کر بدعت سدیمہ کہیں اور پنجوقتہ جماعت نماز کے بعد کلمہ شریف ہی کی تبلیغی جماعت کومجاہدین اسلام کے نام سے پکاریں ادران جاہلوں دہاتیوں کوصحابہ کرام ہے افضل کہیں ۔اور ان نا اہل مبلغین کا انتہائی اعز از کریں۔ان جہال کومندرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر واعظ بنا کر بٹھا ئیں ۔اوران کےایسے بیا نات کرا ئیں جوغلط ردایات صحابہ کرام کے بےاصل واقعات لغو حکایات ، باطل عقائد ، غلط مسائل پرمشمل ہوں ۔اور وہا ہیہ کے وہ علماءان بیا نات کوسنیں جو سیح روایات ہے بھی میلا دشریف اور ذکر شہادت کے بیان کوحرام کہتے ہیں اوروہ علاء و ہابیہ نہ بھی مبلغین تبلیغی جماعت کے غلط بیانات پر گرفت کریں۔ نہ بیان پر کسی طرح کا فتو ہے لگائیں بلکہان کی تبلیغ کواسلامی تبلیغ کہیں اوران کی ہملطی کی صحیح کرنے کی امکانی سعی کریں۔ ملمانو! دکھانا ہیہ ہے کہ جنھوں نے ہمیشہ کلمہ شریف پڑھنے کو بدعت سیئے قرار دیا ہے وہ آج مرف کلمہ شریف ہی کی تبلیغ کے لئے جماعت تیار کررہے ہیں تو وہ حقیقة دجل وفریب مکروو کیدہے کہ اس کے پیچیے وہ وہابیت کی تبلیغ کی جارہی ہے اورعوام میں اپنااعماد و پیدا کیا جارہا ہے اوراس ذریعہ سے وہابیت کے خلاف پھیلی نفرت کو دور کرنامقصود ہے۔اور نا واقفوں کے قلوب میں اپنی نمائشی خد مات ہے اثرات پیدا کرنے منظور ہیں ۔اوراس کے شمن میں علاء وہابید کی عظمت ووقار قائم کرنا اور علاء اہلسنت وجماعت سے بیزاری ونفرت پیدا کرناہے۔ بغی جماعت کا دعوی اس تبلیغی جماعت کا دعوی توبیہ ہے کہ ہماری جماعت صرف کلمہ شریف ہی کی تبلیغ کرتی ہے اور بھی اہلسنت اور وہا ہیہ کے اختلافی عقا ئدومسائل کا ذکر نہیں کرتی لیکن میصر تکے کذب اور جھوٹ ہے اور واقعہ اں دعوے کے بالکل خلاف ہے۔ میں خود اپنا مشاہرہ پیش کرتا ہوں کہ وہ علاقہ میوات جہال سے اس جماعت کی ابتداہوئی اور اس وقت اس کا مرکز قصبہ نوح بنا ہوا تھا میں میوات کے قصبہ نوح میں پہنچا اور چند جگہ دورہ کیا۔لہٰذامیں نے اس نوح اوراس کے گر دونواح میں دیکھا کہ جہاں جہاں اس تبلیغی جماعت

کا زیادہ دورہ ہوا ہے تو وہاں کے لوگ وہائی ہو گئے اور ایسے ہخت وہائی ہوئے کہ شب میں کئی مرتبہ ہم لو گوں پر حملہ آور ہوئے۔ ہمارے میز بانوں نے رات بھر ہمارا پہرہ دیا بلکہ جس کوشک ہوتو وہ آج بھی ہر اس مقام پر جاکر تحقیق کرلے جہاں اس جماعت کی زیادہ آمدور دفت ہے تو اسے ہمارے اس دعوے کی تصدیق ہوجائی گی کہ پیکلمہ شریف کی تبلیغ نہیں ہے بلکہ در حقیقت وہابیت کی تبلیغ اور کلمہ شریف کا تصحیح کا نام لیکر اہلسدت سے گفتگو کا ذریعہ بیدا کیا جارہا ہے۔

چنانچ سوانخ میں صاف لکھریا۔

انھیں اس کلمہ ہی کے ذریعہ تقرب پیدا کیا جائے اوراس کے ذریعہ خطاب کیا جائے۔ (ازسوائح ص ۲۷۱)

تواس عبارت سے صاف اور نہایت روشن طور پر ثابت ہو گیا کتبلیغ میں کلمہ شریف کا نام محض **براہ** فریب لیا جاتا ہے اور اس کوفقط اہلسنت سے خطاب و گفتگو کا ذریعہ بنایا جاتا ہے اور دراصل وہا بیت کی تلیغ کرنااس جماعت کامقصد اعظم ہے۔

اوراگراس ہے بھی قطع نظر کر لیجئے تو یہ بلیغی جماعت جہاں پہونیجتی ہے وہاں اپنی حیثیت ملفہ وواعظ ہونے کی ظاہر کرتی ہے پھراگر وہاں کے ساکن اس جماعت سے دریافت کریں کہ میلاد شریف گیارھویں شریف فاتحہ عرس کرنا جائز ہے یا نا جائز ۔ تو اگراس جماعت کے مبلغین پچھ جواب نہیں دیے ہیں تو ان کی مولویت اور مبلغیت ختم ہوئی جاتی ہے۔ لہذا اپنے وقار کے باقی رکھنے کے لئے ضرور جواب وینگے۔ پھراگران چیزوں کو جائز کہتے ہیں تو خود اپنے ضمیر ومسلک کے خلاف اور اپنے بانی جماعت کے عقیدہ و فدہ ہے کیخلاف اور نا جائز وحرام عقیدہ و فدہ ہے کیخلاف ہوئی۔

اب باقی رہاان کا بیفریب کہ بیصرف کلمہ شریف ہی کی تبلیغ کرتے ہیں تو اس کی وجہ بیہ ہے کہ ہم جماعت تمام اہل سنت کو اپنی ندہبی کتابوں کی رو سے مشرک اور کا فرجانتی ہے ۔تقویۃ الایمان ہیں امام الوہا بیہ نے صناف ککھدیا۔

جوکوئی کسی انبیاء واولیاء کی اماموں یا شہیدوں کی نذر مانے مشکل کے وقت ان کو پکارے اپنی اولا د کا نام عبدالنبی امام بخش پیر بخش رکھے ان کی قبر کو بوسہ دیوے مور چل جھلے اس پرشامیا نہ کھڑ اگرے ہاتھ باندھ کرالتجا کرے وہاں کے گردو پیش کے جنگل کا ادب کرے ایسے مکانوں میں دور دور سے قصد کر کے جاوے یا وہاں روشنی کرے غلاف ڈالے یا یوں کہیں کہ اللہ ورسول جیا ہے گاتو میں آؤنگا (ای قتم کی ہے جاوے یا وہاں روشنی کرے غلاف ڈالے یا یوں سے شرک ثابت ہوتا ہے۔ (دیکھوتقویة الایمان مراتا ۱۳۲۲)۔

اس عبارت میں صاف طور پر کہد دیا کہ انبیاء واولیاء کی نذر کرنے والامشرک ہے۔ مشکل کے وقت یارسول اللہ یاعلی یاغوث پکارنے والامشرک ہے۔ عبدالنبی ،عبدالرسول ،غلام نبی ،غلام رسول ،غلام علی ،غلام امام ،غلام حسن ،غلام حسین ،غلام خوث ،غلام کی الدین ،غلام معین الدین ، نبی بخش ،علی بخش ،امام بخش ،حسین بخش ،مدار بخش ،سالا ربخش ، پیر بخش ، وغیرہ نام رکھنے والے مشرک ہیں۔ قبر کو بوسہ دینے والامشرک۔ ،قبر پر مور چھل جھلنے والامشرک قبر پر شامیانہ کھڑ اکرنے والامشرک۔ اس پر ہاتھ باندھ کر وعاکر نے والامشرک قبر پر روشنی کرنے والامشرک قبر پر غلاف ڈالنے والامشرک ۔ لبنداس عبارت سے جانے والامشرک ۔ قبر پر روشنی کرنے والامشرک ۔ قبر پر غلاف ڈالنے والامشرک ۔ لبنداس عبارت سے جانے والامشرک ۔ قبر پر دو تر و جاعت مشرک قراریا ہے۔

نيزتذ كيرالاخوان بقية تقوية الايمان مين صاف كها

اس زماند میں ہندوستان مسلمانوں میں ہزاروں ٹی با تیں اور نے عقید ہے اور سم ورسوم جوران کی بیا اور جہاں اس میں گفتار ہے جیسے لڑکا پیدا ہوتے وقت بندوقیں چھوڑ نا ،چھٹی کرنا ، ہم اللہ کرنا ، شادی کی متنی کرنا ، سہرا باندھنا ،محرم کی محفلیں کرنا ، رہی الاول میں مولود کی محفل ترتیب دینا ،اور جب وہ ذکر محفلیں کرنا ، سرا باندھنا ،محرم کی محفلیں کرنا ، رہی الاول میں مولود کی محفل ترتیب دینا ،اور جب وہ دخرت کے پیدا ہونے کا آوے کھڑے ہو جانا ، رہی الثانی کی گیارھویں کرنا ،شعبان میں طوا کیانا، رمضان میں اخیر جمعہ کو خطبہ الوداع پڑھنا ،عید کے روز سویاں پکانا، اور بعد نمازعیدین کے بغل گیر ہو کہ منایا مصافحہ کرنا ،گفن کے ساتھ جانماز اور چا در بھی ضرور بنانا، اور کفنی پر کلمہ دغیرہ کھنا ،قبر میں قل کے کرمانا یا مصافحہ کرنا ،اور تیچہ دسواں جالیسواں اور چھ ماہی اور برسی عرس تک کرنا قبروں پر جانا، اور تو شرک کرنا ہرائی جانا، دور دور سے سفر کر کے قبروں پر جانا، اور تو شرک کرنا ہرائی تو صاف جان لیا جانئی ہو تھی اس کی برائی دریافت کر کے ناخوش اور خفا ہواوران کا ترک کرنا ہرائی تو صاف جان لیا جانئیکہ وہ شخص اس آیت کے دریافت کر کے ناخوش اور خفا ہواوران کا ترک کرنا ہرائی تو صاف جان لیا جانئیکہ وہ شخص اس آیت کے بھوجہ ہو مسلمان نہیں۔

(تذكيرالاخوان بقية تقوية الايمان ص٢٨٦٨)

فآوی اجملیه / جلد چهارم كتاب الردوالمناظر اس عبارت میں صاف کہد دیا کہ بوقت پیدائش بندوقیں چھوڑنے والا کا فریچھٹی کرنے والا كا فر\_بسم الله كى محفل كرنے والا كا فرمنگني كرنے الا كا فرسبرا با ندھنے والا كا فر محرم كى محفليب كرنے والا کا فر، مولود شریف کی محفل کرنے والا کا فر، قیام کرنے والا کا فر، گیارھویں کرنے والا کا فر، شعبان میں <del>طوا</del> يكانے والا كافر ، خطبه الوداع يرصف والا كافرعيدكى سويال يكانے والا كافر ،عيدين كامعانقه كرنے والا كافر، مصافحہ کرنے والا کافر کفن کے ساتھ جانما زبنانے والا کافر۔اور چادر بنانیوالا کافر، کفنی رکلمہ لکھے والا كا فرقبر ميں قل كے ڈھيلے ركھنے والا كافر اور شجرہ ركنے والا كافر، تيجه كرنے والا كافر دسوال كرنے والا کافر ، چالیسوال کرنے والا کافر چھ ماہی کرنے والا کافر برسی کرنے والا کافرعرس کرنے والا کافر ، قبر پر جا در ڈلانے والا کا فر ،مقبرہ بنانے والا کا فر ،قبر پر تاریخ لکھنے والا کا فرقبر پر چراغ جلانے والا **کا فرقبر پ** سفر کر کے جانے والا کا فر، تو شہرنے والا کا فر،مقلد کے لئے تقلید کو کا فی جانبے والا کا فر۔ بدو ہابید کی کفر کی مشین ہے اس سے تمام اہلسنت و جماعت کا فرشہر بے تو و ہابید کی ان ہر دو شرکی وكفرى مشينول سے تمام اہل اسلام مشرك وكا فرقرار يائے اور كوئى سنى العقيدہ ان كے نز ديك مسلمان یہ تبلیغی جماعت ای بناپراہلسنت کوکلمہ شریف کی تلقین کر کے اپنے ہم خیال اور مذہب کے حکم سے پہلے اپنے نز دیک مسلمان بناتی ہےاور کلمہ شریف کی اس بنیاد پر تبلیغ کرتی پھرتی ہے۔ مسلمانو! یہ ہے اس الیائ تبلیغی جماعت کے صرف کلمہ شریف کے تبلیغ کرنے کی حقیقی بنیادادر اصلی وجہ۔ورنہ مسلمانوں میں آج تک صرف کلمہ شریف کی تبلیغ کیلئے کوئی جماعت نہ قرون ٹکٹھ میں بی نہ ادر کسی صدی میں تیار ہوئی بلکہ اس کلمہ والی جماعت کااصل مقصد توبیہ ہے کہ بیرمسلمانوں میں اپنااڑ واقتداراوراعتماد واعتبار پیدا کرنے کے بعدا پناخاص مذہبی دیو بندی کلمہ لا البه الا البله اشهرف علی رسو ل الله كي بليغ كريكي اورديو بندي عقائدومسائل كي تعليم دي كي اورعوام المسدت كووم إلى بنايكي ادر عقا ئداہلسنت اوراحکام دین کوشرک و کفراور بدعت وحرام شہرا ئیگی کیونکہاس جماعت کواسی مقصد کیلئے ہا! الیاس تبلیغی جماعت صرف نماز ہی کی کیوں تبلیغ کرتی ہے جارے نزدیک افضل العبادات اہم الفرائض احب الاعمال نماز ہے اور اس کی تاکیدالا

مدادمت کے ذکر میں اکثر احادیث دارد ہیں۔اس کی فرضیت کا منکر کافر ہے اس کا ایک ہی وقت کا قصا

فآوي اجمليه /جلدچهارم (1.04) كتاب الردوالمناظره چوڑنے والا فاسق ہے تو نماز کی تبلیغ جس طرح ضروہ اس طرح اور فرائض کی تبلیغ بھی ضروری ہے مثلا اس مانہ میں زکوۃ نہ دینے والے تارکین صلوہ سے زیادہ ہیں بلکہ ایسے بھی بکٹرت مسلمان موجود ہیں جوصوم وملوۃ کے تو بہت ما بند ہیں لیکن زکوۃ کے نام ہے ایک ببیہ نہیں دیتے ای طرح اور فرائض کتنے ترک کئے جارہے ہیں اور کس قدر مناہی ومحر مات کا ارتکاب کیا جار ہا ہے تو اس پر آ شوب دور کا اقتضا تو یہ تھا کہ ہر زُمْ كِ المثال كے لئے بلغ كى جائے ہر منكر ومحرم سے بچانے كى سعى كى جائے۔ لیکن تبلیغی جماعت کی تمام کوشش پوری سعی صرف تبلیغ صلوۃ کے لئے اس حقیقت پرببنی ہے کہ تمام اہلست و جماعت اپنی نماز وں میں باوجود توجہ تام الی اللہ کے ہر ہررکن نماز میں موافقت فعل رسول اللہ ملى الله تعالى عليه وسلم كاخيال رهيس كه همارا قيام وقراة ركوع ويجود قومه وقعود كوئى فعل حضور نبي كريم صلى الله تعالیٰ علیہ وسلم کے افعال کے خلاف نہ ہوتو ان کا کوئی رکن خیال رسول اللہ سے خالی نہیں ہو۔ تو پھر الحمد شريف مين اهدناالصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم اوران آيات مين جن مين مارے نی صلی الله تعالی علیه وسلم کا صراحة ذكو ب بصد تعظیم وتو قیر حضور كی طرف قصد اخیال موتا ب\_اور تعمد میں السلام علیک ایھا النبی اور اس کے بعد درودشریف میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طر*ف عظمت وقار کے ساتھ ساتھ خ*یال جاتا ہے۔ نیز بوقت سنتوں کی نیت کے جب یہ کہتا ہے کہ سنت رمول الله كي تو حضور كا خيال آتا ہے اور تبليغي جماعت نماز ميں حضور نبي كريم صلى الله تعالى عليه وسلم كي لمرف خیال لے جانے کونہ فقط مکر وہ وحرام بلکہ گفروشرک کہتی ہے۔ چنانچیشمن عقائد میں صراط متنقیم کی عبارت میں صاف منقول ہواجس کا ترجمہ پیہے۔ نماز میں زنا کرنے کا وسوسہ اوراپن بیوی ہے جماع کرنے کا خیال بہتر ہے اور پیراوراس کے ما نثاور بزرگوں کی طرف خیال لے جانااگر چہ جناب رسالت مآب (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ) ہوں اپنے یل اور گدھے کے تصور میں ڈوب جانے سے کتنوں درجے بدتر ہے کہان کا خیال انسان کے دل میں تعظیم و تو قیر کے ساتھ قرار پکڑتا ہے بخلاف گدھے اور بیل کے خیال کے کدان سے نہ تو ایسی چسپیدگی ہو ل ہے نہان کی الیی تعظیم کی جاتی ہے بلکہ بیذلیل وحقیر ہیں اور نماز میں غیر خدا کی تعظیم وتو قیر کاملحوظ ومقصود اونا شرک کی طرف کھینچتا ہے۔ (صراط متقیم مجتبائی ص ۲ ۸مصنفه مولوی اسلعیل دہلوی) اس عبارت نے بیر بات ظامر کرد یکدان تبلیغی و ہابی جماعت کے زند یک تمام اہلست کی نمازیں فلاستنهين بين بلكه كفروشرك بين اورسب ابلسنت وجماعت كا فرومشرك بين اس بناير تبليغي جماعت

فاوی اجملیہ /جلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ کے بانی نے اہلسنت کی نمازوں کو قابل اصلاح ولائق تبلیغ کھ خاطریہ مبلغین کی جماعت تیار کی ہے جولوگوں کواپنا یہی مذہب اور عقیدہ تعلیم دیگی کہنماز میں حضور نبی **کریم صل** الله تعالیٰ علیه وسلم کی طرف خیال کا پیجا نا وسوئه زنا اور جماع زوجه کے خیال سے بدتر ہے اور گدھے اوربیل کے تصور میں ڈوب جانے سے کتنے درجے بدتر ہے۔لہٰدا یہ بلیغی جماعت اتی تو کھل کرتعلیم کرنے کئی ہے کہ سنتوں کی نیت کرتے وفت صرف سنت ہی کہا کرواور سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہ**رگز** مت کہوباوجود یکہ مسلمان اگر صرف سنت بھی کہتا ہے تو اس سے اس کی مراد سنت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہوتی ہے لیکن وہائی تبلیغی جماعت نے صاف کھل کر کہددیا کہ سنت رسول مت کہو بلکہ صرف سنت کہا کرو حالانکہ وقت نیت خارج صلوۃ کا وقت ہے تو جب بیلوگ خارج نماز میں بھی رسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا نام لینا گوارہ نہیں کرتے تو نماز میں حضور کی طرف خیال لے جانے کوس طرح گوارہ کر سکتے ہیں بلکہ بیصاف طور پراس کوشرک جانتے ہیں۔

مسلمانو! اب مجھو کہ اہلسنت و جماعت کی نماز میں اور اس تبلیغی جماعت کی نماز میں کش قدر ز بردست فرق ہے جولوگ اپنی نا واقفی ہے یہ کہد دیا کرتے ہیں کہ نماز میں تو کوئی اختلاف اور فرق نہیں ہے وہ آئکھیں کھول کر دیکھیں کہ اہلسنت کی نماز اس تبلیغی جماعت کے نز دیک نہ صرف عبادت کل نہیں ہے بلکہ شرک ہے اس بنا پریہ وہائی جماعت نا واقف اہلسنت کو پہلے کلمہ پڑھوا کرمسلمان **کرتی ہے** پھرانہیں نماز کی تبلیغ کرتی ہےاور وہابی نماز سکھاتی ہے جس میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خیال نہآئے اوران کی متابعت اورموافقت کا تصور نہ پیدا ہو۔ بالجملدان کےصرف تبلیغ صلوۃ م**یں بیداز** ہے نیز تبلیغ صلوۃ کا نام کیکر اہلسنت کو وہا بی دیو بندی بنا نامقصود ہے۔ چنانچیہ خود الیاس صاحب **بانی تبلیل** جماعت نے صاف طور برکہا:

سوائح میں ہے۔

ظہیرالحن میرا مدعا کوئی یا تانہیں لوگ سمجھتے ہیں کہ پیخر یک صلوۃ ہے میں ان سے کہتا ہو**ں کہ پ** ہر گزنچ کیے صلاۃ نہیں ایک روز بڑی حسرت سے فر مایا کہ میاں ظہیر الحن ایک نئ قوم ( یعنی دیو بند**ی قوم)** پیداکرنی ہے۔ (سوائح ص۲۲۲)

اس عبارت سے بانی جماعت کا مدعا اور غرض صاف طور پر ظاہر ہوگئی کہ اس تبلیغی جماعت کے اور دورے نماز کی تبلیغ کے لئے ہر گز ہر گزنہیں ہیں تبلیغ صلاۃ کو براہ فریب عوام اہلست سے دبط

فاوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره ولما قات کرنے اوراین طرف متوجہ کرنے کا وسلہ وذریعہ بنا رکھا ہے بلکہ یہ ساری نقل وحرکت تبلیغ واشاعت ہی کے پر دہ میں نئی قوم ( وہابی جماعت ) کے ثبنا نے کیلے ہے لہذا ہمارے نا واقف عوام اہلست وجماعت ان کے تبلیغ صلاۃ کے فریب میں نہ چینسیں اور ان کے طریقیہ نماز کو نہ پیکھیں اور ان کی جماعت کی شرکت سے دور بھا گیں ۔اوران کی پرفریب با توں کو نہ نیں اوران کی مجالس وعظ میں ہر گز شر الياسي تبليغي جماعت كاسفيذ جھوٹ اس جماعت کے مبلغین اور ہوا خواہ نہایت جرأت ودکیری سے بیکہددیا کہ کرتے ہیں کہ ہم بید تبلیغی خدمات لوجہ اللّٰد کرتے ہیں۔ایک ببیہ اس وقت کے مقابلہ میں نہیں لیتے ہیں۔ہم پیدل سفر کرتے ہیں ۔کسی کا کھانانہیں کھاتے ہیں ۔کسی ہے کوئی بیسنہیں لیتے ہیں ۔تو سواان نا واقف چند حضرات کے جواپے فوری جذبہ کے تحت دو حاردن یا ہفتہ دو ماہ دیتے ہیں اور جس قدر پرانے پرانے مبلغین برابر کام کرنے والے ہیں۔وہ سب شخواہ دار ہیں۔ان کوسفرخرچ اور کھانے پینے کاصر فیداور ماہانتہ نخواہ دلی کے دفتر ہے ملتی ہے۔اس کی کافی ثبوت دستیاب ہو چکے ہیں۔اسی طرح ریل گاڑی اور موٹروں میں سفر کرتے ہیں جن کے بہت سے مشاہدے پیش کئے جا سکتے ہیں۔ یہ جماعت جہاں قیام کرتی ہے وہاں کے لوگ ان کوکھانا کھلاتے ہیں اور بیخوب کھاتے ہیں۔اوراگر بیتلیم بھی کرلیا جائے کہ بیخود کسی سے کوئی پیسنہیں لیتے لیکن بیلوگوں کواپیے مرکز دہلی میں چندہ بھیجے کی تو ترغیب دلاتے ہیں اور وہ مرکز اس چندہ کوان پر فرچ کرتا ہے تو کیا اس تبلیغی جماعت نے قوم مسلم کا بیسے نہیں لیا اور چندہ سے ان کی پر ورش نہیں ہور ہی یہ بھی داضح رہے ہماراان کے تنخواہ دار ہونے اورسفرخرج لینے پراعتر اض مقصور نہیں ہے کہ جو تخف اپنادن رات اس کام میں خرچ کریگا تو وہ اپنے اور اپنے اہل وعیال کے حقوق ادا کرنے پرمجبور ہے كرجس كام ميں اپناساراوفت گذارتا ہے تو اس محكمہ ہے اس قدر رقم حاصل كر لے۔ چنانچہ بيتمام سلف وظف، خلفاءاورا مراء ،قضاۃ وفوج کامعمول رہاہے۔دکھا نابیہے کہ بیمبلغین حقیقت پر پردہ ڈالنے واقعات کے چھیانے تنخوا ہیں لیکر مکرنے سفری خرج حاصل کر کے انکار کرنے سوار یوں پرسفر کرنے کے باوجود پیدل چلنے دعوتیں کھا کرجھوٹ بو لنے اپنا تقوی جتانے اپنے تقوے کے گیت گانے مے تکے جیوث بولنے ،خلاف حقیقت ظاہر کرنے کی کیوں عادی ہیں۔ کیاان با توں سے تبلیغ میں جار جا ندلگ جاتے

فآوى اجمليه /جلد چهارم من كتاب الردوالمناظره

بیں۔ یاان کے امور کے اظہار سے لوگوں کا کلمہ جلد سیجے ہوجا تا ہے۔ یاوہ نماز جلد سیکھ لیتے ہیں۔ تو ٹاہت ہو گیا کہ ان باتوں سے اس جماعت کامسلمانوں کو فریب دینامغالطہ دینامقصود ہے ور نہ ایسے مرج کے جموٹوں سے قوم کوکیافائدہ پہنچا بلکہ خودان کی عاقبت خراب ہوئی۔

# الياسى تبليغي جماعت كي نمائش ونمود

تبلینی کام گذشتہ صدیوں میں بھی ہمیشہ ہوئے اوران کی تبلیغ سے صدہا بلکہ ہزار ہاغیر مسلم مسلمان ہو لے کیا وہ مسلم مسلمان ہو لے کیا وہ مسلمین نہ اپنے کارناموں کے اعلان جایا کرتے ۔ نہان کی کسی اوا میں نمودتھا۔ نہ کی ہات میں نمائش تھی ۔ نہان کی تبلیغی نقل وحرکت میں شہرت پسندی کا شائبہ تھا۔ نہ وہ اپنی تکالیف صعوبتوں کے خطبے اور وعظ کہتے تھے ۔ نہاس راہ میں پیدل چلنے کے واقعات سناتے تھے ۔ نہاس کی تبلیغ لوجہ اللہ تھی ان کا درس دیتے تھے ۔ نہاس میں کسی عالم دین کے متعلق پرو بیگنڈ کرتے تھے ۔ بلکہ ان کی تبلیغ لوجہ اللہ تھی ان کا ہم طریقہ نمود و نمائش سے پاک تھا۔ ان کا ہم کا م بجب وریا سے دور تھا۔ ان کی ہم بات شہرت واعلان سے جداتھی ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تکالیف کا اظہار کرنا سبب حیط عمل جائے تھے ۔ وہ اپنی تھے ۔ وہ جو خدمت دین کرتے تو مخلوق کے دکھانے کے لئے تھے ۔ وہ جو خدمت دین کرتے تو مخلوق کے دکھانے کے لئے تھے ۔ وہ جو خدمت دین کرتے تو مخلوق کے دکھانے کے لئے تھے۔ وہ جو خدمت دین کرتے تو مخلوق کے دکھانے کے لئے تھے ۔ وہ جو خدمت دین کرتے تو مخلوق کے دکھانے کے لئے تھے۔

لیکن آج جب اس تبلینی جماعت کے حالات کا جائزہ لیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کے سب کا محض نمود ونمائش کیلئے ہیں۔ان کے تمام امور فقط شہرت واعلان کے لئے ہیں۔ان کی ساری نقل وحرکت صرف ریا وخو دنمائی کیلئے ہے۔ چنانچہ وہ دیہات جہاں نہ علماء چہنچتے ہیں نہ ان تک کوئی فرہی آوالا پہنچتی ہو وہاں کے مسلمان میں جو تبلیغ کے شخت محتاج ہیں۔ تو ایسے مقامات مجھ تبلیغی ہا عت نہیں پہنچتی ۔ بلکہ ان کو جب دیکھوتو شہروں ہیں موجود ہیں۔ بازاروں میں چکر لگاتے ملیل تبلیغی جماعت نہیں پہنچتی ۔ بلکہ ان کو جب دیکھوتو شہروں میں موجود ہیں۔ بازاروں میں چکر لگاتے ملیل گے۔الا گے۔ جامع مسجدوں میں وعظ کہتے نظر آئیں گے۔ مسلم محلوں میں گشت کرتے ہوئے وکھائی دیگے۔الا ایپ وعظوں میں بجائے تبلیغ دین کے اپنا پیدل چل کر آنا اپنی جماعت کے کارنا ہے۔ جماعت کے بالی ونقوے کا ذکر کرنا ۔ علماء ویو بند کے گیت گانا۔ وہائی پیشواؤں کی تعریفیں کرنا ہے۔ جماعت کے بالی الیاس صاحب کا پرو پگنڈ اکرنا۔ وہائی جانے کی ترغیب وینا ۔ اکن کے نزد یک تبلیغ دین ہے۔ اس کا اشاعت کرنا خدمت اسلام ہے۔

تواس جماعت کے مبلغین کا ان شہروں میں آنا جن میں حجاج حفاظ علاء بکثرت موجود ہوں۔

فأوى اجمليه /جلد جهارم -كتاب الرد والمناظره جن میں ندہی مدارس جاری ہوں۔ جہاں واعظین برابرآتے جاتے ہوں۔ جلسے اور تذکیر واعظ ہوتے ہوں۔جن کے اکثرمسلمانان جاہل مبلغ سے زیادہ تعلیم یافتہ ہوں۔ پھرجامع مسجدوں میں ان کا قیام کرنا۔ بازاروں میں گروہ بنا کر پھر نامسلم محلوں میں گشت لگا نامے مود ونمائش نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ \_حقیقت بیہ ے کہاں وہابید کی تبلیغی جماعت کا ہرفعل نمود کے لئے ہے۔ ہرکام نمائش کی غرض سے ہے۔ ہرمل ریا كلي ہے۔ ہر فقل وحركت شہرت كيلئے ہے۔ ہر بات اعلان كے لئے ہے۔ تو يہ ہان كى نام نها تبليغ كى حقیقت اور بیہ ہے ان کے کارنا موں کی نمائش حالت مولی تعالی ان کے فریب سے محفوظ رکھے آمین ۔ الياسي تبليغي جماعت علماء برمشمل كيون نهيس بيتو ثابت ہو چکا ہے كتبليغ كرنا علما كا منصب ہے شرعاجهال ندبھى اس كے اہل تھے نہ ہو كتے ہیں۔ مگرالیاسی جماعت کا پیطریقہ امتیازیوں ہے کہوہ اپنے دفود میں جہال کومنتخب کرتی ہے۔ پڑھے لکھے چندآ دمی برائے نام ہمراہ کر دیتے ہیں جن کا وقت پر بھی مظاہرہ کرا دیا جا تا ہے لیکن اس جماعت میں اکثریت ایسے جاہلوں کی ہوتی ہے جنھیں نماز تو کیا سیجے طور پر طہارت کرنی بھی نہیں آتی۔اس انتخاب میں اس الیاسی جماعت کی نہایت گروہی سازش ہیہے کہ اگر ان کےعلاء تبلیغی دورے کرتے ہیں اور دفو دکو مرف علاء برمشمل رکھا جاتا ہے تو اہلسنت ان کو پہچان لیں گے کہ وہ وہابی دیو بندی علاء ہیں۔ بدلوگ جب بلیغ کے لئے آتے ہیں تو وہائی اور دیو بندیت ہی کی تبلیغ کرینگے ۔ تو اہلسدی ندان کے دام فریب میں کچنسیں گے۔ندان کے وعظ سنیں گے بلکدان سے نفرت کرینگے۔ان سے مسائل مختلف فیہا وعقا کد دیو بندیه کی بحث کریں گے۔ نیز اہلسنت اگران علاء کومجلس ومیلا دشریف محفل گیارھویں شریف عرس فاتحدر سوم کی شرکت کی دعوت دیں گے توبیعلاء اپنی ندہبی ذمہ داری کی بنایر جب ان امور کو بدعات کہتے ہیں تو ان میں ہر گزشر کت نہیں کرینگے ۔ تو عوام اہلسنت بھی ان سے واقف ہوجا سینگے کہ بیلوگ وہا ہید دلوبندیہ ہیں۔ان کی کوئی بات ہی نہ سے گا۔لہذاعلاء کے مبلغین مقرر کرنے میں مذہب وہابیت کی تبلیغی نہ ہوسکے گی ۔اور اہلسنت ان کے دام تزور میں نہ پھنس سکیں گے ۔ای نظریہ کے ماتحت الیاسی جماعت نے جہال کومبلغین مقرر کیا کہ اہلسنت نہ تو ان غیر معروف جاہاوں کو پہچانے ہیں۔ نہ بیرا پنی وہابیت کا اظهار کرتے ہیں۔ندسی نئ جگہ عقائد وہابیہ کو بتاتے ہیں۔ند ہیم علم مسائل مختلف فیہا میں بحث کر کتے ہیں۔ندکسی کو د ہابیہ کے بیان سنا سکتے ہیں۔پھراگر اہل سنت کو کہیں فاتحہ سوم میں میں شریک کرنا جا ہیں مع توب ہے تکلف شریک بھی ہوجا سمیکے عرس کی تقریب میں بھی بے تا مل کے شامل ہو جا سمیگے۔

گیارہویں شریف کا کھا نا بھی بے لوگ کھالیں گے۔ محفل میلا دشریف میں بھی بیشر کیک ہوجا کیں گے۔
قیام بھی کرلیں گے۔ اورا گرکہیں خود میلا دشریف پڑھنے کا موقع آگیا تو بلا تکلف میلا دکا بیان بھی کردیں
گے۔ اور قیام بھی کرلیں گے کہ بے لوگ وہابیت کے کوئی ذمہ دار تحف نہیں ہیں۔ تو جہال الیاسی جماعت کے فریب میں عوام بھنس سکتے ہیں کہ بی تو بہاں الیاسی جماعت قیام کیا ہے۔ انھوں نے ٹیاں موتے ہیں۔ انھوں نے فرد فاتحد دی ہے۔ انھوں نے گیارھو یوں شریف میں شرکت کی ہے۔ بی عرس میں شامل ہوتے ہیں۔ انھوں نے خود فاتحد دی ہے۔ اور اس کا کھا نا کھایا ہے۔ لہذا ہے کیے وہائی ہوسکتے ہیں۔ تو بی جا بل مبلغین کہیں تو اس طرح اپنے مذہب پر پر دہ ڈال کر اپنا کام نکال لیتے ہیں۔ کہیں اپنی بے خبر کی اور ان اختلاف سے لامل میں کر اپنا الوسیدھا کر لیتے ہیں۔ تو جہاں جیسا و کھا ویسا ہی بن کر اپنا اعتبار پیرا کر لینا ہے کام ان جیسے جہال می کر سکتے ہیں۔ اس میں انتخاب نہیں کیا۔ لہذا اس الیاسی جماعت کا جہال کے مبلغین بنا نے میں بھی اور علماء کے نہ لیکے میں بیررا زے۔

# الیاس تبلیغی جماعت کامرکز دہلی کیوں ہے

اگریدالیای جماعت اپنامرکز دیو بندیا تھانہ بھون یا گنگوہ یا انبیٹھ مقرر کرتی توبیدوہ مقامات ہیں جو وہابیٹ میں مشہور ہو چکے ہیں۔ تو ہرسی ان کا نام سننے کے بعد بے تکلف یہ بھھ سکتا کہ جب اس جماعت کا مرکز ان مقامات میں سے کوئی مقام ہے تو بیدوہا بیت کی حد کو پنچتا ہے۔ تو اس جماعت کے فریب میں اہلسنت نہیں آتے پھر تو تبلیغ کا مقصد اعظم یعنی تبلیغ وہابیت ہی ختم ہوجاتی۔

اس جماعت کے بانی نے اس خطرہ سے بیخے کے لئے دہلی کومرکز قرار دیا اور اس میں بھی دو آبادی متعین کی جس کا صرف نام ہی سن کر ہرسی کے جذبات میں طوفانی کیفیت پیدا ہو جاتی کا عقیدت کا سمندر موجیس مارنے لگتا ہے۔ یعنی وہ مقدس سرز مین جس کومرجع اولیا پخزن اصفیاء ہوئے کا شرف حاصل ہے۔خانقاہ حضرت عالیجاہ قدوۃ السالکین زبدۃ العارفین شاہ نظام الدین محبوب المی قدل سرہ کا جوار۔ اس کواس جماعت نے اسی بنا پر مرکز قرار دیا کہ یہاں کا نام سن لینے کے بعد اس جماعت کی وہ بیت کا اہلسنت کے قلوب میں خطرہ بھی نہیں گذریگا۔ اس نیسیت کی بنا پر اس جماعت کا احترام کیا جائیگا ان کے عیل حکم میں حتی المقدور سی کا ایسی کی مہمان نوازی کی جائیگی ان کی باتوں کو بکمال عقیدت سنا جائیگا ان کے عیل حکم میں حتی المقدور سی کا

كتاب الردوالمناظره فأوى اجمليه / جلد جهارم بالجملهاس جماعت کا قریب خانقاه حضرت محبوب اللی قدس سره میں مرکز مقرر کرنے میں یہی فریب ہے کہ اہلسنت ان کی وہابیت کو نہ پہچان عمیں اور بیاس پر دہ میں نا واقف سنیوں کووہائی بناتے ر بيل-الياسى تبليغي جماعت كاتقيه اگراس الیای جماعت میں اسلام کاسچا جذبہ ہے میل احکام کا صادق ولولہ ہے اتباع شریعت کا واقعی ذوق ہے دینداری کاحقیقی شوق ہے تو قرآن وحدیث اقوال صحابہ وتابعین قیاس ائمہ ومجتهدین ، تصريحات متقدين ومتآخرين عمل سلف وخلف امت خير المرسلين صلوات الله عليه وسيهم اجمعين كوسامنے ر کھ کرصاف الفاظ میں اعلان کرد ہے کہ ہمارا فلا اس مذہب ہے اور ہم اس مذہب حق اور سبب فلاح و نجابت اعقاد کرتے ہیں اورای ندہب کی تبلیغ کیلئے نکلے ہیں تو دنیاان کومشتبہ نظروں سے نہ دیکھے گی جوکھل کرا پنا ند ب ظاہر کرے ہیں وہ اس کوکوئی فریبی اور تقیہ باز نہیں کرسکتا ہے۔ یہ بات تو ظاہر ہے کہ اصل میں یہ جماعت نہ رافضی ہے نہ چکڑ الوی ، نہ غیر مقلد ہے کہ قادیا نی کہ اسکے بانی واراکین ومبلغین ان فرقوں کے کھلے ہوئے مخالف ہیں کہ اس جماعت کے خود اعمال ان فرقوں کے اعمال کے موافق نہیں۔اب رہے عقا کدتوبیان کے بھی سخت مخالف ہیں۔اس طرح سے بات بھی اظہر من اللہ سے کہ بیالیای جماعت اہلسنت و جماعت بھی نہیں ہے کیونکہ بیر جماعت نہ بھی عقائد ابلسنت كااظهاركر ينهجى اعمال ابلسنت كوخودكر ينتهجى ان عقائد واعمال كى تبليغ كرين علاءابل سنت ہے کوئی تعلق رکھے۔ نہ فقاو ہا اہلسنت کی پیروی کرے نہ خاص مجالس اہلسنت میں عقیدة شرکت كرے نامخصوص افعال اہلست كى بھى تائيركرے ناحر مين شريفين بلكددنيائے اہلست كےعلائے دين ومفتیان شرع متین نے جن کو بالا تفاق کا فرومر ملہ ہونے کے فتوے دیے تو پیر جماعت ان فتو ول کوخل کہنے اوران کو کافر ومرتد مانے کے لئے کسی طرح تیار ہو۔ پھر اس جماعت کا نہ بانی اہلسنت دندارکان المسنت - نه قائدين المسنت - نه ملغين المسنت - نه عاميين المسنت - نه مؤيدين المسنت - تو پهريد جماعت این آپ کوکسی طرح اہلسنت و جماعت کہتی ہے اور کس منہ سے اپنے آپ کو اہلسنت قراروے عتی ہے۔اورایے اہلست ہونے برکونی دلیل پیش کرسکتی ہےاوران کےان احوال کے باوجودان کوکون ابلسنت كهدسكتا نبي يو بهى بيرثابت موكيا كديدالياسى جماعت مركز مركز ابلسنت وجماعت نبيل تواب ان کاو ہائی دیو بندی ہونا خود ہی ظاہر ہو گیا اور ان کے وہائی ہونے کا بین ثبوت میں موجود کہ اس جماعت کا

فآوی اجملیه / جلد چهارم كتاب الردوالمناظره بانی وہابی۔اس کے خاص اراکین وہابی۔اس کے قائدین وہابی۔اس کے اصل مبلغین وہابی۔اس کے حامیین وہابی۔اس کےموئیدین وہابی۔اس جماعت والےعقا ئدوہاہیہ کی تصدیق کریں۔اعمال وہابیہ کے مطابق عمل کریں۔علماء وہابیہ سے عقیدت رکھیں۔مفتیان وہابیہ سے فتو ہے لیں جلسہائے ویا ہیہ کے والنٹر بنیں۔مدارس وہا بید کا پرو بگنڈہ کریں۔وہا بی عقائد کی تبلیغ کریں۔وہا بی اعمال کی تعلیم دیں۔ پیر علاء وہابیہ یہ بپورا اعتماد رکھیں۔علائے وہابیدان پر کامل بھروسہ رکھیں۔اور نہ وہابی انھیں گروہ سے جد اجانیں ندریایۓ آپ کو وہابیہ سے الگشمجھیں۔ اہل انصاف بتا ئیں کہ وہانی ہونا اور کیے کہتے ہیں اور دیو بندی ہونااور کس چیز کا نام ہے اس الیاسی جماعت کا دہابی اور دیو بندی ہوناالی نا قابل اٹکار حقیقت ہے جس کا کوئی ادنی سمجھ والا انسان بھی تسي طزح انكار نہيں كرسكتا بلكه بيه نه خود بياليائ تبليغي جماعت اپنے وہ بي اور ديو بندي ہونے كاكسي واقف کار کے سامنے انکارکر سکتی ہے۔البتہ نا واقفوں کے سامنے بیہ جماعت اپنی وہابیت پرضرور پر دہ ڈالنے گی کوشش کرتی ہے کہیں اپنے وہانی ہونے کاصاف طور پرا نکار کر جاتی ہے۔ کہیں سنیوں میں پہنچ کرسی بن جاتی ہے۔کہیں اپنی وہابیت سے لاعلمی وناواقفی ظاہر کر جاتی ہے۔للہذا یہی تو اس تبلیغی جماعت کا تقیہ ہے یمی تواس کی تبلیغی یا لیسی ہے جس کامفصل ذکر گذرا۔ بلکہ حقیقت تو بیہ ہے کہ اس الیاسی جماعت نے اپنے تقیہ میں روافض کو بھی شر مادئے کہ وہ بھی اپنے مذہب کواس طرح نہیں چھیاتے ہیں جس طرح میہ جماعت اپنی وہابیت کو چھیاتی ہے۔ پھراس تقیہ کی اخھیں اس لئے ضرورت پڑی کہ بیا ہے آپ کوسیٰ ظا ہر کر کے نا واقف سنیوں کواپنے دام تز ویر میں پھائس كے اور پھر آ ہستہ آ ہستہ آھيں تدريجا و ہائي بناليں۔ الیاسی تبلیغی جماعت کی غرض تبلیغ و ہابیت ہے جب ناظرین پریہ چیز آفتاب سے زیاہ روشن طور پر ثابت ہوگئی کہ مولوی الیاس صاحب بانی تبلیغی جماعت نہصرف متعصب تسلی وہابی دیو بندی ہیں بلکہ بیاس وقت کے اکابر ویا بہ کے پیشوا تھے تو ہر معمولی عقائد والا اس کا فیصلہ کرنے کیلئے مجبور ہے کہ جب اس بانی کوعمر کے کسی حصہ میں مذہب اہلست ہے بھی ادنی سالگاؤ بھی نہ ہوا۔نہ بھی اسنے کی مشہور عالم اہلسدت سے ملنا گوارہ کیا۔نہ کی سی عالم کواپ تسى جلسه مين مدعوكيا \_ تواس نے اپنے عمل سے صاف بتاديا كه مجھے اہلسنت سے كوئى علاقة نہيں بلكه اس الیاس نے جلسہائے اہلسدے کے کل کرمقابلے کئے ہیں۔ تقریبا ہیں سال سے زائد ہوئے کہ میوات

فاوی اجملیہ /جلد چہارم بن ایک اہلسنت کا جلسہ ہوا تھا۔ اس کے نتظم حضرت مولا نارکن الدین صاب الوری کے صاجزاد ے حضرت مولا نامحمود صاحب اور حضرت مفتی مولا نا مظہر الله صاحب امام مسجد فتح پوری دہلی کے صاحبزادے مولوی مشرف احمرصاحب تھے۔اس جلسہ میں فقیر کوبھی مدعو کیا گیا تھا۔ تو ایک جلسہ تو ہوت صبح اسکول کے قریب میدان میں ہوااور دوسرا جلسہ بعد ظہر اسکول کے اندر ہوا۔الیاس صاحب نے ہم لوگوں کی خبرس کر دہلی ہے دیو بندی مولویوں کی ایک لا ری مجر کر بغرض مناظرہ روانہ کی تھی ۔جلسوں میں ہماری تقریر فضائل نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم وتر غیب اعمال میں ہور ہی تھیں۔ دوسرے جلسہ میں میں تقر ریکرر ہاتھا کہ درمیان تقریر ہی میں ان دیو بندی مولویوں میں ہے ایک مولوی مجمع میں کھڑا ہو میااور شور مچانے لگا کہ ہم مناظرہ کے لئے آئے ہیں۔ میں نے ان سے کہا کہا آپ سے اور مناظرہ سے كياواسطه\_اگرفى الواقع آپ لوگ مناظرے كے لئے آئے ہوتے توكل سے آپ قصبہ نوح ميں موجود ہیں۔آپ نے چیلنج مناظرہ بھیجا ہوتا۔شرا لط مناظرہ طے کئے ہوتے۔اور باضابطہ آپ نے مجلس مناظرہ طلب کی ہوتی ۔ مگرآپ کوتواس وقت جلسہ میں صرف شور وشر کرنامقصود ہے۔ خیر جب آپ نے مناظرہ كانام ليا بي توجم اى مجمع ميں ابھي مناظره كامعاملہ طے كئے ديتے ہيں۔ چنانچہ ميں نے مجمع كومخاطب بنا كردريافت كياكة پاوگ مناظره كن صاحب سے جاہتے ہيں۔ مجمع نے كہاكہ ہم لوگ مناظره مولوي الیاس صاحب سے جاہتے ہیں کہ ہمارے ملک میوات میں اختلاف وفساد کا بیج انھوں نے ہی بویا ہے ۔اور ہمارے گاؤں گاؤں گھر میں باپ بیٹے بھائی بھائی میں جنگ وجدال قائم کر دیاہے۔میں نے مولو یول سے در بافت کیا کہ اس وقت آپ کی اس جماعت میں مولوی الیاس صاحب موجود ہیں انھول نے جواب دیا کہ وہ تو موجو دنہیں ہیں۔

میں نے دریافت کیا کہوہ آخر کہاں ہیں۔وہ بولے کہ مولا ناصاحب دہلی میں ہیں۔میں نے در یافت کیا کہ اگر انکوکوئی شخص یہاں ہے دہلی لینے کیلئے جائے اور پھران کودلی سے لے کرآئے تو اس میں كَتْ كَفْيْصرف مو نَكَ مِجْمع نے جواب دیا كہوہ صرف ۵ گھنٹے میں یہاں آسكتے ہیں۔ میں نے اى مجمع ای میں بداعلان مولوی الیاس صاحب کوچیلنج مناظرہ دیا۔ہم ان کا ۲۵ رگھنٹہ تک انتظار کرینگے اگر اتنی مقدار میں یہاں نہیں آئے تو ان کی شکست فاش ہوگی کیکن ان کے فرستادہ مولو یوں نے انھیں اس وقت مل حاضر نہیں کیا۔ہم نے وہاں بجائے ۲۵ رکھنے کے ۳۰ رکھنے تک انظار کیا اور اس کے بعد وہاں سے روانه بوتے. یدواقعہ تحض اس لئے پیش کیا کہ وہ اہلسنت کے سخت مخالف تھے کہ ان سے بھی اہلسنت کا وقار دیکھانہیں جاتا تھا۔ چنانچہ ہم اس کوانھیں کے کلام سے ثابت کردیں۔ان کی سوانح میں ہے۔

مولانا کی فطرت میں دین کی حمیت وغیرت کوٹ کوٹ کرجھری تھی۔ان کی اس دعوت کی ایک بری محرک طافت اوران کی اس سوز دردمندی اور بقراری کی ایک برئی وجہ جوان کوکسی کل اور کسی بلی چین نہیں لینے دیتی تھی وین کا بہی بروهتا ہوا تنزل وانحطاط روز افز ول غلبہ دافتد ارتقا جس کوان کی حساس اور بیدار فطرت اوران کا غیور مزاج ایک لمحہ کیلئے برداشت نہیں کرسکتا تھا۔ (سوانح ۱۳۳۱) (ای میں ہے) دین کے روز افز ول انحطاط ہندوستان میں اسلام کے زوال عقا کدوار کان دین کے ضعف واضمحلال اور مسلمانوں کی بردھتی ہوئی دنیت اور مادہ پرتی نے مولانا کی حساس اور غیور طبیعت پر ایسااٹر کیا کہ ساری عمر وہ اس دردمیں بے چین رہے (سوانح ۲۹۲)

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ الیاس صاحب کی بے چینی کا سبب اور ان کی درد مندی و بے قراری کا باعث جونا قابل برداشت تھاوہ اہل سنت کا فروغ اور روز افزوں غلبہ واقتد ارتھا اور ان کے عقائد کی اشاعت تھی جس کووہ اپنی نزدک لا دینیت اور اسلام کے زوال سے تعبیر کرتا ہے۔ رہاضع بی اعمال اس کوتو براہ فریب پیش کردیا ہے۔ چنانچہ اس سوانح میں ذراکھل کر لکھتے ہیں۔ کفر کی حد تک پہو نیچ ہوؤں تک علم پہنچا نا اصل کی تحمیل اور جمار افریضہ ہے۔ کفر کی حد تک پہو نے ہوؤں تک علم پہنچا نا اصل کی تحمیل اور جمار افریضہ ہے۔ (سوانح ص ۲۰۵)

لوگوں نے غلط بھی سے مجھ لیا ہے کہ ایمان تو موجود ہی ہے اس لئے ایمان کے بعد جن چیزوں کا درجہ ہے ان میں مشغول ہو گئے حالانکہ سرے سے ایمان پیدا کرنے ہی کی ضرورت باق ہے۔

(سوائح ص ۲۷۵) مولا نادین کے تمام کا موں میں ایمان اور مذہب کے اصول وار کان کیلے

جدد جهداور تبليغ ودعوت كومقدم ركھتے تھے۔

اس دعوت و تبلیغ کوجومسلمانوں میں ایمان پیدا کرنے اور اصول دین کارواج دینے کے لیے تعلق تحریک ایمان سے موسوم کرتے تھے۔ تحریک ایمان سے موسوم کرتے تھے۔

ان عبارات سے صاف طور پر ٹابت ہو گیا کہ بیالیای تبلیخ اصل اعمال کے لئے نہیں ہے بلکہ تغر تک پہو نچے ہوؤں کو تبلیغ کرنا اپنا فریضہ بنا دیا اور سرے سے ایمان پیدا کرنا ضروری تھم ایا اور ایمان واصول فدہب کی تبلیغ کومقدم قراز دیا اور مسلمانوں میں ایمان پیدا کرنے اور اصول دین کارواج دیے گ

فأوى اجمليه /جلد چهارم المناظره تبلیغ کا نام تحریک ایمان رکھا۔ تو بیالیاس تبلیغ حقیقت میں اعمال کی تبلیغ نہیں ہے بلکہ اصول دین عقائد ایمان کی بلنج ہے اور رتذ کیرالاخوان کی عبارت منقول ہوئی کہ میلا دوقیام کرنے والے عرس فاتحہ کرنے والے سوم وچہلم کرنے والے محفل محرم گیار ہویں کرنے والے ان کے نز دیک کا فر ہیں۔ کفرتک پہونچے ہوئے ہیں۔توبیابل سنت ہی تو ہیں۔للذابیالیای تبلغ خاص اہل سنت کے لئے سرے سے ایمان پیدا کر نے کے لئے ہے۔ رہاا عمال کا ڈھونگ اور تحریک صلوۃ کا نام وہ محض فریب ہے۔ چنانچہ خود ہی اس فریب کاظہار بھی الیاس بی نے کردیا ہے سوائے ہے۔ ظہیرانحن میرامدعا کوئی یا تانبیں لوگ جمجھتے ہیں کہ پتج کیک صلوۃ ہے میں قتم ہے کہتا ہوں کہ بیہ ہرگز تح یک صابا ۃ نہیں ایک روز بڑی حسرت سے فر مایا میان ظہیرالحن ایک نئی قوم پیدا کرنی ہے۔ (سوائح ص٢٢٦)

الیاس صاحب کی اس عبارت ہے آفتاب ہے زیادہ روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ الیاس صاحب میلینی وفو دنماز کی تبلیغ کے لئے ہر گرنہیں تبلیغ صلاۃ کا ڈھونگ ایک فریب ہے۔لوگوں سے ربط وملا قات کا ذرایعہ ہے۔ بلکہ یہ ساری تلبیغی جماعت کی نقل وحرکت ایک نئی قوم پیدا کرنی لیعنی و ہابی بنانے کے لئے

ہے۔لبندا ظاہر ہوگیا کہاس الیاس تبلیغ کی غرض تبلیغ و ماہیہ ہے۔ علاوه بریں جب الیاسی تبلیغ کا نام تحریک ایمان ہے اوراس میں اصول دین وعقا کدا بمان کی تبلیغ مقدم ہےاور یمی الیای جماعت کا اصل تبلیغی فریضہ ہے تو ان کے اصول دین وعقا کدا بمان وہی تو ہیں جو

ندہب و ہابیت دیو بندیت کےاصول عقا *کد دین وایمان ہیں تو* اب صاف بات ہوگئی کہالیاس جماعت اس صلوة وعومًا كدى تبليغ كرتى ہے جو مذہب و ہابیت کے اصل عقائد ہیں تو الیاسی تبلیغ کی غرض و ہابیت ہی تو

اورا گرکسی کو پھر بھی پیاشتہاہ ہو کہ بلیغی جماعت کی تبلیغ غرض تبلیغ و ہا یہت نہیں ہے اور ان کا کام کسی کووہائی دیو بندی بنانانہیں ہےان کے بانی الیاس صاحب کامدعاتبلیغ دیوبندیت نہیں ہےا نکادیو بندیوں سے تعلق جیں ہے تو صاف سنے ای سوائ میں ہے۔

منتی نصر الله صاحب راوی ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے عرض کیا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ( یعنی الیاس صاحب ) مجدد وقت ہیں فر ما یاتم ہے کون کہتا تھامیں نے کہا کہلو گوں میں چرچاہے فر مایا مہیں میری جماعت مجدد ہے ( حاشیہ میں ہے ) لیعنی اس دورے کے علماء صالحین کی وہ جماعت جس سے

اس عبارت میں الیاس صاحب نے صاف الفاظ میں اعلان کر دیا کہ بلیغ دیو بندیت دوہا ہیت کا مجدد فقط میں ہی نہیں ہوں بلکہ میری ساری جماعت ہےاور محشی نے تو صاف کر دیا کہ جماعت ہے <mark>ماد</mark> اس دور کے وہ علاء ہیں جن سے الیاس صاحب کا تعلق تھا اور ہم بیامر پیش کر چکے ہیں کہ انکا تعلق تمام ا کابر واصاغرعلائے دیو بندے تھاور کسی سی عالم سےان کاتعلق ہی نہیں ہوا تو اب ثابت ہو گیا کہ بیالیا س تبلیغ صرف وہابیت ودیو بندیت کے لئے ہےاورالی جماعت کےساری جدوجہدلوگوں کووہائی بنائے

بعض نا واقف پیشبہ پیش کیا کرتے ہیں کہ الیاس تبلیغ میں اہل سنت کاردنہیں ہوتا نہ خود الیاس صاحب اہل سنت کی تر دید کرتے تھے نہ انھوں نے اپنی اس تبلیغی جماعت کور داہل سنت کا تکم دیا ہے۔ تو اس کا جواب اوراس کی پوری حقیقت خود انھیں سے سنے۔ سوالح میں ہے:

مولا نا (الیاس) امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے بارے میں خاص اصول وتر تیب دیڈر ہے گے قائل تھے لیکن جب کھلا ہوامنکر پیش آ جا تا تو قطعا کوئی مداہنت اوررواداری گوارہ نہ کرتے ۔فاذا تعدی الحق لم يقم لغضبه شي پھراس استقامت اورتورع كااظهارفر ماتے جوان كےاسلاف كرام مثالً اورعلماءراتخين كاشيوه ہے۔

مولا نانے جس مبارک ماحول میں ابھی تگ پر ورش یا ٹی تھی و ہاں کی دینی غیرت وحمیت عثق سنت اورجذ به حفاظت نثر بعت اس کی اجازت نہیں دیتا تھا کہ سی منکر کوزندہ رہنے کی فرصت دی جائے۔ (سوائح ص٢٩٦)

(ای سواخ کے صفحہ ااپر ہے)عقائد اور فرائض میں مداہنت کی جائے تو بیکسی حال میں جائز

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ الیاس صاحب اس سلسلہ تبلیغ میں پیفریب اور یا لیسی رکھنے ہیں کہ اہل سنت کو ایک دم وہابیت کی تبلیغ نہ کرو بلکہ آ ہستہ آہستہ بہ مذریج ویو بندیت کی دعوت دو۔ ہاں جب میلا دشریف قیام گیار ہویں شریف عرس وغیرہ کرنے لگیں جو وہابیہ کے نز دیکے منکرات میں سے ہیں تو ان پر مداہنت اور رواداری ہرگز نہ کرولینی ان منکرات کا کھل کرر دوابطال کر واوران امور

فآوى اجمليه / جلد چهارم كتاب الردوالمناظره کے جواز پرکوئی مناظرہ کرے تواس ہے اپنے مشایخ وعلماء دیو بند کے طریقتہ پر مناظرہ ومباحثہ بھی کرواور و مابیت کے نہ ماننے والے منکر پرکسی طرح کا تقیہ نہ کرو بلکہ غصہ اور تمیش میں آ جاؤاور مشائخ وہابیہ کی راہ استقامت پر عقائد ومسائل اہل سنت کا مقابلہ کروان کے ابطال وبدعت وحرام ہونے کا اظہا رکڑ واور یہاں تک کہ منکر کوزندہ رہنے کی فرصت بھی مت دو۔ مسلمانو! دیکھویہ بانی تبلیغی جماعت کتنے صاف الفاظ میں وہابیت ودیو بندیت کی تبلیغ کا حکم وے رہاہے اور عقا کدومسائل وہابیت کے اظہار کرنے کا حکم دے رہاہے اور وہابیت کے کسی عقیدہ ومسکلہ کے چھیانے کو مداہنت وروا داری کہہ کرکس قدر تنبیہ کر رہاہے اور اہل سنت کے رد وابطال کا کتنا زبر وست سبق دے رہا ہے۔ اہل سنت کونہایت پالیسی اور انہتائی فریب سے وہابی بنانے کا طریقہ بتارہا ہے ہمارے برادران اہل سنت آئکھیں کھولیں اوراس تبلیغی جماعت کے کیدوفریب کودھیں کہ بیہ جماعت ہمارے اہل سنت کو وہا بی بنانے کی فکر میں گشت کر رہی ہے۔ یہ جماعت وہابیت کی تبلیغ کے لئے دور بکرتی پھرر ہی ہے۔ یہ جماعت دیو بندیت کی دعوت دیتی ہوئی شہر بہشہر چکر لگار ہی ہے۔اس جماعت کے بنانے کی غرض ہی ہیہ ہے کہ دیو بندی قوم بیدا کی جائے۔اس جماعت کی بنیاد ہی اس پر رکھی گئی ہے کہ دائرہ و ہابیت کو وسیع کیا جائے۔ چنانچہ جہال انھول نے کامیابی حاصل کرلی ہے وہاں کے لوگ بخت وہابی پختہ دلیو بندی ہو گئے ہیں۔جو تن حضرات ان کے ساتھ شامل ہو گئے ہیں وہ سنیت سے ہاتھ دھو جیٹھے ہیں اور کھل کر وہابیت کے ہوا خواہ بن گئے ہیں۔جن مقامات پرانکا بکٹرت گشت ہوتا ہے وہاں دیو بندیت کے جراثیم پیل گئے ہیں۔ للنداميرے تن بھائيو!تم اس جماعت كفريب ميں نه آؤ\_ان كى تحر كي صلوة وتبايغ كلمه شريف کی ظاہری دعوت کو نہ دیکھو۔ان کی جماعت میں ہر گز شامل نہ ہو۔ان کے فریب سے اپنے بھائیوں کو بچاؤ۔اوران کی ان کی تھل مخالفت کرو۔اوران ہےانیے دین حق کی مخافظت کرو۔ الیاسی تبلیغی جماعت کے ساتھ مسلمان کیا کریں جب بیتابت ہو چکا کہ بیالیای جماعت کوئی نئی جماعت نہیں ہے بلکہ بیوہی جماعت ہے جو وہائی دیوبندی کے نام سے مشہور ہے جن کے عقائد ومسائل سلف وخلف مسلمین سے بالکل علیحد جہیں جضول نے حضرات اولیاء وانبیائے کرام کیہم السلام کی شانوں میں گتا خیاں خیال کرنا اپنا ندہب تھہرالیا

کی الیمی تو ہین و گتا خیاں کرنے والا یقیناً گمراہ ہیدین کا فرومر تد ہے اور جب بیام متحقق ہو چکا کہان کے اقوال کفروضلال ہیں۔ ان کے عقائد غلط و باطل ہیں۔ تو ان کی اس جماعت کے ساتھ تعلق اور ربط و محبت رکھنا ان کی تعظیم و تو قیر کرنا ان سے سلام و کلام کرنا ان سے نکاح اور شادی کرنا ان کے چیچے نماز پڑھنا ان کے عام ہو کو علی ہے و میں میں شامل ہونا کس طرح روا اور درست ہوسکی کے عام ہو کو ای و رین سمجھنا ان کے وعظ سنزا ان کی جماعت میں شامل ہونا کس طرح روا اور درست ہوسکی ہے۔ معلوم ہو تا ہے کہ قرآن وحدیث سے اقوال سلف وخلف سے ایسے گمرا ہوں اور بے دینوں کے بارے میں جواحکام ہیں وہ آپ کے سامنے ہیش کر دوں۔

الله بنعالي قرآن كريم مين فرما تاب:

اً یت: و من بتولهم منکم فانه منهم (سورهٔ ما کده) اورتم میں جوکوئی ان سےدوی رکھاً تو وہ انھیں میں سے میں -

علامه فى تفسير مدارك النزريل مين تحت آية كريمه فرمات مين:

وهذا تغليظ من الله وتشديد في وجوب مجانبة المخالففي الدين\_

(تفسير مدارك مصرى جلداص ٢٢٣)

سے میں اللہ کی جانب ہے دین کے مخالف سے علیحد گی کے واجب ہونے میں زبر دست اور شدید مے ہے۔

علامه فازن تفير فازن من تحت آية كريم فرماتے بين:

هذا تعليم من الله تعالى وتشديد عظيم في مجانبة اليهود والنصارى وكل مخالف دين الاسلام\_

بیاللہ تعالیٰ کی طرف ہے یہود ونصاری ہے اور ہراس شخص سے جودین اسلام کا مخالف ہو پر ہیز

كماب الردوالمناظره ( MIY) وى اجمليه /جلد جهارم کھنے کی بڑی شدید تعلیم ہے۔ (آيت دوم) اذا سمعتم اينت الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعد وا معهم حتى موضوفي حديث غيره انكم اذا مثلهم (سررة النماء ركوع ٢٠) اور جب الله كي آيتوں كوسنو كه انكانكاركياجا تا ہے اوران كى بنسى بتائى جاتى ہے تو ان لوگوں كے اتھ نەبىھو جب تک وہ اور بات میں مشغول نہ ہوں ور نہتم بھی اتھیں جیسے ہو۔ علامه خازن تفسيرلباب التاويل مين تحت آية كريمه فرمات مين: قال ابن عباس دخل في هذه الآية كل محدث في الدين وكل مبتدع الي يوم لمَّيْمة انكم إذا مثلهم) يعني انكم يا ايها الجالسون مع المستهزئين بايات الله اذ ارضيتم

للك فنانتم وهمم بالكفر سواء قال العلماء وهذا يدل على ان من رضي بالكفر فهو كافر من رضي بمنكر او خالط اهله كان في الاثم بمنزلتهم اذارضي به وان لم يباشر\_

#### (غازن جلداص ٥٠٩)

منفرت ابن عباس نے فر مایا: اس آیة کے تھم میں قیامت تک کا ہر گمراہ اور دین میں ہرنگی راہ بیدا کرنے والا داخل بوگیا (انکم مشلهم ) تعنی تم اے اللہ کی آیات کے ساتھ مذاق کرنے والے کے ماتھ بیٹنے والو! جب تم اس مٰداق ہے راضی ہو گئے تو تم اور وہ کفار کفر میں **برابر ہو گئے۔** علماء نے فرمایاس آیت نے اس بات پرداالت کی کہ جو کفر سے راضی ہوتو وہ کا فرہو گیا اور بری بات ہے راہنی ہوایا اس کے بڑوں ہے میل جول کیا تو گناہ میں اس جیسا ہوا جب اس سے راضی ہواگر چال کوخود نه کرے۔

# حضرت ججة الاسلام امام ابو بكررازي تفسيرا حكام قرآن مين تحت آية كريمه فرمات مين:

عن الحسين ان ما اقتضته الآية من اباحة المجالسة اذا خاضو ا في حديث غيره منسوخ بقوله (فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين )وفي هذه الآية دلالة على وجوب انكار السنكر على فاعله وان من انكاره اظهار الكراهة اذا لم يمكنه ازالته وترك مجالسة فاعله (ازادكام القرآن مصرى جلداص ٣٥٣)

حضرت حسن سے مروی ہے کہ آیت نے جو بیٹھنے کے مباح ہونے کا اقتضا کیا جب وہ اور بات مل مشغول ہوجا کیں تواس کوآیة فلا تقعد بعد الذكرى الاية في منسوخ كرديا يعني يادا عرب فاوی اجملیہ اجلد چہارم کاب کاب کاب کاب کاب الردوالناظرو خالموں کے پاس نہ بیٹھو۔ تواس آیت میں برائی کے کرنے والے پر وجوب انکار پر دلالت ہادرالا منکر سے جب اس کونہ روک سکے کہ کراہت کا ظاہر کرنا ہے اور اس کے کرنے والے کے ماتھ نشست وہرخاست کا چھوڑ وینا ہے اور وہاں سے اٹھ جانا ہے۔

(ايت موم) واذا رايت الـذيـن يخو ضون في ايتنا فاعرض عنهم حتى يخوض في حديث غيره واما ينسينك الشيطن فلا تقعد بعد الذكرئ مع القوم الظالميل \_ حديث غيره واما ينسينك الشيطن فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالميل \_

اوراے سننے والے جب تو انہیں دیکھیے جو ہماری آیتوں میں پڑتے ہیں تو ان سے منہ پھر لے جب تک وہ اور بات میں نے بیل اور جو کہیں کھیے شیطان بھلاد ہے تو یا وآئے پر طالموں کے پاس نہ پڑھ حضرت جمت الاسلام امام ابو بکررازی تفسیراحکام القرآن میں تحت آیتہ کریمہ فرماتے ہیں:

هذا يدل على ان علينا ترك مجالسة الملحدين وسائر الكفار عند اظهارهم الكفر والشرك فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالميس) يعنى بعدما تذكر نهى الله تعالى لا تقعد من الطالميس و ذلك عموم افى لانهى عن مجالسة سائر الظالميس من اهل الشرك واهل الملة لوقوع الاسم عليهم جميعا ملخصار (احكام القرآن معرى جلاس م)

بیآیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ہم پر بید نیوں اور تمام کفار کے ساتھ جب وہ کفروٹرک کا ارادہ ظام کریں نشست کا چھوڑ دینا ضروی ہے تو آیت فلا تقعد بعد الذکری الایة لیعنی اللہ تعالیٰ کا ممانعت کے یاد آجانے کے بعد ظالموں کے پاس نہ بیٹھ اور آیت میں تمام ظالموں کے پاس بیٹے کا ممانعت کا عموم ہے جاہے وہ شرک والے ہوں یادین والے اس لئے کہ ظالم کا لفظ سب پراطلان ہوتا ہے۔

## علامهاحمد جيون تفسيراحدي مين تحت آية كريمه فرمات بين

والسظاهر من كلام الفقهاء ان الاية باقيةوان القوم الظالميس يعم المبتدع والفاسق والكافر والقعود مع كلهم ممتنع.
(ازتفيراحمى مطبوعه بلي جلد ٢٢٦١)

کلام فقہاء سے ظاہر ہے کہ اس آیت کا حکم باقی ہے اور تو م ظالم گمراہ اور فاسق اور کا فرسکے لئے عام ہے اور تمام کے پابیٹے خام منوع ہے۔

ان آیات اوران کی تفاسیر سے ثابت ہو گیا کہ مسلمانوں پر کفار سے اور ہرمخالف گراہ وبیدین

فأوى اجمليه /جلد جبارم (MIN)

كتاب الردوالمناظره ہے جدار ہنا اور پر ہیز کرنا واجب ہے اور ایکے پاس بیٹھنا ان کی ان مجالس میں جانا جن میں وہ خلاف عقائداسلام تقريركرتے ہوں ان كے جلسوں ميں سننے كيلئے شركت كرناان كے ساتھ رہنااور تعلقات ركھنا منوع ونا جائز ہیں اور بیاحکام صرف کفار کے ساتھ ہی خاص نہیں ہیں بلکہ ہر گمراہ وبیدین حتی کی فاسق وفاجر کے لئے بھی ہیں بیا نکارتو آیات ہے پیش کئے گئے۔اب باتی رہیں احادیث توان کے پیش کرنے ہے پہلےان دوباتوں کاسمجھنا ضروری ہے۔

ا مراول آپ اس کتاب میں اس بانی تبلیغی جماعت کے پیرمولوی رشید احد گنگوہی کا فتو ہے پڑھ چکے ہیں کہ محمدابن عبدالو ہاب کے عقا کدعمدہ تھے اور وہ اوران کے مقتدی اچھے ہیں اور ظاہر ہے کہ عمرہ عقائد اور اپے لوگوں کا ہی اتباع اور پیروی کی جاتی ہے۔لہذا ان الیاس صاحب کے پیر گنگوہی صاحب اوران کے سب ماننے والے محمد ابن عبد الوہاب کے ہم عقیدہ اور تتبع قرار پائے اوراس کتاب می نقه کی مشہور کتاب ردامحتار سے اکابرواسا تذہ صاف طور پر انمھند میں لکھتے ہیں:

ہارے نزدیک ان (محد بن عبدالوہاب) کا حکم وہی ہے جوصاب درمختار نے فر مایا ہے خوارج گالک جماعت ہے شوکت والی جنھوں نے امام پرچڑھائی کی تھی الخ۔ (المهندمطبوعه بلالي پريس سا ڈھورہ ص١٦)

تواب ردامحتاراورخودالیاس صاحب کے اکابراوراستاذوں کے حکم سے محمد ابن عبدالوہاب اور ال کے مبعین کا خارجی ہونا ثابت ہو گیا۔لہٰذااب بانی تبلیغی جماعت مولوی الیاس صاحب اوران کے میرول اوراستاذوں اور تمام اکابرو ہابیداوران کے سب ماننے والوں کامحمہ بن عبدالو ہاب کے ہم عقیدہ ومع ہونے کی بناپرخار جی ہونا ثابت ہو گیا تواب تبلیغی جماعت کا فرقہ خوارج ہونا خوب ظاہر ہو گیا۔ امردوم: آپ نے اس تبلیغی جماعت کے ای کتاب میں ۲۵ عقائد دیکھے جو اہلسنت کی کتب عقائد کے بالكل خلاف ہیں ہم نے اس كتاب ميں ان كے صرف ٢٥ عقائد ہى بطور نمونہ كے پیش كئے ہیں ورنہ ہيہ المست كے صدم عقائد ميں مخالف ہيں جن كى تفصيل جارے رساله كاشف سنيت ووہابيت ميں ہے -بالجمله بيجاعت مخالف ابلسنت وجماعت باورمخالف ابلسنت بي كانام ابل بدعت ب-

چنانچ علامه ابن جر کے قاوے حدیثیہ میں اس کی صاف تصریح موجود ہے:

المراد باصحاب البدع فيه من كان على خلاف ماعليه اهل السنة والحماعة\_

( فآوے صدیثیہ مصری ص ۲۰۰)

فاوی اجملیہ /جلد چہارم (۱۹۹ کا بین جو اہلست وجماعت کے مذہب کے قائد

ردالحتاريس ہے

اهل البدعة كل من قال قو لا خالف فيه اعتقاد اهل السنة والحماعة\_ (ردالحتارجلد ۳ص ۱۸۹)

اہل بدعت ہرو ہخض ہے جواہلسنت و جماعت کے مخالف کوئی بات کیے اس عبارت سے صاف ظاہر ہوگیا کہ الیاسی جماعت مخالف مذہب اہل سنت ہونے کی بنار ال بدعت ہوئی ۔للہٰذااس الیای تبلیغی جماعت کا اہل بدعت وخوارج ہو نامحقق ہو گیا تو ابخوارج <mark>واصحاب</mark> بدعت کی احادیث دیکھئے۔

حدیث بخاری شریف کے باب قبال الخوارج والملحدین میں حضرت علی کرم اللہ وجہ **ے مردل** كەرسول اللەصلى اللەتغالى علىيەرسلم نے فر مايا:

سيخرج قوم في اخر الزمان حداث الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خيرقول البرية لا يحاوزايمانهم حنا حرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فاينما لقيتمو هم فاقتلو هم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيمة.

( بخاری شریف مجتبائی جلد ۲ص۱۰۲۳)

حدیث بخاری شریف کے اس باب قال الخوارج میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ مردی که نبی کریم صلی الله تعالیٰ علیه وسلم نے فرمایا:

بينا النبى صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يقسم جاء عبدا لله ذو الخويصرة التعبمي فقال اعدل يا رسول الله قال ويلك ومن يعدل اذا لم اعدل قال عمر بن الخطاب ائذنالي فاضرب عنقه قال دعوه فان له اصحابايحقرا حدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيله يمر قون من الدين كما يمرق السهم من الرمية\_ ( بخارى شريف ٢٨ جلد ٢٥ الم

حدیث بخاری شریف کے اس باب من ترک قال الخوارج من حضرت بسیر بن عمر رضی الشعب سے مروی انھول نے حضرت مہل بن حنیف سے دریافت کیا:

هـل سمعت النبي صلى الله تعالىٰ عليه و سلم يقول في الخوارج شيئا قال 🏎

كتاب الردوالمناظره فأوى اجمليه /جلدجهارم

يفول واهوى بيده قبل العراق يخرج منه قوم يقرون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمر قون من الاسلام مروق السهم من الرمية (از بخاري شريف مجتبائي ٢٨ص١٠٢٥)

مدیث ۵ بخاری شریف کے باب صفة ابلیس وجنودہ میں حضرت عبدالله بن عمر رضی الله تعالیٰ عنه مردى انھول نے فرمایا:

رأيت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يشير الى المشرق ها ان الفتنة ههنا ان الفتة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان . ( بخارى شريف مجتبائي ١٣ اجلداد ٢٩٣٥)

حدیث ۲ بخاری شریف کے باب ذکر قوم عاد میں حضرت ابوسعید رضی الله تعالی عنه سے مروی كه حفرت مولى على كرم الله وجهه نے سر كارسالت ميں يمن سے مجھ سونا بھيجا تھا حضور نبي كريم صلى الله تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو چارشخصوں اقرع بن حابس خطلی ،عیبنہ بن بدرفزاری \_ بنی بہان کے ایک شخص ملقمہن علاشہ عامری اور بنی کلب کے ایک شخص کے درمیان تقسیم فر مایا۔

فغضب قريش والانصار فقالوا يعطني صناديد اهل نجد ويدعنا قال انما اتأ لفم فاقبل رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناتي الحبين كث اللحية محلوق فقال اتق الله يا محمد فقال من يطيع الله اذا عصيت ايا منني الله على اهل الارض فلا تامنو نني فساله رحل قتله احسبه خالد بن الوليد فمنعه فلما ولى قال ان صنضئي هذا أو عقب هذا قو ما يقرئون القران لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاو ثان لئن ادركتهم لا قتلنهم قتل عاد\_

(بخاری شریف ۱۳ جلداص ۲۷۲) كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل،

العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

یجلواری کےاشتہار کارد بسم اللّدالرحمٰن الرحیم سوال (۱۱۱۷)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس بارے میں کہ صوبہ بہار میں ایک مقام پھلواری شریف ہے اس میں ایک امارت شرعیہ ہے جس کا داعی جریدہ نقیب ہے اس کے جلد ۲۷ شارہ نمبر اا ۸۷ جمادی الثانی ۸ سے ایم چہارشنبہ کے پر ہے کے پہلے صفحہ پر قیام میلا دشرف کے متعلق بید ڈیل کا مضمون لکھا ہے۔

میلا دمیں مسکد قیام پرلڑائی کر کے دین کی مخالفت میں موادفرا ہم نہ سیجئے۔حضرت امیر شریعت
بہار واڑیسہ کا ایک اہم اور ضرور کی مکتوب جناب عبدالسجان صاحب اور محمد صنیف صاحب نے میلاد میں
قیام جائز ہے یا نہیں؟ ۔ بید مسکلہ حضرت امیر شریعت سے دریافت کیا تھا کہ ان دنوں بہار کے بعض حصول
میں غیر ضرور کی ند ہی بحثیں چل رہی ہیں اور عوام کو مشتعل کیا جارہا ہے ۔ ضلع ہزاری باغ بھی اپنی برقسمت
صول میں سے ہے حضرت امیر شریعت نے جو فاصلانہ جواب دیا ہے وہ بغرض استفادہ ہدیے ناظریں
ہے۔ (ادارہ)

مخلصي جناب عبدالسجان صاحب ومحمر حنيف صاحب وعليكم اسلام ورحمة التدوير كاتد

آپ کا خط ملااس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کے اندراس قتم کے فقنے بہت بیدا ہورہ ہیں جگہ جگہ پر جھڑ ااور گڑائی ہے بات بات پر فتنہ اور فساد ہے آپ لوگوں کوا پسے گڑائے والوں سے خواووں مولوی کے بھیس میں ہول یا کسی اور دوپ میں پورا پر ہیز کرنا چائے اور ان لوگوں کی ہمت افزائی ہرگڑ نہ کرنا چاہئے گئے افسوس کی بات ہے جو چیزیں صاف صاف قرآن وحدیث سے ثابت ہیں اور جن چیزوں کوسر کار دو عالم محمدرسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ہمیشہ انجام دیا اور بھی ترک نہیں فر مایا آئ ان چیزوں کوسر کار دو عالم محمدرسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ہمیشہ انجام دیا اور بھی ترک نہیں کہتا کہ تم آئیں کین میں ہتا کہ تم آئیں کیوں چھوڑ دی ہوئے ہوئے ہیں ہا ہتا گئے آئیں کیوں چھوڑ ہے ہوئے ہو ۔ اور نہ بھی الی چیزوں کے نہ کرنے والوں سے کوئی نہیں کہتا کہ تم آئیں کیوں چھوڑ ہے ہوئے ہو۔ اور نہ بھی الی چیزوں پر جھاڑا ہوتا ہے اور جھاڑا قیام پر کیا جا تا ہے اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے اس وقت مسلمانوں کے سامنے بڑے اہم سوال ہیں گئین میاڑ وانے والے شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے اس وقت مسلمانوں کے سامنے بڑے اسم سوال ہیں گئین میاڑ وانے والے شریعت میں کوئی اصل نہیں ہیں دوت مسلمانوں کے سامنے بڑے اسم سوال ہیں گئین میاڑ وانے والے شریعت میں کوئی اصل نہیں ہوں اس وقت مسلمانوں کے سامنے بڑے اسم سوال ہیں گئین میاڑ وانے والے

الااجليه/جلدچهارم كتاب الردوالمناظره (MTT) ا مرات مسلمانوں کوغیر ضروری اور برکار چیزوں میں الجھا کرا ہم اور ضروری ضروری چیزوں کوپس پشت ل ہے ہیں جوقوم کے تنزل اور پستی کی کھلی نشانی ہے۔ مشہور واقعہ ہے کہ بیت المقدس میں عیسائیوں ا عومت تھی لیکن اس وقت عیسائی قوم کی ہے حسی کا بیال ہو چکا تھا کہ اسلامی فوجیس بیت المقدس کے روازے میں داخل ہور ہی تھیں اور عیسائیوں کے دینی پیشوااس شہر کے اندرآپس میں اس مسلہ پر بحث رمناظرہ کر رہے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پینہ پاک تھا یا ناپاک۔ کم وہیش یہی حال ملانوں کے اِن پیشواؤں کا ہے جو قیام یا اس نتم کے دوسرے جوازی اور غیر اہم مسائل پر مناظرہ ر الله المجلس كرم كرتے ہيں اور اس كے ذريعيم سلمانوں ميں اختلا ف اور افتر اق پيدا كرتے ہيں كاش مات جوا سے مسائل میں صرف کی جارہی ہے مسلمانوں تک الله اوراس کے رسول کا پیغام پہو انے میں خرچ کی جاتی ۔ ابھی چند دن ہوئے احمد آباد سے خبر آئی کہ وہاں ان پیشواؤں نے آپس ل جھڑے کے اور اس قتم کے مسائل پر گرم گرم تقریریں کر کے مسلمانوں کوابیا بڑھا کا یا کہ آپس میں لادفهاد كاخطره غالب آگيا اورشهر كاامن وسكون مشتبه هو گيا- نتيجه بيه جواكه احمر آباد كے دسٹر كث مجسريث ادداول جماعتوں بردفعہ ١٨٧ رنافذ كرنا براى غور يجيئے كەاحمر آباد كابيدوا قعد مذہبى پیشواؤں كے لئے باعث ارم ہے انہیں آج اس دھر ریت والحاد کے دور میں نعر ہاگتا ہے کہ مذہب ہی لڑائی اور جھڑ ہے کی جڑ ہے الا الوگ این اس روش اور طریقه کارے اس نعرہ کی صحت کے لئے دلیل مہیا م تے ہیں۔ آپ کے الاک شرعی حیثیت بوچھی ہے اس لئے عرض ہے کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں اور نداس کا شہوت اُلُا وحدیث سے ہے نہ فقہ فی ہے۔اس لئے اس کو دین کا کام مجھنا اور قر آن وحدیث یا فقہ فی سے ات مجھنا سی نہیں۔ قیام کے متعلق بعض لوگوں کا خیال میجی ہے کہ ذکر ولادت باسعادت کے وقت الادوعالم صلی الله تعالی علیه وسلم تشریف لاتے ہیں بیعقیدہ غیر سیح اور بے اصل ہے۔ اگر کوئی شخص اس لیں سے کھڑا ہوتا ہے تو گنہگار ہوگا اور اگر محض رسم ورواج کی خاطر یا صرف اس لئے کہ مجلس میں ان سے اوگ کھڑ ہے ہو گئے ہیں کوئی کھڑ اہوجائے تو اس پر نہ توب ہے اور نہ گناہ۔ اور اگر کوئی تخص محبت الله کے جوش میں بے اختیار ہو کر کھڑ اہوجا تا ہے باعث نجات اور ذریعہ صدا جرووثو اب ہے لیکن وسلمالیانہیں ہے کہ اس پر پیشوا بان ندہب آسٹینیں چڑھا کیں اور ان کو جنگ وجدول کا موضوع الم فی بہرحال آپ حضرات ایسے لڑانے والوں سے پر میز کریں۔ ایک داقعہ سنے :حضرت امام ابوداؤرعلیہ الرحمہ جوفن حدیث کے امام بیں آپ کو پانچ لاکھ

حرام کیا ہے تم پرمرداراورخون اور گوشت سور کا اور جس پرنام یکار االلہ کے سوا کا۔

( تشریح میں لکھا) تھم ہوا کہ مردار کو کھانا جائز نہیں مردار میں قرآن کی دوسری آیت سے دریا میں

رہے والی مردہ محچلیاں مستثنی ہیں یعنی ان کو کھا کتے ہیں اسی طرح خون میں تلی اور جگر کھا کتے ہیں۔ مور خواہ مردہ ہویازندہ جائز نہیں مردہ سے مطلب یہ ہے کہ بے ذریح کئے مرگیا ہواور زندہ سے مطلب پہیے فاوی اجملیہ اجلد چہارم کے بیاجائے چوتھی چیز جوحرام ہے وہ یہ کہا نے کہنیت سے ذیح کیا جائے چوتھی چیز جوحرام ہے وہ یہ کہا نے کہنا جائے کفار ویک کرتے وقت غیر خدا کا نام بلند کرتے تھا ہے ذیجہ کوقر آن نے منع کیا ہے ؛ در یمی مطلب ابن کیڑوغیرہ نے اصلال کا بیان کیا ہے نواب صدیق حسن خال مرحوم نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ سماغہ وظافی میں مفسرین نے اصلال سے غیر خداء ہے نام کا ذیح کیا بوا جانور مراد لیا ہے ۔ وہ شان نزول کی بنا وظافی میں مفسرین نے اصلال سے غیر خداء ہے نام کا ذیح کیا بوا جانور مراد لیا ہے ۔ وہ شان نزول کی بنا

گیروغیرہ نے اصلال کا بیان کیا ہے تو اب صدیں سن خال مرحوم نے اپی سیریں تکھا ہے کہ سمف وظف میں مفسرین نے اصلال سے غیر خداء ہے نام کا ذرج کیا ہوا جانور مرادلیا ہے۔وہ شان نزول کی بنا پرے در نہا صلال کے نفطی معنی تو صرف پکارنے کی ہیں جیسا کہ ترجمہ سے ظاہر ہے کہ اس لئے جس جانور پرنام نسی غیرالاند کالیا جائے یا نہ لیا جائے یا اللہ ہی کے نام حلال کیا جائے یہی رائے علاء دیو بندی کی

رِنام کی غیر اللہ کالیا جائے یا نہ لیا جائے یا اللہ ہی لے نام حلال لیا جائے ۔بی رائے علاء دیو بندی ی تغیروں میں بھی ہےنا چیز کے خیال میں احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ اس آخری رائے پڑممل کیا جائے ور ندم فہوم وہی ہے جوابن کثیر وغیرہ نے لکھا ہے۔

تو اب دریافت طلب میدامر ہے کہ نقیب کے میہ ہر دومضامین مسلک ابلسنت و جماعت کے موافق یا تو اف اور خود اس کھلوای کی امارت شرعیہ کے لوگوں کا کیا ند ہب ہے آیا ان کوفر قد اہلسنت وجماعت میں شار کیا جائے یانہیں بینوا تو جرو۔

المستفتی ،مولوی مصلح الدین مدرس مدرسه اسلامیه جامع مسجد قصبه بھبول ضلع شاه آباده آره

## الجواب

الحمدلله و کفی و الصلوة و السلام علی من اصطفیٰ و علی آله و صحبه و من احتبی مرادنی سمجھ والا انسان اس جریده نقیب کو پہلی نظر میں دیکھ کریہ فیصلہ کر لیتا ہے کہ یہ پر چہ پھلواری شریف کی امارت شرعیہ کے محض پر و پیگنڈ ہے کے لئے جاری ہے اور اس کا نصب العین فقط اپنے امیر شریعت کے ملمب اعزاز اور علمی و قار کا اچھالنا ہے۔ ہمیں اس وقت ان کی اس نئی تعمیر اور ان کے امرکی عملی حیثیت پر گفتگو کرنامقصود نہیں ہے نہ تمام جریدہ کے مضامین پر تنقید کرنی ہے بلکہ صرف مسائل کے تقل کردہ مضامین پر تنقید کرنی ہے بلکہ صرف مسائل کے تقل کردہ مضامین پر تنقید کرنی ہے بلکہ صرف مسائل کے تقل کردہ مضامین پر تجھ بحث کرنی ہے۔

جواب ئے شروع کرنے سے پہلے اس امر کا ظاہر کرنا ضروری ہے کہ ہمارے عوام اس مارت شرعیہ اور امیر شریعت کے الفاظ سے کہیں اس فریب میں مبتلا نہ ہوجا کیں کہ ان کے لفظ شریعت سے مراد دہ شریعت اسلامیہ ہے جس کی تعلیم کے لئے قرآن کریم نازل ہوا جس کی تبلیغ کے لئے حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مبعوث ہوئے جس کی معرفت کے لئے احادیث کو جمع کیا گیا جس کی تفصیل کے لئے

اصول عقا کد میں کتابیں تصنیف ہوئیں اور فروع کے کام میں فقہ کے متون وشروح اور فراوے تالیف ہوئے جس کے ضبط کے لئے علوم دیدیہ کی صدیا کتابیں مرتب ہوئیں۔

بلکہ پھلوای کی شریعت تو قرآن کریم سے بے نیاز ہے حدیث شریف سے بے تعلق ہے کتب عقائد کی محتاج نہیں ، کتب فقہ کی یا بندنہیں ، کتب علوم دینیہ سے اس کو داسطہ نہیں ، بلکہ وہ امارت شرمیم قرآن کریم کا مقابلہ کرتی ہے مثلاتو ہین رسول کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم والے کوقر آن کریم کافرقرار

حضرت امام محی السنة بغوی تفسیر معالم التزیل میں سبب نزول اس طرح تحریر فرماتے ہیں۔

قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم خالسا في ظل حجرة فقال انه سياتيكم انسان فينظر اليكم بعيني الشيطان فاذا جاء فلا تكلموه فلم يلبثوا ان طلع رجل از رق فـد عـاه رسـول الـلـه صـلـي الـلـه تعالىٰ عليه وسلم فقال علام تشتمني انت واصحابك وفانطلق الرجل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما قالو فانزل الله عزل وجل هذه (تفييرمعالم التنزيل مصري ص٠٠١)

حضرت ابن عباس رضى التدعنهن فرمايا كدرسول التدصلي التدتعالي عليه وسلم حجره كسابيث تشریف فر ما تنے حضور نے فر مایا بیٹک عنقریب ایک شخص تمہارے پاس ایگا تو وہ تہمیں شیطان کی آنگھوں ے دیکھے گاتم اس سے بات نہ کرنا کچھ درینہ ہوئی کہ ایک کرنجی آنکھوں والاشخص نکلا رسول الله ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے بلا کرفر مایا تو اور تیرے ساتھی کس بات پر مجھ کو گالیاں دیتے ہیں وہ گیاوراپ ساتھیوں کو بلالا یاسب نے آگراللہ کی قسمیں کھائیں کہ کوئی گتاخی کا کلمہ نہ کہا:

توالله عز وجل نے بيآيت نازل فرمائي۔

يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالواكلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم\_ (سوره توبه ۱۰-۱۱)

وہ الله کی قشمیں کھاتے ہیں کہ انھوں نے نہ کہااور بیٹک ضرور انھوں نے کفر کی بات کمااور ملمان ہوکر کا فر ہو گئے۔

اس قرآن کر میم کی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فر ما دیا کہ نبی کی شان میں گالی دینا کوئی تو ہیں آمیز کلمه باد بی و گستاخی کا کہناایسا کفر ہے کہ اس کا کہنے والا اگر چدا پے مسلمان اور کلمہ کو ہونے کا ملک

فأوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره ہوکا فرہوجا تا ہے تو قرآن کریم تو تو ہین رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرنے والے کو کا فر کہے۔ اور وہ علائے دیو بند جن کی شان رسالت میں صد ہا گتا خیاں اور تو ہینیں چھپی کتابوں میں مو جود ہیں چنانچے بطور نہ نمونے کے یہاں چند قال کرتے ہیں۔ (۱) پُھر میہ کہ آپ کی ذات مقدمہ برعلم غیب کا حکم کیا جانا اگر بقول زید سیجے ہوتو دریافت طلب میہ امرے کہاں غیب سے مراد بعض غیب ہیں یا کل غیب اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے ایباعلم غیب تو زید وعمر و بلکہ ہر صبی ومجنون بلکہ جمیع حیوانات و بہام کے لئے بھی حاصل ہے۔ (حفظ الايمان ص ٢٠٤ مصنفه مولى اشرفعلى تھانوي) (٢) شيطان وملك الموت كويه وسعت نص سے ثابت ہو كی فخر عالم كی وسعت علمی كی كونی نص لطعی ہے جس سے تمام نصوص کور د کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔ (از براین قاطعه ص۵مصنفه مولوی خلیل احمه انبیه طو کی ومصدقه گنگوی صاحب) (٣) انبیاءاین امت ہے اگر متاز ہوتے ہیں تو علوم ہی میں متاز ہوتے ہیں باقی رہاعمل اس میں بسااوقات بظاہرامتی مساوی ہوجاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔ (از تحذیرالناس ۵مصنفه مولوی قاسم دیوبندی) دیکھو پہلی عبارت میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم شریف کو بچوں اور دیوانوں جانوروں چو پاؤں کے علم کی برابر قرار دیا تو کیا بیشان رسالت میں صریح گتاخی اور تو بین نبیس ہے اسی طرح دوسری عبارت میں حضور نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم سے زیادہ وسیع علم شیطان وملک الموت کاتشکیم کرلیا تو کیا پیشان رسالت میں کھلی ہوئی گتاخی و ہے ادبی اور صریح تو بین نہیں ہے۔ تیسری عبارت میں اعمال میں امتوں کو انبیاء سے زائد بڑھا دیاتو کیا پیشان انبیاء میں سخت گستاخی وتو ہیں نہیں ہے۔ تو ان عبارات کتب علاء دیو بند ہے ثابت ہوگیا کہ علاء دیو بندشان رسالت میں سخت گتاخی كرنے والے صرح تو بين آميز كلمات بكنے والے گالى دينے والے ہيں توبيعلاء ديو بند بحكم قر آن كريم تو

كافر مو گئے اور ان كا اسلام كا دعوى اور كلمه كوئى ان كوكفر سے نہ بچاسكى ۔

کیکن پچلوای کی امارت شرعیه اورامیر شریعت ان علاء دیو بندگو با د جودان کی شان رسالت میں تو ہیں آمیزاور گتا خانہ صد ہا چیسی ہوئی عبارت کے مسلمان لکھتے ہیں بلکہان کوعلاء دین اسلام سجھتے ہیں بلکہ ان کواہل اسلام کا پیشوا قر اردیتے ہیں بلکہ ان کو دین میں معتمد ومتند بنا کرخودان کا اتباع وپیروی کرتے ہیں چنانچہاس نقیب میں بیسب کچھ مذکور ہے جس کا ذکر آ گے آئیگا۔

۔ تو انھوں نے حکم قرآنی کے مقابلہ میں شان رسالت کے تو ہین کرنے والوں کونہ فقط مسلمان قرار

دیا بلکه مسلمانوں کا پیشوا شہرادیا توبیاس امارت شرعیہ کا قرآن کریم سے مقابلہ ہے۔

نيزقرآن كريم فرماتا ب ﴿ تعزروه و توقروه ﴾

یعنی حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم وتو قیر کرو) اور کون نہیں جا نتا ہے کہ قیام بھی ایک نوع کے ایک فیام بھی ایک نوع کے مقابلہ میں کہتا ہے کہ جو ایک نوع کے مقابلہ میں کہتا ہے کہ جو ایک نوع کے ایک مسئلہ قیام کی بحث میں ہے قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں اور نہ اس کا تھم قرآن وحدیث سے بہتو دیکھویہ اس امیر پھلواری کا قرآن سے کیسا کھلامقابلہ ہے۔

ای طرح قرآن پاک میں و ما ذبح علی النصب کی تغییر میں علامہ بغوی معالم میں اس آیہ کر یمہ کے تحت میں فرماتے ہیں۔

معناه ما ذبح على اسم النصب قال ابن زيد وماذبح على النصب وما اهل بغير الله به هما واحد\_ (معالم معرى جلر ٢ص)

آیت کے بیمعنی ہیں کہ وہ جانور حرام ہے جو بتول کے نام پر ذرج کیا گیا۔ ابن زیدنے کہا کہ ما

ذبح على النصب اور ما اهل به لغير الله دونول ايك مين \_

تواس تفسیرے ثابت ہوگیا کہ ما اهل به لغیر الله کی تفسیر خود قرآن کریم نے یہ کی ما ذبح علی النصب لیعنی حرام وہ جانور ہے جو بتوں کے نام پر ذرج کیا جائے قرقرآن کریم توان ہر دوآیت ہیں یہ فرمائے جو جانور بتال کے نام پر ذرج کیا جائے وہ حرام ہے ،اور پھلواری کی شریعت اس کے مقابلہ میں فرمائے جو جانور بتال کے نام پر ذرج کیا جائے وہ حرام ہو چا خواہ وقت ذرج کے اس پر نام غیر اللہ کا لیا جائے یا نہ لیا جائے یا اللہ ونیاز کے لئے رکھا گیا تو وہ حرام ہو چکا خواہ وقت ذرج کے اس پر نام غیر اللہ کا لیا جائے یا نہ لیا جائے یا اللہ ہی کے نام پر حلال کیا جائے بلکہ قرآن کریم پی فرمایا جاتا ہے:

فكلو مما كر اسم الله عليه ان كنتم باياته مو منين ـ

لیعنی تم کھاؤاں میں ہے جس پراللہ کا نام لیا گیا اگرتم اس کی آیتیں مانتے ہوتو قر آن کر مجم توہو فر ما تا ہے کہ جو جانوراللہ کے نام پر حلال کیا جائے اس کو کھاؤ کہ دہ حلال ہے اور پھلواری کی شریعت اس کے مقابلہ میں بیکہتی ہے جوغیراللہ کی نذرونیاز کا ہواگر چہ بوقت ذرج اس پرغیراللہ کا نام نہ لیا جائے بلکہ وہ فآوي اجمليه /جلد چهارم

الله ی کے نام پرطال کیا جائے اس کومت کھاؤ کہ وہ حرام ہے بالجملہ ان آیات سے بیثابت ہوگیا کہ قرآن کریم جس شریعت کے لئے نازل ہواوہ اسلامی شریعت ہےاور پھلواری کی شریعت اس کے مقابل

ای طرح صدیث جس شرایعت کے لئے ہے وہ وہی شریعت ہے کہ قرآن کریم جس کے لئے

چنانچہ بخاری وسلم کی حدیث میں وارد کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے حضرت سعد بن معاذرضی اللّٰدعنه کوطلب فر ما یا جب وہ حضورا کرم صلی اللّٰد تعالیٰ علیه وسلم کے قریب پہو نیچنے والے تھے تو حضورنے انصار کو حکم دیا قب و مو الی سید کم تعنی تم اینے سردار کے لئے قیام کروتومستی تعظیم کے لئے قام کا کیا جا ماحدیث شریف سے ثابت ہے۔

ابوداؤ دشریف کی حدیث میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہرارضی اللہ عنہا کے ذکر میں ہے۔ کان اذا (ازمشكوة شريف ص ۴۲۰) دخل عليها قامت اليه فاخذت بيده فقبلته

یعنی جب حضور نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم حضرت فاطمه کے پاس تشریف لے جاتے تو وہ صنور کے لئے قیام فر ماتیں اور آپ کی دست بوی کرتیں ) اس حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ *ھفرت فاطمہ د*ضی اللّٰدعنہ نے حضور کے لئے قیام تعظیمی کیا بلکہ حضرات صحابہ کرام نے بھی کیا

چنانچیہ بھی میں حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

كان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يجلس معنا في المسجد يحدَّثنا فاذا قام قمنا قیاما حتی نراه قد دخل بعض بیو ت ا زواجه (مشکوة ص۳۰۳)

حضورصلی الله تعالی علیه وسلم مسجد میں جارے ساتھ جلوس فرماتے اور گفتگو کرتے اور جب صفور کھڑے ہوتے تو ہم بھی کھڑے ہوجاتے اور ہم یہاں تک کھڑے رہتے کہ وہ اپنی از واج کے کسی کھر میں داخل ہوجاتے۔

اس حدیث سے ثابت ہوگیا کہ صحابہ کرام حضور کے لئے قیام تعظیمی کیا کرتے تھے لیکن پھلواری کی شریعت اس کے مقابل میکم دیتی ہے کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں نہ اس کا شہوت قرآن

اس طرح بخاری وسلم کی حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

فآوی اجملیه / جلد چهارم هم ۱۳۹ کتاب الردوالمناظره ما انهر الدم و ذكر اسم الله فكل ( ازمشكوة شريف ص ٣٥٧)

جو چیزخون کو بہاد ہےاورالِٹد کا نام ذکر کر دیا جائے تو کھاؤ) تو حدیث نثریف میں تو یہ ہے کہ جم

جانور پر بوقت ذیج الله کا نام ذکر کردیا جائے تواس کو کھاؤ کہوہ حلال ہے۔

اور پھلواری کی شریعت کا حکم اوپر مذکور ہوا کہ جب غیراللّٰد کی نذرونیاز کے لئے ہوجا ہے اس پر وقت ذیج اللہ ہی کا نام لیا جائے تو وہ حرام ہے تو تجلواری کی شریعت کے احکام احادیث کے بالکل مقابل

ہیں تو سچلواری کی شریعت بالکل اسلامی شریعت کے خلاف ہے اور سچلواری کے امیر شریعت کے احکام حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احکام کے بالقابل صادر ہوتے ہیں۔

ابى طرح كتب عقائدا سلاميه عشرح فقدا كبريس بيحديث مذكور ب:

من فسر القرآن برائه فقد كفر من فسر القرآن برائه فقد كفر من فسر القرآن برائه فقد كفر من المناسبة

یعنی جس نے اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کی وہ کا فر ہو گیا تو عقائد کی کتاب اور حدیث

شریف تو اپنی رائے سے قر آن کی تفسیر کرنے والے کو کا فر قرار دے اور پھلواری کی شریعت قر آن کی ا پنی رائے سے تفسیر کو پیچے اور حق تھہرائے اورالی تفسیر کرنے والے کو نہ فقط مسلمان بلکہ اہل اسلام کا پیثوا

قرار دے چنانچیای نقب میں ہے جس کی عبارت سوال میں درج ہے اور اس کار دآگے آتا ہے اس میں

سلف ادر خلف مفسرین کےخلاف نواب صدیق حسن خاں جیسے گمراہ امام غیرمقلدین اور علاء دیو بند کی و اتی تفسیر بالرائے کوچیچے وحق قرار دیا اوران الفاظ میں اس کی تائید کرے کہاس ہ خررائے بیمل کیا جائے

تو پھلواری کی شریعت تو تفسیر بالرائے پڑمل کرنے کا حکم صا در کرے اور اس کوا بیان اور حق قر **ار دے ادر** 

کتب عقائد وحدیث تغییر بالرائے کو کفر قرار دے اور نا قابل عمل کھبرائے تو تھلواری کی شریعت ال شریعت کے خلاف ہے جس کی تائید کتب عقائد کرتی ہیں۔

ای طرح کتب فقد کی عبارات ملاحظہ ہوں تنویرالا بصار و درمختار میں ہے۔

فان فصل صورـة ومعنى كالدعاء قبل الاضطحاع والدعاء قبل التسمية او بعدالذبح لا باس به لعدم القران اصلا (ردامخارممری ص ۱۵۷)

اورا گرغیرخدا کا نام خدا کے نام سے صورۃ ومعنی جدا کیا جیسے ذبیحہ کے گرانے اور تسمیہ سے پہلے دعا كرنايا بعد ذرج دعا كرنا تواس ميں پچھ مضا ئقه نہيں كهاس ميں غيرخدا كااصلاا تصال نہيں۔

جوہرہ نیرہ شرح قد دری میں ہے:

فأدى اجمليه / جلد چهارم حس كتاب الردوالمناظره

ولا ينبغى ان يذكرمع اسم الله تعالى شيئا غيره مئل ان يقول بسم الله محمد رسول الله والكلام فيه على ثلثة او جه احدها ان يذكره مو صو لا به لا معطوفا مثل ان يقول ما ذكر ناه فهذا يكره ولا تحرم الذبيحة والثانى ان ذكره معطو فا مثل ان يقول بسم الله ومحمد رسول الله بكسر الدال فتحرم الذبيحة لا نه اهل بها بغير الله والثالث ان يقول مفصولا عنه صورة ومعنى بان يقول قبل التسميه او بعدها وقبل ان يضطحع الذبيحة فانه

(جوہرہ جلد عض ۲۳۲)

اورابلدتالی کنام کے ساتھ کی غیر ضدا کا بوقت ذکے ذکر کرنا مناسب نہیں جیسے بیکہنا ہم اللہ محکد رسول اللہ اوراس میں مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔ پہلی صورت بیہ ہے کہ غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے ملاکر بغرطف کے ذکر کرنا جیسے ہم اللہ محمد رسول اللہ کہنا تو بیم کروہ ہے اور ذبیح جرام نہ ہوگا دوسری صورت بیہ کہ غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے ملاکر بغطف ذکر کرنا جیسے ہم اللہ ومجمد رسول اللہ محمد کی وال کوزیر کے ساتھ کہنا تو ذبیح جرام ہو جائے گا ور بہی اھل به لغیر اللہ ہوا۔ اور تیسری صورت بیہ ہے کہ غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے صورة ومعنی جدا ہوکہ وہ غیر خدا کا نام ہم اللہ سے پہلے یا بعد یا جا نور کے لئانے سے پہلے کہنو اس میں کوئی جرج نہیں۔

اس میں کوئی جرج نہیں۔

ورجمتار میں ہے:

ولو ذبح للضيف لا يحرم لا نه سنة الحليل واكرام الضيف اكرام الله \_ (ازردالحمّارجلد٥ص٣٠٣)

اگرمہمان کے لئے ذرج کیا گیا تو ذہیجہ ترام نہیں ہوگا کہ بید حضرت خلیل اللہ کی سنت ہے اور مہمان کا کرام اللہ تعالیٰ کا کرام ہے۔

فناوی عالمگیری میں ہے:

مسلم ذبح شاة المحوسي لنا رهم او لكافر لا لهتهم تو كل لانه سمى الله تعالىٰ \_ (ازفراوىعالمگيرى قيوى جلد ٢٩٠٠)

مجوی نے اپنی نار کے لیے یا کافر نے اپنے بتوں کے لئے بکری ذرج کرائی مسلمان نے اس کو اللّٰہ تعالیٰ کے نام پر ذرج کیا تو وہ کھائی جائے یعنی حلال ہے۔

ان عبارات فقد سے ثابت ہو گیا کہ جو جانوراللہ کا نام کیکر ذبح کیا جائے تو وہ حلال ہے جاہے

ہونا یااس کامہمان کے لئے ہونااس ذبیحہ کو حرام نہ کرسکا بلکہ وہ اللہ ہی کے نام پر ذرج ہونے کی بناپر طال ثابت ہواتو بیا دکام شریعت اسلامیہ کی کتب فقہ ہیں ۔لیکن پچلواری کی شریعت، نے ان کے خلاف پی عمر دیا کہ اگر چہ بوقت ذرج اس پر غیراللہ کا نام نہیں لیا گیا بلکہ اس کواللہ ہی کے نام پر حلال کیا گیا گرچونکہ یہ پہلے غیراللہ کی طرف منسوب تھا اور ان کی نذرو نیاز کے لئے تھا تو ہ جا نور حرام ہو گیا اور اس پر عمل کیا جائے مسلمانو! دیکھو کہ کتب فقہ نے جس ذبیحہ کو حلال قرار دیا اس کو پچلواری کی شریعت نے اسکو حرام کشہرادیا اور اس کی حرمت پر عمل کرنے کا حکام کتب

شریعت اسلامیہ کے بالکل خلاف ہیں۔ پاسی طرح علوم دینیہ کی تصرح دیکھئے علوم دینیہ میں سب سے اعلیٰ واشرف علم تفیر ہے تو ہم علم تغیر کی کیٹر عبارات پیش کر سکتے ہیں لیکن بخو ف طوالت صرف دوعبارات پیش کی جاتی ہیں۔ تفییر احمدی میں ہے۔

وما اهل به لغير الله معناه ذبح به لاسم غير الله مثل لات وعزى واسماء الانبياء وغير ذلك فان افرد باسم غير الله او ذكر مع اسم الله عطفا بان يقول باسم غير الله او ذكر مع اسم الله عطفا بان يقول باسم غير الله او ذكر معه مع اسم الله عطفا بان يقول باسم الله ومحمد رسول الله بالحرحرم الذبيحة وان ذكر معه مو صولا لا معطو فا بان يقول باسم الله محمد رسول الله كره ولا يحرم وان ذكر مفصولا ان يقول قبل التسمية وقبل ان يضجع الذبيحة او بعده لا باس به هكذا في الهداية ومن ظهنا علم ان البقرة المنذورة للاولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لانه لم يذكر اسم غير الله عليها وقت الذبح وان كانوا بنذورنها.

#### (ازتفيراحدي مطبوعه دبلي جلداص ٣٢)

ما اهل به لغیر الله کامعنی جوغیرخداکنام پرذن کی گیا جیسے لات وعزی اور ابنیا وغیره کے نام پرتو اگر تنها غیر خداک نام پریا الله کے نام کے ساتھ بعطف غیرخداکا نام بھی فرکور ہوااور بول کھا باسم الله و محمد رسول الله تو ذبیح رام ہوگیا اور اگر الله کے نام کے ساتھ غیرخداکا نام ملاکر بغیم عطف کے ذکر کیا اس طرح کہا باسم الله محمد رسول الله تو ذبیح کروہ تو ہوگیا اور حرام نہیں ہوااور

اگر غیر خدا کا نام اللہ کے نام سے جدا ذکر کیا کہ ہم اللہ سے پہلے اور جانور کولٹانے سے پہلے یا بعد میں کہا تو بچھ مضا گفتہ ہیں اسی طرح ہدا یہ میں ہے اور یہیں سے اس گائے کو جواولیاء کے لئے نذر مانی جاتی ہے جیسا کہ اس کی ہمارے زمانہ میں رسم ہے بیچکم معلوم ہوا کہ وہ حلال طیب ہے اس لئے کہ بوقت ذبح اس بغیر خدا کا نام نہیں لیا گیا اگر چہ انھوں نے اسے ان کی نذر مانا۔

تفسیرصاوی علی الجلالین میں ہے

اما ان قصد ان الذبح لله و ثوابه للولى فلا باس بذلك (ازصاوى مصرى جلدا اس ٢٣١)

ليكن اگرية قصد كيا كه ذريح توالله كے لئے ہاوراس كا ثواب ولى كے لئے ہاتواس ميں پچھ مضائقة نہيں۔

ان عبارات ہے نابت ہوا کہ جمل جانور پر بوقت ذبح تواللہ ہی کا نام لیا گیااور وہ جانوراولیاء کی لذرو نیاز کے لئے اوران کے تو اب کے لئے ذبح ہوا ہوتو وہ ذبیحہ طال طیب ہے تو بیعلوم دینیہ کے افضل ترین علم تغییر کا تکم ہے اس کے مقابل میں بھلواری کی شریعت کا تکم آپ د مکھ چکے کہ (اگر چہاس جانور پر بوقت ذبح غیر خدا کا نام نہیں لیا گیا ہو بلکہ اس کواللہ کا نام لیکر حلال کیا ہولیکن وہ غیر اللہ کی نذرو نیاز اوران کی طرف منسوب ہونے کی بنا پر حرام ہوگیا)۔ تو جس کوشریعت اسلامیہ کی تفاسیر نے حلال طیب قرار دیا ای کو بھلواری کی شریعت اسلامیہ کی تشریعت کے خلاف ہوئی۔ ای کو بھلواری کی شریعت کے خلاف ہوئی۔

الحاصل کھلوری کی شریعت کے احکام قرآن کریم کے خلاف حدیث شریف کے خلاف کتب عقائد اسلام کے خاف کتب فقد کے خلاف کتب علوم دینیہ کے خلاف تو آفاب سے زیادہ روشن طور پر ٹات ہوگیا کہ کھلواری کی شریعت اسلامیہ شریعت سے جدااور علیحدہ چیز ہے تو کھلواری کی امارت شرعیہ کو نابت ہوگیا کہ کھلواری کی امارت شرعیہ نیز ہے تو کھلواری کی امارت شرعیہ نیز آن وحدیث کے تابع نہ کتب نہایت صاف الفاظ میں بیا علان کردینا جائے کہ ہماری امارت شرعیہ نہ قرآن وحدیث کے تابع نہ کتب عقائد فقہ کی پیرو ہماراامیر شریعت نہ حضرت شارع علیہ السلام کا پابند نہ سلف وخلف صالحین کا متبع تاکہ عامۃ المسلمین کو لفظ شریعت سے مخالطہ اوراشتہاہ نہ ہو۔

اس وفت کھلواری کی امارت شرعیہ کا بیا یک پر چہ میرے سامنے ہے اگر میرے مطالعہ میں اس نتیب کے کل پر ہے آ جا کمیں تو اس منگر دھت شریعت کی پوری حقیقت منظر عام پرپیش کر دی جائے اوران کی امار رن کی تغییر کو خاک میں ملا دیا جائے اور ان کی وہابیت کا گھونگھٹ کھول کر ان کی اصلی صورت دکھادی جائے۔ كتاب الردوالمناظر

اب میں میلے نقیب کے 'صفحہا'' کے مسکلہ قیام پر مُنتفر تنقید کرتا ہوں۔اس کی سرخی ہیہے۔ میلا دمیں مسئلہ قیام برلڑ ائی کر کے دین کی مخالفت میں موادفر اہم نہ سیجئے امیر کی پہلی عداوت توبیہ ہے کہادھرتو تھالواری شریف لکھا کہ چوں کہاس کی کسی ہزرگ کی طرف نسبت ہاں گئے اس کے ساتھ لفظ شریف ضروری سمجھا ادھرمیلا دشریف کو فقط میلا دلکھا حیرت ہے کہ کیااس کی<sup>نب</sup>بت تمام بزرگوں کے بزرگ علاء کے سرکارانبیاء کرام کے سردار حبیب کبریا حضرت اح<mark>کیمی</mark> محمصطفی صلی الله تعالی علیه وسلم کی طرف نہیں ہے۔ توجس طرح بھلواری کے ساتھ لفظ شریف کا اضافہ کیا تھاای طرح میلا دے ساتھ بھی لفظ شریف کا اضافہ کیاجا تا مگر چونکہ امیر کے دل میں بھلواری کی عظمت ے اس لئے اس کوتو سچلواری شریف لکھااوراس کے قلب میں میا او مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم می**کوئی** عظمت نہیں اس لئے اس کو بجائے میلا دشریف کےصرف میلا دحچھا یا ثانیا قیام میلا دشریف کا وہ مسکلہ تھا جس کی اصل قر آن وحدیث ہے ثابت جے تفصیلی طور پر دیکھنا ہوتو ہمارے رسالہ عظرالکلام فی استحسان المولد والقیام کا مطالعہ کرے ہم نے او پرایک آیت اور تین حدیثیں پیش کیں جن ہے قیام کی ا**صل قرآن** وحدیث سے ثابت ہوگئی اور آ گے سیرت حلبی نژ الدرر۔اور۔المولدالکبیروغیرہ سے بیرثابت کیا جائ**ے گا کہ ب** قیام سات صدی سے امت کامعمول ہے۔اس کے جواز کا نہ کسی نے اٹکار کیا نہ کوئی مخالفت وجود میں آئی آج سات صدی کے بعد بھلواری کی نئی شریعت کے بہادر امیر شریعت میدان میں **لڑائی کے لئے** کودرہے ہیںاورتقریبااخبار کے تین کالم انھوں نے اپنے نصیب کی طرح سیاہ کرڈالے۔توعمل مسلمین اورا جماع کے مقابلہ میں قرآن وحدیث کی مخالفت میں لڑنے والا ایک یہی پھلواری کا امیر شریعت ہوااور ظاہرہے کہ سات صدی کے علماءومشائخ جس قیام پرمتفق رہے توما راہ المسلمون حسنا فو عند الله حسن ، کے اعتبار سے اس قیام کا کرناوین بھی قرار پایا تواب وین کی مخالفت کرنے والا بھی یہی **بچلوار گ** 

بالجملہ بیر ٹابت ہو گیا کہ اہلسنت کے پاس تو جواز قیام کے صدیوں کے معمول کے مقابلہ میں الرنے والا اور دین کی مخالفت کرنے والا یہی امیر شریعت بھلواری قرار پایا پھر بھر اللہ اہلسنت کے پاس تو جواز قیام میں کثیر دلائل جمع ہیں ان کو کسی نئے مواد کے فراہم کرنے کی حاجت نہیں مواد فراہم کرنے کا حاجت تو اس نام کے امیر کو ہے جو دلائل کے اعتبار سے فقیر ہے اور قیام کے عدم جواز کے دعوے پر ذرہ مجرد کیل نہیں رکھتا پھر اسی سرخی کے بعد رہیر خی کھی۔

### حضرت اميرشر بعت بهاروا ژيسه كاجم اورضروري مكتوب

مدر کو پروگینڈہ تو صرف استے جملہ کا کرنا ہے۔ حضرت امیر شریعت بہار واڑیہ ورنہ مکتوب کے ایم وضروری ہونے کی ساری حقیقت ابھی سامنے آئی جاتی ہے آگراس امیر کواپنی امارت کی کچھ عظمت اور اپنی علمی قابلیت کا کچھ وقار قائم کرنا تھا تو اس مکتوب میں قیام کے عدم جواز پر دلائل شرع سے کوئی دلیل قائم کی ہوتی ۔ آیات قرآن واحادیث نبوی پیش کی ہوتیں تا کہ اس مکتوب کی اہمیت ظاہر ہوجاتی پھر جب اس نام کے امیر نے اہم تو کیا غیرا ہم دلیل بھی پیش نہیں کی تو پھر یہ مکتوب ہم اور ضروری کس اعتبار سے قرار پایا مدیر محض الفاظ سے اس مکتوب کو اہم اور ضروری کہہ کرلوگوں کی آئے محول میں خاک جھونگ رہا ہے۔ پھر مدیرا پی طرف سے دین میں میرائے زنی کرتا ہے۔

جناب عبدالسجان صاحب اورمحمد حنیف صاحب نے میلا دمیں قیام جائز ہے یانہیں سے مسئلہ حفرت امیر شریعت سے دریافت کیا تھا ان دنوں بہار کے بعض حصوں میں غیر ضروری بحثیں چل رہی ہیں اورعوام کو مشتعل کیا جار ہا ہے ضلع ہزاری باغ بھی انھیں بدقسمت حصوں میں سے ہے حضرت امیر شریعت نے جوفاصلانہ جواب دیا ہے تو وہ بغرض استفادہ عام ہدید ناظرین ہے (ادارہ)

جواب ان سائلوں نے بقول مدیر کے قیام میلا دشریف کا مسئلہ امیر شریعت بھلواری ہے در یافت کیا قامدیر نے یہ سطورلکھ کر کیوں اس قدر کا غذکو سیاہ کیا نہ اس کی مفتی ہونے کی حیثیت نہ اس کوسوال پرکوئی رائے زنی کرنے کاحق حاصل ہے لیکن چونکہ میلا دشریف نام آگیا تھا یہ سن کراس کی قلبی عدالت رنگ لے آئی اور استے الفاظ میں چند جہالت آمیز با تیں لکھ کرانی بے علمی کا ثبوت پیش کر گیا:

پہلی جہالت بیہے کہ وہ کسی چیز کے جائز ونا جائز ، ہونے کے سوال کوغیر ضروری قرار دیتا ہے باوجود میکہ جائز کو نا جائز جانا اور نا جائز کو جائز جاننا ضروریات دین سے ہے تو ضروریات دین کوغیر مغروری کہنا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

دوسری جہالت رہے کہ عوام کو ضرور بات دین کا سکھا نا اسلام کی اصل بہلیغ ہے مدیر کا اس کو ان الفاظ (عوام کوشتعل کیا جار ہا) کے ساتھ تعبیر کرنا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

تیسری جہالت بیہ ہے کہ جس مقام پراصول اسلام کی بلیغ ہوتی ہوعقا ئدند ہی کی بحث کر کے قول فق کا احقاق کیا جاتا ہواس مدریکا اس مقام کو بدقسمت قرار دینا جہالت نہیں ہے تو پھراور کیا ہے غالبامد ریر کے عقیدہ میں تو ایسا خوش قسمت مقام بس بچلواری ہوگا جہاں اصول اسلام کی کوئی تبلیغ نہ کی جاتی ہواور (MED)

عقا ئدحقه کی جہاں شحقیق نہ ہوتی ہو۔

چوتھی جہالت سے کہ مدرینے اپنے امیر کے جواب کو فاضلا پہ قرار دیا باوجود یکہ اس کا جواب

نہایت عامیانہ ہے۔

پانچویں جہالت بیہ ہے کہ جس مکتوب میں نہ کوئی دلیل ہے نہاس میر ،کسی کتاب ہے ثبوت اور حوالہ ہے نہ مسئلہ کی کوئی علمی تحقیق ہے نہ مخالف کے دلائل کا کوئی جواب ہے تو عام ناظرین کوا پیے مکنوب ے استفادہ حاصل کرنے کی دعوت دینا مدیر کی جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے پھراس امیر شریعت پھلوا**ر ک** نے اپنے مکتوب کوان الفاظ سے شروع کیا۔

مخلصي جناب عبدالسجان صاحب ومحمر حنيف صاحب وعليكم السلام ورحمة الله وبركاتانهآ ب كاخط ملااس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کے اندراس قتم کے فتنے بہت بیدا ہورہے ہیں جگہ جگہ پر جھ**ڑااور** لڑائی ہے بات بات پر فتنہ وفساد ہے

بجیب نے اگر کوئی تاریخ کی کتاب کے اور اق دیکھے ہوتے تو یہ بات نہ لکھتا اور اس قدر تعجب نہ کر تالیکن جب وہ امیر کہلا تا ہے تو اتنی لاعلمی تو نہ ہو گی بلکہ اس نے کتب تاریخ کا ضرور مطالعہ کیا ہو**گا۔ کہ** ہر قرن وصدی میں مسلمانوں کے اندر گمراہ فرقے بیدا ہوتے رہے ہیں اور پھراس فرقہ بندی کی بنام انھیں جگہ جگہ لڑائی اور جھگڑ ہےاور بات بات پر فساداور فتنے رونما ہوتے رہے ہیں پھر مجیب کا اس وقت کے مسلمانان ہندوستان کے اندرایسے اختلاف اور فرقہ بندی کوایک نئی اور انو کھی بات ثابت کرناعوام کو مغالطہ اور فریب سے مرعوب کر کے ان کے حق وباطل کے امتیاز کے جذبہ کومٹا ڈیٹا ہے لہذا اس پرفتن دور میں مسلما نان ہند کے اندر مجیب بیملحدانہ مضمون لکھ کرخود فتنہ وفساد اورلڑائی جھگڑے کی بنیاد قائم کر ر ہاہے اور براہ دجل وفریب دوسروں کوفسادی وفتنہ گر بنانے کی نا پاکسعی کرر ہاہے اورایے آپ **کوفیر** فتنه پرواز اور اور مصلح ٹابت کرنے کی کوشش کررہاہے۔

نیز مجیب کی اس حدیث شریف پر بھی نظر نہیں ہے کہ خود بانی اسلام صلی اللہ تعالی علیہ وسلم فرماتے

تفترق امتى على ثلث وسبعين ملة كلهم في النار الاملة واحدة \_ میری امت تہتر فرقے ہوجا ئیگی ایک فرقہ کے سواسب دوزخی ہیں۔ ظاہر ہے کہ جب حدیث شریف میں اس امت کے تہتر فرقے ہوجانے کی خبر موجود ہے **ت**وجب

فاوی اجملیہ / جلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ آہر فرقے ہوئگے توان میں ضروراختلاف ہوگا اور جب اختلاف ہوگا تو بات بر فساداور فتنے ہونگے جگہ جگہ گہ جگہ لڑائی جھگڑے کا جگہ کہ گہ جگہ لڑائی جھگڑے کا جھاڑے کا جھاڑے کا جانالیا یقین ہے جس کی خرمخہ صادق صلی اللہ تعالی علہ وسلم نردی سرتوان فرقوں کی سداوار اور کھران میں اللہ تعالی علہ وسلم نردی سرتوان فرقوں کی سداوار اور کھران

ہوناایبایقین ہے جس کی خبر مخرصادق صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے دی ہے تو ان فرقوں کی پیداواراور پھران کے پیدا ہونے والے فتنہ وفسادات کوکون روک سکتا ہے اگر امارت پھلواری میں کچھ دم خم ہے تو وہی ان فرقوں کی پیداواراوران کے فتنہ وفسادات کورو کے لیکن جب وہ خود صراط متنقیم وطریقی مسلمین ہے منحرف ہے اور گراہ فرقہ دیو بند میرکی پیرو ہو چکی تو پھرفتنہ وفسادات کے ہونے اور لڑائی جھگڑے کے پیدا ہونے کا

رونا کیوں رویا جارہا ہے بھراس کے بعد مجیب لکھتا ہے۔

آپلوگ ایسے لڑانے والوں سے خواہ وہ مولوی کے بھیس میں ہوں یا کسی اور روپ میں پوراپر ہیز کرنا جا ہے اوران لوگوں کی ہمت افزائی ہر گزنہ کرنی جا ہے۔

' مجیب نے لڑنے والوں سے جس قدر فرق باطلہ روافض، وہابیہ، غیر مقلدین ،اہل قر آن مو

بیب سے وسے وہ میں اور ان میں سے کوئی گمراہ فرقہ مرادلیا ہے۔ دودی وغیر ہاہیں یا توان میں سے کوئی گمراہ فرقہ مرادلیا ہے۔ نتاہی کی سات سیجے ہے کے اوفرقہ سے نہ میری کیا ہے۔ ان اسکی ہمیں افوائی ہے گزو کی سات

۔ اگر چہال کے بعض ارکان مولوی کے بھیس میں ہوں یا پیر کے روپ میں ہوں یا مدیر کی صفت میں ہوں یا میر کے لباس میں ہوں۔ لہٰذا مجیب کا تھکم اس بنا پر امارت بھلواری کے لوگوں کے لئے تیجے ہے۔ ہم بھی اس کی تقید ہیں کرتے ہیں۔

اورا گرمجیب نے لڑانے والول سے صرف فرقہ اہلسنت و جماعت مرادلیا ہے تو ہم مجیب سے در

یافت کرتے ہیں کہ آپ اس فرقہ اہلست و جماعت میں داخل ہیں یا نہیں اگر داخل نہیں ہیں تو آپ خالف فرقہ حقہ اہل سنت ہو کرخود ہی اہل حق سے لڑانے والے قرار پائے اور گراہ و بیدین ثابت ہوئے تو آپ سے پورا پر ہیز کرنا چاہئے اور اگر آپ فرقہ اہل سنت میں داخل ہیں تو بقول آپ کے آپ خودلڑانے والے قرار پائے اور بھم آپ کے آپ سے پورا پر ہیز کرنا چاہئے اور آپ کی ہمت افزائی ہرگز نہ کرئی چاہئے۔

اور حقیقت الامریہ ہے کہ مجیب لڑانے والوں سے فرقئہ اہلسنت و جماعت مراد لے رہا ہے کہ وہ کو کہ کہ محل کر مسلک اہلسنت قیام میلا دشریف کارد کررہا ہے اس کو بے اصل اور خلاف قرآن وحدیث قرار دے رہا ہے اور جریدہ نقیب کے صفح آکی عبارت سے ظاہر ہے کہ امام غیر مقلدین نواب صدیق حسن خال اور علاء دیو بند کے باطل اقوال کی تائید و جماعت اور ان کی رائے پڑمل کرنے کی ترغیب دینا اس امارت مجلواری کے مخالف اہلسنت و جماعت ہونے اور موافق و ہا ہید دیو بندیہ ہونے کی بین دلیل ہے۔

بالجمله المسنت وجماعت کا مسئلہ قیام ہویا ذر کالا ولیاء۔ بلکہ اس کے علاوہ کوئی عقیدہ ہویا کوئی مسئلہ یفرقہ نقر آن وحدیث سے لڑنے والا بندا جماع وقیاس سے لڑنے والا بنداقوال سلف وخلف سے لڑنے والا بنطریق مسلمین سے لڑنے والا بلکہ یوفرقہ ان سب کا ماننے والا ہے۔اور پھلواری کے نقیب نے بین فاہر کردیا کہ بیامارت بھلواری قرآن وحدیث سے لڑنے والی اجماع وقیاس سے لڑنے والی اقوال سلف وخلف سے لڑنے والی طریق مسلمین سے لڑنے والی تو مسلمانوں کولڑانے والی بھی امارت پھلواری میں ہوں یا پر کے جھیس میں ہوں اور یا مدیر کے لباس میں ہوں یا ہر کے جھیس میں ہوں اور یا مدیر کے لباس میں ہوں یا مدیر کے لباس میں ہوں یا سے بچانوان کے فریب ودجل سے بچانوان سے راحت سے اور کا میں ہوں اور یا مدیر کے لباس میں ہوں اس گراہ کن امارت بھلواری کو پہچانوان کے فریب ودجل سے بچانوان سے اجتناب ویر ہیز کروان سے قطع تعلق کرو۔ پھر مجیب کہتا ہے۔

افسوس کی بات ہے کہ جو چیزیں صاف صاف قرآن وحدیث سے ثابت ہیں اور جن چیزوں کو سرکار دوعالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے ہمیشہ انجام دیا اور بھی ترک نہ فر مایا آج ان چیزوں پر کچھ بوچھ بچھ بیس مجیب نے عالبا اس میں اپنی امارت شرعیہ کا حال بیان کیا ہے کہ وہاں ایسے سوالات آور استفتے نہیں بہو نجے جن میں ایسی چیزوں کو دریافت کیا جائے جو قرآن وحدیث سے صاف صاف ثابت ہوں یا جن کوشارع علیہ السلام نے ہمیشہ انجام دیا ہواور بھی ترک نہ فر مایا ہوور نہ ہمارے المسلم کے ہر دارالا فقاء میں رات دن ایسی چیزون کے سوالات آتے رہتے ہیں۔ چنانچے صدیا ایسے سوال کے

جوابات مدرسه اجمل العلوم کے دارالا فتاء ہے دیئے جاچکے تو مجلواری میں ایسے سوالات نہ پہو نیخے کی پیہ وجہ ہو علتی ہے کہ پہلے لوگوں نے ایسے سوالات وہاں جھیجے ہونگے جب وہاں ہے جہ بنہیں دیے گئے تو عام طوریر بیہ بات مشہور ہوگئی ہو کہ مجلوری میں ایسا کوئی قرآن وحدیث کا جائے والانہیں ہے جوایسے سوالات کے جوابات لکھ سکے تو اس میں قصور خود مجلواری کی امارت شرعیہ کا ہے کہ وہ اس میں ایے مفتی کیوں مقرر نہیں کرتی ۔علاوہ بریں اس امارت شرعیہ کی دلیل اورقوت استدلال ملاحظہ ہو کہ پھلواری میں ایے سوالات ندآنا کیااس امرکی دلیل ہے کہ سی دارالافتاء میں ایسے سوالات نہیں آتے پراس ہے بھی قطع نظر سیجے تو بہت ممکن ہے کہ سائل ایسے سوالات اس بنا پرنہیں کرتے کہ آج بکثرت قر آن وحدیث کے تراجم وتفاسیر وشروح موجود ہیں تو ایسے سوالات ان میں دیکھے کرحل ہوجاتے ہیں لہذا ایسے سوالات میں مفتوں کی طرف اس وجہ ہے رجوع نہیں کیا جاتا ہے۔اب باقی رہے ایسی چیزوں کے سوالات جو قرآن وحدِيث سے صاف صاف ثابت نه موں يا جن كو بانى اسلام صلى الله تعالى عليه وسلم نے ہميشه انجام نددیا ہوا در بھی ترک بھی کر دیا ہویا جن کوحضور نے بالکل ہی نہ کیا ہوتو مجیب کے نز دیک آیا ایسے سوالات کرنے کا شرعاً سائلوں کوکوئی حق حاصل نہیں یا مفتیوں کوایسے سوالات کے جواب دینے کی اجازت نہیں یا ایسے والات شرعاد عقلا ارتشم محالات ہیں مجیب جس شق کواختیار کرلے اس پر شرعی طور پر کوئی دلیل قائم کر ے کاش اگریہ مجیب کو پچھلم ہوتا تو ایسی ہے انگل اور بہلی ہوئی باتیں نہ لکھتا۔ پھراس کے بعد مجیب لکھتا

الی واضح چیزوں کے نہ کرنے والوں ہے کو کی نہیں کہتا کہتم اٹھیں کیوں چھوڑ آئے ہواور نہ بھی ایی چیزوں پر جھکڑا ہوتا ہے۔

مجیب نے اس عبارت میں بھی اپنااور پھلواری کا حال ذکر کیا ہے کہ پھلواری میں قرآن وحدیث کی ثابت شدہ چیزوں کے نہ کرنے والوں سے بیامیر شریعت کچھ نہ کہتا ہوگا اور ان کے چھوڑ دینے پر بیہ امیر کوئی تنبیہ یا مطالبہ نہ کرتا ہوگاا ور پھلواری میں ایسی تبلیغ وتخویف اور تبدیہ ومطالبہ کے نہ ہونے کی وجہ فاہر ہے کہ پھلواری کی امارت شرعیہ اور خاص کرامیر جب قرآن وحدیث کی صاف صاف ٹابت شدہ قطیم نی ورسول کے نہ کرنے والوں غیرمقلدوں۔ دیو بندیوں کو نہ کچھ کہتی ہے نہان پرشرعی حکم کفر صادر كرتى بے ندان پرترك تعلقات كافتوى كلھتى ہے ندان سے اجتناب وير بيز كرنے كا حكم ديتى ہے ندان سے عظمت شان رسالت کوچھوڑ دینے پر کوئی مطالبہ کرتی ہے ندان کی تو بین رسالت پر کسی بحث دمناظرہ

اور جھگڑا کرنار دار کھتی ہے بلکہ بیامارت بھلواری ایسے نخالفان قرآن وحدیث کواپنار ہمروپیشوا بناتی ہےان کے باطل اقوال پر دوسروں کو ممل کرنے کے حکم دیتی ہے تو بیا مارت مجلواری اور کسی قرآن وحذیث کی ٹا بت شدہ چیزوں کے نہ کرنے والوں سے کیا کہہ عتی ہے اور کس منہ سے بیدمطالبہ بیان کر علی ہے **کم** اتھیں کیوں چھوڑ ہے ہوئے ہو۔لہذا مجیب اپنی اور اپنی امارت مچلواری کی اس بے حسی پرجس قدر مام کرے وہ کم ہے پھر حیرت ہے کہاس نے اور علمائے حقانی کو بھی اپنے اوپر قیاس کرنا شروع کر دیا بھرہ اللہ علاء اہل سنت ہندوستان بھر میں احکام شرع پرعمل نہ کرنے والوں پر تنبیہ کیا کرتے ہیں ان سے سخت مطالبے کرتے ہیں ان پرفتو نے صادر کرتے ہیں ان سے اجتناب پر ہیز کرنے کا حکم دیتے ہیں اس کے بعد مجیب اینے نا پاک عقیدہ اکا اس طرح اظہار کرتا ہے اور جھگڑ اقیام پر کیا جاتا ہے جس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔مجیب نہ تو شریعت کوہی جانتا ہے نہ شریعت میں کسی چیز کے اصل ہونے نہ ہونے کو میجانا ہے اگراس کو بیلم ہوتا تو ایسا غلط اور خلاف واقعہ دعوی نہ کرتا۔ہم پہلے اس کوشریعت میں کسی چیز کی اصل ہونے نہ ہونے کی معرفت کرادیں مجیب کے ہم مسلک جو قیام میلا دشریف کے سخت منکر ہیں اور علا<mark>ء دیو</mark> بند کے امام ہیں کیعنی مولوی رشید احر گنگوہی جو مجیب کے بھی پیشوا ہون گے کہ یہ مجیب تو ہر دیو بندی علاء کو پیشوا کہتا ہے تو جوعلاء دیو بند کے پیشوا ہیں وہ اس کے پیشوا کس طرح نہ ہو نگے اٹھیں گنگوہی صاحب کے فتا و سے رشد ریمیں بیفتا وی مطبوعہ موجود ہیں۔

سوال بچیسوان: صوفیه کرام یهان جواکثر اشغال اوراذ کارمثل رگ کیاس کا پکڑ نا اور **ذکراره** 

حلقہ برقبورنہیں بلکہویسے ہی اور عبس دم وغیرہ جوقر ون ثلثہ سے ثابت نہیں بدعت ہے یانہیں۔ الجواب:اشتغال صوفیہ بطور معالجہ کے ہیں سب کی اصل نصوص سے ثابت ہے جبیہااصل علاج

ٹابت ہے مگر شربت بنفشہ حدیث صریح سے ٹابت نہیں ایسا ہی سب اذ کار کی اصل ہیئت ٹابت ہے جیا

توپ و بندوق کهاصل ثابت ہےاگر چهاس وقت میں نبھی سووہ بدعت نہیں الخ۔

سوال تیسواں: کسی مصیبت کے وقت بخاری شریف کاختم کرانا قرون ثلثہ سے ثابت ہے ماہیں اور بدعت ہے یانہیں؟۔

الجواب: قرون ثلثہ میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی مگراس کا ختم درست ہے کہ ذکر **خیر کے بعد** دعا قبول ہوتی ہےاس کی اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں فقط۔

سوال اكتيسوال يبعض صوفى قبوراولياء يرجثم بند بيضة بين اورسورة الم تشرح بردهة بين اور مج

ہیں کہ ہماراسینہ کھلتا ہے اور ہم کو ہزرگوں سے فیض ہوتا ہے اس بات کی پچھاصل بھی ہے یانہیں۔ الجواب: اس کی بھی اصل ہے اس میں کوئی حرج نہیں اگریہ بہنیت خیر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ (از فقاوے رشید یہ حصہ اول ص•اراا)

ان جوابات سے ظاہر ہوگیا کے جس دم ، ذکرارہ ، اشغال صوفیہ ، اذکار صوفیہ ، رگ کیاں کا پکڑنا ،
آئھیں بندکر کے قبور اولیاء پر بیٹھنا۔ شربت بنفشہ سے علاج کرنا۔ بندوق کا استعال کرنا ، توپ سے کام
لین ، دفع مصیبت کے لئے بخاری شریف کاختم کرانا بیدس امور وہ ہیں جن کی ہیئت گذائی نہ قرآن سے
ٹابت نہ حدید ہے سے ٹابت نہ قرون ٹلٹھ میں اس کا وجود تھالیکن گنگوہی صاحب نے ان کی اصلوں کوشرع
سے ٹابت مانا اور وہ بتا دیا کہ اگر چہامور قرون ٹلٹھ سے ٹابت نہیں اور ان کی خاص ہیئت گذائی شرع میں
نہیں ہے گر جونکہ ان کی اصل کا شریعت میں اونی مناسبت سے وجود پایا جا تا ہے تو ان کو یہیں کہا جا سکتا
کہ شریعت میں ان کی کوئی اصل نہیں۔

ہم رہ کہتے ہیں کہ قیام تعظیمی تو وہ ہے کہ جس کی نہ فقط اصل بلکہ ہیئت گذائی بھی شرع سے ثابت ہے آن کر ہم میں ہے و تعزرو ہ و تو قروہ یعنی رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم کی تعظیم کرواور تو قیر کرو تو قیام تعظیمی بھی طرق تعظیم میں سے ایک بہتر طریقہ ہے تو قیام تعظیمی کی اصل آیت قرآنی سے ثابت ہو گئی ای طرح بخاری وسلم کی حدیث شروع میں منقول ہوئی کہ حضور نبی کریم صلی الله تعالی علیہ وسلم نے معزرت سعد رضی الله عنہ کے انصار کو قیام تعظیمی کا ان الفاظ میں تھم دیا فو موا الی سید کے ۔ مفرت سعد رضی الله عنہ کے انصار کو قیام تعظیمی کا ان الفاظ میں تھم دیا فو موا الی سید کے ۔

یعن تم اپنے سر دار کے لئے قیام کر داور ابوداؤ دشریف کی حدیث میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی اللّٰہ عنہانے خود نبی کر بم صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے قیام تعظیمی کیا۔

الفاظ صديث يدين كان اذا دخل عليها قامت اليه (ازمشكوة ص٢٠٢)

لیعنی جب حضور نبی کریم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم حضرت فاطمہ کے پاس تشریف لے جاتے تو وہ حضور کے لئے قیام کرنافعل خلفاء راشدین سے ثابت ہے جیسا کہ حضرت امیر المومنین عثان غنی رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بمرصدیق رضی اللہ عنہ سے ایک ذکر خیر سننے کے لئے قیام کیا۔
قیام کیا۔

چنانچە مديث كے الفاظ يه بيل-

قلت تو في الله تعالىٰ نبيه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قبل ان نسئله عن نحات هذا الامر قال ابو بكر قد سئلته عن ذلك فقمت اليه \_ (ازمشكوة شريف ١٢٠)

حضرتِ عثمان نے کہا کہ میں نے حضرت ابو بمرے عرض کی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سلی اللہ

تعالی علیہ وسلم کو وفات دی اور ہم اس امرکی نجات آپ سے دریافت نہ کر سکے حضرت صدیق نے فرمایا

میں نے حضور سے دریافت کرلیا ہے۔ حضرت عثان نے کہا کہ تو میں اس کے دیننے کے لئے کھر اہوگیا۔

الحاصل ان احادیث ہے قیام تعظیمی کی اصل ثابت ہوگئی تو جب قرآن وحدیث دونوں ہے اس قیام کی اصل ثابت ہوگئی مجیب کی نہ فقط ہے علمی بلکہ اس کی جرأت و بے ایمانی دیکھو کہوہ آئکھیں بند

کر کے کیساغلط تھم لگار ہاہے کہ قیام کی شریعت میں کوئی اصل نہیں پھرا گر مجیب کے قلب میں قبول حق کی صلاحیت اور قرآن وحدیث کی عظمت ہے تو اینے تھم کی غلطی کو تسلیم کر کے اور صاف طور پر بیاعتراف کر

کے کہاس قیام کی قرآن وحدیث میں اصل موجود ہے۔

علادہ بریں کون نہیں جانتا ہے کہ شریعت کے چاراصول ہیں جن میں سے دواصول تو قرآن وحدیث اور تیسراا جماع امت ہے تو اجماع سے جو چیز ثابت ہوگئ وہ شریعت ہی سے ثابت ہوگئی۔ہم اس قیام کی نہ فقط اصل بلکہ اس کی ہیت کذائی بھی اجماع سے ثابت کرتے ہیں۔

علامة على بن بر مان الدين حلبي سيرت حلبي مين فر مات بي-

جرت عادة كثيره من الناس اذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله تعالى عليه وسلم الا يقوموا تعظيما له صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا القيام بدعة حسنة) وقد و حد القيام عنه ذكر اسمه صلى الله تعالى عليه وسلم من عالم الامة ومقتدى الاثمة دينا وور عا الامام تقى الدين السبكى و تابعه على ذالك مشايخ الاسلام في عصره و يكفى مثل ذالك في الاقتداء ملخصا\_

بہت سے لوگوں کی عادت جاری ہوئی کہ جضورا کرم سلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا ذکر ولادت سنتے ہیں تو وہ حضور کی تعظیم کے لئے قیام کرتے ہیں اور بیر قیام برعت حسنہ ہے اور بیشک حضورا کرم سلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے نام پاک کے ذکر کے وقت قیام کرنا امام تقی اللہ بن بھی سے پایا گیا ہے جواس امت کے علا اور دین تقوے میں اماموں کے امام ہیں اور ان کے معاصر بن ائمہ ومشائخ اسلام نے اس قیام پراٹی متابعت کی اور اس قدر بات ہیروی کرنے کے لئے کافی ہے۔

#### علامه سيداحد دحلان سيرت نبوي مين فرمات بي

جرت العادة ان الناس اذا سمعوا ذكر وضعه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يقو مو ن تعظيما له صلى الله عليه وسلم وهذا القيام مستحسن لما فيه من تعظيم النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وقد فعل ذالك كثير من علماء الامة الذين يقتدى بهم،

#### (سیرت نبوی مصری جلداص ۲۸۳)

یہ عادیت جاری ہوئی کہ جب لوگ حضور کر بی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر سنتے ہیں تو حضور کی تعظیم کے لئے قیام کرتے ہیں اور یہ قیام ستحسن ہاں لئے کہ اس میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور اس قیام کو مکثر ت ان علاء امت نے کیا جن کی چیروی کی جاتی ہے۔

#### علامها بن حجرف المو لد الكبير مين فرمايا

فيقال نظير ذالك في القيام عند ذكر ولا دته صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا قال المتمعت الاثمة من اهل السنة والجماعة على استحسان القيام المذكور قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجتمع امتى على الضلالة \_ (ازالدرا منظم ص١٣٣)

کہا گیا کہاس کی نظیر حضور اکرم ملی اللہ تعالی علیہ وسلم کی ولا دت کے وقت قیام کرناہے نیز قیام مذاہر اللہ تعالی علیہ مذکور کے استحسان پرامت محمد میہ اہلسنت و جماعت نے اجماع کرلیا ہے اور حضور اکرم ملی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فربایا میرکی امت مگراہی پرجمع نہ ہوگی۔

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ قیام میلادشریف کے استخباب پرامت نے اجماع کرلیا ہے توہ قیام صدیوں سے مسلمانوں کا معمول بہ قرار پایا اوراس کا اجماع سے ثابت ہونا شریعت سے ثابت ہونا سریعت سے ثابت ہونا ہے تو اس قیام کی شریعت سے نہ فقط اصل بلکہ ہیئت کذائی بھی ثابت ہوگئ پھر جب اس قیام کے استخباب پراجماع ہو چکا اوراب کئی صدی کے گذر جانے کے بعداس کی مخالفت کرنا وراس کے مقابلہ میں کوئی نیا قول کہنا جائز نہیں۔

#### نورالانوارس ہے:

ثم احماع من بعد هم اى بعد الصحابة من اهل كل عصر على حكم لم يظهر فيه خلاف من سبقهم من الصحابة فهو بمنزلة الخبر المشهور يفيد الطمانية (وفيه ايضا) ولا تحوز لمن بعدهم احداث قول آخر\_

(MMM)

پھر صحابہ کے بعد ہر عصر کے لوگوں کا کسی ایسی بات پر اجماع کر لینا جس پر سلف وصحابہ کا کوئی خلاف قول ظاہر نہ ہوتو ایساا جماع بمنز لہ خبر مشہور کے ہے جس سے طمانیت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے اور بعد والوں کے لئے دوسراقول ایجاد کرنا جائز نہیں۔

تلوی شرح توضیح میں بیصاف تصری ہے

ان الاجماع القطعي المتفِّق عليه لا يحوز تبديله \_

بیشک وه اجماع قطعی جس پراتفاق مو چکاس کابدلناجا ئرنہیں۔

ان عبارات سے ٹابت ہوگیا کہ حضرات صحابہ کرام کے بعد میں کسی بات پر ہرعصر میں بالا تفاق اجماع کر لینا ایسا جت ہے کہ بعد والوں کو نہ اس کا بند کرنا جائز نہ اس کے خلاف کوئی نیا قول ایجاد کرنا جائز۔ تو جب ساتویں یا آٹھیوں صدی میں اس قیام کے استخباب پراجماع ہوااور اس پر علاء اعلام ومشائ کرام کا برابر ممل ہوتار ہا ہے تو اب پانچ یا چھ صدی کے بعد اس حکم استخباب کو بدلنا اور اس کے خلاف ناجواز کا نیا قول ایجاد کرنا گو یا اجماع امت سے جھڑ نا ہے تو مجیب استخباب قیام کے خلاف میر ضمون لکھ کر اجماع سے جھڑ اکر نے والا ثابت ہوا تو مجیب اس قیام میں خود تو جھڑ اکر نے والا قرار پایا اور براہ وجل اجماع سے جھڑ اکر نے والا ثابت ہوا تو مجیب اس قیام میں خود تو جھڑ اکر نے والا قرار پایا اور براہ وجل وفریب اجماع کے مانے والے اہلسدت کے جھڑ الوٹم را تا ہے تو اگر مجیب کے اندر ذرہ بر ابرانصاف وفریب اجماع کی صلاحیت ہے تو اپنی غلطی کا اعتراف کرے اور قیام مذکور کے جواز پر ایمان لائے۔

پھراس کے بعد مجیب لکھتا ہے:

اس وقت مسلمانوں کے سامنے بڑے اہم اہم سوال ہیں کیکن بیرلڑ انے والے حضرات مسلمانوں کوغیر ضروری اور برکار چیزوں میں الجھا کراہم اور ضروری ضروری چیزوں کو پس پشت ڈال سے میں جاقہ مرک ہے: مان پہتی کی تھلی نشانی ہے

رہے ہیں جوقوم کی تنزلی اور پستی کی تطلی نشانی ہے میں کی مذرب کا کا اس کا کا اس علم نہد سے میاران کی دیندی داخہ دی

مجیب کواپی بے ما بی کی بناپر بیلم نہیں ہے کہ مسلمانوں کی دنیوی واخروی کامیابی کے لئے سب سے اہم وضروری کیا چیز ہے اور قوم مسلم کے تنزلی ویستی کا اصلی و حقیق سبب کیا ہے۔ مجیب اپنے نزویک تو مسلمانوں کے لئے سب سے اہم وضروری چیز اعمال کو قرار دیتا ہے جس کی وہ اس مضمون میں تصریح کر ر ہاہے۔

مسلمان کے لئے اعمال کی ضرورت واہمیت کا اعتراف ہم بھی کرتے ہیں کہ شجراسلام کے پھل اور شاخیس یہی اعمال ہیں دیٹوی زندگی میں مؤمن کے ایمان کی زینت حسن عمل ہی ہے ہے اور اخرت

فآوى اجمليه / جلد چهارم سهم کے لئے دہ بہترین توشداعمال صالح ہی ہیں اور اخروی حیات کے لئے نمایاں کامیابیاں اورعزت کاذریعہ اورکثیراجرو تواب کا وسیلہ نیک اعمال سر مایہ ہے اور جنت کی تعجی کے دندانے یہی اعمال ہیں اوراس میں رفع در جات اور کثرت نعم کے باعث یہی اعمال صالحہ ہیں لیکن ان عمال کی اصلیت ومقبولیت اور ان پر مرتب ہونے والے تمام منافع اور فوائد حاصل ہوجا کمینگے اور اگر عقائد اسلام ہے کسی عقیدہ میں کوئی خامی ہے یا ضروریات دین میں ہے کسی ایک چیز کا بھی انکار ہے کفریات ہے کسی کفر کے ساتھ رضایا تائید حاصل ہےتو سارے اعمال بیکاراور دائیگاں ہوجائیں گےسب نیکیاں برباداوراورا کارت ہوجائینگی اللہ تعالى ايالوكون كا مآل ظامر فرما تا م عرايلة ناصبة تصلى نارا حامية يعيم كمشقتين جميلين بھڑکتی آگ میں پہونچیں گے ۔ لہٰذا اب ثابت ہو گیا کہ مسلمانوں کی حمایت دنیوی واخروی کی اصل کامیا بی کیلئے۔ بے صروری اور سب ہے اہم ایمان کی اصلیت وعقائد کی در تی وجائز چیزوں کو جائز جا نانااورنا جائز چیزوں کو نا جائز مانناہے تو اس فتنہ وفساد کے دور میں مسلمانوں کے سامنے سب سے براہم سوال اورسب سے زیادہ ضروری فریضہ ایمانی کی صحت اور عقائد کی درتی ہے اور عقائد اسلام کے نہایت اہم وضروری عقیدہ جائز وحلال چیزوں کا جائز وحلال جاننا ہے۔توجب اس قیام کے ناجائز ہونے پرکوئی دلیل شرعی نہ توبیاس کے جائز ہونے کی خود زبر دست دلیل ہے۔لہذااس قیام کا جائز جانثاا ورحلال مانٹا اجم وضروري عقيده ثابت موا-[ مجیب کی اس عبارت میں کس قدر جہالتیں ہیں: پہلی جہالت تو پہ ہے کہ وہ مسلمان کے لئے عقائداسلام کی صحت کوسب سے زیادہ اہم وضروری نہیں جانتا: دوسری جہالت بیہے کہ وہ اعمال کوعقائد پر ترجیح دیتا ہے تیسری جہالت سے کہ وہ جائزشی کے جائز اعتقاد کرنے کوغیر ضروری اور بیار قرار ویتاہے چوتھی جہالت سے کہوہ اس تعجی عقیدہ لین جائزشک کے جوازی تحقیق کرنے کوالجھنا تھرا تا ہے۔ یا نچویں جہالت سے کہ جو جائزشک کودلیل ہے جائز ثابت کرنے والا ہے وہ اس کولڑانے والا بتا تا ہے چھٹی جہالت بیہے کہ وہ تھیج عقائد کرانے والے رہنما کومشل بنانا چاہتا ہے۔ ساتویں جہالت بیہے کہ وہ اعمال کی تعلیم کوعقا کد کی تعلیم سے زیاہ اہم وضروری لکھتا ہے۔ آٹھویں جہالت بیہے کہ وہ قوم مسلم کی ترقی صرف اعمال کی اصلاح کو قرار دیتا ہے۔نویں جہالت بیہ ہے کہ دہ قوم مسلم کے لئے عقائد کی اصلاح کو تنزلی دیستی کی کھلی نشانی تھہرا تا ہے۔ دسویں جہالت بیہ ہے کہ قیام میلا دشریف کے جواز کے اعتقاد کوغیر ضروری و بیار بنا کرحلال و جائز چیز کوحرام و ناجائز بناتا ہے اور عقیدہ اسلام کی صاف مخالفت کرتا ہے۔

فآوى اجمليه الجلد چهارم مهم كتاب الردوالمناظره حقیقت تو پہ ہے کہ تو مسلم کے تنزلی دیستی کی سب سے بڑی کھلی نشانی عقیدہ کی غلطی وخرابی ہے کہ جس مسلمان نے جائزشنی کونا جائز اعتقاد کیا تواس کاعقیدہ ہی بدل گیا جو کفر کوستلزم ہے اور جب وہ صراطمتنقیم ہے منحرف ہو گیاا ورعقیدہ حقہ کے خلاف جلا گیا تو اس کی حیات د نیوی واخروی دونوں بر ماد ہو گئیں۔تو تو مسلم کی اس سے زائد تنزلی دیستی کی تھلی نشانی اور کیا ہوسکتی ہے مجیب کواگر مذہب کے ان امور کاعلم ہوتا تو اس قدر جہالت آمیز باتیں نہ لکھتا لہٰذاوہ اپنے حال زار پرجس قدر ماتم کرے وہ کم ہے پھر مجیب کو چاہئے تھا کہ وہ قیام کے نا جائز ہونے پر کوئی دلیل شرعی قرآن وحدیث سے بیش کرتالیکن بجائے دلیل ایک غیرمتندقصداس طرح لکھتاہے: مشہور واقعہ ہے کہ بیت المقدس میں عیسائیوں کی حکومت تھی لیکن اس وقت عیسائی قوم کی بے حی کابیحال ہو چکا تھا کہاسلامی فوجیس بیت المقدس کے دروازے میں داخل ہور ہی تھیں اور عیسائیوں کے دینی پیشوااس شہر کے اندر آپس میں اس مسئلہ پر بحث اور مناظر ہ کر رہے تھے کہ حضرت عیسی علیہ السلالم کاپسینہ پاک تھایا نا پاک تم وبیش یہی حال مسلمانوں کے ان پیشواؤں کا ہے جو قیام یا اس قسم کے دوسرے جزوی اورغیرا ہم مسائل پر مناظرہ اور مجادلہ کی مجلس گرم کرتے ہیں اور اس کے ذریعہ مسلمانوں میں اختلاف اور افتراق پیدا کرتے ہیں۔ مجیب کی اس میں پہلی نااہلیت توبیہ ہے کہ قیام کے عدم جواز کے دعوے پر بجائے دلائل شرع

قرأن وحد بث اجماع وقیاس کے ایک غیرمتندقصہ سے استدال کرتاہے۔

دوسری نااہلیت بیہ ہے کہ ملک کے تحفظ کی ذمہ داری ندہبی پیشواؤں کے ذمہ پراکثر و بیشتر نہیں ہوتی ہے کہاں کا تعلق حکومت کے فوجی محکمہ ہے ہوتا ہے۔ تواس غفلت کا مذہبی پیشواؤں پر کیاا ثر۔

تيسري نااہليت بيہ ہے كما گراس واقعه كونيج بھي مان ليا جائے تو كيااس سے مطلقا بحث ومناظرہ كا بيكاروباطل وونالازم آئے گا۔

چوتھی نااہلیت بیہے کہ مجیب نے مسلمانوں کے حال کوعیساؤں کے حال پر قیاس کیا تواس میں قیاس کے پانچوں شرا کط اور رکن وحکم سب محقق ہو گئے۔

یا نچویں نا اہلیت میہ ہے کہ کسی فرعی مسئلہ پر بحث ومناظرہ کوممنوع قرار دیا تو ٹابت کرے کہ پ ممنوعیت کیوں ہے اور اس میں کیامخطور شرعی لا زم آتا ہے اور کس کتاب سے ثابت ہے۔ چھٹی نااہلیت میہ ہے کہ قیام جزوی مسئلہ ہے اور غیرا ہم مسائل سے ہے اس کا پیمطلب ہے اور

يكس نے لكھا ہے۔

ساتویں نااہلیت پیہے کہ مجیب کے نزدیک جب مناظرہ اختلاف افتراق پیدا کرتا ہے تواگر صرف غیرا ام مسائل پر بحث ومناظرہ کر کے وہ اختلاف وافتراق بیدا کرنے والے قراریائے یا نہیں۔ آٹھویں نا اہلیت یہ ہے کہ مجیب کے نزدیک جومناظرہ غیراہم مسائل سے ہوگا وہ اختلاف وافتراق پیدا کرتا ہے تواصول اور ضروری مسائل پر جومناظرہ ہوگاوہ اختلاف وافتر اق نہیں پیدا کریگا تو اس کے نز دیک قابل اعتراض صرف غیراہم مسائل پرمناظرہ قرار پایا۔

نونی نااہلیت سے کہ مناظرہ اکثر و بیشتر اصول پر ہوتا ہے احمد آباد کا مناظرہ بھی اصول پر تھا تو مجیب نے اس پر کیوں اعتراض کیا اور اس کو کیوں باعث اختلاف وافتر اق تھہرایا

دسویں نااہلیت ہیہ کہ مجیب کے نز دیک تو قیام غیرا ہم مسائل سے تھا تواس نے بیمضمون لکھ کر ملمانوں میں کیوں اختلاف وافتراق پیدا کیا تو مجیب اپنے منہ پرتھوک لے کہ خودتو اختلاف وافتراق مسلمانوں میں پیدا کرتا ہےاوردوسروں پر بلا وجالعن وطعن کرتا ہے پھرمجیب کے بیالفاظ ملاحظہ ہوں۔

كاش بيطاقت جواييے مسائل ميں صرف كى جارہى ہے مسلمانوں تك الله اوراس رسول كاپيغام

بہنچانے میں خرچ کی جاتی۔

ملمانو! تم نے دیکھا کہ مجیب قیام کی مخالفت میں کس قدرایر ی چوٹی کی طاقت صرف کررہا ہے یہاں تک کہ دلائل شرع دستیاب نہ ہونے کی صورت میں غیر متندقصوں اور واقعوں تک کودلیل بنار ہاہے اورساری علمی قابلیت کاز وراگا کرعوام کومغالطه اور فریب دے رہا ہے کیکن اللہ تعالی تعالی اوراس کے رسول صلی الله تعالی علیه وسلم کا کوئی پیغام اپنی طافت خرچ کر کے قیام کے عدم جواز پر نه لا سکا اور غلط الزام اہلسنت کو دیتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیغامات اس بارے میں پیش نہ کر سکے باوجود یکہ ہم نے اس قیام کے جواز میں ایک آیتہ کریمہ اور تین احادیث اوپر پیش کردیں۔ پر مجیب کی بیے ہے اوبی و گتاخی ملاحظہ ہو کہ وہ اللہ ورسول عز وجل وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسما کے طبیبہ کے ساتھ کوئی جلالت وعظمت کا کلمنہیں لکھا تیلبی عداوت کا متیجنہیں ہے تو اور کیا ہے پھر دوسرااستدلال اس غلط واقعہ ہے کرتا ہے۔

ابھی چنددن ہوئے احد آباد سے خبر آئی کہان پیشواؤں نے آپسی جھڑے کئے ادراس متم کے مسائل پرگرم گرم تقریریں کر کےمسلمانوں کواپیا بھڑ کا یا کہ آپس میں فتنہ وفساد کا خطرہ غالب آگیااورشہر کا امن وسکون مشتبه ہوگیا متیجہ بیہ ہوا کہ احمر آباد کے ڈسٹر کٹ مجسٹریٹ کو دونوں جماعتوں پر دفعہ ۱۳۲۴ نافذ کرنی پڑی فور سیجئے کہ احرآ باد کا بدوا تعد ذہبی بیشواؤں کیلئے باعث شرم ہے یانہیں۔

افسوس یہ ہے کہ مجیب نے اس واقعہ میں صداقت سے کا منہیں لیا۔

اس کا پہلاجھوٹ میہ ہے کہ سرز مین احمر آباد میں اہلسنت ودیو بندی ہر دوفریق میں کوئی مناظرہ نہ تقریری ہوانتر کریں۔نہ کسی طرح کا کوئی جھڑا ہواصرف مناظرہ طے ہوا تھاوہ پیس نے نہیں ہونے دیا۔ دوسراجھوٹ یہ ہے کہ دہاں اس قتم کے مسائل پر گرم گرم تقریریں کر کے مسلمانوں کونہیں بھڑ کایا بلکہ وہاں علماءاہلسنت کی تقریں ہوئیں ۔ان میں کفروایمان کا امتیاز رکھا گیا۔اللہ تعالیٰ اوراس کے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جلالت وعظمت کے خطبے دیئے گئے ۔عقائد اسلام واقوال کفریہ کی **لوگوں کو** معرفت کرائی گئی۔

تنيسرا جھوٹ بدہے کہ آپس میں فتنہ وفساد کا خطرہ غالب آگیا حالانکہ بولس ہے اجازت لے کر شهر کے مختلف محلوں میں نہایت شاندار جلے ہوئے کسی فتنہ وفساد کا خطرہ پیدانہ ہوا۔

چوتھا جھوٹ یہ ہے کہ شہر کا امن وسکون مشتبہ ہو گیا حالانکہ شہر میں اس قدر امن وسکون تھا کہ شارع عام پر بغیریولس کے انظام کے نہایت پرامی عظیم الثان جلے ہوئے اور جلسوں میں از ابتدا تاانتہا

پانچوال جھوٹ یہ ہے کہ خود ڈسٹر کٹ مجسٹریٹ نے دفعہ ۱۴۴ نافذ کر دی۔ حقیقت یہ ہے کہ مجسٹریٹ صاحب کابید فعدنا فذکر نا نہائی زاتی رو سے تھا نہامن وسکون کےمشتبہ ہونے کی بناپر تھا نہ فلنہ وفساد کے خطرہ کی وجہ سے تھا۔ بلکداس کے نافذ کرنے کی اصل وجہ یہ ہوئی کہ شمر جرمیں اہلسدت کے علاء کی تقریرں ہوتی تھیں جس سے سنیت کے پھر برے لہرا رہے تھے اور دیو بندیت فنا ہو رہی تھی۔ صد ہادیو بندی مجمع عام میں تو بہ کرتے تھے۔ تو دلی سے حفظ الرحمٰن صاحب کے تاریر تارموصول ہوئے اوردیو بندیت کی حمایت کی جارہی تھی۔خودمجسٹریٹ صاحب نے کہا کہ بیا گربید ہلی کے بے در بے حکم نا مے نہآتے تو ہمیں مناظرہ کی اجازت دینے میں کوئی تامل نہ ہوتا۔

تو مجیب کااس کومجسٹریٹ صاحب کے سرتھو پنا جھوٹ نہیں ہے تو اور کیا ہے۔ میں احرآ باد میں خود موجود تعاتو سرزمين احمرآ بادمين ببشوايان املسنت كاعقا ئداسلام كي تبليغ كرنا اورشان رسالت كي عظمت ورفعت کے ڈیکے بجاناوراحقاق حق کرنااورعوام کواس کو قبول کرنااور مذہب اہلسدت کی حقاضیت کا آفتاب فادى اجله چهارم مهم كتاب الردوالمناظره

ے زیادہ روش ٹابت ہو جانا ان پیشوایان اہل سنت کے لئے تو باعث عزت وسبب افتخار قرار پایا اور دیو ہندی پیشواؤں کا مناظرہ سے منہ چھپا ناتح ریری وتقریری مناظرہ سے صاف انکار کرنا پولس سے مدد طلب کرنا اور کسی عام جلسہ میں اپنے ند ہب دیو بندیت کی حمایت میں نہ بولنا صد ہا دیو بد نیوں کا تا ئب ہونا دیو ہندی پیشواؤں کا احمد آباد سے منہ چھپا کر کسم پری کے حال میں بھا گنا ہم بھی کہتے ہیں کہ ان کے لئے سخت باعث شرم تھا۔ مجیب آئھیں کے لئے بیلکھ رہا ہے۔ بھر مجیب اس کے بعد لکھتا ہے۔

رم ھا۔ جیب ایں سے سے میں مورہا ہے۔ پھر جیب اس سے بعد بھا ہے۔ آج اس دھریت والحاقہ کے دور میں نعرہ لگا تاہے کہ مذہب ہی لڑائی اور جھگڑے کی جڑ ہے اور

ہم لوگ اپنی روش اور طریقہ کارسے اس نعرہ کی صحت کیلئے دلیل مہیا کرتے ہیں۔
مجیب ن لے کہ اسلامی عقیدہ میں تو ند ہب ہی وہ چیز ہے ہے جس کے لئے مسلمان ہر قربانی کرنا
اہلا ہم فریضہ جانتا ہے۔ اللہ تعالی اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تو یہی پیغام ہے کہ مذہب حق
کی حایت میں اہل باطل سے جھگڑنا ، لڑنا ، جہاد کرنا ، اپنا خون بہانا ، عبادت کی جان اور ایمان کا مقتضا اور
علامت ہے۔ اور اعلائے ند ہب حق کے لئے ہر طرح کی تیاری کرنا حتی کہ مرجانا شہادت ہے۔ صحابہ کرام

طامت ہے۔اوراعلائے ندہب ت کے لئے ہرطرح کی تیاری کرناختی کہ مرجانا شہادت ہے۔ صحابہ کرام المان عظام علائے اعلام ہمیشہ ندہب ت کی حمایت کے لئے لڑے اور جھکڑتے ہی رہے۔اکا برامت فی ہرصدی میں حفاظت ندہب کے لئے خون بہائے سرکٹائے گھر لٹائے اہل ومال قربان کے ظلم وستم سے۔

مجیب کی مجلواری میں غالبا امارت شرعیہ نے لا مذہبیت کا ایساسنگ بنیا در کھ دیا ہے جس کا بقول بھیب کے بیاثر مرتب ہوا ہے کہ وہاں دھریت والحاد کا دورشروع ہو گیا ہے اور وہ اپنی لا فدہبیت کی بنا پر ہورشر فریند جھی اس کا مقتضی ہے کہ ہوائی ہونئے کہ مذہب ہی لڑائی اور جھڑے کی جڑ ہے اور قرینہ جھی اس کا مقتضی ہے کہ پولادی میں امارت شرعیہ نے ایسی فضا بنا دی ہو جب کہ وہ حق وباطل میں کوئی امتبازی نہیں کرتی صرح کفری اقوال کو کفرنہیں کہتی جن سے کفریات صادر ہوں ان کو کا فرنہیں جانتی گتا خال شان رسالت پر کفری کوئی اور نہیں کرتی وہ علماء دیو بند جن کی عرب وعجم کے مفتون نے تکفیر کی بیامارت شرعیہ ان کو نہ فقط مملمان بلکہ اپنا پیشواور مفتی دیں اعتماد کرتی ہے ان کی رائے پڑمل کرنے کی عوام کو ترغیب دیتی ہے تو وہ یہ ملمان بلکہ اپنا پیشواور مفتی دیں اعتماد کرتی ہے ان کی رائے پڑمل کرنے کی عوام کو ترغیب نے سوال کے مقدر کو کیا جانے اور حق و باطل کے امتریاز کو کیا بہانے نے چراس لغوتم ہید کے بعد مجیب نے سوال کے مقدر کی کیا۔

فأوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره (PMA) اورنداس کا ثبوت قرآن وحدیث سے ہے فقہ خنی ہے اس لئے اس کودین کا کام بھناور قرآن وحدیث ُ فقه حنی سے ثابت سمجھنا سیح نہیں اس میں مجیب نے بیصرف دعوے ہی کیا کہ قیام کی کوئی ا**صل شریعت می** نہیں ہے لیکن وہ اس پر کوئی دلیل شرعی پیش نہ کرسکا ۔ نہ اس وعوے کوکسی معتبر ومتند کتاب **کی طرف** منسوب کرسکا مجیب خود تو اس دعوے کرنے کا اہل نہیں کہ وہ نہ پوری شریعت سے واقف نہ کی چڑے شریعت میں اصل ہونے کی اس کو تعرفت حاصل تو اس کا اہل وہ مخص ہوسکتا ہے جوشریعت کے ایک ایک مسكدس يورى طرح واقف مواوراس كاعلم تمام إحكام شريعت كومحيط مواس ميس استنباط كى صلاحيت الذير چہاردلائل شرع پراس کوکامل عبور ہو مجیب کی بے مائیگی و بے ملمی کا حال تو اسنے ہی مضمون سے طاہر ہوگیا تو اس کا بیروعوے غلط ولغوہے ہم نے او پر قیام کی نہ فقط اصل بلکہ اس کی ہیئت کذائی بھی شریعت ہے ثابت کردی اور قرآن وحدیث ہے اس کی اصل ثابت کردی توبی قیام دینی امور میں داخل ہو گیا۔ مسلمانو! دیکھوتیام کی نہ فقط اصل بلکہ اس کی ہیئت کذائی بھی شریعت کی تیسری دلل اجماع ہے پیش کردی اور قرآن وُحدیث ہے اس کی اصل بھی ظاہر کردی تو اہل اسلام تو اس قیام کودین کا کام بیجے ہیں پھر جو چیز قرآن وحدیث سے ثابت ہوگئ وہ فقہ حفی سے بدرجداولی ثابت ہوگئ کہ نظا ما خذا قرآن وحدیث ہی ہے ہے جیب نے جو کہا کہ قیام کی کوئی اصل شریعت میں نہیں تو شریعت اسلامی شریعت مراز ہیں ہوئی بلکہ وہی تھلواری کی شریعت مراد ہوئی ای طرح قرآن وحدیث **سالا** كاقرآن وحديث مرازنبين بلكه ومابيه كي تقوية الايمان وتذكيرالاخوان وغيره كتب ومابيه مرادي جن والم ا پے خیال میں قرآن وحدیث پر ترجیح دیا کرتے ہیں ورنہ قرآن وحدیث کے ایسے صریح دلائل کااللہ كرنا شريعت مين اس كى اصل نه ما ننااس كوامر دين نسمجهنا گويا بوقت نصف النهركية فتاب كالكاركرا ہے جواس کی کورچنٹی اور ہٹ دھرم نہیں ہے تو اور کیا ہے اگر مجیب میں ذرہ بھرایمان کا شائبہ بھی ہے قالی اس محش علطی کا اقر ار کرلے اور قیام کو کوقر آن وحدیث سے ثابت مانے مولی تعالیٰ اس کوقبول می کاف فیق دے اس کے بعد مجیب لکھتا ہے قیام کے متعلق بعض لوگوں کا خیال بھی ہے کہ ذکر ولادے ا سَعادت کے دفت سرکار دوعالم صلی الله تعالیٰ علیه وسلم تشریف لاتے ہیں سی عقیدہ غیر سی اور بامل ے اگر کوئی شخص اس عقیدہ کے کھڑا ہوتا ہے تو گنہگارہے، بیمجیب کا اہل سنت برافتر اے کوئی ذمدار عالم اہلسنت اس بات کا مدعی نہیں کہ ذکر والا دت کے وقت نبی کریم صلی الله تعالی علیه وسلم تشریف الع ہیں مجیب کواگرایے قول کا پاس ہے تو ان بعض لوگوں میں سے سی ایک دوعالم کا قول پیش **کردیا ہے ادر** 

الى مدانت كا ثبوت دے ورندا ہے او برلعنة الله على الكاذبين يڑھ كردم كر لے اب باتى رہا مجيب كابير روی کہ بیعقیدہ غیر مجے اور بے اصل ہے تو وہ اپنے اس دعوے پرکوئی دلیل پیش نہ کرسکا بلکہ آبندہ پیش بھی نیں کرسکتا ہے مجیب بتائے کہ قیام بوقت ذکر ولادت با سعادت حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ع تشریف فر ماہونے میں کونسامحظور شرعی لا زم آتا ہے اور کس عقیدہ اسلام کا انکار لازم آتا ہے اور کونسا التالة شرى لا زم آتا ہے مجیب میں اگر پچھلم وقابلیت ہے توان امور کا جواب دے در نہ اعتراف کرے ع جھے یا ملطی ہوئی پھر جب اس عقیدہ ہی کووہ باطل ثابت نہ کرسکا تو پھراس عقید سے کھڑے ہونے والے کو گنہگار کہاں سے ثابت کرسکتا ہے پھراس کے بعد عجیب لکھتا ہے اور اگر محض رسم ورواج کی خاطریا مرف اس لئے کہ مجلس میں بہت ہے لوگ کھڑے ہو گئے ہیں کوئی کھڑا ہو جائے تو اس میں نہ تواب نہ گناہ مجیب نے اس میں اپنی لاعلمی ظاہر کی کہوہ رسم ورواج اگرخلاف شرع تھا تو اس رسم ورواج برعمل کر نے والا کیوں گنبگار ہوگا۔اوراگروہ رسم ورواج موافق شرع ہے تو اس رسم ورواج پڑعمل کرنے والا کیوں الاب كالمستحق نہ ہوگا ى طرح مجلس ميں جولوگ كھڑ ہے ہو گئے ہيں تو ان كا كھڑا ہو نا اگر حكم شرع كے فلاف ہے تو ان کا کھڑا ہونا اور جوان کو دیکھ کر کھڑا ہویہ سب کیوں گنہگار نہ ہونگے اورا گران کا کھڑا ہونا ظاف <del>ٹرع</del> نہ تھا توان کے کھڑے ہونے پر کیوں ثواب مرتب نہ ہوگا مجیب کے اندرا گر کوئی علمی قابلیت اوتی توالی جہالت آمیز بات نہ لکھنا علاوہ بریں جب اس قیام کے کرنے والے پر نہ تواب ہ نہ گناہ تو الول مجيب بية قيام شرعامباح قراريا يااور پر جب بيشرعامباح مواتو پھراس برمجيب كاپہلاتكم قيام كى كوئى المل شرکیعت میں نہیں اور نداس کا ثبوت قرآں وحدیث سے ہے اور ندفقہ خفی سے ) لغو د باطل نہیں ہوا تو کاہوا پھر جب اس کی اباحت ثابت ہوگئ تو اس کودین کا کام مجھنا کیا تیجے نہ ہوگا مجیب نے بیلکھ کرخودا بنا الدركردياتوغلط بات كى تائيد كاايساغلط نتيجه مرتب موتاب\_

اس کے بعد مجیب لکھتا ہے اگر کوئی شخص محبت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جوش میں بے القیار کھڑا ہوجا تاہے باعث نجات اور ذریعہ صدا جروثواب ہے مجیب نے بید لکھ کراپنی انتہائی نا دانی کا مواد کا اس کے معرب میں اس بحث کو مٹا دیا اس سے دریا ادراپنی ساری لکھی اس بحث کو مٹا دیا اس سے دریا ادراپنی ساری لکھی اس بحث کو مٹا دیا اس سے دریا دیشر بعت میں کوئی اصل تھی نہ قرآن وصدیث سے ثبوت تھا نہ بید دین کا کام تھا تو وہ قیام اب باعث نہاں کہ نہ شریعت میں کوئی اصل تھی نہ قرآن وصدیث ہے آگر ہو سکتی ہے تو اس کو کسی دلیل شری سے ثابت کر لے دریا مال کو باعث نجات و ذریعہ صدا جروثواب کس چیز نے بنایا اگر مخالفت قرآن و حدیث نے اس کواس اعلیٰ مال کو باعث نجات و ذریعہ صدا جروثواب کس چیز نے بنایا اگر مخالفت قرآن و حدیث نے اس کواس اعلیٰ مال کو باعث نجات و ذریعہ صدا جروثواب کس چیز نے بنایا اگر مخالفت قرآن و حدیث نے اس کواس اعلیٰ مال کو باعث نجات و ذریعہ صدا جروثواب کس چیز نے بنایا اگر مخالفت قرآن و حدیث نے اس کواس اعلیٰ مال کو باعث نجات و ذریعہ صدا جروثواب کس جیز نے بنایا اگر مخالفت قرآن و حدیث نے اس کواس اعلیٰ مال کو باعث نے اس کول کے دستان کے دوریا کے دوریا کے دریا کے دوریا کے دوریا کے دوریا کی دوریا کے دوریا کے دریا کے دوریا کے دیا کی دوریا کے دوریا

منزلت پر پہنچایا تو مجیب کے نزدیک خالفت قرآن وحدیث نجات کا سبب اور صدا جرو تو اب کاباعث قرآن پائی تو غالباس کے نزدیک موافقت قرآن وحدیث باعث ہلاکت اور ذریعہ صدسز اوعذاب ہوگی سلمانو یہ جس بھلواری کی شریعت کے احکام العیاذ باللہ مگر میلا و شریف کی کرامت دیکھو کہ ایسے خالف سے قیام کو باعث نجات وصدر اجرو تو اب ہونے کا اقرار کر الیاای کو کہتے جی اقبالی ڈگری۔ مجیب صاحب جماللہ اہل سنت و جماعت مجیب رسول اللہ تعالی عالیہ وسلم ہی کے جوش میں آکر قیام کیا کرتے ہیں اہل اللہ تعالی عالیہ وسلم ہی کے جوش میں آکر قیام کیا کرتے ہیں اہل قرار کر الیا تو اس کے نزدیک بھی اہلست کا میلا و شریف میں قیام کرنا نجات کا سبب اور صدر اجرو و تو اب کا باعث قرار پایا تو اس کے خلاف آپ کی سب محنت رائیگال اور بیکار ہوگئی اور آپ نے خود اپنے ہی مند پر تو کی ایس کے بعد مجیب لکھتا ہے۔

کین بیمسئلہ ایبانہیں ہے کہ اس یہ بیشوائے دین آسٹین چڑھا تیں اور اس کو جنگ وجدال کا موضوع بنائیں بہر حال آپ ایسے لڑانے والوں سے یہ بیز کریں مجیب صاحب قیام کا مسکد آپ کے نزدیک بھی جب باعث نجات و ذریعہ صدا جروثواب ہے تو ہرمسلمان اس کے لئے کیوں نہ آسٹیل چڑھائے اوراس کے مخالف سے کیوں جنگ وجدال نہ کرے اور پیشوایان اسلام ایسے باہر کت وموجب اجر تعل کے مٹانے والوں کے مقابلہ میں کیوں نہ آستینیں چڑھا کمینگے اور ان سے کیوں نہ جنگ وجدال كرينگے اوراس كى بحث كو كيول موضوع نه بنائمنگے ۔غالبامجيب باعث ہلاكت اور ذريعه صدرسر ادعذاب کے افعال کی حمایت میں آستینیں چڑھا تا ہو گا اور ان کو جنگ وجدال کا موضوع بنا تا ہوگا۔ لہذا ملمان مجیب جیسے حق سے لڑنے والے اور موجب صداجر وثواب کی مخالفت کرنے والے سے اجتناب **در مثر** کریں اوراس کے ایسے لا یعنی اور لغومضامین اور تحریوں کی ہرگز ہرگز نہ دیکھیں کہوہ دین حق سے الاتا ہے قرآن وحدیث سے لڑتا ہے بلکہ خود اللہ تعالیٰ اور ااس کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لڑتا ؟ مسلمانوں کولڑادینااور قیام جیسے باعث نجات موجب صدا جروثواب سے رو کنااس کی عمر مجرکا سرماییہ مولی تعالی اس کوقبول حق کی تو فیق دے اور اسلاف کے قش قدم پر چلنے کی ہدایت دے آمین -كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عزوجل، العبدمجمرا جمل غفرلهالاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنبعل

# بارش سنگی بسم اللدالرحمٰن الرحیم

ایمان فروش کانگریسی مولو بول کا بھنگیوں سے ملاپ مولوی اساعیل صاحب کانگریسی جب ہے ہوگئے ہیں سنجل کی نضابدل می اور کانگریسیوں ک

الدانی ہندو پرتی کے ثبوت دیئے۔ اور ہندوؤں کوراضی کرنے کے لئے رام چندر وغیرہ کی تعریفین کیں

ان کوانبیاء میں شامل کیا اور اپنے دوش بدوش باسد یوآرئی اور پجاری وغیرہ کو بلیٹ فارم پرمسلمانوں سے اونچا بھایا۔اور جلسہ گاہ کے قریب جو کہابوں کی دکان پہلے سے تھی اس کو ہزور اٹھادیا۔ان کے امیر

ٹرلیت عطاء اللد شاہ صاحب بخاری نے بھنگیوں کے ساتھ کھانے پینے ، پاس بٹھانے کی بار بارتا کیدگ ۔ فی کدوہاں پر بھی بھنگی کے منہ کا کا ٹا ہوا آ دھا آ لوخود کھانا بیان کیا۔اور دیگر بھنگیوں کے ساتھ ہم پیالہ ہم

لوالہ ہونا ظاہر کیا، اپن زوجہ کا بھنگن کے ساتھ میل جول کھانا بینا بھی بیان کیا۔ سنجل میں اس امیر شریعت ملک کے نئے زالے تھم پرسب سے پہلے کیسم ایوب نے ممل کیا اور

کوئی بھنگی نے آ دھی بوٹی خود کھائی اور آ دھی تکیم صاحب کودی ۔ تکیم صاحب نے اس کے ساتھ خوب کھایا پار اس واقعہ پر جب مسلمانوں نے تکیم صاحب کوسر بھنگی بنادیا اور ان کا حقہ پانی بند کیا تو کانگر کی مولو یول نے بھنگیوں کے ساتھ کھانا بینا جائز کردیا ۔ اورعوام کومغالطہ میں ڈالنے کے لئے براہ مکر وفریب

لله کا کتابیں پیش کرنی شروع کردیں۔ ہر طرح ہر خص پریشان وجیران ہے کہ آج تک بیمسلہ بھی اپنے اپ دادائے بھی نہیں سنا لہذا علامہ حقق حضرت مولوی شاہ محمد اجمل صاحب مفتی سنجل سے اس کا سوال

كاجس كو بجنب بم رفاه عام كے لئے شائع كرتے ہيں۔

سوال المالا)

کیافر ماتے ہیں علاء دین مفتیان شرع متین اس مسئلے میں کہا گر کو کی صحف خاکروب وغیر مسلم بھنگی کے ہاتھ دھلوا کراورخوب صاف کر کے اسکے ساتھ کھانا کھالے تو جائز ہے؟ فقط ایک ا

بھنگی کا فراصلی ہے اور کفار کے ساتھ کھا نامنع ہے۔اسکے لئے کثیر دلائل آیات واحادیث اور تصريحات سلف وخلف مين موجود ہيں۔اس وقت بلحاظ اختصار چندحوالے فقل كرتا ہوں۔

آية - لاتحد قوما يومنون بالله واليوم الاحر يوادون من حادالله ورسوله ولوكاتوا ابائهم او ابنائهم واخوانهم اوعشيرتهم. (سوره مجاله ع)

تم نہ یا دُگے ان لوگوں کو جواللہ اور قیامت کے دن پرایمان رکھتے ہیں کہ دوستی کریں ان ہے جنھوں نے اللہ اوراس کے رسول سے مخالفت کی اگر چہوہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی کنے والے ہوں۔ علامهام ابوالبركات عبدالله بن احمد بن محمود مفي اس آية كي تفسير ميس فرمات بين:

من الممتنع ان تحد قوما مومنين يؤلون المشركين والمراد انه لاينبغي ان يكون ذلك وحة مه ان يستنع ولايوجد بحال مبالغة في الزجر من مجانبة اعداء الله ومباعدتهم احترازا من محالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تاكيدا وتشديدا بقوله ولوكانوا اابالهم الآب (تفير مدارك معرى جهص ١٤٩)

بیناممکنات سے ہے کہ آپ ایمان داروں کومشر کین ہے دوسی کرتایا تیں۔مرادیہ ہے کہالیانہ ہونا چاہئے۔اس کاحق بیہ ہے کہ بیر بات ناممکن ہوئی اور کسی حال میں نہ یائی جاوے۔ بیخدانے وضول ہے میل جول اور باہم برتاؤہ پر ہیز کرنے اور دور رہنے اور الگ ہوجانے کے لئے بوے زورے جھڑ کا ہے اور اللہ تعالی نے اس کی تا کیداور تشدیدائے اس قول سے اور زائد کی (اگر چہوہ ان کے باپ يابيشي يا بھائى يا كنبروالے مول-

علامه اساعيل حقى تفسيرروح البيان مين فرمات بين:

عن سهل بن عبدالله التستري قدس منره من صحح ايمانه فانه لايستانس الى مبتدع ولايحالسه ولايواكله ولايشار به ولايصاحبه ويظهر من نفسه العداوة والبغضاء كتاب الردوالمناظره man

(تفيرروح البيان جهص ٧٥٥)

سہل بن عبداللہ تستری قدس سرہ سے منقول ہے جس نے اپناایمان درست کرلیااس کو گمراہ سے الٰ نہ ہوگا۔ نہ وہ اس کے ساتھ بیٹھے۔ نہ اس کے ساتھ کھائے پیئے ، نہ اس سے یارانہ کرے۔ اور اس ے نفرت اور عداوت ظاہر کرے گا۔

اس آپیکر بمہ اور ان دونوں تفسیروں ہے آفتاب کی طرح روثن ہوگیا ، کہ کفار مشرکین ہے دور رہا،ان سے پر پیز کرنا،ان سے نفرت وعداوت ظاہر کرنا،مومن کے ایمان کی علامت ہے،اوران سے بل جول کرنا ،ان سے دوتی کا برتاوا کرنا ،ان سے انس کرنا ان کے ساتھ بیٹھنا ،ان کے ساتھ کھا نا پینا المازومنوع ہے۔

اب ایک دوحدیث بھی پیش کردول کہ مسئلہ اور داضح ہوجائے۔

ابن حبان ، عقیلی ، ابن نجار نے حضرت انس رضی الله تعالی عنه سے اور دار قطنی نے حضرت ابن معودرضى الله تعالى عنه سے روایت كى كه حضور سيد عالم الله في في مايا:

صريث لاتحالسوهم ولاتشاربوهم ولاتواكلوهم ولاتناكحوهم (الصواعق المحر قه للعلامة ابن حجراتيمي)

تم کفار کے پاس نہ بیٹھو،ان کے ساتھ پانی نہ ہو،ان کے ساتھ کھانا نہ کھاؤ،ان سے نکاح نہ

تر فدى شريف ميں حضرت ابوسعيد رضى الله تعالى عند ہے مروى ہے كەرسول الله عليه في فرمايا: صريث ـ لاتصاحب الامومناو لاباكل طعامك الاتقى ـ

(ترندی شریف ج۲ص۲۲)

مت دوسی کر مرمون سے اور تیرا کھانا نہ کھائے مگر مقی شخص۔

علامه محدطا مراس حديث كى شرح مين فرمات بين:

لاياكل طعامك الاتقى هو في طعام الدعوة دون طعام الحاجة وانما هو زجرعن

صحبة غير التقي ومواكلته لان المطاعمة يوقع الالفة والمودة (مجمع البحارج اص ۳۹)

تیراکھانا نہ کھائے مگر متقی۔ بید عوت کے کھانے میں ہے نہ کہ حاجت کے میں ،اوراس میں غیر

كتاب الردوالمناظر فآوى اجمليه /جلد چہارم (roo) متقی (فاسق فاجر) کی صحبت اوراس کے ساتھ کھانا کھانے سے جھڑ کنام او ہے، کیونکہ ساتھ کھانا کھانان کے درمیان میں محبت اور الفت پیدا کرنا ہے۔ ان احادیث سے واضح طور پرمعلوم ہوگیا کہ کفار ومشرکین ،گمراہ بے دین کے ساتھ کھانا پیا نا جائز وممنوع ہے اور ساتھ کھانا ،آپس میں مجت والفت بیدا کرنا ہے۔لہذا جب کفار کے ساتھ خوردنوش ہوگا تو ان سے محبت والفت پیدا ہوگی ،اور کفار سے مسلمانوں کی محبت والفت کرنے کی ممانعت ابھی آیة كريمه سے معلوم ہو چكى ،تواب مسئله نہايت واضح اور روشن ہوگيا كەمسلمان كاكسى كافر كے ساتھ كھانا پيا الله تعالی اوراس کے رسول میں ونوں کے صاف وصریح احکام سے ناجائز وممنوع ہے۔ جواس کو جائز کہے وہ ان کی تھلی ہوئی مخالفت کرتا ہے اور قر آن کریم اور احادیث شریفہ پرصریح افتر اء کرتا ہے،اور اسلام کےخلاف کوئی نیاراستہ نکالتا ہےاوراپنے ناقص فہم سے نیامسکدا یجاد کرتا ہے۔ اب باتی رہا کافر کے جھوٹے کا حکم وہ اگر چہ کتے کے جھوٹے کی طرح ناپا کنہیں لیکن میہات بھی ضروری نہیں ہے کہ ہروہ چیز کہنا یا ک نہ ہواس کا کھالینا بھی لا زمی ہو۔رینٹھ بھی تو نا یا کنہیں پھراپیا کون عاقل ہے جواسے زبان ولب پر لگانا گوارہ کر لگا۔ کاش اگر علم ہوتا تو یہ بھی شریعت ہی ہےمعلوم ہوجاتا کہ کس کا جوٹھا کھائے اور بے؟۔شارع علیہ السلام نے ہمیں کس کے جو تھے کی طرف ترغیب د**ی** دار قطنی میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما ہے مرفو عامروی ہے: مديث التواضع ان يشرب الرجل من سور احيه اي المومن \_ (موضوعات كبيرص ١٧٠) منجلہ تواضع کے بیربات ہے کہ آ دمی اپنے مومن بھائی کا جو ٹھا ہے۔ مرجابل مفتول ، نام کے مولو یوں نے نہ فقط موس بلکہ کفار کا جوٹھا کھانا پینا اپنے لئے دہل تواضع قرار دیا بلکه مزید برآل این گندی طبیعت اور پلید مزاج کی بنایر کفار میں ہے بھی نہایت گندے اور ہر وقت نجاست میں آلودہ رہنے والے کا فربھنگی کا انتخاب فر مایا۔اوراس کے جو تھے کو بے دغد غداول كرليا-اوراس شرمناك بات كاعام مجمع ميس اظهار كيا اوراس بي حيائي يرفخر كيا اور پھراس نالائق حرك و اسلام كانتكم بتاكرغيرمسكم اقوام كونه فقط اپنے اوپر بلكه مذہب اسلام پر ہننے اور نداق اڑانے كاموقع دیا۔

انہیں کے لئے مخرصاد ق اللہ نے فرمایا:

حديث ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلم من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء اتحذ الناس رؤسا جهالا فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا - (مشكوة شريف صسس)

الله تعالی بندوں ہے اس طرح نہ جبی علم نہیں لے گا کہ صرف علم اٹھا لے کین علم کوعلاء کے ساتھ اٹھائے گا۔ یہاں تک کہ جب کوئی عالم باقی ندر ہے گا تو لوگ جا ہلوں کومفتی قاضی وغیرہ سردار بنالیں گے ۔ توان سے دریافت کیا جائے گا وہ بغیر علم فتوی دینگے تو خود بھی گمراہ ہو گئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گ

بكه ايسول كے لئے خاص طور پر حضور نے فر مايا اور جميں متنب كيا:

مديث يكون في احر الزمان دجالون كذبون ياتونكم من الاحاديث بمالم تسمعرا انتم ولا ابائكم فاياكم واياهم لايضلونكم ولايفتنونكم .

(مشكوة شريف ص ٢٨)

اُ خرز مانے میں کچھ د جال کذاب ہوں گے تمہارے پاس وہ باتیں لا کینگے جوٹم نے اور تمہارے پاپ دادا نے نہ نیس بتم ان سے دور ر ہنا اور انہیں اپنے سے دور کرنا ،کہیں وہ تمہیں بہکانہ دیں ،کہیں وہ تمہیں فتہ میں نہ ڈالدیں۔

ان احادیث ہے معلوم ہوگیا کہ یہ مفتی بھی ایسی ہی بات بیان کررہے ہیں جس کو ہمارے باپ دادا نے ہیں سنا، لہذا خود بھی گراہ اور دوسروں کو بھی گراہ کرنا چاہتے ہیں ۔ مسلمانو!ان کے فتنے ہے بچو، اور ان کی بات نہ سنو، پھر لطف یہ ہے کہ کانگریس جماعت ایسے جاہلوں کوا پنے فدہب کا امیر شریعت اور شخ الہند اور احرار اسلام نام رکھتی ہے ۔ باوجود یکہ یہ فدہب سے ناواقف، دین سے بے خبر، شریعت سے نا آشنا ہیں ۔ اسلام کا نام کیکر اسلام کواغیار کے سامنے تسنحراور فداق کے لئے پیش کرتے ہیں ۔ ہندؤہ ان کا اظہار دل خوش کرتے ہیں ۔ اسلام کے پرد سے میں کانگریس کی تبلیغ کرتے ہیں ۔ اور اپنی ہندو پرتی کا اظہار کرنے ہیں ، ان کی باتوں کو نہ کرتے ہیں ، مسلمان ان کی کسی بات پرکان نہر تھیں اور ان کے دام تزویر میں نہ پھنسیں ، ان کی باتوں کو نہ مانیں ، ان کو ہندووں کا زرخر یہ غلام جھیں ۔ اور تم ام کفار سے خاص کر بھنگیوں کے ساتھ کھانے پینے سے نافرے اور پر ہیز کریں ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب

لتبدأ معتضم بذيل سيدكل نبي ومرسل محمداجمل غفرله اللهعز وجل

# افضل الانبياء

## رساله درجوابات سوالات عيسائي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفي والصلوة على من اصطفى \_وعلى أله وصحبه المحتبي\_

ا مابعد: عیسائیوں نے اسلام پر ہمیشہ اپنے عناد سے اعتراضات کئے۔ اور علماء اسلام نے ان کے اعتراضات کے نہایت مسکت اور منہ توڑ جوابات دیئے۔اور ان کوساکت ومبہوت کردیا۔ تحقیق

ے اسر اطوعت سے ہمایت سنت اور سنہ وربواب رواب من اور ہے ۔ اور ان کی آتش عناد بھڑ گئی ہی رہی ۔ اور میں والزامی دلائل پیش کر کے انہیں لا جواب بنادیا لیکن ہرز مانہ میں ان کی آتش عناد بھڑ گئی ہی رہی ۔ اور میں

عوام اہل اسلام کوفریب دینے کی نا پاکسعی کرتے ہی رہے۔اس وقت میرے سامنے جن اعتراضات کینے میں معرف نیس میں سے ایس بھل جائی ہیں ہے۔اس وقت میں میں موجود اور کہ کہا تا

کی فہرست ہان میں معترض نے پہلے ایک اصل بتائی اور اپنے ناقص خیال میں اپنے اعتر اضات کواکا پر قائم کیا ہے۔ لہذا میں پہلے اس کی اصل کی حقیقت اور اس کی غلطی وبطالت کا اظہار کر کے اس کی فریب

كارى كانمونه پيش كرول - چنانچ عيسائي معترض كهتا ہے:

اگرغیرمعتبر روایات و حکایات کوچھوڑ کر فقہ وقر آنی بیانات کو دیکھیں تومسے ابن مریم حضرت مجمد الله فضا

پہلا فریب اس میں یہ ہے کہ معترض حضور افضل الا نبیاء احمر بہتی محمہ صطفیٰ علیہ کے افضل ہونے کا انکار کرتا ہے اور حضرت سے علیہ السلام کو حضور سے افضل ثابت کرنا چاہتا ہے۔ تو بیہ معترض صرف افضلیت کو مبحث بنا تا ہے جوایک فرعی مسئلہ ہے حالا نکہ اسے نبوت کو مبحث قرار دینا تھا کہ افضلیت نبوت پر مرتب ہے۔ یعنی جب ہر دو حضرات کا نبی ہونا تسلیم ہوجائے تو پھر بیسوال بیدا ہوتا ہے کہ ان میں کس کو افضلیت حاصل ہے۔ گریہ معترض نبوت کو مبحث قرار نہیں دیتا۔ تو اس کا نبوت کو مبحث نہ بنانا دوحال سے افضلیت حاصل ہے۔ گریہ معترض نبوت کو مبحث قرار نہیں دیتا۔ تو اس کا نبوت کو مبحث نہ بنانا دوحال سے

خالی نہیں۔ یا تو پہ حضور نبی کریم اللہ کی نبوت کا مقربے یا منکر۔اگر مقربے تو اس کا بیا قرار کس بنایر ہے یعنی وہ قرآن وحدیث ،اجماع وقیاس کو مانتاہے۔تو پھروہ ہمارےحضور کے بصل ہونے کا کیوں منکر ہے کہ جن اسلامی دلائل سے حضور کی نبوت سلیم کرتا ہے وہی دلائل حضور کی افضلیت ثابت کررہے ہیں جن كاذكر شمن جوابات ميں آئے گا۔اوراگروہ قرآن عظیم کے سوااور كتب آسانی كی بناير ہمارے حضور كى نبوت سلیم کرتا ہے، تو جن کتب آسانی ہے حضور کی نبوت ثابت مانتا ہے انہیں سے حضور کی افضلیت بھی ثابت ہور ہی ہے جنکے جوابات میں ندکور ہو نگے ۔ توبیدواضح ہوگیا کہ وہ ہمارے حضور علیہ کی نبوت ہی کا مقرنہیں کہا گروہ مفر ہوتا تو افضلیت کومبحث ہی نہیں ٹہرا تا۔لہذا جب وہ ہمار بےحضور کی نبوت ہی کامنکر ثابت ہوا تو اس کو پہلے بیضروری تھا کہ وہ حضور کی انکار نبوت پر دلائل قائم کرتا کیکن چونکہ وہ انکار نبوت پر دلائل قائم کرنے ہے عاجز و قاصر ہے۔اس لئے اس نے نبوت کےاصل مبحث کوچھوڑا اور افضلیت کو مبحث بنا کر درکل بصورت سوال پیش کرر ہاہے۔تومعترض کا فریب سے ہے کہ نبوت جواصل مبحث تھااس

نے محض اپنی کمزوری کی بناپراس کوتر ک کیا۔اورافضلیت جوا یک فرعی مسئلہ تھااسکومبحث ٹمبرایا۔

دوسرافریب:اس کی عبارت ہے یہ پہنیں چاتا کہوہ اپنامخاطب س کو بنار ہاہے۔لہذااگروہ ا پنا مخاطب عیسا ئبول کوقر اردے رہاہے تو اس کا بیدعوی که' مسیح ابن مریم حضرتجمد'' (علیقیہ ) سے' افضل ہیں'عیسائیوں اوران کی مروجہ کتاب انجیل کے خلاف ہے۔

چنانچے انجیل یو حنا باب ۱۳ آیت ۳ میں ہے کہ حضرت مسیح فر ماتے ہیں''بعداس کے میں تم ہے بہت کلام نہ کر اں گااس کئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے جھے میں اس کی کوئی چیز نہیں '

كتاب عهد جديد مطبوعه مرزا بور ١٨٧٥ ع ٢٠٨ -

ظا ہر ہے کہ جہان کا سردارسید عالم کا ترجمہ ہے اور بعدسید نامیج علیه السلام کے سیداعظم سوائے ہارے نبی سیدانبیاء احرکتبی محم مصطفی علیہ کے اور کون کہلایا گیا۔ تو ٹابت ہوگیا کہ جب ہمارے حضور جہان کے سردار ہیں تو وہ افضل جہان اور افضل الخلق بھی ہوئے کہ جب ان میں وہ فضائل وخصوصیات میں جو حضرت مسیح میں اس کی کوئی چیز نہیں تو حضرت مسیح علیہ السلام سے ہمارے نبی اللہ الفعل ثابت ہوئے ۔لہذااس معترض کا بید عوی خود کتاب انجیل اور سیدناعیسی علیہ السلام کے بھی خلاف قرار پایا۔توبیہ معترض عیسائیوں کو بھی بیفریب دے رہاہے کہ ال کی کتاب انجیل اور حضرت سے کی تعلیم کے خلاف بیغلط اور باطل دعوی کر کےا سے ندہب عیسائیت کا ایک عقیدہ ثابت کرنا جا ہتا ہے۔

تیسرافریب: -اگریه معترض مسلمانوں کواپنا مخاطب شہرا تا ہے اور بظاہراس کی منشا بھی یہی ہے ہو وہ عوام اہل اسلام کوایک میے فریب دیتا ہے کہ پیشوایان اسلام اسلامی عقائد واحکام میں غیر معتبر روایات و حکایات کو دلیل قرار دے لیتے ہیں ۔اوران ہے استدلال کر کے غلط احکام بتادیتے ہیں اورا پنی رہنمائی کا فرض اداکر نے میں قصور کرتے ہیں ۔ تو بیر بہنمایان اسلام پر افتر او بہتان ہے ۔ باوجود یکہ غیر معتبر روایات ہے بھی استدلال کسی مسلمان نے نہ کیا، نہ اسلام کا کوئی تھم ایسا ہوسکتا ہے۔

چوتھا فریب: یہ ہے کہ ہمارے نی الفیل انبیاء ہونا غیر معتبر روایات و حکایات ہے ثابت ہے اور جس کا ثبوت غیر معتبر روایات و حکایات سے ہو وہ کسی فد ہب حق کے عقیدہ ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ تو گویا عامۃ اسلمین کو یہ فریب دیتا ہے کہ اسلام میں حضرت محمد مصطفیٰ عابیہ کے کا افضل انبیاء ہونا نہ کسی معتبر روایت سے ثابت ، نہ کسی اجماع امت سے ، نہ کسی سیح حکایت سے ، ظاہر ہے کہ یہ اسلام کاعقیدہ غلط ہے۔ حالانکہ ہمارے نبی ایسیہ کا افضل انبیاء ہونا نہ صرت قرآن کریم سے بلکہ تمام کتب

الہيہ سے اور بكثرت احاديث صححہ سے ثابت ہے، جنكا بچھ نمونہ جوابات ميں پيش كياجائے گا۔

یا نجوال فریب: بیہ ہے کہ اس معترض نے اسلام کی دلیل صرف ایک قر آن کریم کوقر اردیااور بیٹا بت کیا کہ جوقر آن کریم سے ثابت ہووہ تو اسلامی تھکم اور عقید ہ حقہ ہے اور جوقر آن کریم سے صراحة ثابت نہ ہووہ نہ اسلامی تھکم نہ اعتبار کے قابل ۔ حالانکہ بہت سے اسلامی احکام وہ ہیں جوعلاوہ قرآن کریم اور دلائل اسلامی سے ثابت ہیں۔

چھٹا فریب: - یہ ہے کہ اس معترض نے قرآن کریم کے علاوہ اور باقی تین دلائل کوغیر معتبر کھم اور جھٹا فریب: - یہ ہے کہ اس معترض نے قرآن کریم جس طرح اسلام کی ایک دلیل ہے اسی طرح اسلام کی دوسری دلیل میں اسلام کی دوسری دلیل حدیث شریف اور تیسری دلیل اجماع امت ہے اور چوتھی دلیل قیاس مجتهدین ہے ۔ تو اہل اسلام کے نزدیک جواحکام قرآن کریم کے علاوہ ان تینوں دلائل سے ثابت ہوں نہ وہ غیر معتبر ہو سکتے ہیں ، نہ ان کوچھوڑا جاسکتا ہے۔

سانوال فریب: - بیہ ہے کہ اس معترض نے قرآئی بیانات کے علاوہ احادیث صححہ مشہورہ ومتوات کے علاوہ احادیث صححہ مشہورہ ومتواترہ ۔ اور حکایات محمدی عظمت ووقعت کو گھٹایا۔اور حامیان دین کے قلوب کو مجروح کیا کہ مسلمان جس طرح قرآن کو ہیں محمدی عظمت ووقعت کو گھٹایا۔اور حامیان دین کے قلوب کو مجروح کیا کہ مسلمان جس طرح قرآن کو ہیں مجھوڑ سکتے ۔اور جس طرح قرآن شریف کو چھوڑ دینے کا لفظ

فآوی اجملیہ /جلد چہارم میں مہان کے لئے باعث تکلیف ہے ای طرح احادیث کوچھوڑ دینے کا لفظ اس کے لئے باعث تکلیف مسلمان کے لئے باعث تکلیف

بالجمله جب اس معترض کابی قاعدہ اسلام کے بالکل خلاف ہے اور اس قدر مکر وفریب سے پر ہے تو کوئی مسلمان اس کو کیوں کرشلیم کرسکتا ہے اور وہ اہل اسلام کوا پنا مخاطب کس بنیاد پر بناسکتا ہے۔لہذا اس کا یہ قاعدہ غلط اور باطل ہے اور بہت پر فریب اور لغویات پرمشمل ہے۔ پھر میمغرض اس کے بعد کہتا ہے۔ ''اس دعوی پر دلائل حسب ذیل ہیں''معترض کابیدعوی کہ حضرت سے علیہ السلام ہمارے نبی كريم الله الله الله الكل علط اور باطل ب- اور غرجب عيسائيت اور اسلام كے خلاف ب \_دلائل اسلام تواس دعوی کار دوبطال اس طرح کرتے ہیں۔

قرآن كريم ميں الله تعالی فرما تا ہے:

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجت ـ (سوره بقره ع۲۳ ج۳)

بدرسول ہیں کہ ہم نے ان میں ایک کو دوسرے پر افضل کیا ان میں کسی سے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا اورکوئی وہ ہے جےسب پر در جول بلند کیا۔

علامه ابوالبركات سفى تفسير مدارك النزيل مين تحت آيدكر يمه فرمات بين:

منهم من رفعه على سائرالانبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد شيال لانه هو المفضل عليهم بارساله الى الكافة وبانه اوتي مالم يوته احد من الانبياء المتكاثرة المرتقية الى الف او اكثر \_

#### (مدارك مصرى جاص ۹۹)

ان میں بعض وہ ہیں جنہیں تمام انبیاء پر بلند کیا تو وہ ایکے فضل کے تفاوت کے بعدان سے بہت ہے درجوں افضل ہیں اور وہ افضل محمطی ہیں۔ کیونکہ بیان انبیاء پراپنے تمام مخلوق کی طرف رسول ہونے کی بنابرفضیات دیئے گئے اور انہیں ہزار بلکہ زیادہ بہت سے وہ فضائل عطاموئے جوانبیاء سے سی کو

علامه محی الت تفسیر خازن میں آپیریمہ کے تحت میں فرماتے ہیں:

(ورفع بعضهم درجات) يعني محمدا مُطلطة رفع الله منصبه ومرتبته على كافة سائر

الانبياء بما فيضله عليهم من الايات البينات والمعجزات الباهرات فما اوتي نبينا محمد عَنْ مثل ذلك وفضل محمد مُنْكِ على غيره من الانبياء بايات ومعجزات اخر مثل انشقاق القمر باشارته \_ (خازن معرى جاص ٢٢٣)

اوران میں بعض کو درجوں بلند کیا لیعنی حضرت محمقات کواللہ تعالی نے تمام انبیاء بران کے رہ وشرف کواس لئے بلند کیا کہ انہیں آیات بینات اور معجزات باہرات و یکر انہیں ان پرفضیات دی توانبیاء سے جس نبی کوجوآیت یا معجزہ دیا گیا تو ہمارے نبی حضرت محمطیاتیہ کواس کامثل ضرور دیا گیا اور حضرت مجر علیہ کواپنے سواتمام انبیاء پر اور دوسرے معجزات وآیات جیسے ان کے اشارہ سے جا ند کاشق ہوجائے ہے فضیلت دی گئی۔

اس آید کریمہ سے اور اس کی ہر دو تفاسیر سے ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ایسے انبیائے کرام ہے افضل ہیں۔اور جوانبیاءکومعجزات وفضائل علیحدہ علیحدہ دیئے گئے ہمارے نبی ایسی کھوہ تمام عطافر مائے گئے اوران کے سوااور بکثرت فضائل وخصائص عطا کئے گئے۔

نیزاسلام کی دوسری ولیل حدیث شریف ہے بھی یہی ثابت ہے:

عانچەترىندى شرىف مىں حضرت انس رضى الله تعالى عند سے مروى كەرسول التوالية في فيرمايا: انا اكرم ولد آدم على ربى ولافخر (جامع صغيرللسيوطي جاص ٨٩) میں اپنے رب کے نز دیک تمام اولا دآ دم سے زیادہ بزرگ ہوں اور بیاز راہ فخر نہیں۔ داری شریف میں حضرت جابر رضی الله تعالی عند سے مروی که حضور نبی کریم الله نے فرمایا: انا قائد المرسلين ولافخر وانا خاتم النبيين ولا فخر\_(جامعصغيرجاص.٩) میں مرسلین کا پیشوا ہوں اور کچھ تفاخر نہیں اور میں خاتم النہین ہوں اور کچھافتخار نہیں۔ مسلم وتر مذى شريف ميس حضرت ابو هريره رضى الله تعالى عنه سے مروى كه رسول الله علي في

. قرمايا:فضلت على الانبياء بست اعطيت حوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي الغنائم وجعلت لي الارض طهوراومسجداوارسلت الى الخلق كافة و حتم بي النبيون \_

# (جامعصغیرمصری ج عص ۲۳)

میں چھ وجہ سے سب انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ مجھے جوامع الکلم کی صفت عطافر مائی گئی۔میری رعب سے مدد کی گئی۔میرے لئے عیمتیں حلال کی کئیں۔میرے لئے زمین پاک کرنے والی اور مسجد بنالی گئی۔ میں تمام خلق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا۔ مجھے آنبیاء کا خاتم بنایا گیا۔ منہ بداری میں میں اور میں میں اور میں اور میں میں اور میں اور

طبرانی شریف میں حضرت سائب بن یزیدرضی الله تعالی عنه سے مروی که نبی کریم الله فرایا: فیصلت علی الانبیاء بحمس بعثت الی الناس کافة و ذخرت شفاعتی لامتی و نصرت بالرعب شهراامامی و شهرا خلفی و جعلت لی الارض مسجدا و طهورا و احلت لی الغنائم

ولم تحل لاحدقبلي \_

میں پانچ وجہ سے تمام انبیاء پر فضیلت دیا گیا۔ میں سب لوگوں کی طرف بھیجا گیا۔ میری امت کے لئے میری شفاعت ذخیرہ ہوئی۔ اور میرے آگے اور پیچھے ایک ایک ماہ راہ تک رعب سے میری مدد کی گئی۔ اور میرے لئے نمین محداور پاک کرنے والی بنادی گئی۔ اور میرے لئے میمنی حلال کی گئیں جو مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہ ہوئیں۔

ہے۔ ان احادیث ہے بھی ٹابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ایسی سب انبیاء سے افضل ہیں۔ نیز اسلام کر تیسر ی دلیل اجماع ہے بھی یہی ثابت ہے۔

چنانچە خازن میں ہے:

اجمعت الامة على ان الانبياء بعضهم افضل من بعض وان نبينا محمد عليه افضلهم لعموم رسالته \_ (غازن معرى جاص مهم)

م معصوم رسامیہ ۔ امت نے اس بات پراجماع کیا ہے کہ انبیاء میں بعض سے افضل ہیں اور ہمارے نبی محمد

متالیقہ حالیقہ ان سےاس لئے افضل ہیں کہان کی رسالت عام ہے۔

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ امت کا اجماع بھی اس پر قائم ہو چکا کہ ہمارے نبی ایک اضل انبیاء ہیں۔ قیاس مجتبدین کی اس میں حاجت نہیں کہ بیصر سے نصوص سے ثابت ہو چکا۔

بالجملہ ہمارے نی الیسے کا افضل انبیاء ہونا تمام دلاکل اسلام سے ثابت ہو چکا۔ تو اہل اسلام کے نزدیک اس معترض عیسائی کا بید عوی بالکل غلط اور باطل ہے۔ بلکہ اس کا بید عوی خود اپنے فدہب عیسائیت اور کتاب انجیل کے بھی خلاف ہے۔ اور حضرت سے علیہ السلام کی تعلیم اور فر مان کے تو بالکل مقابل ہے در کتاب انجیل کے بھی خلاف ہے۔ اور حضرت سے علیہ السلام کی تعلیم اور فر مان کے تو بالکل مقابل ہے جس کا بیان او پر فیر یور میں گزرا کہ انجیل بوحنا باب ما کی تیسوی آئیت میں خود حضرت سے علیہ السلام نے ہمارے نبی ایسے کو مردار جہان کہا اور بیفر مایا کہ ان میں وہ فضائل و خصائص ہیں جو جھے میں اس کی کوئی چیز نہیں جس کی بلفظ عبارت او پر پیش کی کردی گئی۔ لہذا اس سے آفاب سے زیادہ روشن طور پر ٹابت

ہوگیا کہ ہمارے نی آیستہ حضرت سے علیہ السلام سے افضل ہیں۔

نیزای انجیل بوحنا۲ اساتوین آیت میں ہے۔

''لکین میں تنہیں سے کہتا ہوں کہتمہارے لئے میرا جانا ہی فائدہ مند ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں توتسلی دینے والانمہارے پاس نہآئے گا۔اگر میں جاؤں تو میںاسے تمہارے پاس بھیجدوں گا۔

(كتاب عهدجديد ص٢٧)

اس عبارت میں حضرت مسیح علیہ السلام نے ہمارے نبی السید کی بشارت بھی دی اور یہ بھی ظاہر فر مادیا کہ وہ خاتم الانبیاء ہونگے ۔ان کاظہور جب ہی ہوگا جب میں دنیا سےتشریف لے جاؤں ۔لہذا جب ہمارے نی ایک خاتم الانبیا، قرار پائے تو اس خصوصیت کی بناپر حضرت سے علیہ السلام ہے انظل ثابت ہوئے ۔لہذا جب بیدعوی انجیل اورخود حضرت مسیح علیہ السلام کے فرمان کے بھی خلاف ہے تو پہ دعوى مذهب اسلام اور مذهب عيسائيت دونول اعتبار سے غلط اور باطل قراريايا۔

الحاصل جب اس معترض کا قاعدہ اور دعوی ہر دوغلط اور باطل ثابت ہوئے نہ اس کے قاعدہ پر مرتب ہونے والے دلائل سیح ہوسکتے ہیں۔نہایے غلط استدلال سے دعوی کوقوت پہنچتی ہے۔اس معرض ے اعتر اضول کی حقیقت تو اس مختر تقریر سے ظاہر ہوگئ ۔ ضرورت تونہیں تھی کہ کچھاور لکھا جائے م**گر عوام** اہل اسلام کے لئے محض بغرض اطمینان خاطر ہراعتراض کا جواب لکھاجا تاہے ۔ رباللہ التوفیق وعلیہ

اعتراض اول: -سے ابن مریم علیہ السلام کی پیدائش کامعجز ہ ہونا قرآن ہے ثابت ہے۔ال کی بشارت حضرت مریم کوحضرت جبریل علیه السلام کے ذریعیددی گئی۔ برعکس اس کے حضرت محملیات کی پیدائش کا ذکر تک بھی قر آن میں نہیں ۔ان کی پیدائش نہ عجز ہ ہوئی نہ خرق عادت \_ پس بلحاظ پیدائش <del>کی</del> عليه السلام حفرت محمد سے افضل ہیں (علی نبینا وعلیه السلام)

جواب: -حضرت میں علیہ السلام کی پیدائش کامعجزہ ہونا کہ وہ بلا باپ کے پیدا ہوئے اور ان کما والدہ حضرت مریم کو بواسطہ جریل علیہ السلام کے بشارت دینا ہمارے قر آن کریم میں مذکورہے۔اہل اسلام کااس پرایمان ہے۔لیکن عیسائیوں کے نز دیک تو حضرت مسیح کی پیدائش معجز ہ ہی نہیں۔ویکھوانجیل متی باب اول آیت ۱۶ میں ہے۔

اور لعقوب سے یوسف پیدا ہوا جوشو ہرتھا مریم کا جس سے یسوع مسے کہلاتا ہے پیدا ہوا۔

#### (كتابعبدجديدس)

اورانجیل بوحناباب اول آیت ۴۵ میں ہے۔

جس کا ذکر موں نے توریت میں اور نبیوں نے کیا ہے ہم نے اسے پایا وہ پوسف کا بیٹا یہوع ناصری ہے۔ ( کتاب عہد جدیدص اک)

ان ہردوآ یا۔ کی اس ماہرہوگیا کہ عیسائیوں کے زدیک یوسف حضرت مریم کے شوہراور حضرت کے باپ ہیں۔ ای بنا پر انجیل متی اور انجیل کوقا میں حضرت کے باپ ہیں۔ ای بنا پر انجیل متی اور انجیل کیا ہے وہ ای یوسف کے ذریعہ سے لکھا ہے۔ لہذا عیسائیوں کے زددیک حضرت کے کی پیدائش نہ بطور مجزہ ہوئی نہ بطریقہ خرق عادت ۔ تو عیسائیوں کے زدیک حضرت کے زددیک حضرت کی پیدائش نہ بطور مجزہ ہوئی نہ بطریقہ خرق عادت ۔ تو عیسائیوں کے زدیک حضرت کے اور ہمارے بہوئی کے پیدائش ماں باپ کے ذریعہ سے ہوئی ۔ تو یہ دونوں باعتبار پیدائش کے برائر ثابت ہوئے۔ اب باقی رہا بیام کہ ہمارے قرآن کریم کے جم سے ان کی پیدائش بنا باپ کے اعتبار سے جواب ہے ۔ اب باقی رہا بیام کہ ہمارے قرآن کریم کے جم سے ان کی پیدائش بلا باپ کے ہوئی تو اگر بقول عیسائی اس چیز کوسب افضلیت قرار دیا جائے تو حضرت آ دم علیہ السلام کی پیدائش مورے دیا ہوگیا۔ تو معنیہ السلام کو حضرت آ دم علیہ السلام سے افضل ہونے چا ہئے ۔ حالا تکہ اہل اسلام تو حضرت عیسی علیہ السلام کو حضرت آ دم علیہ السلام سے افضل ہونے چا ہئے ۔ حالا تکہ اہل اسلام تو حضرت عیسی علیہ السلام کو حضرت آ دم علیہ السلام کو حضرت آ دم علیہ السلام کے افضل کہتے ہیں۔ اور غالباً نہ کہ ہوئیت میں بھی بھی ہیں۔ ۔

بالجمله صرف بیرائش و بروزیا به افضایت نہیں۔ لہذا معترض کا حضرت مسیح کی پیدائش کو مدار نفیلت تھہرا کر حضرت مسیح علیہ السلام کو ہمارے نبی السید سے افضل قر اردینا دجل وفریب اور مغالطہ ہے۔ اب باقی رہام عترض کا بیقول

(حضرت مجر الملكة ) كى پيدائش كاذكرتك بھى قرآن ميں نہيں )

بیصری کذب ہے۔ ہمارے نبی اللہ کی بشارت اور ذکر پیدائش قر آن کریم میں بکثرت موجود ہے۔ بخیال اختصار صرف ایک آیت پیش کرتا ہوں جوعیسائیوں کے لئے تو پیغام موت سے کم نہیں ہے۔ معرض بگش دل ہے۔ معرض بگش دل ہے۔

واذ قال عيسي ابن مريم يبني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقالما بين يدي م

التوراة ومبشرا برسول ياتي من بعدى سمه احمد \_ (سورة القف ح٢٨)

اور یا دکر و جب عیسی ابن مریم نے کہاا ہے بنی اسرائیل میں تہاری طرف اللہ کا رسول ہوں اپنے سے پہلی کتاب توریت کی تصدیق کرتا ہوں اور ان رسول کی بشارت سنا تا ہوں جو میرے بعد تشریف

لائیں گےان کانام احدہ۔

اس آید کریمه میں کس قدر صراحت ہے ہمارے نبی اللہ کی بشارت اور ذکر بیدائش کی خردی کی ۔اور قرآن کریم تو حضور نبی کریم ایک ہی پر نازل ہوا ہے اس میں تو یہ چیزیں بکثرت ہونی ہی **جاہیں۔** مارے نبی اللہ کی بشارت اور بیدائش کی خبریں پہلی تمام کتب آسانی میں بھی ہیں، بطور نمونہ چند کتب انی کی آیات پیش کی جاتی ہیں جو سیجے روایات سے مروی ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب خصائص کبری میں ان کو جمع فرمایا ۔ صحیفہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام میں ہے جوحضرت معنی سے مروی ہے۔

في مجلة ابراهيم عليه السلام انه كائن من ولدك شعوب وشعوب حتى ياتي النبي

الامی الذی یکون خاتم الانبیاء۔ صحیفہ ابراہیم علیہ السلام میں ہے بیشک تیری اولا وسے قبیلے ہوئے یہاں تک کہوہ نبی امی آئے گا جوخاتم الانبياء بوكا\_

وحی سیدنا یعقوب علیه السلام میں ہے جو محد بن کعب قرظی سے مروی ہے۔

اوحى الله الى يعقوب انى ابعث من ذريتك ملوكًا وانبياء حتى ابعث النبي الحرمي الذي تبني امته هيكل بيت المقدس وهو خاتم الانبياء واسمه احمد \_

(خصائص کبری جاص ۹)

الله تعالی نے یعقوب علیہ السلام کی طرف وحی بیجیجی بیشک میں تیری ذریت سے بادشاہ اور نبیام مبعوث كروں كايبال تك كدوه حرم والا ني جيجوں كاجس كى امت بيت المقدس كى تغير كرے كى اوروا خاتم الانبياء مونك ان كانام احرب

صحیفہ حضرت اشعیا علیہ السلام میں ہے جن کو ابو جاتم اور ابوقیم حضرت وہب بن مدہہ کی رواہت ے ذکرکرتے ہیں

اوحي الله الى اشعيا ء اني باعث نبيا اميا افتح به آذانا صما وقلوبا غلفا عميا مولله

بمكة ومهاجره بطيبة وملكه بالشام عيدي المتوكل المصطفى المرفوع الحبيب المتحبب (خصائص کبری ج اص۱۳)

الله تعالیٰ نے اشعیا علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں اس نبی امی کو بھیجنے والا ہوں جن ہے ہرے کا نوں اور غلاف چڑھے دلوں اور اندھی آئکھوں کو کھولدوں گا۔ان کی ولاوت کی جگہ مکہ اور ججرت

ک جگہ طبیبہ ہےاوران کا ملک شام ہے میرابندہ متوکل مصطفیٰ مرفوع حبیب متحب مختار ہیں۔

ز بورشریف میں ہے جس کو بیہ قی نے حضرت وہب ابن منبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ذکر

ان الله اوحى الى داؤدفى الزبور ياداؤد انه سياتي من بعدى نبي اسمه احمد ومحمد صادقا نبيا لااغضب عليه ابدا \_ (خصائص كبرى جاص١٦)

الله تعالی نے داؤد علیہ السلام کی طرف زبور میں وحی بھیجی اے داؤد عنقریب تیرے بعد وہ سیانی أع كاجس كانام احدو محرب ميس بهي اس عناراض ندمونكا،

تورات شریف میں ہے جس کوداری اور ابن سعداور ابن عسا کرنے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنهما ہے روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس انه سال كعب الاحبار كيف تحد نعت رسول الله علي في التوارة فقال كعب نحده محمد بن عبدالله يولد بمكة ويهاجر الي طابة ويكون ملكه بالشام وليس بفحاش ولابسخاب في الاسواق ولايكافي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر \_

(خصائض ج اص ۱۰)

حضرت ابن عباس نے کعب احبار ہے سوال کیا:تم نے توریت میں رسول الله الله کی نعت کیسی پانی؟ ۔ کعب نے فرمایا کہ ہم نے ان کی نعت اس طرح یائی کہ محمد بن عبداللہ کے فرزند ہیں جو مکہ میں پیدا ہونگے اور طیبہ کی طرف ججرت کریں گے اور ان کا ملک شام ہوگا۔ نہ بے ہودہ بات کرنے والے ،نہ بازارول میں چیخے والے، ندوہ برائی کابرائی سے بدلہ کرینگے، ہاں وہ معاف کردینگے اور بخش دینگے۔

ای توریت شریف میں ہے جس کوعالم یہود حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالی عنہ نے ذکر

ان الله تعالىٰ قال في التوراةُ اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد من آمن به

فقد اهتدی ورشد ومن لم يومن به فهو ملعون \_ (سيره ملي مصرى ج اص ٢٣٨) بينك الله تعالى نے توریت میں فر مایا: میں اولا داسمعیل سے نبی سجیجے والا ہوں جن كانام احمہ جوان پرایمان لا یا تواس نے مرایت یائی اور جوایمان ندلا یاوہ ملعون ہے۔

انجیل شریف میں ہے: ابن سعد اور ابن عسا کرنے سہل جواہل مریس سے ہیں ان کی روایت

قال احذت الانحيل فقرأته حتى مرت بي ورقة ملصقة بفري ففتقتها فوحدت فيها نعت محمد عُنَّا انه لا قصير و لاطويل ابيض ذو ضقرين بين كتفيه خاتم (الي قوله) وهو من ذرية اسمعيل اسمه احمد\_ (خصائص حاص ١٥)

سہل نے کہا میں نے انجیل لیکر پڑھی یہاں تک کہ میں ایسے ورق پر پہنچا جوسریش سے چیکا ہوا قا تو میں نے اس کو کھولا کیں اس میں نعت محمطی کے پایا کہ نہ تو وہ بہت قد ہیں نہ دراز قد ،سفیر رنگ اور دو گیسووالے،ان کے شانوں کے درمیان مہر نبوت۔اوروہ ڈریت اسمعیل سے ہیں ان کا نام احمہ۔ اسی انجیل شریف میں ہے جس کوعلامہ کبی نے سیرہ علمی میں نقل کیا:

ان احبت مونى فاحفظوا وصيتي وانا اطلب الى ربى فيعطيكم بارقليط والبارقليط لايحيئكم مالم اذهب فاذا جاء ونج العالم على الخطيئة ولايقول من تلقاء نفسه ولكنه مايسمع يكلمهم ويسوسهم بالحق ويخبرهم بالحوادث والغيوب

(سيرة حلبي مصرى ج اص ٢٢٨)

اگر مجھ پرایمان لے آؤ تو میری دصیت کو یا در کھو۔ میں اپنے رب کا طالب ہوں تو وہمہیں رسول عطا فرمائے گا اور وہ رسول تمہارے پاس جبجی آئیگے کہ میں چلا جاؤں اور جب وہ آجا کینگے اور عالم گناہ سے پر ہو چکا ہوگا اور وہ اپنی طرف سے چھے نہ کہیں گے لیکن وہ جوان سے کہیں گے وہی کہیں **گے اور فل** کے ساتھ سیاست کریں گے اور لوگوں کو حادثوں اورغیوں کی خبردیگے۔

ان صحائف وكتب آساني ميں ہمارے نبي كريم عليه التحية والتسليم كي بشارت اور ذكر پيدائش كم قدرصراحت سے موجود ہے۔ حقیقت توبیہ ہے کہ ایساذ کر پیدائش اور ایسی بشارت کسی اور نبی کی **زگور میں** 

عَلِينَةً كَى بِثَارت اور ذكر پيدائش اس تحريف شده الجيل ميں بھي موجود ہے۔ الجيل يوحنا كي عبارات چواق

نیزای انجیل بوحناباب ۱۸۲۴ آیت میں ہے۔

اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تہمیں دوسراتسلی دینے والا بخشے گا کہ ہمیشہ

تہارے ماتھ رہے۔

اوراس باب کی انتیویں (۲۹) آیت میں ہے۔

اوراب میں نے تمہیں اس کے واقع ہونے سے پیشتر کہاتھا کہ جب وقوع میں آوے تو تم ایمان

نیزای انجیل بوحناباب ۱۷ تیر ہویں آیت میں ہے۔

لیکن جب وہ یعنی روح حق آ و ہے تو وہ تہہیں ساری سچائی کی راہ بتادیگی اس لئے کہ وہ اپنی نہ کھ گیکن جو پچھوہ سنے گی سو کہے گی اور تہہیں آئندہ کی خبریں دیگی۔

• ن جوچھوہ میں اور میں المدوں ہریں رہے۔ رہ ہیں بچیا مدیھی شرع کمی الدی التسلم

ان آیات انجیل میں بھی ہمارے نبی کریم علیہ التحیۃ والتسلیم کی بشارت اور خبر آمد کا ذکر موجود ہے۔
اگر چہان آیات سے ہمارے حضور کا نامی نکالدیا ہے۔ لیکن ہر ذی عقل منصف یہ فیصلہ کرے کہ حضرت میں علیہ السلام کے بعدایی ذات جو سردار جہاں ہو، سلی دینے والا ہو، جس کا دین تا قیامت رہے، جس پرایمان لایا جائے ، جو سے ان کی راہ دکھائے ، جو اپنی طرف سے پھھنہ کتے ، جو اللہ تعالیٰ سے سنے وہی کہے ، جو عین آئندہ کی خبریں دے ۔ سواہمارے نبی اللہ کے اور کس کی ذات ہے ۔ لہذا ثابت ہوا کہ ، ہوفیب بعنی آئندہ کی خبریں دے ۔ سواہمارے نبی اللہ کے کے اور کس کی ذات ہے ۔ لہذا ثابت ہوا کہ امارے نبی اللہ کی بشارت اور ذکر بیدائش اس انجیل موجودہ میں بھی ہے اور قر آن کریم اور تمام صحائف مارے نبی اللہ کی میں بھی فرکور ہے۔ تو اس معرض کا قول غلط اور باطل ہے۔ اور اس نے جس چیز کو مدار الشیات شہرایا تھاوہ ہمارے نبی اللہ میں اس قدر ثابت ہوا جس کی نظیراور کسی نبی کے لئے ثابت نہیں الشی المنہاء ہیں۔ الشیک المنال النہاء ہیں۔

ادی ایم اہم اسے بی دیسے بواست اس اور بیاءیں۔ اعتر اص تمبر ۱: مسیح (علیہ السلام) کی والدہ حضرت مریم کی نضیلت علی نیاء العلمین خود قرآن میں فیران فرمائی اوران کوصدیقہ کا لقب دیا ہے لیکن حضرت محمد (علیہ اللہ کا نام تک قرآن میں موجود نہیں اور بعض مسلمان ان کے ایماندار ہونے کے بھی قائل نہیں۔ اس لحاظ سے بھی مسیح افضل ہیں۔ جواب: - بلاشک حضرت مسیح علیہ السلام کی والدہ حضرت مریم اس زمانہ کی عورتوں سے افضل جواب: - بلاشک حضرت مسیح علیہ السلام کی والدہ حضرت مریم اس زمانہ کی عورتوں سے افضل

فاً دی اجملیہ / جلد چہارم (۲۹ میں کتاب الردوالمناظرہ تھیں اوران کالقب صدیقہ تھا۔ اہل اسلام تو یہی کہتے ہیں ۔ لیکن عیسائیون کے نزدیک تو حضرت سے علیہ السلام کے لئے بیالفاظ استعال کئے۔ الجیل متی باب ۱۳ کی آیت ۵۵۲۵۳ میں ہے۔ جب بیوع تمثیلیں کہ چکاتو وہاں ہے روانہ ہوام ۵) اوراینے وطن میں آ کے اس نے ان کے عبادت خانه میں انہیں ایسی تعلیم دی کہ وہ حیران ہوئے اور کہنے لگے کہ ایسی حکمت اور معجز ہے اس نے کہاں سے یائے (۵۵) کیا یہ بڑھئی کا بیٹانہیں اوراس کی مال مریم نہیں کہلاتی۔ نیز انجیل مرض باب ۲ کی آیت اوس میں ہے۔ جب سبت کا دن ہوا وہ عبادت خانہ میں وعظ کرنے لگا اور بہتوں نے س کے حیران ہو کر کہا کہ یہ باتیں اس نے کہاں پائیں۔اس نے کہاں سے باتیں اور بیکیا حکمت ہے جواسے ملی ہے کہا کی کرامات اس کے ہاتھ سے ظاہر ہوتی ہے ( m ) کیا بیمریم کا بیٹا بڑھئے نہیں۔ ان آیات انجیل سے ظاہر ہوگیا کہ عیسائیوں کی نظر میں حضرت سیج کی کوئی عزت نہیں تھی ال لئے ان کے گستا خاندالفاظ کوئنکرخود میج نے فرمایا: یسوع نے انہیں کہا کہ نبی اپنے وطن اور گھر کے سوااور کہیں ہے۔ انجیل متی باب ۱۳ میت ۵۷ اور انجیل مرض باب ۱۱ آیت میں ہے۔ تب بیوع نے انہیں کہا نی بعزت نہیں ہے مگرایے وطن میں اورایے کنے اورایے محریل توعیسائیوں کے نزد یک حضرت سے اور حضرت مریم کی بیعزت ہے جوان آیات الجل سے ظاہر ہے کیکن کوئی مسلمان ان کے لئے ایسے الفاظ بھی گوارہ نہیں کرسکتا۔ بلکہ اگر عیسائیوں کی نظر میں حضرت مریم کی عزت ہوئی تو ان کا شوہر بھی ایہا ہی باعزت تجویز کرتے مگر انھوں نے تو ان کا شوہر

یوسف کو تجویز کیا جس کے لئے ابھی انجیل کی آیات میں گزرا کہ وہ بڑھ کی تھا۔لیکن اہل اسلام پولکہ حضرت مریم کو افضل النساءاور صدیقتہ مانتے ہیں تو ان کے نزدیک ان کے شوہر بھی وہ ہیں جوسیدعالم افضل انحلق اور امام الصدیقین احریجتی محر مصطفیٰ علیقے ہیں۔اور میہ بات بکثرت احادیث شریفہ سے ثابت ہے بخوف طوالت ایک دوحدیث پیش کرتا ہوں۔
ثابت ہے بخوف طوالت ایک دوحدیث پیش کرتا ہوں۔

طبرانی میں حضرت سعدرضی الله تعالی عنہ ہے مروی کہ نبی کریم اللے فرماتے ہیں:

ان الله تعالىٰ زوجني في الجنة مريم بنّت عمران وامراة فرعون واحت موسى-

كتاب الردوالمناظره (ML.) فأوى اجمليه اجلد جبارم (جامع صغيرللسيطي جاص ٥٩)

بيثك الله تعالى جنت ميں ميرا نكاخ مريم بنت عمران اور فرعون كى عورت اور موى عليه السلام كى

اورعلامه حلبی سیرة حلبی میں بیرحدیث نقل کرتے ہیں جس میں حضرت ام المومنین خدیجہ مخاطب

ان الله تعالىٰ قىد زوجني معك في الحنة مريم ابنة عمران وكلثوم احت موسى وهي اللتي علمت ابن عمها قارون الكمياء وآسية امراة فرعون فقالت الله اعلمك بهذا قال (سیرة حلیم معری جاص ۱۳۸۵)

بیشک الله تعالیٰ جنت میں تیرے ساتھ میرا نکاح مریم بن عمران اور فتم موی علیه السلام کی ہمشیرہ جنہوں نے اینے چیازاد بھائی قارون کو کیمیا سکھائی اور آسیہ زوجہ فرعون سے کرے گا۔حضرت خدیجہ نے عرض کیا: یارسول الله آپ کویہ بات بتائی اورایک روایت میں ہے یارسول الله: بیالله نے کہا؟ حضور نے

انہیں روایات کی بناپرعلامہ کبی اس سیرۃ میں فرماتے ہیں:

وقد حمى الله هولاء النسوة عن ان يطاهن احد\_ الله تعالیٰ نے ان عورتوں کو کسی کے وطی کرنے ہے محفوظ رکھا۔

لہذامسلمان کے نزد یک حضرت مریم کی پیفضیات ہے کہ دہ زوجہ افضل الانبیاء احریجتی محمصطفیٰ علیہ ہیں اور عیسائیوں نے جوالفاظ ان کی شان میں استعال کئے ان سے ان کی ذہنیت کا پتا چلتا ہے - پھر چرت ہے کہ باوجوداس کے آتھیں حضرت آمنہ برفضیات ثابت کرنے کی سعی کرتے ہیں -حضرت اً منه کی فضیلت کے لئے یہی شرف بہت کافی ہے کہ وہ افضل الحق سیدالمرسلین نبی الانبیاء محبوب کبریا احم جبتی محر مصطفیٰ علیہ کی والدہ ماجدہ ہیں پھران کے فضائل کتب احادیث وسیرت میں بکثرت موجود

سیرت ملبی مواہب لدنیہ وسیرہ ہشام ہے۔

آمنة بنت وهب وهي يومئذ افضل امراة في قريش نسباو موضعا ـ (سیرة ابن بشام معری ص ۹۸)

(MZI) فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظر حضرت آمنه بنت وہب اسونت قریش میں پدری مادری نسب میں بہترین عورت تھیں۔ ال عبارت سے ثابت ہوگیا کہ حضرت امنہ قریش کی عورتوں سے افضل ہیں اور قریش اولاد سیدناابراہیم علیہالسلام ہےافضل ہیں جبیبا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ جس کوتر مذی شریف نے حضرت واثلہ رضی الله تعالی عنه ہے روایت کیا کہ حضورا کرم اللہ نے ان الله تعالىٰ اصطفى من ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل بني كنانة واصطفى من بى كنانة قريشا الخ \_ (جامع صغير مصرى جاص ٥٦) بے شک اللہ تعالیٰ نے اولا دحضرت ابراہیم سے حضرت اسمعیل کومنتخب کیا اور اولا دحضرت اسمعیل سے بنی کنانہ کو چنااور بنی کنانہ ہے قریش کا انتخاب کیا۔ ال حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ اولا دسید ناابراہیم علیہ السلام میں قریش افضل ومنتنب ہیں اور قریش کی عور توں میں حضرت امنه منتخب وافضل تو حضرت امنه کی افضلیت نا قابل انکار چیز ہے۔ نیز حضرت امندوہ ہیں جن کوفر شتے بشارت دینے کوآتے تھے۔ سیرہ حلبی وغیر ہاکتب سیرمیں ہے: قالت امنة واتاني اي من الملائكة وانا بين النائمة واليقظة فقال هل شعرت بانك قـد حـمـلـت بسيـد هـذه الامة ونبيها وفيي رواية بسيدالا نام وفي رواية لحيرالعلمين فاذا ولدتيه فسميه محمد اواكنمي شانك\_ \_ (سيرة طبي مصري حاص ٥٥)

حضرت امندنے فرمایا کہ میرے یاس ایک فرشد آیا اور میں بیدار اور سونے والی کے درمیان کی تواس نے کہا تونے جانا کہ توبالشک حاملہ ہوگئی جواس امت کا سردار نبی ہوگا۔اورایک روایت میں ہے کہوہ مخلوقات کا سردار ہے۔اورایک روایت میں ہے اس کا نام محدر کھنا اور اپنے حال کو چھیا نا۔ (عَلَیْہُ) اس حدیث شریف سے حضرت امند کی فضیلت وخصوصیت ٹابت ہوئی بلکہ ان کے نضال وخصوصیات میں بکثرت روایات وار دہیں۔

اب باتی رہامعرض کا یہول تے

ليكن حضرت محمصطفي عليه كى والده كانام تك قرآن ميں موجو بنہيں۔ حضرت امندی نضیلت کے منافی نہیں دیکھوقر آن کریم میں صرف چیس انبیائے کرام کے نام زگور ہوئے حالانکہ حضرت موئی وحضرت عیسی علیہ السلام کے درمیان (۵۰) ستر ہزار انبیاء کرام تشریف لائے۔ اور ان کے علاوہ ہزار ہا انبیائے کرام مبعوث ہوئے تو کیا کوئی بیہ کہ سکتا ہے کہ جن (۲۵) پچیس انبیاء کا ذکر قر آن کریم میں ہے صرف وہی صاحب فضل و کمال ہیں۔ باقی ہزار ہا انبیاء میں کوئی فضیلت نہیں۔ تو نابت ہوگیا کہ قر آن کریم میں کسی کے نام کا نہ ہونا اس کے فضل و شرف کے منافی نہیں۔ خود انجیل میں بہت سے انبیائے کرام کے نام نہیں۔ ام البشر حضرت حوا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی والدہ ہضرت میں علیہ السلام کی والدہ کے منافی ہوں اللہ ہونا ان کے فضائل میں بہت ہونا ان کے فضائل میں مردی ہیں تو کیا صرف نام کا نہ ہونا ان کے فضائل کی ایک دلیل ہیں۔ تو کیا صرف نام کا نہ ہونا ان کے فضائل کی منافی ہے۔ پھر جب ان کا نام اور فضائل احادیث میں مردی ہیں تو اہل اسلام کی دلیل ہیں۔ کافی ہے کہ قر آن کریم جس طرح اسلام کی ایک دلیل ہے احادیث بھی اسلام کی دلیل ہیں۔

الجمله معترض کی میہ بات اہل اسلام کے واسطے کچھ قابل النفات نہیں۔ ہاں اگر دلائل اسلام سے کھی رئیل سے بھی حضرت آمند کی فضیلت ثابت نہ: وتی تو معترض کوئی اعتراض تھا۔ اور جب احادیث سے ثابت ہے تابت ہے تو معترض کوکوئی حق اعتراض ہی حاصل نہیں۔

اب باتی ر ہامعترض کا پیول:

اوربعض مسلمان ان کے ایما ندار ہونے کے بھی قائل نہیں۔

یہ اسلام کے مشہور مصنفین محققین کے خلاف ہے۔ اگر معترض اسلام کی کتابیں ویکھتا تو ایسی جرائت نہ کرتا محققین اسلام نے یہ تصریح کی ہے کہ حضرت آ منہ ایما ندار تھیں۔ چنا نچہ علامہ قسطلانی نے مواہر بالدنیہ اور علامہ زرقانی نے اس کی شرح میں حضرت آ منہ کے وہ چندا شعار نقل کئے جوانہوں نے اپنی وفات ہے بل حضور نبی ایک کے کو کی کر کہے:

انہیں میں سے چنداشعار یہ ہیں۔

ان صح ماابصرت في المنام ﴿ فانت مبعوث الى الانام من المنام ﴿ فَانَتُ مِعُوثُ الْمِي الاَنام مِنْ وَعُولُ الْمِن مِنْ فَي جُوخُوابِ مِنْ وَيَكُوا الرَّيِحِ عِهِ الْمَوْقِ عِي التحقيق و الاسلام تبعث في الحل وفي الحرام ﴿ تَبعث في التحقيق و الاسلام توزمين طل اورشهر حرام مِن بهيجاجائي المَه توحق اوراسلام كي بيان مِن بهيجاجائي الله الما المرابر اهام حمل فالله انهاك عن الاصنام

وہ اسلام جو تیرے نیک باپ ابراہیم کا دین ہے 🖈 پس اللہ تجھے بتوں کی عبادت کرنے ہے باز

85

حضرت آمنه کان اشعار عشرح مواجب لدنیه مین علامه زرقانی نے بیاستدلال کیا۔
وهذا القول منها صریح فی انها موحدة اذ ذکرت دین ابراهیم وبعث ابنها ملا التوحید بالاسلام من عندالله و نهیه عن الاصنام و موالاتها و هل التوحید شئ غیر هذا التوحید الاعتراف بالله و الهیته و انه لاشریك له و البراء ة من عبادة الاصنام و نحوها و هذا القدر کاف فی التبری من الکفر و ثبوت صفة التوحید فی الحاهلیة قبل البعثة ۔

(زرقائی مصری جاص ۱۹۵)

حضرت آمند کا بی قول ان کے موحدہ ہونے میں صریح ہے۔اس لئے کہ انہوں نے دین اہرا ہیں اوراپ صاحبز ادے کی بعثت اوراسلام کا اللہ کی طرف سے ہونا اوران کا بتوں اوران کی محبت سے ہاز رہنا ذکر کیا اور تو حیدا سکے سوااور کیا تی ہے کہ تو حیداللہ اوراس کی الوہیت کا اعتر اف کرنا اور کہنا کہ اس کا کوئی شریک نہیں۔اور بتوں کی عباوت سے برائت ظاہر کرنا اور اس کے مثل سے اور اس قدر بات قبل بعثت کے زمانہ جاہلیت میں کفر سے بیزاری اور صفت تو حید کے ثبوت کے لئے کافی ہے۔ بعث تاری اور صفت تو حید کے ثبوت کے لئے کافی ہے۔ بعدا جاوید شافل کیں :

ولماذكروفاة امه ومايدل على موتها على التوحيد جره ذلك الى حديث احيائها واحياء ابيه لكن قدمها لكثرة الروايات فيها فروى ان آمنة امنت به على بعد موتها فروى الطبرى بسنده عن عائشة ان النبى على المحون كثيباحرينا فاقام به ماشاء الله عزو حل الطبرى بسنده عن عائشة من النبى على المحاء المى فامنت بى ثم ردها الى ماكانت عليه من الموت ثم رجع مسرورا قال سالت ربى احياء امى فامنت بى ثم ردها الى ماكانت عليه من الموت رواه ابو حفص بن شاهين فى كتاب الناسخ والمنسوخ ملخصاً.

(زرقانی مصری جاص ۱۲۱)

 ا پنے رب سے اپنی والدہ کے زندہ کرنے کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے میری والدہ کو زندہ کیا اور وہ جھے پر ایمان لائیں ، پھر وہ پہلے ہی موت کے حال کی طرف واپس ہوئیں ۔اس روایت کو ابوحفص بن شاہین نے کتاب ناتخ ومنسوخ میں نقل کیا۔

ان عبارات اور حدیث شریف سے ثابت ہوگیا کہ حضرت آمنہ کی وفات تو حید پر ہوئی اوران کو حضورت آمنہ کی وفات تو حید پر ہوئی اوران کو حضورا کرم اللہ نے زندہ کیا اور وہ ایمان لائیں۔اس کے اثبات میں حضرت خاتم المحد ثین علامہ جلال الدین سیوطی نے چھ رسائل تحریفر مائے جن میں بکثر ت دلائل سے حضرت آمنہ کا موحد ہونا اور زندہ ہوکر ایمان لانا ثابت کیا جس تو تفصیل در کار ہوتو ان رسائل کا مطالعہ کرے۔

اب باقی رہامعترض کا یہ نتیجہ کہ' اس لحاظ ہے بھی مسے افضل ہیں'' باطل ہے بلکہ اس سے ہمارے نے اللہ کے بلکہ اس سے ہمارے نے اللہ کے افضلیت ثابت ہور ہی ہے کہ حضرت مریم ہمارے نجی اللہ کی زوجہ ثابت ہوئیں اور حضرت مسے ہمارے نجی اللہ کے سے افضل ثابت مسے ہمارے نجی اللہ کے سے افضل ثابت مسے ہمارے نجی اللہ کے سے افضل ثابت قراریائے۔

اعترِ اض نمبر ۱۳ مینے کی پیدائش کے وقت خارق عادت امور وقوع میں آئے مثلانخل خٹک ہرا مجراہوکر پھل لایا۔ایک چشمہ جاری ہو گیا۔ مریم کی تسکین کے لئے فرشتہ نازل ہوا۔ جیسا کہ سورہ مریم کے دوسرے رکوع میں ہے۔لیکن حضرت محمد اللہ کی پیدائش کے وقت کوئی معجزہ یا خارق عادت امر وقوع میں نہ آیا اور فر آن ہے بھی کسی معجزہ کا ثبوت نہیں ملتا ہیں ابن مریم ابن آ منہ سے برتر ہے۔

جواب: -حضرت سے علیہ السلام کا بلاباپ کے پیدا ہونا اور پیدائش کے وقت کُل خشک کا ہرا بھرا ہونا اور پیدائش کے وقت کُل خشک کا ہرا بھرا ہونا اور پھل لا نا۔ اور چشمہ کا جاری ہونا۔ اور فرشتہ کا نازل ہونا یہ خوارق اسلام نے سکھائے ،قر آن کریم نے بتائے ۔ لہذا حضرت مسے کے متعلق اہل اسلام کا یہی عقیدہ ہے۔ اور عیسائیوں کے نزویک حضرت مریم کا شوہر یوسف تھا اور حضرت مسے اس یوسف سے پیدا ہوئے ۔ تو حضرت مسے بلاباپ کے نہیں پیدا ہوئے بلکہ ان کے باپ یوسف ہیں۔ لہذا ان کی پیدائش بطور خرق عادت کے نہیں ہوئی ۔ نہ اور خارق عادت امور نہ کورہ کا ذکر ان مروجہ انجیلوں میں ہے بلکہ ان کی نظر میں حضرت مسے اور حضرت مریم کی سے عادت امور نہ کورہ کا ذکر ان مروجہ انجیلوں میں ہے بلکہ ان کی نظر میں حضرت مسے اور حضرت مریم کی سے قدر ہے '' کیا یہ (یعنی حضرت مسے ) مریم کا بیٹا بڑھئی نہیں اور کیا (یعنی مسے کہلاتی '' یہ پوری عبارات جواب اعتراض دوم انجیل متی مرقس سے نقل کی گئیں۔ تو جب مریم نہیں کہلاتی '' یہ پوری عبارات جواب اعتراض دوم انجیل متی مرقس سے نقل کی گئیں۔ تو جب عیسائیوں کی ذہنیت اور ان کی فرہی کتا ب انجیل کی تعلیم ظاہر ہو چکی تو کسی عیسائی کو اہل اسلام پر اعتراض

فآوی اجملیہ /جلد چہارم کے اور قرآن کریم سے کس طرح استدلال کرسکتا ہے۔ مگر یہ معترض باوجود ایے اس حال زار کے بیے کہتا ہے'' لیکن حضرت محمقاتیہ کی پیدائش کے وقت کوئی معجز ہ یا خارق عادت ام وقوع میں نہآیا''معترض کا پیول ایباہے جیسے کوئی شخص نصف النہار کے وقت وجود آفتاب کا انکار کرے۔ واقعہ تو ہے کہ جمارے نی میں ہے کی پیدائش کے وقت اس قدر خوارق ظہور میں آئے جن کو اگر جمع کیا جائے تو ایک مستقل رسالہ تیار ہو جائے۔ اور وقت پیدائش تو خوارق کے ظہور کا وقت ہی تھالیکن یہاں تو حضرت آمنہ کے ابتدائے حمل ہی میں جس قدرخوارق واقع ہوئے وہ بھی بہت زیادہ ہیں بخیال اخضار چنگفل کئے جاتے ہیں۔

# علامة تسطلاني مواهب لدنية شريف مين ان احاديث كوجع فرمات بير.

ولماحملت امنة برسول الله علي ظهر لحمله عجائب ووجد لايجاده غرائب رواه الخطيب البغدادي لماا رادالله تعالىٰ خلق محمد عُطَّة في بطن امه امنة ليلة رجب وكانت ليلة جمعة امرالله تعالىٰ في تلك الليلة رضوان خازن الجنان ان يفتح الفردوس وينادي مناد في السموات والارض الا ان النور المحزون المكنون الذي يكون منه النبي الهادي في هـذه الـليلة يستقر في بطن امه الذي فيه يتم خلقه ويخرج الى الناس بشيراو نذيرا وفي رواية كعب الاحبار انه نودي تلك الليلة في السماء وصفاحها والارض وبقاعها ان النور المكنون الذي منه رسول الله مُنطح يستقر الليلة في بطن امنة فياطوبي لها ثم ياطوبي واصبحت يومئذ اصنام الدنيا منكوسة وكانت قريش في جدب شديد وضيق عظيم فاخضرت الارض وجملت الاشجار واتاهم الرقد من كل جانب فسميت تلك السنة اللتي حمل فيها برسول الله عليه سنة الفتح والابتهاج وخرج ابونعيم عن ابن عباس رضي الله تعالىٰ عنهما قال كان من دلالة حمل امنة برسول الله عُلَيْكُ ان كل دابة لقريش نطقت تلك الليلة وقالت حمل برسول الله شطي ورب الكعبة وهو امام الدنيا وسراج اهلها ولم يبق سرير لىملك من ملوك الدنيا الا اصبح منكوسا وفرت وحوش المشرق الي وحوش المغرب بالبشارات وكذالك اهل البحار يبشر بعضهم بعضا وله في كل شهر من شهور حمله نداء في الارض ونداء في السماء ان ابشر وافقد أن ان يظهر ابوالقاسم عَلَيْ مبعوثا مباركا (ملخصامواهب مصری جاص ۱۹) الحديث \_

جب حضرت المندرسول التعليقية سے حاملہ ہوئيں تواس حمل كى عجيب باتيں ظاہر ہوئيں۔ اوران کی پیرائش کے لئے نادر چیزیں یائی گئیں فطیب بغدادی نے روایت کی کہ جب اللہ تعالی نے رجب کی رات جوشب جعی حضرت آمنه کیطن میں حضرت محمد اللہ کے پیدا کرنے کا ارادہ فر مایا تو اللہ تعالی نے اس رات میں رضوان خازن جنت کو بیچکم دیا کہوہ جنت فردوس کو کھول دے اور ایک ایکار نے والا زمین اورآ سانوں میں نداد ہے۔آگاہ کہ وہ نور جوخز انہ میں پوشیدہ تھا جس سے نبی ہادی ہو تگے اس شب میں اپنیٰ والدہ کے بطن میں قرار یا گئے جس میں انکا وجودتام ہوگا اور وہ لوگوں کی طرف بشیرونذ پر ہوکر تشریف لائیں گے۔اور کعب احبار کی روایت میں ہے کہاس رات آسان اوراس کی جانبوں اور زمین ادراس کے حصول میں ندا کرادی جائے کہ بیٹک وہ پوشیدہ نورجس سے رسول التھا ہے پیدا ہو نگے وہ اس شب حضرت آمنه کے طن میں قراریا گئے۔ تو انہیں بشارت ہو پھر بشارت ہو۔ تو اس دن دنیا کے تمام بت اوندھے ہو گئے اور قرلیش سخت قحط سالی اور بہت تنگی میں تھے تو زمین سرسبز ہوئی اور درخت بارآ ور ہوئے اور ہرجانب سے ان پر خیر و برکت نازل ہوئی اور اس سال کا نام جس میں رسول اللہ اللہ اللہ ممل میں آئے فتح وسرور کا سال رکھا گیا۔اور ابولغیم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنبما کی روایت تقل کی کہانہوں نے فرمایا کہ نبی کریم اللہ کا مل حضرت آمنہ میں ہونے کی بیامت ظاہر ہوئی کہ اس رات قریش كابرجانور بول الله - كمنے لگا كەكىب كرب كى تشم رسول الله الله الله حمل ميں تشريف لے آئے جودنيا كے بیشوا اور اہل دنیا کے لئے چراغ ہیں ۔اور دنیا کے بادشاہوں میں کسی بادشاہ کا تخت بغیر اوندھا ہوئے نہ رہا۔اورمشرق کے وحشیوں نے مغرب کے وحشیوں کو بشارتیں دیں ۔اوراسی طرح دریائی جانوروں نے بعض نے بعض کوخوشنجری دی اور ان حمل کے مہینوں سے ہرمہینہ میں ان کے لئے ایک نداز مین میں اور ایک آسان میں یہ ہوتی کہ ابوالقاسم اللہ کے مبعوث ہونے اور ظہور کا وقت قریب ہو گیا بشارت حاصل

ان احادیث سے اس قدرخوارق تو وہ ثابت ہوئے جوحضرت امنہ کے زمانہ مل میں واقع موئے۔ پھر ہمارے نی اللہ کی پیدائش کے وقت جس قدرخوارق ظہور میں آئے وہ بہت کثیر ہیں اوران سب کوجمع کیاجائے توجواب طویل ہوجائے گا۔

لہذاای مواہب سے چندخوارق تقل کرتا ہوں۔

وروى ابونبعيم عن عمربن قتيبة قال سمعت ابي وكان من اوعية العلم قال لما

حضرت ولائة امنة قبال الله تعالىٰ لملائكته افتحوا ابواب السماء كلها وابواب الحنان والبست الشمس يومئذ نورا عظيما وكان قد اذن الله تعالىٰ تلك السنة لنساء الدنيا ان يحملن ذكورا كرامة لمحمد يعيب

ابونعیم نے عمر بن قتیبہ سے روایت کی انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے والدے سنا جو بڑے عالم تھے انہوں نے فر مایا کہ جب حضرت امنہ کے جننے کا وقت آیا تو اللّٰہ تعالیٰ نے فرشتوں ہے فر مایا کہ آسان کے کل درواز ہےاور جنتوں کے درواز ہے کھول دو۔اور آج آفتاب کا نورزیادہ کردیا جائے۔اوراللہ تعالی نے اس سال دنیا کی عورتوں کے لئے بیارادہ فر مایا کہ وہ لڑکوں سے حاملہ ہوں بیہ بی ایک کی عزت کے صدقه میں۔

اخرج البيه قيي والطبراني وابونعيم وابن عساكر عن عثمان بن ابي العاص قال حمد شنى امى انها شهدت ولادة امنة رسول الله عُنْ ليلة ولدته قالت فما شئ انظراليه في البيت الانمور وانمي لانظرالي النجوم تدنوحتي اني لاقول ليقعن على فلما وضعت حرج مبها نور اضياء له البيت والدار حتى جعلت لاارى الانورا\_

### (الخصائص الكبرى ج اص ٢٥)

بیہقی اورطبرانی اور ابونعیم اورابن عسا کرنے حضرت عثمان بن ابوالعاص ہے روایت تقل کی انہوں نے کہا مجھے میری والدہ نے روایت کی کہوہ اس رات جس میں رسول الٹیائیسی حضرت آ منہ ہے پیدا ہوئے موجود تھیں کہتی ہیں کہ مجھے گھر میں ہر چیز روشن نظر آئی اور میں ستاروں کو دیکھتی کہ وہ قریب ہوگئے بہال تک کہ میں کہتی کہ رہ مجھ برضرور کر پڑیئے۔توجب بیدا ہوئے ایبانور ظاہر ہواجس سے سارا گھر منور ہو گیا یہاں تک کہ میں نور ہی نور دیکھتی تھی۔

اخرج ابونعيم عن عمرو بن قتيبة قال سمعت ابي وكان من اوعية العلم قال لما حضرت ولادة امنة قال الله تعالى لملائكته افتحوا ابوابالسماء كلها وابواب الحنان كلها وامرالله لملائكته بالحضور فنزلت تبشر بعضها بعضا وتطاولت حبال الدنيا وارفعت البحار وتباشر اهلها فلم يبق ملك الاحضروا خذ الشيطان فغل سبعين غلا والقي منكوسا في لحة البحر الخضراء وغلت الشياطين والمردة والبست الشمس يومئذ نورا عظيما واقيم عملي راسها سبعون الف حوراء في الهواء ينتظرون ولادة محمد عَلِيُّ وكان قد اذن

الله تلك السنة ان لاتبقى شحرة الاجملت ولاخوف الاعاد امنا فلما ولد النبي عَلَيْكُ السنة ان لاتبقى شحرة الاجملت ولاخوف الاعاد امنا فلما ولد النبي عَلَيْك المتلات الدنيا كلها نورا وتباشرت الملائكة وضرب في كل سماء عمود من زبرجد وعمود من ياقوت قداستناربه وقد انبت الله ليلة ولد على شاطى نهرالكوثر سبعين الف شحرة من المسك الاذ خرجعلت ثمارها بحوراهل الحنة وكل اهل السموات يدعون الله بالسلامة ونكست الاصنام كلها الحديث \_

# (خصائص ج اص ۲۸)

ابولیم نے عربی قتیبہ کی روایت کی تخری کی کہ انہوں نے کہا کہ میں نے اپ والد سے سنا اور وہ زردست عالم شے انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت آمنہ کے جننے کا وقت آیا اللہ تعالی نے فرشتوں کو تحم دیا تو وہ اور کر بعض دیا گئی آسمان کے سب درواز ہے کھولدواور خدانے فرشتوں کے حاضر ہونے کا تکم دیا تو وہ اور کر بعض بعض کو بشارت دیتے اور دنیا کے پہاڑ دراز ہوئے اور سمندر بلند ہوئے اوراپناہل کو خوشجری دیتے ۔ تو کوئی فرشتہ بلا حاضر ہوئے نہ رہا اور شیطان گرفتار ہوا پس ستر طوق ڈالا گیا اور بحر اخضر کے درمیان الٹا لگازیا گیا اور سرکش جنات مقید ہوئے اوراس روز آفیا ب کا نورزیادہ کر دیا گیا اور ان کے سر پر ہوا ہیں ستر طوق ڈالا گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس رات تھم ہزاد حور بی قائم کر دی گئیں ۔ بیسب حضرت محقوق کی پیدائش کی منتظر تھیں اور اللہ تعالیٰ نے اس رات تھم دیا تھا کہ ہر درخت بار آور ہونے ہوئی نہ رہاور اللہ تعالیٰ نے اس اور ہر خوف امن ہوکر لوٹے ۔ اور جب نجھ کے پیدا متون یا تو ہوئی ۔ اور جب نجھ کے اور ایک میں ایک ستون زیر جد کا اور ایک ستون یا تو تکا نصب ہوا جوروش ہوا ۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس شب نہر کو ٹر کے کناروں پر مشک افرخر کے ستر ہزا دور تھا ما اللہ فلک اللہ ہے سلامتی کی دعاما نگتے اور تم میں میں ایک فلک اللہ ہے سلامتی کی دعاما نگتے اور تم میں میں میں میں میں ایک اللہ ہے سلامتی کی دعاما نگتے اور تم میں میں میں میں میں میں میں میں ایک اللہ ہے سلامتی کی دعاما نگتے اور تم میں میں میں میں ہوگئے۔

روى البيه قى وابونعيم وابن عساكر لماكانت الليلة اللتى ولد فيها رسول الله على المتحسس ايوان كسرى و سقطت منه اربعة عشر شرفة و حمدت نار فارس ولم تحمد قبل ذلك الف عام و غاضت بحيرة ساوة الحديث \_ (خصائص كبرى للسيوطى حاص ١٥)

بیہ قی اور ابوقعیم اور ابن عسا کرنے روایت کی جب وہ رات ہوئی جس میں رسول الٹونیکی پیدا ہوئے تو کسری کے محل میں زلزلہ آیا اور اس سے چودہ کنگرے گر پڑے اور فارس کی آگ بجھ گئی جو اس سے پہلے ایک ہزارسال سے نہیں بجھی تھی اور بحیر ہُ ساوہ خشک ہوگیا۔

ان احادیث سے ظاہر ہو گیا کہ ہمارے نی دیستہ کی پیدائش کے وقت اس قدرخوارق ظہور میں آئے۔ابمعترض کا ان کےا نکار کے لئے بیے کہنا (اور قر آن سے بھی کسی معجز ہ کا ثبوت نہیں ماتا) دجل وفریب ہے جس کا جواب پہلے جوابوں اور تمہید میں گذر چکا۔ کہ اسلام کی دلیل صرف قر آن کریم ہی نہیں ہے بلکہ احادیث بھی اسلام کی دوسری دلیل ہیں اور مسلمان کے لئے جس طرح کوئی چیز قر آن کریم ہے ثابت ہوکر قابل اعتقاد یالائق عمل قرار پاتی ہے۔ای طرح جوا حادیث ہے ثابت ہووہ بھی قابل اعتقاد یالائق عمل ٹہرتی ہے۔ ندہب اسلام میں جو چیزیں قرآن کریم سے تو ثابت نہ ہوں اورا نکا ثبوت مدیث یا جماع سے ہوتو کیامسلمان اس کواس لئے کہ وہ قر آن کریم سے ثابت نہیں صرف اتنی ہی بات ہے اس کو نلط یا باطل کہ سکتا ہے۔ ہرگز نہیں ۔لہذامعترض کا بیقول مسلمان کے لئے سیجھ مفزنہیں ۔ بلکہ معرض دیکھے کہ خودعیسائیوں کے بعض اعمال صرف حواریوں کے کلام سے ثابت میں کتاب انجیل سے نہیں ۔ تو کیاعیسائی ان کواس لئے کہ وہ انجیل ہے ثابت نہیں قابل عمل نہیں قرار دیں گےاوران کوچھوڑ دیں گے۔ پھریہ مغترض اپنے استدلال کو ان الفاظ میں لکھتا ہے۔''پس ابن مریم امنہ سے برترہے'' علیہاالسلام معترض کا بینتیجہ جب اس کومفید ہوتا کہ وہ حضرت سیج کے لئے پیخوارق انجیل ہے بھی ثابت کرتا کہ اس کے لئے قرآن کریم تو دلیل ہی نہیں ہے۔اوراہل اسلام کے نز دیک حضور اکرم اللہ کی پیدائش کے وقت خوارق کا ہونا بکٹرت احادیث سے ثابت ہے تو مسلمان کے نزدیک حضرت سے کے لئے بھی خوارق ہونا قرآن کریم سے ثابت اور نبی کریم اللیہ کے لئے خوارق کثیرہ ہونا احادیث ہے ثابت تومعترض کا یہ نتیج مسلمان کے نز دیک تو غلط اور باطل ہی ہے۔ لہذا ہمارے نبی ایک باعتبار خوارق کے بھی حضرت سے علیہ السلام ہے افضل ہیں کہ کثر ت خوار ق زیاد تی فضل پر دلالت کرتا ہے۔

اعتر اص نمبرهم مسيح كاتكلم في المهداورايتائ كتاب ونبوت بزمان شيرخوارگي تمام انبياء پرال کی فضیلت کی نہایت صاف و صریح دلیل ہے برخلاف اس کے محیقاتی صاحب نے کتاب ونبوت ہونے کا دعوی اس وقت کیا جبکہ من بلوغ سے گذر کر پیرانہ سالی تک پہنچ گئے تھے اور ان کی دنیاوی تجربہ کارگ میں غالبا کوئی کسر ہاقی نہتھی لہذاوہ افضل نہیں۔

جواب: -حضرت سے علیہ السلام کا تکلم فی المهد قرآن کریم سے تو ثابت ہے لیکن انجیل می ومرقس ولوقا و يوحنا مين تو حضرت مسيح كاتكلم في المهد كامعجز ه كهين نظر سے نہيں گذرا۔ ہاں انجیل لوقا میں بیر

الجيل لوقاباب آيت ١٩٠٠ تا ١٩٥٨ ـ

لڑ کا بڑھتااور حکمت نے بھر کے روح میں قوت یا تار ہااور خداوند کافضل اس پرتھا (۱۲) اس کے ہاں باپ ہر برس عید قسح میں بروشلم کو جاتے تھے (۲۲) اور جب وہ بارہ برس کا ہوااور وہ عید کے دستوریر روٹلم کو گئے تھے (۳۳) اوران دنوں کو پورا کیااورجلد پھر گئے، وہلڑ کا یبوع بروٹلم رہ گیا پر پوسف اور اں کی مال نے نہ جانا ( ۴۴ ) بلکہ مجھے کہ وہ قافلہ میں ہے ایک منزل گئے اور اسے رشتہ داروں اور جان پیچانوں میں ہرکہیں ڈھونڈا (۴۵) اور نہ یا کراس کی تلاش ہرکہیں کرتے ہوئے بروشکم کو پھرے (۴۷) اوراییا ہوا کہ انہوں نے تین روز پیچھےاہے ہیکل میں استادوں کے پیچھے بیٹھے ہوئے ان کی سنتے اور ان ہے سوال کرتے پایا (۷۷) اور سب جواس کی سنتے تھے اس کی سمجھ اور اس کے جوابوں سے دنگ تھے (۴۸) تب وے اسے دیکھ کر جیران ہوئے اور اس کی مال نے اس ہے کہا اے بیٹے کس لئے تو نے ہم ہے ایسا کیا، دیکھ تیراباب اور میں کڑھتے ہوئے تھے ڈھونڈھتے تھے(۴۹)اس نے انہیں کہا کیوں تم مجھ ڈھونڈھتے تھے کیاتم نے نہ جانا کہ مجھا سے باپ کے پہاں رہنا ضرور ہے۔

اس انجیل سے ظاہر ہوا کہ حضرت سے جب بارہ برس کے ہوگئے تو انہوں نے پہلی مرتبہ بروتنگم میں استادوں کی ہیکل میں کلام کیا۔ ایسے جوابات دئے جن سے لوگ دنگ ہو گئے اور خود ان کے مال باپ بھی جیران ہوئے۔تو معترض کے زدیک جب یہ بات ہے تواسے سی اعتراض کا کیاحق حاصل ہے -اہل اسلام کے نز دیک حضرت مسیح کا تکلم فی المهد ثابت ہے لیکن محض تکلم فی المهد کوسب افضلیت شہرانا بھی معترض کا فریب ہے کہ تکلم فی المہد توغیر انبیاء کے لئے بھی ثابت ہے۔

علامه بغوی تفسیر معالم التزیل میں حدیث نقل فرماتے ہیں جوحضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی فنمات مروى ب كدرسول التعليقي في فرمايا: •

تكلم فيي الممهد اربعة وهم صغا رابنة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريح وعيسى ابن مريم عليه السلام \_ (معالم)

کہوارہ میں جار بچوں نے کلام کیا۔فرعون کی اوک نے ،حضرت یوسف علیہ السلام کے گواہ نے ، حفرت جریج کے لئے لڑ کے نے ۔ اور حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام نے۔

ان النبي مُناكلة تكلم اوائل ماولد وذكر ابن سبع في الخصائص انه مهده كان يتحرك بتحريك الملاثكة وان اول كلام تكلم به ان قال الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا \_

#### (خصائص ص٥٢ه ٥٣٥)

بیشک نی تالیق نے پیدا ہوکر ہی کلام فر مایا۔اورا بن سبع نے خصائص میں ذکر کیا کہ حضور کوفر شع گہوارہ میں جھلاتے تھے اور حضور نے سب سے پہلا کلام بیفر مایا اللہ اکبر کبیر اوالحمد للہ کثیرا۔

اس میں حضرت کیے علاوہ تینوں'' نبی نہیں تھے تو کیامعترض ان کومحض تکلم فی المہد'' کی بناپر انبیاء سے افضل کہ سکتا ہے۔

الجيل لوقاباب اول آيت ٦٣\_

اور ای دم ( آٹھویں دن ) اس ( یوحنا) کا مونھ آور زبان کھل گئی اور وہ بولنے لگا اور خدا کی دریف کی۔

تواس انجیل میں یوحنا کے لئے تکلم فی المهد ثابت کیااور حضرت مسیح کے لئے انجیل خاموش ہے۔
تو معترض کے نزویک کیا حضرت مسیح سے یوحنا افضل ہیں ۔لہذا معلوم ہوگیا کہ محض تکلم فی المهد سبب
افضلیت نہیں ۔اور ہمارے نبی طیعت ان کے لئے تکلم فی المهد بھی ثابت اور بعد تولد کے بھی کلام کرنا شاہد ہوں ۔

خصائص کبری میں ہے کہ حضرت ابن حجر نے سیرۃ واقدی سے نقل کیا۔اس کی عبارت ۲ پر ہے۔ ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ جمارے نبی اللہ سے ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ جمارے نبی اللہ ہے سے تکلم فی المہد بھی ثابت ہے۔ تو یہ حضرت می علیہ السلام کے ساتھ خاص نہیں ہوا تو اس سے افضلیت کا استدلال ختم ہوگیا۔

ابرہتاہے معرض کا پیول کہ۔

حضرت سے کوایتائے کتاب ونبوت بزمانہ شیرخوارگی تمام انبیاء پراس کی فضیلت کی صاف وصر**ت** ل ہے۔

معترض حضرت سیج کے لئے کتاب ونبوت بزمانہ شیرخوارگی ملنااپی کتاب انجیل مروجہ سے ثابت کرتا ہے۔ ہمیں تو انجیلوں میں اس کے خلاف ماتا ہے۔

ُ ويجموانجيل لوقاباب٣ آيت٢١\_

جب سب لوگ پلتسمہ پاچکے تھے اور بیوع بھی پلتسمہ پاکر دعا ما نگ رہا تھا آسان کھل گیا (۲۲)اورروح قدس جسم کی صورت میں کبوتر کی اس پراتر می اور آسان سے ایک آواز آئی جو پیکہتی تھی کہاتا

مراپیارابیٹا ہے تھے سے میں راضی ہوں (۲۳) اور یسوع اب برس تمیں ایک کا ہوا۔

الجيل مرض باب اول آيت ١١٠

پھر بوحنا کی گرفتاری کے بعد یسوع ہے جلیل میں آ کے خدا کی بادشاہت کی خوشخبری کی منادی کی (۱۵) اور کہا کہ وقت بورا ہوا اور خدا کی بادشاہت نز دیک آئی توبیکر واور انجیل پر ایمان لاؤ۔

ان آیات انجیل سے ظاہر ہو گیا کہ جب سے پرروح قدس نازل ہوئے اوران کونبوت دی گئی تووہ تمیں برس کے تھے اس وقت انہوں نے بادشاہت خداوندی اورلوگوں کوتوبہ کرنے اور انجیل برایمان لانے کی تبلیغ شروع کی ۔ تو عیسائیوں کے نزدیک حضرت سیج کو کتاب ونبوت تمیں سال کی عمر میں دی گئی ادراہل اسلام کی کتابوں کا مطالعہ کیا جائے تو حضرت سے کونبوت و کتاب بقول معتمد حیالیس برس کی عمر میں ملی ۔ چنانچ تفسیر صاوی میں حضرت سے علیہ السلام کے ذکر میں ہے۔

رسولا الى بني اسرائيل في الصبا اي وهو ابن ثلاث سنين وقوله او بعد البلوغ اي وهو ابن ثلثين سنة وكلا القولين ضعيف والمعتمد انه نبي على راس الاربعين وعاش نبيا

ورسولا ثمانين سنة فلم يرفع الا وهو ابن مائة وعشرين سنة \_

( تفییرصاوی مفری جاس ۳۸)

حضرت مسیح بچینے میں بنی اسرائیل کی طرف رسول ہوکر آئے لینی وہ تین سال کے تھے اور بعد بلوغ کا قول تمیں سال کا ہے اور یہ ہر دوقول ضعیف ہیں اور قول معتمدیہ ہے کہ جالیس سال کی عمریر نبی اوے اور ۸ برس نبی ورسول ہو کرر ہے اور ایک سوبیس برس کی عمر میں اٹھائے گئے۔

علامة مطلائي مواجب لدنيه مين اورعلامه زرقاني اس كي شرح مين فرمات عبي-

وانما يكون الوصف بالنبوة بعد البلوغ الموصوف بها اربعين سنة اذهو سن الكمال ولها تبعث الرسل ومفاد هذ الحصر الشامل لحميع الانبياء حتى يحيي وعيسي هو (زرقانی مصری جاص ۱۳۲

اور نبی نبوت سے بعد بلوغ چالیس سال کی عمر میں متصف ہوتا ہے کیونکہ یہی من کمال ہے اور ال پررسول مبعوث ہوتے ہیں۔اس حصر کا مفادیہ ہے کہ یہ بات تمام انبیاء کوشامل ہے یہاں تک کہ القول فيح حضرت يحيى اور حضرت عيسى عليهاالسلام بھي ۔

ا بن مردوبیا ورضیانے مختارہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما ہے مروی کہ انہوں نے

اس کومرفوع کیا۔

مابعث الله نبيا الاشابا \_ (زرقاني مصرى جاص ٣٥)

الله تعالی نے کسی نبی کومبعوث نہیں کیا مگر بحال جوانی۔

ان عبارات وحدیث شریف سے نابت ہو گیا کہ نبوت جوانی ہی میں دی جاتی ہے اور س کمال چا لیس برس کی عمر ہے ۔ تو تمام انبیاء کو چالیس سال کی عمر ہی پر نبوت عطافر مائی گئی۔ لہذ ابقول معتمد سیج حضرت بحی وحضرت عیسی علیجا السلام کو بھی چالیس برس کی عمر پر نبوت دی گئی۔ لہذ ااہل اسلام کا حضرت میسی کے متعلق بیا عقاد ہے۔ اور عیسائیوں کے نز دیک انہیں تمیں برس کی عمر میں نبوت ملی تو قبل بلوغ کا کوئی قائل نہیں ہوا۔ تو اس معترض نے حضرت میسی علیہ السلام کے لئے زمانہ شیر خوارگی میں نبوت و کماب ملنا کہاں سے نابت کیا۔

بالجملہ ہمارے نبی اللہ اور حصرت سے چالیس برس کی عمر میں کتاب ونبوت کے ملنے میں برابر ثابت ہوئے تو اس معترض کا افضلیت کا سبب تو ختم ہو گیا اور افضلیت کی تعمیر ہی منہدم ہوگئی کہ حضرت سے کے لئے ایتائے کتاب ونبوت زمانہ شیر خوارگی میں اہل اسلام اور عیسائیت دونوں کے نزد میک ثابت نہ ہوگا۔لہذا معترض کا سار امنصوبہ ہی ختم ہوگیا۔

اس کے بعد کہتا ہے:

برخلاف اس کے محمولیت صاحب نے کتاب ونبوت ہونے کا دعوی اس وقت کیا جبکہ من بلوٹ سے گذر کر پیرانہ سالی تک پہنچ گئے تھے اور ان کی دنیوی تجربہ کاری میں غالبا کوئی کسر باقی نہھی۔لہذادہ افضل نہیں۔معترض کا یہ قول بھی اہل اسلام کے خلاف ہے۔

چنانچ ابونعیم نے حلیہ میں حضرت میسرہ سے اور ابن سعد نے حضرت ابن ابوالجد عاء **سے اور** طبر انی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت کی:

کنت نبیاو آدم بین الروح و الحسد \_ (جامعصغیرج۲ص۸۱)

میں نبی تھااوراس وقت آ دم روح اورجهم ہی کے درمیان تھے۔

بیہی اور حاکم اور امام احمد نے حضرت عرباض بن ساریدرضی الله تعالیٰ عنہ ہے روایت کی کہ رسول الله الله اللہ نے فرمایا:

اني عندالله لخاتم النبيين وان ادم لمنجدل في طينة \_ (مواجب ١٠)

سلیہ /جلد چہارم کمابرار والمناظرہ بیٹک میں اللہ کے نز دیک خاتم النبیین تھا اور آ دم بلاروح کے ٹی ہی میں تھے۔ امام جمدنے اورامام بخاری نے تاریخ میں اور ابونعیم نے حلیہ میں اور اس کی حاکم نے صحیح کی کہ حفرت ميسره رضى الله تعالى عنه نے عرض كيا:

يارسول الله متى كنت نبيا قال وآدم بين الروح والحسد \_ (موامب ١٠) یارسول اللہ آپ کب نبی ہوئے؟ فر مایا جب کہ آ دم روح اور جسم ہی کے درمیان تھے۔ علامعلی قاری شرح فقدا کبر میں ان احادیث سے استدلال فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وفيه دلالة على ان نبوته لم تكن منحصرة فيمابعد الاربعين كماقال جماعة بل اشارـة الى انه من يوم ولادته متصف بنعت نبوته بل يدل حديث كنت نبياو آدم بين الروح والحسد على انه متصف بوصف النبوة في عالم الارواح قبل خلق الاشباح وهذا وصف (شرح فقه اكبرمصري ص ۵۸)

اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ حضور کی نبوت جالیس سال کے بعد میں منحصر نہیں ہے جیسا کہ ایک جماعت نے کہا، بلکہ بیاشارہ ہے کہ حضور یوم ولا دت سے نعت نبوت کے ساتھ متصف ہیں بلکہ وہ حدیث کہ میں نبی تھااور آ دم روح اورجسم ہی کے درمیان تھے اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور اجهام کے پیدا ہونے سے پہلے عالم ارواح میں بھی وصف نبوت کے ساتھ متصف تھے بیر حضور کی خاص

ان احادیث اورعبارات سے ثابت ہوگیا کہ ہمارے نبی کالیے جالیس برس ہی کے بعد نہیں بلکہ ایم ولادت سے بھی متصف بہ نبوت تھے بلکہ عالم ارواح میں بھی روح مبارک حقیقة نبوت کے ساتھ مصف تھی ۔ ہاں جدشریف کی نسبت کے اعتبار سے جالیس برس کی عمر شریف میں متصف بہ نبوت ہوئے۔تو جب حضرت مسلح علیہ السلام کو من جا لیس میں نبوت ملی اور جمارے نبی علیہ کونہ فقط زمانہ ٹیرخوارگی میں بلکہ یوم ولادت میں بلکہ اس سے قبل عالم ارواح میں بھی نبوت کا ہونا ثابت ہو چکا تو معرض ہی کےمعیارانضلیت کی بناپر ہمارے نبی اللہ حضرت مسے علیہ السلام سے افضل قرار پائے۔ تو گېرمغترض کااستدلال ہی الٹ گیا۔اوراس کا دعوی ہی خاک میں مل گیا۔

اعتر اص ممبر۵۔ ازروئے قرآن عیاں ہے کہ جس وقت مسے کو شمنوں نے پکڑنا جاہا آسان سے فرشتہ نازل ہوا اور اسے بجسد عضری اٹھا کرآسان پر لے گئے اور اس طرح کفارہے خدانے اسے جواب: -قرآن کریم نے حضرت سے علیہ السلام کی دشمنوں سے محافظت اوران کا آسان پر مع جسم کے تشریف لے جانا بیان کیا۔اہل اسلام کا تو اس پرایمان ہے کیکن عیسائیوں کا حضرت سے کے متعلق بیعقیدہ ہے۔

الجيل يوحناباب ١٨ آيت ١٢

تب سیاہی اورصوبہ داراور یہودیوں کے پیادوں نے ملکریسوع کو پکڑااور ہاندھا۔ سریا

نیزای کے باب ۱۹ آیت ا۔

تب پلاطوی نے بیوع کو پکڑ کے کوڑے مارے۔

الجيل لوقاباب٢٢ آيت٢٣

اوروے مرد جنکے حوالے بیوع تھا اسکو تھے میں اڑانے اور مارنے بگے (۱۴) اوراس کی آگھ

موند کے اس کے موتھ پرطمانچے مارے۔

انجیل مرض باب ۱۵ آیت ا

جوصیح ہوئی سردار کا ہن نے ہزرگوں اور فقیہوں اور ساری صدر مجلس کے ساتھ مشورت کرکے ایسوع کو باندھا اور اسے لیجا کر بلاطوس کے حوالے کیا (۱۵) تب بلاطوس نے لوگوں کی رضامندی چاہ کر لیسوع کو کوڑے مار کے حوالے کیا کہ صلیب پر تھینچا جائے (۲۵) اور تیسرا گھنٹہ تھا کہ انہوں نے اللہ کوصلیب دی (۳۲) اور نویس گھنٹے یسوع بڑی آواز سے چلا کر بولا ایلی ایل کماسلفتنی جس کا ترجمہ یہ جسے کوصلیب دی (۳۲) اور نویس گھنٹے یسوع بڑی آواز سے چلا کر بولا ایلی ایل کماسلفتنی جس کا ترجمہ یہ جسے اے میرے خدا میرے خدا تو نے مجھے کیوں چھوڑ ا (۳۷) تب یسوع نے بڑی آواز سے چلا کردم چوڈ

ديا\_

انجیل متی باب۲۶ آیت ۵۰ ـ

یوع نے اس سے کہاا ہے میاں تو کا ہے کوآیا تب انہوں نے پاس آکر یسوع پر ہاتھ ڈالے اور اسے بکڑلیا (۲۷) تب انہوں نے اسکے مند پرتھو کا اور اسے گھوسا مار ااور دوسروں نے اسے طمانچ مارکے کہا کہ (۲۸) اے سے ہمیں نبوت سے بتا کہ س نے تجھے مارا۔

ان آیات انجیل سے بیظا ہر ہوگیا کہ عیسائیوں کے نز دیک حضرت مسیح کو دشمنوں نے پکڑ بھی لیا باندھ بھی لیا۔ان کے کوڑے بھی مارے ایکے گھوسے بھی مارے ۔ان کے طمانچے بھی لگائے ۔ان کے مسنح بھی اڑائے۔ یہاں تک کہ انہیں صلیب پرچڑھایا۔اور حضرت سے نے خدا کو پکار ااور بڑی آواز ہے چلا کر کہاا سے خدا تونے مجھے کیوں چھوڑ دیا۔ بالاخرانہوں نے بڑی زور سے چلا کر دم چھوڑ دیا۔اورخدانے نہ کوئی فرشتہ نازل کیا نہ انہیں دشمنون ہے چھڑایا۔ یہاں تک کہ یہود نے انہیں صلیب دی اور انہوں نے ا پی جان دی ۔ تو انجیلوں سے ندان کی دشمنون سے حفاظت کرنا ٹابت ، ندان کی مدد کوفرشتہ کا آنا ٹابت دندان کے جسدعضری کا آسان پر ہی جانا ثابت بلکدان انجیلوں سے بی ثابت ہے کدان کے بارہ شاگردان خاص اس وقت برکام نہ آئے۔ پطرس لعنی شمعون نے توقشم کھا کرتین باران کی معرفت ہی ہے انکار کردیا اور یہود نے صرف تمیں روپیلیکرانہیں گرفتار کرادیا ۔اس فتم کی عیسائیوں کی بکثر ت خرافات ہیں جوان کی کتابوں میں ہیں۔اس پر بیمعترض حضرت سے کی حمایت کا دم بھرتا ہے۔اوران کی افضلیت كے ثابت كرنے ميں اوروں كے فضائل اور خصائص سے انكاركرتا ہے \_حقيقت يہ ہے كہ اہل اسلام تو حفرت مسح علیہ السلام کے لئے الیی خرافات کا ذکر کرنا بھی پسندنہیں کرتے بلکہ واقعہ بیہے کہ حضرت سے ك تعظيم وتو قير كااسلام نے سبق پڑھايا۔ قرآن كريم نے ان كى عزت ومنزلت كا درس ديا۔احاديث نے ان کی شان وشوکت ورفعت کا اظہار کیا۔تو حضرت سے کی سچی عزت وعظمت کرنیوالے صرف اہل اسلام ہیں بلکہ یوں کہئے کہ حقیقی عیسائی تو محمدی ہیں۔

پهرمغرض کایی تول\_

ولیکن جب مکہ میں دشمنوں نے محمر صاحب علیہ کا محاصرہ کیا نہ کوئی فرشتہ ان کو بچانے آیا نہ وہ آسان پر پہنچائے گئے۔

صریح باطل اور حبتا جھوٹ ہے کہ واقعہ ہجرت بہت مشہور واقعہ ہے۔اس میں احادیث کثیرہ

وارد ہیں۔خودقر ان کریم میں بھی اس کوان الفاظ میں بیان فر مایا:

واذيمكربك الذين كفروا ليثبتوك اويضلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكرالله

اوراے محبوب یاد کروجب کا فرتمہارے ساتھ مکر کرتے تھے تمہیں بند کرلیں یا شہیدیا نکال دین اوروه ایناساً مرکرتے تھاوراللہ ان کے مکر کا جواب دیتا تھا۔

ا حادیث میں ہے کہ حضرت جبرئیل امین نازل ہوئے اور کفار کے مشورہ کی اطلاع دی جس کو مواهب لدنيه مين تقل كيا-

اتى جبرئيل النبي عُن فقال لاتبت هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبيت عليه. (مواهب لدنيم مرى جاص ٢٠)

حضور نبی کریم علیقہ کی خدمت میں جرئیل نازل ہوئے اور عرض کی کہ آپ اس رات اپنے بچھونے پردات نہ گذاری جس پرآپ شب باشی فر مایا کرتے تھے۔

اس حدیث ہے معلوم ہوا کہ حضرت جبرئیل امین بونت ہجرت نازل ہوئے اور انہوں نے کفار کے تمام مشوروں کی اطلاع دی اور جضرت ابو بکررضی الله تعالی عنه کور فیق بنانے کا تھم دیا۔ تو اس فرشتوں کے سر دار کا نازل ہونا احادیث سے ثابت ہے۔لہذامعترض کا قول کس قدر غلط و باطل ٹابت ہوا۔

اب باتی رہا ہمارے نی ایک کا مع جسم شریف کے آسان پر جانا بکثرت احادیث معراج ثابت ہے جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ پھراس میں بھی ہمارے نی ایک کی خصوصیت وافضلیت یہ ہے کہ حضرت سے علیہ السلام تو صرف فلک دوم ہی تک مہنچ اور جمارے نبی اللے تھفت افلاک کو طے فرماتے ہوئے کری اور عرش عظیم تک پہنچے بلکہ بالائے عرش بہت سے حجابات کو طے کرتے ہوئے مقام دنی میں پنچے ۔ تو معترض کا ہمارے حضور کے آسان ہر جانے کا انکار کرنا نہ صرف غلط و باطل بلکہ اس کی انتہالی عداوت ہے۔ای بناپروہ دیدہ ودانستہا نکار کرتا ہے۔ پھر بیمعترض ای واقعہ بجرت کے متعلق کہتا ہے:

تمام لوگوں کی طرح پیادہ چل کر دشت پر خار ہے گذرتے ہوئے دشمنوں کی نظر سے پوشیدہ ہوگر ایک تیرہ غارمیں جاچھے۔

معترض نے اس میں جارامور ذکر کئے (۱) پیادہ چلنا (۲) دشت پرخار سے گذرنا (۳) دشمنوں کی نظرسے نوشیدہ ہوجانا (۴) تیرہ غار میں جھپ جانا۔ ظاہر ہے کہ اگر بیامور نبی کی نبوت ورسالت اور

فآوى اجمليه الجديبارم ممم كتاب الردوالمناظره اس کے فضل و کمال کے منافی ہوتے تو حضرت سے علیہ السلام کے لئے ان کا اثبات نہ ہوتا حالانکہ انجیل موجودہ میں ان امور کا حضرت سے کے لئے اثبات کیا گیا ہے۔

(۱) پیادہ چلنااس کوتو ہرانجیل میں بکثرت جگہ دیکھ کہ حضرت مسیح پیادہ چلتے تھے اوران کے بارہ شاگردان کے ہمراہ ہوتے اور بڑی بڑی بھیٹران کے پیچیے چلا کرتی تھی۔

(۲) ای طرح دشت پرے گذرنااور بیابان طے کرنا۔

. چنانچه مجیل بوحناباب ۱۱ آیت ۵۳۔

سووے دشمن ای روز ہے آپس میں مشورت کرنے لگے کہ اسکوجان سے مارین (۵۴)اس لئے یسوع یبودیوں میں آ گے ظاہرانہ پھرا بلکہ وہاں سے بیابان کے نواحی کے افرالیم نام ایک شہر میں گیا اورایے شاگر دول کے ساتھ وہان گذران کرنے لگا۔

ال سے ظاہر ہے کہ حضرت سے دشمنوں کے خوف سے شہرا فرالیم میں بیابان طے کرتے ہوئے پنچے۔اوردشت پرخارے گذر کر بہودیوں سے چیب گئے۔

(٣)ای طرح دشمنوں کی نظرہے پوشیدہ ہوجانا بھی ابھی اس عبارت سے ثابب ہوگیا کہ یسوع

یہود یوں ہے پوشیدہ ہوئے۔نیز ای انجیل پوخناباب ۸ آیت ۵۹ میں ہے۔

تب انہوں ( دشمنوں ) نے بھر اٹھائے کہ اسے ماریں پس بیوع اپنے تیس پوشیدہ کیا اور ان کے نیچ سے گذر کرمیکل سے نگلااور یوں چلا گیا۔

اں میں صاف صرح ہے کہ حضرت مسے دشمنوں کی نظر سے پوشیدہ ہوکر چلے گئے۔ای طرح عار میں جھپ جانا یہ بھی گذرا کہ جھزت سیے شہر فرالیم میں دشمنوں کے خوف سے جا چھے۔

نیزای انجیل بوحناکے باب کآیت ا۔

بعداس کے بیوع جلیل میں سیر کرتار ہا کہ یہودیہ میں سیر کرنا نہ چا ہااسلئے کہ یہودی اس کے لل کی فکر میں تھے۔

ای کے باب۱۱ آیت۳۹ میں ہے۔

يوع نے يہ ہا تيں كہيں اور جاكے اپنے تيك ان سے جھايا۔

اس میں صاف ہے کہ حضرت سے اپنے آپ کورشمنوں سے چھیاتے تھے اور جب جھی جانا ہی کہاجائے گا تو اب جاہے وہ شہر میں ہو یابیابان میں ۔ مکان میں ہو یاغار میں ۔اجالے میں ہو یا ندهیرے میں ہو۔سب کوجیب جانا ہی کہا جائے گا۔

پالجملہ جب حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے انجیل میں یہ چارامورموجود ہیں۔ تو معرض نے ہمارے نبی الیسے کے سے ان چارامورکو بہ نظراعتراض کیا سمجھ کرلکھا۔ اگر معترض کے نزدیک بیامور ہمارے نبی علیہ السلام کے نفشل و کمال اور نبوت ورسالت کے منافی ہیں ۔ تو حضرت سے کے لئے بھی یہ اموران کے فضل و کمال اور نبوت ورسالت کے ضرور منافی ہو نگے ۔ تو معترض اپنے اعتراض سے پہلے اگراپی کتاب انجیل کی تو تلاوت کر لیتا۔ پھراعتراض کرنے کی ہمت نہ کرتا۔ لہذا یہ امور نہ نبی کے فضل و کمال کے خلاف ۔ نہ نبی کی نبوت ورسالت کے منافی ۔ تو معترض کا یہ قول از راہ عناد و عداوت ہے۔

چراین مزیدعداوت کا ظہاران الفاظ میں کرتا ہے .:

چھروہاں سے بھاگ کرمدینہ میں انصار کی پناہ میں داخل ہوئے۔

معترض نے اس میں دوبا تیں کہیں۔ ایک ہمارے نبی آلیفیہ کے وطن اصلی چھوڑ نے لیعنی مکھ معظمہ سے ہجرت کرنے کو بھا گنا کہنا۔ دوسرے ان کے اقامت مدینہ کو انصار کی پناہ میں داخل ہونا قرار دیا۔ تو ہر دوامور اگران کے نفل و کمال اور نبوت ورسالت کے منافی ہیں تو انجیل میں یہ ہر دوامور لیعنی وطن اصلی ہے ہجرت کرنا اور دوسرے کسی مقام کو جائے قیام شہر الینا حضرت میں گزرا کہ حضرت نہذ کر کئے جاتے جن کا ایک ذکر تو ابھی انجیل یو حنا باب الآیت ۵۳ کو ۵۴ کی عبارت میں گزرا کہ حضرت میں جنوف قبل اور یہودیوں کے جان سے مار دینے کے مشورے کے باعث اپ وطن کو چھوڈ کرشم افرالیم میں مع اپنے شاگر دول کے اقامت اختیار کرلی۔ تو کیا یہ گتا ن معترض اسکو بھی بھا گئے اور اپنی شاگر دول کی پناہ میں داخل ہونے ہے، تا تعبیر کرے گا۔

نیز انجیل متی باب ۱ آیت ۱۳ میں ہے۔

خداوند کے ایک فرشتہ نے یوسف (جنہیں حضرت کا باپ اور مریم کا شوہر تجویز کیا کہ خواب میں وکھائی دیکے کہااٹھ اس کڑے اور اس کی مال کوساتھ لیکر مصر کو بھاگ جااور وہاں رہ جب تک میں تجھے خبر نہ دوں کیونکہ پرودیس اس کڑے کوڑھونڈے گا کہ مارڈالے۔

اوراس باب کی مہلی آیت میں ہے:

اور جب بیوع ہرودیس بادشاہ کے وقت یہود ہے بیت کم میں پیدا ہوا۔ نیز اس باب کی آخری آیات میں ہے فآوى اجمليه /جلد چهارم موس معنا الردوالمناظره

(۲۲) جب سنا کہ آرخلاؤس اپنے باپ ہرودیس کی جگہ یہودیہ پر بادشاہت کرتا ہے تو وہاں جانے سے ڈرا۔اورخواب میں آگاہی پا کرجلیل کے اطراف میں روانہ ہوا (۲۳) اور ایک شہرجس کا نام ناصرت تماجا کے رہا کہ وہو جونبیوں نے کہا تھا پورا ہوا کہ وہ ناصری کہلائے گا۔

ای انجل کے باب ایت امیں ہے۔

جب بیوع نے سنا کہ بوحنا گرفتار ہوگیا تب جلیل کو چلا گیا (۱۳) اور ناصرت کو چھوڑ کر کفر ناصم میں جو دریا کے کنارے زبوں اور نفتالی کی سرحدوں میں ہے جارہا۔

ان آیات انجیل سے ظاہر ہوگیا کہ حضرت مسے علیہ السلام بھی اپنے جائے ولادت یہودیہ کے بیت ہم میں دشمنون کے خوف کی وجہ سے قیام نہ کر سکے اور یوسف ان کو اور حضرت مریم سے بھی ہجرت کر کے کنرناصم میں رہنے گئے۔ پھر وہاں سے بھی ہجرت کر کے شہرافرالیم میں اپنے شاگردوں کے ساتھ گذران کرنے گئے ۔ تواگرایک مقام یا وطن سے ہجرت کر کے سی دوسرے مقام کو دارالا قامہ بنالینا کوئی عیب یا قابل طعن چیز ہوتی تو حضرت کے لئے انجیل میں اس کا ذکر نہ کیا جاتا ۔ لہذا ثابت ہوگیا کہ یہ چیز نہ کی عیب وقف کولازم نہ نبوت ورسالت کے منافی ۔

بالجملہ اس معترض نے ہمارے نبی پراس بات کا اعتراض محض اپنی عداوت سے کیا تھا تو معترض کا اعتراض تو ختم ہوگیا۔ اب باقی رہاں کا بیگستا خانہ جملہ کہ ''انصار کی پناہ میں داخل ہونا' نہایت سخت ہے کہ نبی خدا کے سواکسی کی پناہ میں نہیں رہتا۔ اور انبیاء کرام کا اپنے جال نثاروں میں رہناتعلیم دین کے لئے ہوتا ہے جس طرح حضرت مسیح اپنے بارہ شاگر دوں کے ساتھ رہتے تھے۔ معترض اتنا بھی نہیں جانتا کہ والیان ملک اپنے ملاز مین وخدام اور سیاہ وفوج کے ساتھ رہتے ہیں تو جس طرح کسی کم فہم کا ہے کہدینا کہ بیوالی ملک ملاز مین وخدام کی پناہ میں داخل ہے انتہائی حماقت کی بات ہے ای طرح اس معترض کا بیہ کہا گہنا انتہائی جہالت اور دلی عداوت کا ثمرہ ہے۔

براہ ہما امہای ہم سے اوردی مدادت اسرہ ہے۔

پر معترض کہتا ہے۔ ''کیا بیز مین آسان کا فرق نہیں'' میں بھی کہتا ہوں کہ بلاشک زمین وآسان

کا فرق موجود ہے (۱) حضرت سے نے تو یہود بیا ہے مصر کی طرف ہجرت کی ۔ پھر وہاں سے

ناصرت کی طرف ہجرت کی ۔ پھر وہاں سے کفر ناصم کی طرف ہجرت کی ۔ پھر وہاں سے افرالیم کی طرف

ہجرت کی ۔ اور باوجودان کے بھی بقول عیسائی دشمنوں سے محفوظ ندر ہے اور ہمارے نہی آئے ہے نے صرف

مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کی اور دشمنوں نے اپنے انتہائی اجتماعی حملے کئے اور پہا ہوئے

فاوی اجملیہ /جلد چہارم کابر ہوئے۔ اور مدینہ طیبہ کو فتح نہ کرسکے بلکہ ہمارے حضور نبی کر پیمائی ہی ناکام اور خائب وخامر ہوکروا پس ہوئے۔ اور مدینہ طیبہ کو فتح نہ کرسکے بلکہ ہمارے حضور نبی کر پیمائی ہی نے چند برس کے بعد مکہ مکر مہکوفتح کرلیا۔ (٢) بقول عيمائيوں كے حضرت مسيح كو دشمنوں نے گرفار كرايا \_اور بهارے نبي الله كورش (٣) بقول عیمائیوں کے حضرت مسیح کو اعداء نے زدوکوب کی ۔ اور ہمارے نبی ایک کو اعداء اليي آزارو تكاليف نه پهنجا سكے۔ (۴) بقول انجیل حضرت مسیح کوصلیب دی گئی۔اور ہمارے نبی کو کفار قل نہ کر سکے۔ (۵) بخیال عیسائی حضرت سے کو بوقت صلیب دینے کے کوئی فرشتہ انہیں بچانے کے لیے نہیں آیااور ہمارے نی میالیہ کی حفاظت کے لئے جنگ احدو حنین میں صد ہا فرشتے نازل ہوئے۔ (٢) حضرت مليح مع جمد عضري عرف فلك دوم تك يهنيج اور بمارے نبي عليه السلام منت افلاک سےاویراورعرش اعظم سے بالاتر اسی جسم شریف کےساتھ پہنچ۔ (2) بقول معترض حفزت سي صرف بغرض حفاظت آسان كي طرف الحائ كي عادر جاري نی کوآ سانوں اورعرش وکری تک بغرض سیر وتفریخ اورا کرام واعز از کیجایا گیا\_تو معترض دیکھیے کہ حضرت مسيح اور ہمارے نبی عليه السلام كے مدارج ميں كس قدرز مين وآسمان كافرق موجود ہے۔ پھر بیم معرض ہے کہتا ہے۔ دیگرانبیاءکرام بھی اگردشمنوں ہے بیایا ہے تو زمین ہی پر کسی کو بغرض حفاظت آسان پڑہیں پہنچایا گیا۔اگرمیے بھی ویباہی ہوتا جیسے وہ تھے توان کی طرح زمین پر بچایا جاسکتا تھا۔ معترض کو دیگر انبیاء کرام کو دشمنوں سے بیایا جانا توتشکیم ہے اگر چیدان کی زمین ہی پر حفاظت ہوئی لیکن اس کی مروجہ انجیل حضرت سے کے لئے تو زمین پر بچانا بھی ثابت نہیں کرتی ۔ بلکہ اس میں آد صاف موجود ہے کہ شمنوں نے حضرت سے کو گرفتار بھی کیا۔اوران کوز دوکوب بھی کیا۔ یہاں تک کہ اکہل صلیب بھی وی۔ پھرانہوں نے درگاہ الہی میں اپن حفاظت کے لئے دعا بھی کی مگرخدانے ان کی کچھدد نہ کی اور بالآخرانہوں نے چلا کراپی جان دی تو پھراس معترض کوکیاحق ہے کہ وہ دیگر انبیاء کرام کی حفاظت کا حضرت سے مقابلہ کرے۔اوران پر حضرت سے کی افضلیت کی دلیل حفاظت کوقر اردے۔ اورغلط نتيجه نكالے كه۔

ناوی اجملیه /جلد چهارم كتاب الرد دالمناظره Mar آسان پر حفاظت اس امر کی دلیل ہے کہ وہ تمام انبیاء سے زالا اورافضل ہے۔ مغترض پر پہلے تو بیدلازم تھا کہ وہ اپنی انجیلوں سے بیہ ثابت کرتا کہ حضرت سے کورشمن نہ گرفتار کر سکے نہ انہیں صلیب دے سکے ۔ اور اس وقت فرشتہ آیا اور ان کو بغرض حفاظت آسان کی طرف لے گیا بگرانجیلوں میں تو اس کے خلاف نہایت صاف بیان ہے یہ ہے کہ انہیں دشمنوں نے پکڑ لیا اور صلیب ریدی۔ پھرصلیب سےان کی لاش اتار کرسوتی کپڑے میں کفنا کرنگ قبر میں رکھدی اور قبر کے موزھ پر ایک چربکھدیا۔اورکٹی دن پہرالگار ہا۔ پھر بعدموت کےان زندہ ہوجانا اور فرشتہ کا آنا اور آسان پر لے جانا اں کو صرف مرتس اور لوقا کی انجیلوں نے ذکر کیا اور متیل اور بیوحنا میں بیجھی نہیں۔اوریہاں بحث اس آسان پر پہنچنے میں ہے جو قبل موت ہواور ہے کئی انجیل سے ثابت نہیں ۔اوران انجیلوں میں جو بعد صلیب کے آسان کی طرف جانا ندکور ہے اس میں حضرت سیج کی کوئی خصوصیت نہیں کہ اور انبیاء کرام بھی اس کے بعدآسان پرینیجے تواس صورت میں معترض جو حضرت مسیح کا دیگرانبیاءکرام سے امتیاز ثابت کر ہاہے تو یہ انباز غلط قرار پایا۔اور جب میدولیل افضلیت ہی غلط ہے تو تتیجہ کیوں نہ خلط ہوگا۔ پھراس معترض نے اپنی دلی عداوت کا اظہاران الفاظ میں کیا ہے۔ ا گرمجمہ (علیہ کے) صاحب سے کے ہم رتبہ ہوتے تو ضرور دشمنوں سے محصور ہونے کے موقع پر پہنچائے جاتے اور زمین پر بھاگ بھاگ کرغاروں میں چھینے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ہارے نبی اللہ جب حضرت عیسی علیہ السلام سے افضل تو اللہ تعالی نے ان کے لئے دشمنوں سے تفاظت کی جگہ بھی الی مقرر فرمائی جو حضرت مسے کی حفاظت کی جگہ سے افضل ہے کہ سرز مین مدینہ طیبہاللہ تعالی کی محبوب جگہ ہے۔ علامەنورالدىن تىمبو دى وفاءالوفامىن فر ماتے ہيں: انهااحب البقاع الى الله تعالىٰ ويؤيده انه تعالىٰ اختارهالحبيبه عَلَيْكُ حياوميتا فهي محبوبة الى الله تعالى ورسوله وسائر المومنين \_ ( وفاء الوفامصرى ج اص ١٥) بیشک مدینه شریف الله کے نز دیک محبوب ترین بقعہ ہے اور اس کی بیہ بات تا ئید کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کواپنے حبیب علیہ کے لئے حیات اور بعد وفات کے لئے چن لیا۔ توبید میزاللہ تعالیٰ اور ال کے رسول ادر تمام مسلمانوں کامحبوب ہے۔ پھراس مدینہ طیبہ میں بھی خاص کروہ بقعہ شریفہ جو جارے نی ایکھ کی ہے: ہو ہارے نی ایکھ

کے بقعوں بلکہ عرش عظیم سے بھی انصل ہے۔ چنانچہ یہی علامہ سمہو دی اسی وفاءالوفاء میں فر ماتے ہیں اور علامہ ذر قانی شرح مواہب میں فر ماتے ہیں :

وقع الاجماع على ان افضل البقاع الموضع الذي ضم اعضاء ه الكريمة صلوات الله وسلامه عليه حتى من الكعبة لحلوله فيه بل نقل التاج السبكي عن ابن عقيل الحنبلي انه افضل من العرش وصرح الفاكهاني بتفضيله على السموات.

### (وفاءالوفاج اص مسزرقاني ج اص ١٣٨)

اس پراجماع منعقدہے کہ افضل بقعہ وہ مقام ہے جو حضو علیہ کے اعضاء شریفہ سے متصل ہے ہیں اس پراجماع منعقدہے کہ افضل بقعہ وہ مقام ہے جو حضو علیہ کے اس کے تشریف فرما ہونے کی وجہ سے تعبہ سے بھی افضل ہے بلکہ تاج سبکی نے ابن عقیل حلی سے نقل کیا کہ وہ عرش سے بھی افضل ہونے کی تصریح کے اس کے آسانوں سے افضل ہونے کی تصریح کی۔۔

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ ہمارے نبی سیالیہ کی ہجرت کا شہراللہ تعالی کامحبوب مقام ہادر ان کی آرام گاہ کے لئے وہ بقعہ مبار کہ منتخب فرمایا جو نہ صرف آسانوں بلکہ عرش عظیم سے بھی افضل ہے۔ اب رہی ہمارے نبی میں افضل ہے وہ مقاطت سے اللہ تعالی نے الیمی کی کہ ان کے دشمنوں کو یا تو ان کا مطبع وفر ما نبر دار کر دیا کہ ان کے دشمنوں نے اپنے مال واولا د،اور عزت و جان سب بچھان کے قدموں پرقربان کردیا ورائی غلامی و نیاز مندی کی وہ نظیر قائم کردی جن کا نام سنکر دشمن لرز جایا کرتے تھے۔اور ان کے جن اور اپنی غلامی و نیاز مندی کی وہ نظیر قائم کردی جن کا نام سنکر دشمن لرز جایا کرتے تھے۔اور ان کے جن دشمنوں نے ادنی سرشی کی اور ان کی غلامی کو قبول نہ کیا تو پھر ان کو کہیں غاروں میں چھپنے اور کہیں بھاگ دشمنوں نے ادنی سرشی کی اور ان کی غلامی کو قبول نہ کیا تو پھر ان کو کہیں غاروں میں ۔وشت و جبل میں ہفاگ کرجان بچانے کی مہلت نہ مل سکی ۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے برو بحر میں ۔وشت و جبل میں ۔ زمین و آسان میں ۔ہمارے نبی میائی کے سلطنت کے پھریر ہے لبرائے ۔اور تحت الشری سے عرش تک ان مین و آسان میں ۔ہمارے نبی میائی کے سلطنت کے پھریر ہے لبرائے ۔اور تحت الشری سے عرش تک ان کے تن تصرف کردیا۔

بالجملہ ہمارے نبی اللہ کی ان کے رب نے بیر حفاظت کی اور ان کے دشمنوں کو ہلاک **کردیا** معترض عداوت کی عینک اتار کرنظر انصاف سے دیکھے۔

اعتراض نمبر آئے کا بحسد عضری آسان پر رہنا اور حوائے بشری کا باوجود جسم بشر منف ہونا لیعنی خور دنوش سے فارغ ہونا اور باوجود بشریت الآن کما کان کا مصداق بنے رہنا مسلمات اسلام سے ہے۔ برخلاف اس کے دیگرتمام بنی آ دم کی نسبت قرآن میں یوں مرقوم ہے۔

فیھا تحیون و فیھا تمو تون و منھا تحرجون الم نحعل الارض کفاتا احیاء و امواتا۔

یعنی بنی آ دم کے واسطے قانون البی ہے کہ ان کا پیدا ہونا اور مرجانا جینا اور نشر وحشر سب کچھ
زمین پر ہی ہوگا۔ اس سے صاف ظاہر ہے بشر زمین ہی پر رہ سکتا ہے۔خواہ وہ رسول ہو یا نبی ۔اگر کوئی
شخص بشر کہلا کر بھی آسان پر رہ سکے تو ماننا پڑے گا کہ وہ تمام بنی آ دم سے نرالی بشریت رکھتا ہے۔ پھر تمام
انبیاء کے حق میں مرقوم ہے۔

ماجعلنا هم حسدا لاياكلون الطعام وماكانوا خلدين \_

پس جوکوئی باوجود جسد عضری کھانے پینے کے بغیر زندہ رہ سکے دہ تمام انبیاء سے زالا وافضل ہے ۔ اس آیت کو غلط ماننا پڑے گا۔تقریبادو ہزار سال سے بلاخور دونوش آسان پر زندہ ہے دہ ان رسل وانبیاء میں شار نہیں ہوسکتا جن کی زندگی کا مدار کھانے پینے پر ہے جبکہ محمد صاحب ان اوصاف سے خالی ہیں تو مسلح ان سے افضل ہوئے۔

جواب: - حضرت سے علیہ السلام کا معجم کے آسان پر مہنا اور حوائج بشری خوردونوش وغیرہ سے جدا ہونا اور اپنی اسی حیات پر باقی رہنا اہل اسلام کے مسلمات سے ہے۔ لیکن عیسائیوں کو اس سے استدلال کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں کہ ان کے نزدیک تو حضرت سے کوصلیب دیدی گئی ، اور ان کی روح اس جمع سے جدا ہوگئی ، اور بیدی تنجم ہوگئی پہائنگ کہ ان کو فن کردیا گیا ، تو وہ اس جسر عضری کے ساتھ قبل موت آسان پر نہیں لے جائے گئے ۔ اب رہا بعد موت کے زندہ ہوکر آسان پر جانا اور وہاں رہنا یہ حضرت سے جی کے ساتھ خاص نہیں اور انبیا ء بھی بعد موت کے زندہ ہوکر آسان پر ہے ہیں ۔ علاوہ ہریں مسلمات اسلام سے اس معترض کو کیا واسطہ کہ اسلام کے مسلمات سے جس طرح حضرت سے کی حیات اور ان کا آسان دوم پر رہنا ہے اسی طرح حضرت اور لیس علیہ السلام کا آسان پر زندہ ہوکر رہنا ہے کہ وہ بھی مسلمات اسلام سے ہے۔

چنانچه علامه بغوی تفسیر معالم النزيل میں اور علامه خازن تفسیر خازن میں فرماتے ہیں:

قائوا اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض وهما الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسي \_ (فازن جهن ٢٠٠٣)

ا کابرعلاء نے فرمایا انبیاء سے چار حضرات زندہ ہیں۔دوتو زمین میں ہیں۔ایک حضرت خضر دوسرے حضرت الیاس۔اور دوآ سمان میں حضرت ادریس اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام۔ حضرت میں علیہ السلام افلاک دوم پر ہیں اور حضرت ادریس فلک چہارم پر ہیں۔ تو معرض آسان پر ہونے کی بناپر جوامور حضرت کے لئے ثابت کرتا ہے وہ امور حضرت ادریس علیہ السلام کے لئے بھی ثابت ہوئے ۔ لہذاای بناپر وہ حضرت میں کے لئے جوامور مخصوص کرنا چا ہتا تھا تو وہ خصوصیت ختم ہوگئی کہ حضرت ادریس علیہ السلام بھی ان امور میں شریک ثابت ہوئے۔

اب معترض كابيقول -

برخلاف اس کے دیگرتمام بن آدم کی نبست قرآن میں یوں مرقوم ہے: فیصا تحیون و فیصا تصوتون و میں است تو است تو است تو است تحدید و است تعنی بن آدم کے واسطے قانون اللہ میں ہوگا اس میں اللہ میں ہوگا تا ہے۔خواہ وہ رسول ہویا نبی۔ بشرز مین ہی پررہ سکتا ہے۔خواہ وہ رسول ہویا نبی۔

اس کی جہالت کی دلیل ہے کہ حضرت سے بھی زمین ہی پر پیدا ہوئے اور ایک سوہیں سال قبل رفع اور چالیس برس بعد بزول ای زمین پر ہے اور رہیں گے۔ اور بعد بزول بعد چالیس سال کے اسی زمین پر ان کی وفات ہوگی۔ اور ای زمین میں مدفون ہونگے بیتو اہل اسلام کا اعتقاد ہے۔ اور مذہب عیسائیت میں بھی ان کی پیدائش ای زمین ہی پر ہوئی پھروہ زمین ہی پر رہے یہاں تک کہ انہیں زمین ہی پر صلیب دی گئی۔ اور وہ بعد صلیب زمین ہی میں دفن ہوئے۔ اور نشر وحشر تو ہوگا ہی زمین پر ۔ تو ان امور میں حضرت سے تمام بنی آدم کے خلاف ہی کب ٹابت ہوئے۔ حضرت میں کواس سے متثنی ٹابت کرنے میں حضرت میں کرنا نا دانی نہیں تو کیا ہے۔

پرمعترض کامیدعوی۔

کہ بشرز مین ہی پررہ سکتا ہے خواہ وہ رسول ہو یا نبی۔

بلادلیل ہےاسے چاہئے تھا کہ وہ اس پر پہلے دلیل قائم کر تالیکن وہ یہ بلاسوچ سمجھ لکھ گیا کیونکہ یہ اگراس کو شلیم ہے آ دم علیہ السلام تک تحریر ہے تو ان با توں کا نتیجہ یہ نکل آیا کہ بیعیسائی معترض حضرت سے کے آسان پر دہنے کا منکر ہے اور بیا نکارنہ فقط مذہب اسلام بلکہ مذہب عیسائیت کے بھی خلاف ہے۔ پھر معترض کا قول۔

اگر کوئی شخص بشر کہلا کر بھی آسان پررہ سکے تو ماننا پڑے گا کہ وہ تمام بنی آ دم سے زالی بشریت

رکھتاہے۔

نادی اجملیہ اجلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ خود اپناہی رد ہے کہ یہ معترض اگر حضرت سے کے لئے آسان پر رہنے کوتشلیم کرتا ہے تو انہیں ابٹر مانے گایا نہیں ۔اگر انہیں بشر نہیں مانتا تو یہ انجیل کے خلاف ہے کہ انجیل میں انہیں بشر اور بنی آ دم کہا

گیا جس کی عبارات پیش کی جا چکیں۔ تو یہ خود اپنے قول کہ بشر زمین ہی پر رہ سکتا ہے کے خلاف لازم آنا ہے۔لہذا اگر معترض حضرت مسیح کا قیام آسان پر مانتا ہے تو یہ بھی ای کے قول سے غلط اور اگرنہیں مانتا

چراسکا پیټول ۔

وہ تمام بنی آ دم سے زالی بشریت رکھتا ہے۔

مزید جہالت ہے کہ جس میں نرائی بشریت ہوگی وہ بشر بھی ہوگا یانہیں۔اگر بشر ہوگا تو اس پر الکام بشر مرتب ہونگے تو وہ بقول معتر ض زمین ہی پر رہ سکتا ہے اور اس کے لئے آسان کار ہنا ثابت نہیں بھکا۔اور اگر وہ بشر نہ ہوگا تو اس میں نرائی بشریت رکھنے کا کیا مقصد ہے۔ کیااتصاف صفت کے باجود کوئی مصف بمشتق نہ ہوگی ۔ کیا برف میں نرائی سفیدی نہیں پائی جاتی ؟۔کون کہ سکتا ہے نہیں پائی مائی ۔ کوئی کہ سکتا ہے نہیں پائی جاتی وہ وہ بشر ہی کہلا ہو تو کہ اس کیا جاتے تو وہ بشر ہی کہلا گر ہی آسان پر کا میں بھر جب بشر ہوگا تو اس پراحکام بشر کیونکر متعلق نہ ہونگے ۔حضر ت ادریس بشر کہلا کر ہی آسان پر کے گا، پھر جب بشر ہوگا تو اس پراحکام بشر کیونکر متعلق نہ ہونگے ۔حضر ت ادریس بشر کہلا کر ہی آسان پر

ے ہیں تو معترض کونرالی بشریت ان میں بھی ماننی پڑگی۔لہذامعترض حضرت سے کے لئے جوخصوصیت اہم بیں تو معترض کونرالی بشریت ان میں بھی ماننی پڑگی۔لہذامعترض حضرت مسے کے لئے جوخصوصیت ابت کرنا چاہتا تھاوہ استدلال ہی ختم ہو گیا اور اس کی ساری تعمیر ہی سر بخاک ہوگئی۔

چربیہ عر ن جائے. پرتمام انبیاء کے حق میں مرقوم ہے: ماجعلنا هم حسد الایا کلون الطعام و ماکانوا

پس جوکوئی باوجود جسد عضری کھانے پینے کے بغیر زندہ رہ سکے دہ تمام انبیاء سے نرالا وافضل ہے ال آیت کوغلط ماننا پڑے گا۔

اس آیت کریمہ میں فرمایا گیا ہے وہ حق ہے فی الواقع تمام انبیاء کرام جب تک زمین پررہے ماتے ہینج رہے ۔ حضرت سے علیہ السلام بھی آسان پراٹھائے جانے سے قبل ایک سوہیں برس تک الن پررے ہوتا ہے تو وہ بھی کھاتے ہیئے رہے معترض اس کا تو انکار ہی نہیں کرسکتا لیکن معترض نے اس آیت کی کہ کوکس لئے پیش کیا کہ اس آیت سے معترض کے استدلال کا تو کوئی مقدمہ ثابت نہیں ہوتا۔ تو یہ

آیت معترض کوتو کچھ مفیز ہیں۔اس لئے کہ معترض کا استدلال ان مقد مات پر بنی ہے۔

(۱)مقدمہاولی آسان پربھی کھانے پینے کے لئے وہی چیزیں ہیں جوز مین پڑھیں۔

(۲)مقدمہ ثانیہ جسد عضری آ ہان پر بھی بلاکھائے پیئے زندہ ہیں رہ سکتا۔

( m ) مقدمہ ثالثہ جو کوئی باوجود جسد عضری کے بلاکھائے پیئے زندہ رہ سکے وہ تمام انبیاء ہے

نرالا وافضل ہوتا ہے۔

(۴)مقدمه رابعه حضرت سيح آسان پر بحسد عضري بلا کھائے پیئے زند وہیں۔

معترض پر پہلے بیالازم تھا کہان مقدمات کودلائل سے ثابت کرتا پھراس کو یہ نتیجہ نکا کنے کا ق حاصل تھا کہ حضرت سیج جب آسان پر بجسد عضری بلاکھائے بیئے زندہ موجود ہیں تو وہ تمام انبیاءے افضل ہیں ۔اور جب اس کے مقد مات ہی کسی دلیل سے ثابت نہ ہوسکے تو اس کا متیجہ کس طرح تسلیم ہوسکتا ہے۔اور جب معترض کی بیر کمزوری تھی تو پھراستدلال کرنے کا کیوں شوق اٹھا تھا۔اورا**گراس ہے** بھی قطع نظر سیجئے تو حضرت سیج جس طرح آسان پر بجسد عضری بلاکھائے پیئے زندہ ہیں اس طرح حضرت ادریس علیہ السلام بھی آسان پر بحسد عضری بلاکھائے پیئے زندہ ہیں۔تو کیامعترض اینے اس استدلال کی بنا پر حضرت ادریس علیه السلام کو بھی تمام انبیاء سے افضل مانے گا؟۔ اور حضرت مسیح کی اس بات میں کوئی خصوصیت نہیں ہوئی کہ یہ چیز حضرت ادریس علیہ السلام کے لئے بھی ثابت ہوئی ۔ بالجملہ معترض کے اس استدلال كاتوخاتمه هوكيا

پھر بیمعترض اس پرتفری کرتاہے۔

کہ سے تقریباد و ہزار سال سے بلاخور دونوش کے آسان پر زندہ ہیں۔

معترض نے یہ بات کہہ کراورا پنے او پرالزام قائم کرلیا کہ حضرت سیح اگر آسان پرتقریبادو ہڑار سال سے بلاخور دونوش کے زندہ ہیں تو حضرت ادریس علیہ السلام تو آسان پرتقریباچھ ہزار سال ہے بلاخور دونوش کے زندہ ہیں۔تو اگر مدار فضیلت اسی پرہےتو حضرت ادریس حضرت سے سے دو گئے **زائد** افضل ثابت ہوئے۔اور باوجود مکہ حضرت حضرت ادریس سے افضل ہیں نتیبہاالسلام یو ثابت ہو گیا كمعترض كااس كومدار فضيلت ثهرا ناغلط وبإطل تفايه

پرمعترض کاینتیجه نکالنا که۔

وہ (حضرت سے)ان رسل وانبیاء میں ثارنہیں ہوسکتا جن کی زندگی کامدار کھانے پینے پر ہے۔

نآدى اجمليه /جلد چهارم مهم كتاب الردوالمناظره

یہ بھی غلط ہے۔ حضرت سے ایک سوہیں برس تک قبل رفع زمین پررہے اور کھاتے پیتے رہے۔ تو

ان کا شاران رسل وا نبیاء بی میں ہوا جن کی زندگی کا مدار کھانے پینے پرتھا۔ پھر جب آسان پرتشریف لے
گئے تو ان کا شاران رسل وا نبیاء میں ہوا جن کی آسانی زندگی ہے اور وہ دنیا کے سے کھانے پینے سے پاک
ہیں۔ جیسے حضرت ادر لیس علیہ السلام ۔ لہذا حضرت سے کا شار بہر صورت رسل وا نبیاء بی میں رہا۔ اب جو
معرض حضرت سے کورسل وا نبیاء کی شار سے خارج کرتا ہے تو اس کا ایک پہلوتو یہ ہے کہ وہ انہیں مرتبہ
نبوت ورسالت ہی سے گرانا چا ہتا ہے اور اس عیسائی معترض سے یہ بعید بھی نہیں کہ پولس رسول کے خط
میں جوگلتوں کو ہے اس کے باب سادر سسامیں ہے۔

مسے نے ہمیں مول کیکر شریعت کی لعنت سے چھڑایا کہ وہ ہمارے بدلے میں لعنت ہوا کیونکہ لکھا ہے جوکوئی کا ٹھ پراٹکا یا گیا سوفنتی ہے۔

اس میں صاف الفاظ میں حضرت سے کوملعون افعنتی کہا۔العیاذ باللہ تعالیٰ ۔تو جوملعون ہووہ مرتبہ بوت ورسالت پر کیسے فائز ہوسکتا ہے۔لہذا جس قوم نے حضرت سے کوملعون افعنتی کہدیا تو وہ انہیں رسل وانبیاء میں کس طرح شار کرسکتے ہیں ۔دوسرا پہلویہ ہے کہ وہ حضرت سے کے لئے مرتبہ نبوت ورسالت سے بالاتر وصف الوہیت ثابت کرنا چاہتا ہے،اسی بنا پر انہیں رسل وانبیاء کی شارسے خارج کرتا ہے۔ تویہ بھی عیسائیوں کا فدہب ہے کہ وہ حضرت سے کو خدا بیٹا یا خدا بلکہ خدا ہے بھی افضل کہتے ہیں۔ان کوخدا کا بیٹا یا خدا کہنا تو انجیلوں میں بکثرت مقامات میں ہے کین ان کے خدا سے افضل ہونے کی عبارت سنئے۔ بیٹا یا خدا کہنا تو انجیلوں میں بکثرت مقامات میں ہے۔

یسوع نے بیہ باتیں فرمائیں اورا پی آئیسیں آسان کی طرف اٹھائیں اور کہا اے ہاپ گھڑی آپیجی ہےا پنے بیٹے کوجلال بخش تا کہ تیرا بیٹا بھی تجھے جلال بخشے۔

اس میں صاف طور پر خدا کے لئے مسیح کا جلال بخشنے والا قرار دیا تو مسیح کو خداہے افضل بنادیا۔لہذا جب عیسائی کے نزدیک حضرت مسیح خدا یا خدا سے افضل ہوئے تو وہ انہیں رسل وانبیاء میں کیسے ثار کرسکتا ہے۔تو معترض کی اس عبارت کے ہر پہلوغلط وباطل ثابت ہوئے۔

پھر پہمغترض آخر میں اپنی عداوت کا اظہار کرتا ہے۔

جب کی محمد صاحب ان اوصاف سے خالی ہیں تو مسیح ان سے انسل ثابت ہوئے۔

معترض نے ہمارے نی ایک کے لئے یہ بالکل غلط وباطل کہا کہ ہمارے حضور کا آسان پر بحسد

عضری تشریف لے جانا تو اوپر ثابت کردیا گیا۔اب باتی رہا بلا کھائے پیئے زندہ رہنا توبید وصف تو ہمارے حضور کے غلاموں کے لئے ثابت ہے۔

چنانچەعلامە يافعى نے روض الرياحين ميں نقل كيا:

قال الفضيل فوالله لقد بقيت عشرة ايام لم اطعم طعاما ولم اشرب شرابا \_ (روض الرياحين مصرى ٥٢)

حضرت فضیل بن عیاض نے فر مایا خدا کی قتم میں دس دن بغیر کھانا کھائے اور بلایا نی چیئے زندہ رہے جاؤ زگا۔

يبي علامه يافعي اس كتاب ميں شيخ ابوعبدالرحمٰن ميں خفيف كاواقعة تحرير فرماتے ہيں:

قال لم أكل اربعين يوما ولم ادخل على الجنيد و خرجت ولم اشرب و كنت على طهارتي \_

### (روض الرياحين ص ٨٥)

حضرت ابوعبدالرحمٰن نے فر مایا میں نے چالیس دن کھانا نہ کھایا اور حضرت جنید کی خدمت میں حاضر نہ ہوااور میں نے نکل کریانی نہ پیااورا پنی طہارت ہی پررہا۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اخبارالا خیار شریف میں حضورغوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ذکر میں خودان کا کلام نقل فر ماتے ہیں :

تامدت چہل سال نماز فجر ربوضوء عشامی گزار دم و پانز دہ سال بعداز ادائے نماز عشاقر آن مجید استفتاح می نمودم و بریکجائے ایستادہ و دست در میخ دیوار زدہ تا وقت سخر ختم کر دم واز ہمہ روز تا چہار روزی استفتاح می نمودم و بریکجائے ایستادہ و دست در میخ دیوار زدہ تا وقت سخر ختم کر دم واز ہمہ روز تا چہار روزی گذشت کو شدت کہ قوت نمی یافتم وخواب نمی کر دم و تا یاز دہ سال در برج بغداد کہ اور ابجہت طول مکث من دروے برج مجمی گویند مشغول بودم و باخدا عہد می بستم کہ نخورم تا نخو را نند و مرتبائے مدید بریں بگذشت و عہد نمی مشاستم و ہرگز عہدے کہ باخدابستم نشلستم ۔

#### (اخبارالاخيار مجتبائي ص ااو١١)

(حضورغوث اعظم نے فرمایا) میں نے جالیس سال تک نماز فجرعشاء کے وضو سے اداکی اور پندرہ سال تک نمازعشاء کے بعد سے قرآن کریم شروع کیا اور ایک قدم پر کھڑے ہوکر اور ہاتھ دیوار کی شیخ پررکھدیا وفت سحر تک ختم کردیا اور تین روز سے لیکر جالیس روز گذر جائے کہ کھانا نہ یا تا اور سونہ سکا اور نے خداہے عہد کیا کہ میں جب تک نہ کھاؤں گا یہاں تک تو کھلائے اورای حال میں ایک عرصہ دراز گذر گیالیکن میں نے اپناعہد نہ تو ڑااور میں جو بھی عہد خدا سے کرتااس کو ہرگز نہ تو ڑتا۔

ان واقعات سے ثابت ہوگیا کہ بیاولیائے کرام زمیں بررہنے کہ باوجود بھی اس قدر مدت تک بلا کھائے پینے زندہ رہے تو جن کے غلام ان اوصاف سے خالی نہیں انکے آتا کیے خالی ہو سکتے ہیں بلکہ حقیقت بیہے کہ تمام انبیاء کرام کوجواوصاف عطا ہوئے ہمارے نبی ایسی کو وہ سب عطافر مائے گئے اور ہمارے حضور کو جو وصف بھی ملا اس میں ان کا کوئی مثل ونظیر نہیں۔حضور صوم وصال رکھتے تھے یعنی پے دریے کئی روز تک نہ کھانا کھاتے نہ یانی پیتے اور بلاا فطار کے روز ہ پر روز ہ رکھتے تھے۔ صحابہ کرام نے بھی صوم وصال رکھنا شروع کیا تو حضور نے انہیں منع فر مایا۔اس حدیث شریف کو بخاری شریف ومسلم شریف نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے ان الفاظ میں روایت کی۔

قال رسول الله غيله الله عليه الله عليه الله الله قال الله في ذاتكم مثلكم اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني فاكلِفوا من العمل مالكم به طاقة \_ ( بيهي شريف جهم ٢٨٢)

حضورا كرم الله في فرمايا كمتم ايخ آپ كووصال سے بچاؤ صحابہ نے عرض كيا كه يارسول الله آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں فر مایا میں تمہارے مثل ہر گرنہیں ہوں میں تورات گذارتا ہوں اور میرارب مجھے کھلا تا اور پلا تا ہے اور تہمیں اس عمل طاقت نہیں۔

اس حدیث شریف سے ثابت ہوگیا کہ ہمارے نی ایستہ کی ذات یاک ہی بےمثال ہے اوروہ اس وصف میں بھی بے مثل ہیں تو جمارے حضور کا اپنی ذات وصفات میں کوئی بشرمثل ونظیر نہیں جوانداب ہے نہ آئندہ ہوسکتا ہے۔لہذا نہایت روشن طور پر ثابت ہو گیا کہ ہمارے نبی ایستے افغل انخلق خیر البشر ہیں حضرت سے علیہ السلام ہمارے حضور والیہ سے افضل نہیں۔

اعتراض تمبرك مسيح كامردول كوزنده كرناابل اسلام في ازروع قرآن تسليم كيا باوراحياء موتے بڑی طاقت سے بالاتر ہے اور فقط الوہیت سے مخصوص ہے۔ چنانچ قرآن کریم کہتاہے "هوالذي ينحي ويميت" خداكسي كواپي صفات مخصوصه مين شريك نهيس كرتا \_ پس خاصهٔ الوهيت مين سوا سیج کے کوئی دوسرا شریک نہیں ۔ کیا محمد صاحب نے بھی کوئی مردہ زندہ کیا ۔ بتوسط مولانا مولوی مبین

صاحب مدرس مدرسماسلاميه

جواب: -حضرت سے علیہ السلام کا احیاء موتے کا معجزہ قرآن کریم سے ثابت ہے اور اہل اسلام کے نزدیک بیرت ہے اور حقیقة اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت اور تصرف سے تھا کہ حضرات انبیاء کرام اللہ تعالیٰ کے صفات مظہر ہوتے ہیں اب باقی رہام عرض بیقول۔

اور احیاء موتے بڑی طاقت سے بالاتر ہے اور فقط الوہیت سے مخصوص ہے۔ چنانچہ قرآن کہتا ہے ہوائی میں اللہ میں اللہ کے اللہ میں اللہ کا کہتا ہے ہوالذی یحنی ویمیت خداکی کواٹی صفات مخصوصہ میں شریک نہیں کرتا۔

بایں مرادیجے ہوسکتا ہے کہ احیاء موتے مخلوق کی ذاتی طافت سے تو یقینا بالاتر ہے اور خالق بتارک وتعالیٰ کی صفت خاص ہے اور جب بیاس کی مجملہ صفات سے ہے تو اس کا ذاتی قدیم ۔ از لی۔ ابدی ہونا طاہر ہے۔ اور خدا کی کسی صفت میں کوئی مخلوق اس کے شریک نہیں ہو سکتی کہ مخلوق خود حادث تو اس کی کوئی صفت نہ تو ذاتی ہو سکتی ہوئی ہے نہ از لی ہو سکتی ہے نہ ابدی ۔ نومخلوق کی جو بھی صفت ہوگی وہ حادث عطائی اور غیر از لی ہوگی ۔ لہذا اسقدر باتوں کا فرق ہوتے ہوئے کوئی مخلوق خدا کی کسی صفت میں کسی طرح شریک ہو سکتا ہی نہیں ۔ احیاء موتے کے صفت بھی اللہ تعالیٰ کی ذاتی ۔ قدیم ۔ از لی ۔ ابدی صفت ہے اور حضرت سے علیہ السلام یا اور کسی مخلوق کے لئے اگر بیصفت جا بت ہوگی تو حادث عطائی غیر از لی غیر از کی شفت ہو سکتی ہو سکتا ۔ ابدی صفت ہو سکتی ہو تو احیاء موتے کے صفت میں حضرت سے یا اور کوئی مخلوق خدا کا شریک نہیں ہو سکتا ۔ ابدی صفت ہو سکتی ہو تو احیاء موتے کے صفت میں حضرت سے یا اور کوئی مخلوق خدا کا شریک نہیں ہو سکتا ۔ ابدی صفت ہو سکتی ہو سکتی ہو تو احیاء موتے کے صفت میں حضرت سے یا اور کوئی مخلوق خدا کا شریک نہیں ہو سکتا ۔ ابدی صفت ہو سکتی کا سے خلاف ہی کہنا ۔ اب معترض کا اس کے خلاف ہی کہنا ۔

پس خاصۂ الوہیت میں سوامسے کے کوئی دوسراشر یک نہیں۔

سراسرغلط وباطل ہے۔معترض نے هیقة اس میں اپنے مذہب باطل کا اظہار کیا اور صاف الفاظ میں بیات میں اپنے مذہب باطل کا اظہار کیا اور صاف الفاظ میں بیات اور ارکیا کہ حضرت مسے بھی خدا کے سوا میں بیات کے معرب کے معر

چنانچەمۇس باب،۱۱ تىت،۲۹

یبوع نے اس سے جواب میں کہا کہ مسلماں میں اول ہیہے کہا ہے اسرائیل سی لودہ خداجو ہمارا خدا ہے ایک ہی خداوند ہے۔ اس باب کی آیت ۳۲ میں ہے۔ کیونکہ خداایک ہاس کے سوااورکوئی معبود نہیں۔

اس میں نہایت صاف الفاظ میں کہا کہ خداایک ہی ہے اسکے سوااور کوئی خدانہیں ۔لہذامعترض کا کافرومشرک ہونا نہ فقط مذہب اسلام سے بلکہ انجیل سے بھی ثابت ہوگیا۔اب معترض پرتو بہ کرنالازم ہے۔ اس معترض نے اپنی قبلی عداوت کاان الفاظ میں اظہار کیا۔

کیامحدصاحب نے بھی کوئی مردہ زندہ کیا ہے۔

معترض ہمارے نی اللہ کے متعلق کیادریافت کرتا ہے۔ان کی شان تو بہت ارفع ہان کے غلاموں نے بلکہ امان غلام نے مردول کوزندہ کردیا ہے۔ بخیال اختصار چندوا قعات نہایت معتبر ومتند کتابول سے نقل کرتا ہوں۔

علامهابن حجر کمی فتاوی حدیثیه میں نقل فر ماتے ہیں۔

احد كبار مشائخ رسالة القشيرية انه خرج غازيا في سرية فمات المهر الذي تحته وهو في البرية فقال رب اعرناه حتى نرجع الى تسترفاذا المهر قائم فلما غز اورفع الى تستر قال البنه يابنى خذالسرج عن المهر فقال انه عرق فيضره الهواء فقال يابنى انه عارية فاخذ السرج فوقع المهر ميتا\_ (فاوي حديثير معرى ٢١٥)

رسالہ تشیر ہیہ کے مشائخ کمبار سے ایک صاحب غزوہ کے لئے ایک شکر میں نکلے تو ان کا گھوڑا جو ان کی سواری میں تھا مرگیا اور وہ بیابان میں ہیں ۔عرض کی: اے پروردگار ہم اس کو شہر تستر تک واپسی ہوئے تک ما نگتے ہیں تو وہ کھڑا ہوا۔ پس جب وہ غزوہ کر کے تستر تک واپس ہوئے تو اپنے سے کہا اے بیٹے گوڑ ہے سے ذین کو اتار عرض کیا اس کو پسینہ آرہا ہے اور ہوا نقصان دے گی۔ فرمایا: اے بیٹے میا نگا ہوا ہے۔ اس نے جب زین اتاری تو وہ گھوڑا مرکر گریڑا۔

ای فآوی حدیثیه میں رسالہ قشریہ سے ناقل ہیں۔

انه انطلق للغزو على حماره فمات فتوضأ وصلى ودعاالله ان يبعث له حماره ولا يجعل عليه منه لاحد فقام الحمار ينفض اذنيه \_

(فأوى حديثيه مصرى ص ٢١٥ وخصائص عن اليبه قلى ص ١٨)

ایک بزرگ غزوہ کے لئے اپنے گدھے پرروانہ ہوئے وہ گدھا مرگیا تو انہوں نے وضوکر کے نماز پڑھی اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گدھے کے زندہ ہوجانے کی دعا کی کہ سی کاان پراحسان نہ ہو، پس وہ

گدھا کھڑ اہو گیااوراپنے کان جھاڑنے لگا۔ اس میں حضرت امام یافعی سے ناقل ہیں۔

ان الشيخ الاهدل كانت عنده هرة بطعمها فضربها الحادم فقتلها ورماها في حزبة فساله الشيخ عنها بعد ليلتين او ثلاث فقال لاادري فناداها الشيخ فاتت اليه اطعمها على عادته .

حضرت شیخ اہدل کے پاس ایک بلی تھی جس کو وہ کھانا کھلاتے اس کو خادم نے مارااور قبل کرکے اسے دیرانہ میں بھینک دیا۔ شیخ نے دویا تین شب کے بعد خادم سے بلی کو دریافت کیااس نے جواب دیا میں نہیں جانتا۔ تو شیخ نے بلی کو پکاراوہ آپ کے پاس آگئی تو اسے حسب عادت کھانا کھلایا۔ میں نہیں جانت ہوں کے باس آگئی تو اسے حسب عادت کھانا کھلایا۔

ائ میں ہے جس کی سند پانچ طریق سے اجلاء مشائخ ہے ہے۔

ان القطب الشيخ عبدالقادر نفع الله به جاء ت اليه امرأة بولدها و خرجت عنه لله وله فقبه ثم امره بالمحاهدة فدخلت امه عليه يوما فو جدته بخيلا مصفرا ياكل قرص شعير فدخلت على الشيخ فو جدت بين يديه اناء فيه عظيم دجاجة قد اكلها فقالت ياسيدى تاكل لحم الدجاج و ياكل ابنى خبزالشعير فوضع يده على ذلك الطعام وقال قومى بالله محيى العظام فقامت الدجاجة سوية وصاحب فقال الشيخ اذا صارا بنك هكذا فلياكل الدجاج وماشاء\_ (فاوى عديثيم معرى ص ٢١٥)

۔ حاج و ماشاء۔ بیشک قطب شخ عبدالقادر نفع اللہ تعالیٰ ہہ کی خدمت میں ایک عورت اینے کڑ کے کولا **کی اورال** 

نے اللہ اور شخ کے لئے اس کوسونیا پس حضور نے اس کو قبول کرلیا۔ پھر اسے مجاہدہ کا تھم دیا۔ ایک دن عورت اسے پاس آئی تو اس کو دبلا اور زر دیایا کہ وہ جو کی روٹی کھار ہاہے۔ پھر وہ حضرت شخ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو اس نے دیکھا کہ حضور کے سامنے ایک برتن ہے جس میں مرغ کی ہڈیاں ہیں کہ حضوں نے اسے تناول فر مایا ہے۔ عرض کیا اے میرے سردار آپنے تو مرغ کا گوشت تناول فر مایا اور میرا جیٹا جو کی روٹی کھا تا ہے۔ پس حضور نے اپنا دست مبارک اس کھانے پر رکھ کرفر مایا ہڈیوں کے زندہ کرنے والے اللہ کے تھم سے کھڑ اہو۔ تو وہ مرغ سیدھا کھڑ اہو کر چیخے لگا۔ پھر حضور نے فر مایا جب تیرا ببڑا ایسا ہوجائے اللہ کے تھم سے کھڑ اہو۔ تو وہ مرغ سیدھا کھڑ اہو کر چیخے لگا۔ پھر حضور نے فر مایا جب تیرا ببڑا ایسا ہوجائے

گاتو مرغ یا جو کچھ جا ہے گھائے۔ ای فتاوی حدیثیہ میں انہیں حضورغوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے۔ قالوا مرت بمحلسه حدأة في يوم شديد الحروهو يعظ للناس فشوشت الله الحاضرين فقال ياريح حذى راس هذه الحدأة فوقعت لثاني وقتها بناحية وراسها في الما فنزل الشيخ واحذها يده وامريده الاحرى عليها وقال بسم الله الرحمن الرحيم قومي الله فحيت وطارت والناس يشاهدون \_

#### ( فآوي حديثيه ص ۲۱۵)

اولیا نے فر مایا ایک چیل تیزگرم روز میں حضورغوث اعظم کی مجلس وعظ پر گذری تو وہ حاضریا کے تشویش کا سب ہوئی ۔حضور نے فر مایا: اے ہوا تو اس چیل کا سر پکڑتو اس وقت وہ تو ایک طرف ادال کا سر دوسری طرف گریڑا ۔ پھر حضور ممبر سے اتر ہا اور اس کو اپنے ہاتھ میں لیا اور دوسرا ہاتھ اس پر پھرالہ اسم اللہ الرحمٰن الرحمٰ پڑھ کر فر مایا اللہ کے تکم سے اٹھ وہ زندہ ہوئی اور الرگئی اور سب لوگ د کھے دے فی بینہ ال سرار میں بسند متو اتر منقول ہے۔

كان الشيخ ابو محمد الشنبكي رضى الله تعالىٰ عنه جالسا البطيحة وها فاجتازيه اكثر من مائة طير فنزلت حوله واختلطت امواتها فقال يارب قد شوش على هو لاء فنظر فاذا الكل موتى فقال يارب مااردت موتهم فقاموا ينتفضون وطاروا

#### (بجة الاسرارمصري ص١٣١)

ﷺ ابوجم شنبکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطیحہ میں تنہا بیٹھے ہوئے تھے تو سو پرندوں سے زائر گذر ملا ان کے گرداً لردائر آئے اوران کی آوازوں سے شور مچایا تو فر مایا اے رب انہوں نے مجھے پریٹال کھا پھرنظر جو کی تو وہ سب مردہ ہیں تو پر پھڑ کھڑ ائے اوراڑ گئے۔

یہ تو وہ واقعات ہیں جن ہے اولیاء کرام کا حیوانات کوزندہ کرنا ٹابت ہوا۔اب ان کے بُمَاہُو زندہ کرنے کے واقعات پیش کئے جاتے ہیں۔

ای فآوی حدیثیہ میں ہے۔

بعض اصحاب الشيخ الى يوسف الدهماني مات فحزن عليه اهله فاتى عليه الله على على على الله على على على الله على الله

#### (فأوى عديثيه ص ٢١٥)

شیخ ابو پوسف د ہانی کا ایک خادم مرگیااس کے اعزہ نے اس پر رنج کیا تو حضرت شیخ الهب

فَأُوى اجْمَلِيہِ / جَلَد چِہارِمِ مَنْ اللهِ اللهِ تَعَالَىٰ مَعَ مَمْ اللهِ عَالَمُ مِنْ اللهِ عَلَمْ عَلَمْ مِنْ اللهِ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلْمُ عَلَمْ عَل عَلَمْ عَلَم نے چاہازندہ رہا۔

ابن انی الدنیا اور ابن عدی اور بیهی اور ابونعیم نے حضرت انس رضی الله تعالیٰ عنه سے مردی

قال عمد ناشابامن الانصار وعنده ام له عجوز عمياء فما برحنا ان مات فاغمضناه ومدنا على وجهه الثوب وقلنا لامه احتسبيه قالت وقد مات قلنا نعم فمدت يديها الى السماء وقالت اللهم ان كنت تعلم اني هاجرت اليك والى نبيك رجاء ان تغيثني عندكل شلمة فلاتحمل على هذه المصيبة اليوم قال انس فوالله مابرحنا حتى كشف الثوب عن وجهه وطعم وطعمنا معه \_ (خصائص الكبرى للسيوطي ج٢ص ٢٦)

حضرت انس نے فرمایا ہم نے انصار سے ایک جوان کی عیادت کی، اسکے پاس اس کی نابیا بوڑھی مال تھی ہم موجود تھے کہاں کا انتقال ہو گیا۔ہم نے اس کی آتکھیں بند کیں اور اسکے چہرہ پر کپڑ اڈالا ۔اورہم نے اس کی ماں سے کہاتو اس سے طلب اجر کر اور صبر کر ،اس نے کہاوہ مرگیا۔ہم نے کہا: ہاں۔تو اس نے آسان کی طرف اپنے ہاتھ دراز کر کے کہااے میرے اللہ تو جانتا ہے کہ میں نے تیری اور نبی کی طرف ہجرت کی اس امید پر کہ تو ہرمصیبت کے وقت میری مدد کریگا اور آج مجھ پر اس مصیبت کا بوجھ نہ ڈال۔حضرت انس نے فرمایا کہ ہم موجود ہی تھے کہ اس جوان نے اپنے چبرہ سے کپڑ اہٹا یا اور اس نے کھانا کھایا اور ہم نے اس کے ساتھ کھانا کھایا۔

بیہقی شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے مروی ہے۔

قـال كـنا في الصفة عند رسول الله عُلِيك فاتته امرأة مهاجرة معها ابن لها قد بلغ فلم يلبث ان اصابه وباء المدينة فمرض اياما ثم قبض فغمضه النبي عظي وامر بحهازه فلما اردنا ان نىغسىلە قىال يىا انس ايت امە فاعلمها قال فاعلمتها فجاء ت حتى جلست عند قدميه فاخذت بهما ثم قالت اللهم اني اسلمت لك طوعا وخلعت الاوثان زهدا وهاجرت اليك رغبة اللهم لاتشمت بي عبدة الاوثان ولاتحملني من هذه المصيبة مالا طاقة لي بحملها قال فوالله فماتقضي كلامها حتى حرك قدميه والقي الثوب عن وجهه وعاش حتى قبض الله رسوله و حتى هلكت امه . (خصائص كبرى ج٢ص ٢٤) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہم رسول اللہ اللہ اللہ اللہ علیہ میں سفہ میں سفہ میں سفہ میں سفہ میں مخدمت اقد س میں ایک مہا جرہ عورت حاضر ہوئی اور اس کے ساتھ اس کا لڑکا تھا جو بالغ تھا کچھ دن گذر ہے ہے کہ اس کو مدینہ کی وباء پہنچی تو وہ چندروز بیار بہا پھر فوت ہوگیا ۔حضور نبی کر بم اللہ نے آسکی آنکھیں بند کیں اور اس کی جہنے و تکفین کا حکم کیا لیس ہم نے اس کے شل و سنے کا ارادہ کیا فرمایا: اے انس اس کی مال کے پاس جا اور اس کو خبر دے ۔حضرت انس نے کہا میں نے اس کو خبر دی تو وہ آکر اس کے قدمول کے پاس جیٹھی اور ان کو پکڑ کر کہنے گئی اے میر ے خدا میں فر ما نبر دار ہو کر تیرے لئے اسلام لائی اور بتوں سے جدا ہو کر آزاد ہوئی اور میں نے برغبت تیری طرف ہجرت کی ۔اے میر ے اللہ تو بت پرستوں کو میرے بارے میں ہنے کا موقع نہ دے اور مجھ پرائی مصیبت کا جس کے اٹھانے کی مجھو طاقت برستوں کو میرے بارے میں ہنے کا موقع نہ دے اور مجھ پرائی مصیبت کا جس کے اٹھانے کی مجھو طاقت نہیں ہو جھنہ ڈال ۔حضرت انس نے فرمایا خدا کی قسم ابھی اس کی دعاختم نہ ہوئی تھی کہ اسکے ہردوقد م ہے اور اس نے اپنے چرہ ہے کپڑ اہٹایا اور وہ زندہ رہا یہاں تک کہ اللہ نے اپنے رسول کو اٹھا لیا اور اسکی مال فوت ہوگی۔

حضرت شیخ اخبارالا خیارشریف میں فرماتے ہیں۔

بعضے ازادلیاءعصر آن حضرت فرمودندانشخ عبدالقادر یبری الا کمه والا برص و یکی الموتی باذن الله (اخبارالا خیار مجتبائی ص۲۰۵)

اوربعض ہم زمانہ اولیاء نے فرمایا کہ شیخ عبدالقادر مادرزادا ندھے اور سفید داغ والے کوشفادیتے ہیں اور مردوں کا اللہ کے حکم سے جلاتے ہیں۔

فاوی حدیثیه میں حضرت مہل تستری سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

الذاكرالله على الحقيقة يوهم ان يحي الموتى لفعل باذن الله تعالىٰ-

(فأوى حديثيه ص ٢١٥)

هیقة الله کاذکرکرنے والا اگر مردول کے زندہ کرنے کا قصد کرے تو اللہ تعالیٰ کے عکم سے ضرور ےگا۔

ان واقعات سے ثابت ہوگیا کہ جب الله تعالیٰ نے غلامان مصطفیٰ عَلَیْ کہ کہ احیاء موتی کی صفت عطافر مائی ہے تو جن کے غلامول نے مردول کوزندہ کردیا تو ان کے آقاعی مردول کوزندہ نہ کر حکیں گے حالا نکہ اہل اسلام کا بیاعتقاد ہے جس کوعلامہ یافعی نے روض الریاحین میں تحریر فرمایا:

قال الاستاذ الامام ابوالقاسم القشيري رضي الله تعالىٰ عنه وكل نبي ظهرت كرامته على واحد من امته فهي معدودة من جملة معجزاته \_

#### (روض الرياحين مصري ص ٢٤)

استاذ امام ابوالقاسم قشیری رضی الله تعالی عنه نے فرمایا ہرنبی جس کی امت ہے کسی امتی کی کوئی کرامت ظاہر ہو۔تو دہ اس نبی کے معجزات سے شار ہوگی۔

اس عبارت سے ثابت ہوگیا کہ اولیاء کرام کے واقعات جواحیاء موتی اور کرامات ہیں بیسب ان اولیاء کے آقاعی کے معزات ہیں ۔ تو احیاء موتی کے واقعات ہمارے نی میں معہذاہم ایخ آقا کے احیاء موتی کے واقعات پیش کرتے ہیں۔

مواہب لدنیاوراس کی شرح میں ہے:

ان جابر اذبح شامة وطبخها وثرد في جفنة واتي به رسول الله عُلَيْكُ فاكل القوم وكان مُنظِيد يقول هم كلوا ولاتكسروا عظما ثم انه عليه الصلاة رالسلام حمع العظام ووضع يـده عـليها ثم تكلم بكلام فاذا لشاة قدقامت تنفض اذنيها فقال حذ شاتك ياجابر بارك الله لك فيها فاخذتها ومضيت وانها لتنازعني اذنها حتى اتيت بهاالمنزل فقالت الممرأءة ماهذا ياحابر قلت والله هذه شاتنا اللتي ذبحناها لرسول الله يُطلِق دعا الله فاحياها فقالت اشهد انه رسول الله رواه ابونعيم ومحمد بن المنذر \_

#### (زرقانی ج۵ص۱۸ وخصائص ج۲ص ۲۷)

حضرت جابر نے ایک بکری ذریح کی اور اس کو پکایا اور ایک برتن میں رونی تو ژکر اس کا ثرید بنایا رسول التُعلَيْكَ تشريف فرما موت صحابة في كهانا كهايا اوررسول كريم الله ان سے ميفر ماتے كهاناتو كها ق اور ہڈیاں مت توڑو۔ پھرحضور نبی کریم ایک نے ان ہٹریوں کو برتن میں جمع فرمایا اور ان براینا دست مبارک رکھا۔ پھرکوئی کلام پڑھاتو فوراوہ بکری اپنے کان جھاڑتی ہوئی اٹھ کھڑی ہوئی پس حضور نے فرمایا اے جابراپی بکری لے۔اللہ تیرے لئے اس میں برکت کرے،تو میں نے اس بکری کو پکڑلیا اور لے چلا اور وہ بکری ہی اینے کان مجھ سے چھڑانے کی کوشش کرتی تھی پہان تک کہ میں اس کو مکان میں لایا تھ میری بیوی نے کہاا ہے جابر بیکیا ہے؟ ۔ میں نے جواب دیا کہ خدا کی تئم بیدہاری وہی بکری ہے جس کوہم نے رسول اللہ اللہ کا ہے دنے ذریح کیا تھا۔حضور نے اللہ سے دعا کی پھراس کوزندہ کردیا۔اس بیوی نے کہا

فآوی اجملیہ /جلد چہارم کماب الردوالمناظرہ میں گاب الردوالمناظرہ میں گواہی دیتی ہوں کہ بیشک وہ اللہ کے رسول ہیں۔اس حدیث کوابوقیم نے اور محمد بن منذر نے روایت

انه عَلَيْكُ دعا رجلا الى الاسلام فقال لا اومن بك حتى يحي لى ابنتي فقال انبي نظم ارنى قبرها فاراه اياه فقال نظم يافلانة فقالت وقد حرجت من قبرها لبيك وسعديك فقال عَلَيْكِ اتحبيين ان ترجعي فقالت لا والله يارسول الله اني و جدت الله خيرالي من ابوي ووجدت الآخرة خيرالي من الدنيا \_ (زرقائي ج٥ص١٨٢)

حضور الله فی ایک محض کواسلام کی دعوت دی۔اس نے کہا میں آپ پرایمان نہیں لاؤنگا یہاں تك كه آب ميرى لاكى كوزنده كريس حضورنى كريم الله في في مايا: اس كى قبر مجھ كود كھا۔ تو اس في حضور كو وہ قبر دکھائی ،حضورﷺ نے فر مایا ہے فلاں یعنی اس کا نام کیکر پکارا تو وہ قبر سے نکل کر کہنے گئی میں حاضر ہوں ۔حضورہ ﷺ نے فر مایا کیا توا بنی واپسی کو پسند کرتی ہے عرض کرنے لگی یارسول اللہ خدا کی قتم میں پسند نہیں کرتی ، میں نے اینے ماں باب ہے بہتر االلہ کو پایااوراپنے لئے آخرت کو دنیا ہے بہتر پایا۔ شفاشريف ميں حضرت قاضي عياض حضرت حسن بصري رضي الله تعالى عنه سے راوي۔

اتى رجل النبي عَلِين فَا كر له انه طرح بنتة له في وادى كذا فانطلق معه الى الوادى وناداها باسمها يافلانة اجيبي باذن الله تعالىٰ فخرجت وهي تقول لبيك وسعديك فقال لها ان ابويك قد اسلمافان احببت ان اردك عليهما فقالت لاحاجة لي بهما وجدت الله خیرالی منهما \_ (شرح شفام مری ج اص ۱۳۸)

ایک شخص نبی کریم الله کی خدمت میں حاضر ہوا۔اور حضور سے عرض کیا کہ فلال جنگل میں اس ک لڑی مردہ پڑی ہے۔حضوراس کے ساتھ اس جنگل کی طرف تشریف لے محے اوراس لڑکی کا نام لیکراس کو پکارا کہانے فلاں اللہ تعالیٰ کے حکم ہے اجابت کرتووہ سے ہوئی نکل کرحاضر ہوئیکہ میں حاضر ہوں۔۔

(بدرساله یهان تک هی دستیاب موا) كتبه : المعتصم بذيل سيركل في ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبر حجمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

LAY

## قول فيصل

عنور بی کریم الله کے والدین کریمین مومن وموحد تھے اللہ کا کہ میں میں میں کہ میں مومن وموحد تھے

بعالی خدمت فیض در جت محبوب ملت حضرت مولا نارئیس المشین الحان الثاه محمد اجهل صاحب قبلہ مفتی ہند داست برکاتهم الفدسیہ۔ بعد سلام مسنون معروض، کیا فرماتے ہیں علاء کرام ومفتیان عظام اس بارے میں کہ حضور پرنو رعلیہ الصلاۃ والسلام کے والدین شریفین مومن موجد ہیں یانہیں؟ یہاں معجد میں مدوجیان کہتے ہیں: کہ حضور کے والدین شریفین مومن موحد نہیں شے اوران کا انتقال کفر پر ہوا۔ زید کہتا ہے کہ والدین شریفین حضور پرنو رمومن موحد ناجی ہیں اور تو حید پر ہی ان کا انتقال ہوا اور امام فدکورا پی دلیل میں شرح فقد اکبر مطبوعہ محمد کا لا ہور کی بیع بارت پیش کرتا ہے۔ والدار سول شائل مسال المحلی مالکفر۔ (ص ۱۲۹)

ملاعلی قاری اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذا رد على من قال انها ما تا على الا يمان\_

اور صدیث پیش کرتا ہے:

(۱) عدیث:عن ابی هریرة قال نا دی النبی عَنظَ قبرامه فیکی و ا بکی من حوله فقال استاذنت ربی فی ان استغفر لها فلم یاذن لی (الی احره) (ملم شریف وابن ماچه) قال یا رسول الله عَنظَ حیث ما روث (الخ) قال رسول الله عَنظَ حیث ما روث (الخ) (ابن ماچه ۱۱۲)

(۳)وفسی روایهٔ ابی و اباك فی النار رزیدان كاجواب دیتا به كه شرح فقدا كبرمطبوعه محد كا پریس لا مورمیس بی بیرعبارت هم مصری مطبوعه فقدا كبروشرح فقدا كبرمیس بیرعبارت نهیس ـ

اس سے میمعلوم ہوتا ہے کہ کسی نے امام اعظم کو بدنام کرنے کے لئے بیعبارت بڑھادی ہے اور احادیث کا جواب بیرے کہ حدیث (۱) میں اس وجہ سے استغفار کی اجازت نہیں ملی کہ حضور کی والدہ کا

نآوی اجملیہ /جلد چہارم مان کا بالردوالمناظرہ انقال مثل معصوم بچوں کے ہوا جیسا کہ شخ جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے۔ حدیث (۳،۲) میں باپ

انقال مل عقوم بچوں نے ہوا جیسا کہ ت جلال الدین سیوی نے مصابے - حدیث (۱۰۱) میں باپ سے مراد ابوطالب بیں چنا نچیشخ عبدالحق دہلوی ویشخ جلال الدین سیوطی نے اس کا یہی جواب دیا ہے۔

المام مذكور كہتا ہے كہ شنخ جلال الدين سيوطى شافعى ہيں۔

، زید کہتا ہے: عقائد میں تقلید نہیں ہوتی ہے۔ بید سئلہ عقیدہ سے تعلق رکھتا ہے، شافعی و خفی کا سوال سنا سرچا ہے۔

اب حضور والاسے گذارش ہے کہ تفضیل سے اس کا جواب دیجئے ۔حضور کے والدین شریفین مو

من موحد ہیں یانہیں؟ اگر ہیں تو عبارت شرح فقد اکبروا حادیث کا کیا جواب ہے اور امام ندکور کے لئے شریعت کا کیا تھم ہے؟ اس کے بیچھے نماز جائز ہے یانہیں۔جس قدر جلد ہوسکے جواب دیجئے۔ بینوا تو

ماسر نیاز محمد ومحمد رمضان جودهپور ۲۱ کتوبر ۲۹ ء

### الجواب

الحمد لله وكفي والصلوة والسلام على من اصطفى وعلى آله وصحبه ومن

بلا شک حضور نبی کریم اللیفیہ کے والدین کریمین ہر گز ہر گز کا فرنہیں تھے، اس دعوی پر قر آن وحدیث سے کثیر دلائل پیش کئے جاسکتے ہیں۔بطور نمونہ چند دلائل پیش کرتا ہوں۔

> ولیل اول: قرآن کریم میں ہے۔ ولعبد مو من حیرمن مشرک۔ میں میں میں میں ہے۔

بیتک مسلمان غلام مشرک ہے بہتر ہے۔ اور بخاری شریف جلداول کتاب المناقب باب صفتہ النبی الفظی میں بیحدیث مروی ہے:

بعثت من خير قرون بني آدم قر نافقرنا حتى كنت من القرن الذي كنت منه.

#### ( بخاری مصطفائی ص ۵۲۰)

لیعنی میں قرون بی آدم کے ہر طبقہ اور قرن کے بہتر میں بھیجا گیا یہاں تک کہ اس قرن میں جس میں پیدا ہوا۔

اس حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم اللہ ہم قرن وز مانہ کے بہترین زمانہ اور خیر قرن میں بیدا ہوئے ۔ اور آیت کریمہ نے بتایا کے کا فرمسلمان غلام سے خیرو بہتر نہیں ہوسکتا ، تو اب

فآدی اجملیہ /جلد چہارم اور المناظرہ مان طور پر نتیج نکل آیا کہ حضور کے آباء اور امہات کسی قرن وطبقہ میں کا فرنہیں ہو سکتے کہ کا فرتو کسی طرح خیر قرن نہیں ہوسکتا۔ ورنداس آیت اور حدیث دونوں کا انکار لازم آئے گا۔لہذا ثابت ہوگیا کہ والدین کریمین ہرگز کا فرومشرک نہیں تھے۔

چنانچامام فخرالدین رازی فرماتے ہیں: ان آباء محمد عَنظَیْ ما کا نوامشر کین نقله السيو طي في كتابه التعظيم والمنة \_

علامة تسطلاني مواهب لدنيه مين تصريح كرتے ہيں: فوجب ان لا يكون احد من احدادہ

### (مواهب لدنيص ٣٣ج١)

یعنی بیرواجب ہے کہ حضور نبی کریم منابقہ کے آباء واجداد سے کوئی بھی مشرک نہ ہواور بلاشک وہ

بالجملة قرآن وحدیث اور اقوال ائمه امت سے ثابت ہوگیا کہ حضور کے والدین کریمین ہرگز ہر گز کا فرومشرک نہیں تھے۔

دليل دوم: الله تعالى فرما تا ب: انما المشركون نحس يعني مشرك اور كافرناياك بي بير اور ابولعیم نے دلائل الدو ۃ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالی عنبما سے رویت کی کہ نبی کریم عليه نے فرمایا:

لنم يـزل الـلـه عزو جل ينقلني من اصلا ب طيبة الى ا رحام طا هرة صافية مهذبةلا تتشعب شعبتان الاكنت في خيرها \_ (ولائل العوة ص١١)

یعنی ہمیشہ اللّٰدعز وجل مجھے یاک پشتوں ہے یاک شکموں کی طرف نقل فر ما تار ہا۔صاف شخرا آ راسته، جب دوشاخیس پیداموئیس تو میں اس میں بہتر شاخ میں پیداموا۔

اس حدیث ہے ثابت ہوا کہ حضور نبی کریم اللہ کے آباء وامہات یاک ہوئے اور قرآن کریم نے فر مایا کہ کا فرنایا ک ہے تو آ فاب سے زیادہ روشن طور پر نتیجہ ظاہر ہوگیا کہ حضور کے تمام آبائے کرام وامہات جب یاک ہیں تو وہ کا فرومشرک نہیں ہوئے ، ورنہ اس آیت وحدیث کی مخالفت لازم آئے گی اسى بناپرزرقانى ميس علامه سنوى ومحقق تلمسانى محشى شفا كا قول منقول ب:

لم يتقدم لوالديه عَلِي شرك وكانا مسلمين لانه عليه الصلوة والسلام انتقل من

الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة لا يكون ذلك الامع الايمان بالله تعالى ــ

(زرقانی مصری ص ۲ کاج ۱)

لعنی حضور الله کے دالدین کے لئے پہلے شرک ٹابت نہیں تو وہ مسلمان ہوئے ، س لئے کہ حضور نی کے کہ حضور نی کے کہ حضور نی کریم الله ہوئے اور بیہ بات اللہ تعالی پرایمان کے ماتھ ہی ہو گئے ہے۔

الحاصل ان آیات واحادیث واقوال ائم ملت ہے ثابت ہوگیا کہ ہمارے نبی اللہ کے والدین کریمین ہرگز کافر ومشرک نہیں تھے بلکہ وہ حضرات مسلمان موصد تھے۔اس دعوی پر دلیل اول یہ ہے۔اللہ تعالی قر آن کریم میں فرما تا ہے:

و تقلبك فى الساحدين: يعنى تمهارا كروثيل بدلنا مجده كرنے والول ميں۔ علامه ميوطى" الدرج المديفه" ميں تحت آيت كريمه فرماتے ہيں: معناه انه كانا ينقل نوره من

ساجد الى ساجد ، ولهذاالتقرير فالآية دالة على ان جميع آباء محمد عُلَيْكُ كانوا مسلمن \_

لیعنی آیت کے معنی میہ بیں کہ حضور اللہ کا نور ایک سجدہ کرنے والے سے دوسرے سجدہ کڑئے فہ والے سے دوسرے سجدہ کڑئے والے کی طرف نقل ہوتا تھا تو اس تقریر کی بنا پر آیت نے اس بات پر دلالت کی کہ نبی کریم اللہ کے تمام آیاء مسلمان تھے۔

حضرت امام فخرالدين رازى فرمات بين: ان آبائه منظم كلهم الى آدم كانوا على التوحيد (البل الحبلية)

لعنی حضوط اللہ کے آباء حضرت آدم علیہ الصلوق والسلام تک تمام آباء تو حید پر تھے۔ حضرت علامہ سیوطی'' الدرج المدیفہ'' میں خاص والدین کریمین کے لئے تصریح کرتے ہیں:

انهما كاناعلى التوحيد ودين ابراهيم عليه الصلوة والسلام كما كان على ذلك طائفة من العرب كزيد بن عمرو بن نفيل وقيس بن ساعده وورقه بن نوفل وعمير بن حبيب الجهني وعمر وبن عتبة\_

یعنی والدین کریمین تو حیداور دین ابراہیمی پر تھے جیسے کہ اس پرعرب کا ایک گروہ زید بن عمرو بن نفیل بقیسی بن سماعدہ ، ورقہ بن نوفل عمیر بن صبیب جہنی اور عمر و بن عتب تھے۔ دلیل دوم : ولسوف یعطیك ربك فترضیٰ لیعنی بے شک قریب ہے کہ تمہار ارب تہمیں اتنا دےگا کہتم راضی ہوجاؤگے۔

حضرت ابن عباس رضی الله تعالی عنبمااس آیت کریمه کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

كتاب الردوالمناظره

م ۱۳۳

یعنی رسول التعلیق کی پررضا ہے کہ ان کے اہل بیت سے دوز خ میں کوئی داخل نہ ہو۔

اس سے ثابت ہوگیا کے جب اللہ تعالی حضور نبی کریم آلیتے کی رضا کا طالب تو ان کے آبا ووامہا

ت پھر کیے اہل نارہے ہو سکتے ہیں۔ نیز احادیث ملاحظہوں۔

ملم شریف باب شفاعة النبی الله الله الله علالب میں حضرت عباس رضی الله تعالی عند مروی انہوں نے عرض کیا:

يا رسول الله! همل نفعت اباطالب بشئ فا نه كان يحوطك ويغضب لك قال عم، هو في ضحصاح من نار ولو لا انالكان في الدرك الاسفل من النالد

لیعنی یارسول الله! کیا آپ نے ابوطالب کو پچھنفع پہنچایا کہ وہ آپ کی حفاظت کرتے ،آپ کی

خاطر غضبناک ہوتے ،حضور نے فر مایا: ہاں میں نے نفع پہنچایا کہوہ مخنوں تک آگ میں ہے اور اگر جس نہ ہوتا تو وہ دوزخ کے بنچ طبقے میں ہوتے۔

یعنی دوز خیوں میں سب سے ملکے عذاب والا ابوطالب ہے کہوہ آگ گی دوجو تیاں مہنے ہوئے ہے۔ ہے۔ اس کا د ماغ کھولتا ہے۔

ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ دوز خیوں میں سب سے زیادہ ملکے عذاب والے ابوطالب ہیں اور ظاہر ہے کہ ابوطالب ہیں اور ظاہر ہے کہ ابوطالب ہیں سکتا کہ کافر کے اعمال کی بناء پر تو ہوئیں سکتا کہ کافر کے اعمال ہی بناء پر تو ہوئیں سکتا کہ کافر کے اعمال ہی بنا ہوجاتے ہیں۔ تو پھر ان پر بیڈ فیف عذاب ہمارے نبی ایسی کی نبیت قرابت اور خدمت وحمایت ہی کی بنا پر تو ہوئی بلکہ حضور کی شفاعت سے ان براس قدر بلکا عذاب ہوا۔ باوجود یکہ انہوں نے زمانہ اسلامی بنا پر تو ہوئی بلکہ حضور کی شفاعت سے ان براس قدر بلکا عذاب ہوا۔ باوجود یکہ انہوں نے زمانہ اسلامی

نادی اجملیہ /جلد جہارم کاب الردوالمناظرہ مہارہ کی اور انہوں نے قبول اسلام سے صاف طور پر انکار کردیا۔ اور نبی کر پر میں انہوں کے میں اور انہوں نے قبول اسلام سے صاف طور پر انکار کردیا۔ اور نبی کر پر میں انہوں کے میں کاب میں انہوں کے میں کاب میں کاب میں انہوں کے میں کاب م

مپایا، انہیں دعوت اسلام دی تی اور انہوں نے قبول اسلام سے صاف طور پر انکار کردیا۔ اور نبی کریم انسان کے والدین کریمین نے تو نہ زمانہ اسلام ہی پایا، نہاں کو دعوت ہی پہنچ سکی ۔ پھر ان کونست جزئیت حاصل ہے، اس کا کوئی خدمت اور قر ابت مقابلہ نہیں کر سکتی ۔ نیز ان کے حق میں جس قدر شفاعت ہو سکتی تھی وہ کی اور کے لئے متصور نہیں ہو سکتی ۔ پھر اللہ تعالی ان پر جور عایت وعنایت کرتا وہ کمی غیر کے لئے ہوئیں سکتی کے اس میں مجبوب کا اعز از واکر ام تھا۔ تو اگر بقول مخالف بیابل نار سے ہوتے تو ان پر ابوطالب سے بھی بہت زائد ہلکا عذاب ہونا چا ہے تھا۔ لہذا اہل نار میں سب سے بلکے عذاب والے بہی ہوتے اور یہ ملم شریف کی حدیث کے خلاف ہے۔ کہ اس میں ابوطالب کا عذاب سب سے ہلکا ہونا نہ کور ہے۔ اور یہ ملم شریف کی حدیث کے والدین کر میمین اہل نار ہی سے نہوں ۔ تو اب بمقنصائے حدیث مسلم یہ بات جب ہی متصور ہے کے والدین کر میمین ہرگز ہرگز اہل نار سے نہیں بلکہ بلا شبدائل بین سے ہیں۔

حاكم في سند حفرت ابن مسعودرضى الله تعالى عنه سے روایت كى:

لیعنی حضور میالی ہے آپ کے والدین کے ہارے میں سوال ہوا تو فر مایا میں نے ان کے لئے اپنے رب سے جو پچھ طلب کیا اس نے ان کے حق میں مجھے عطا فر مایا ، بیشک میں ان کے لئے وقام محمود پر قائم ہوں گا

ابوسعید نے شرف الدیو ق میں اور حافظ محب الدین طبری نے دخائر العقبی میں اور ابوالقاسم نے اپنا الی میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ہے روایت کی کہرسول اللہ اللہ نے فرمایا:

سألت ربي ان لا يد خل احد من اهل بيتي النا رفا عطا نيها\_

(جامع صغيرمصري ص١٣٠٥)

لیعنی میں نے اپنے رب سے میہ سوال کیا کہ میرے اہل بیت سے کوئی دوزخ میں داخل نہ ہوتو الانے مجھے بیریات عطافر مادی۔

بالجملهاس قدرآیات اوراحادیث ہے آفاب سے زیادہ روش طور پر ثابت ہوگیا کہ نبی کریم میں اللہ ہوگیا کہ نبی کریم میں ا ملکت کے والدین کریمین ہرگز ہرگز کا فرومشرک نہیں تھے۔ بلکہ بلا شک مومن وموحد تھے اور بلاشبہ اہل

جنت نے تھے اور ان کی وفات بھی اسی ایمان پر ہوئی۔ ي ني مسيوطي "السبل الخلية" مي فرمات بي:

قد ماتافي حدًا ثة السن فان والده مُنطِين صحح الحافظ الصلاح الدين العلائي انه عاش من العمر نحو ثما ن عشرة سنة ووالدته ما تت في حدود العشرين تقريبا ومثل هذا العمر لا يسمع الفحص عن المطلوب في ذلك الزما ن وحكم من لم تبلغه الدعوة اله يمو ت نا جيا ولا يعذب ويد حل الجنة \_

یعنی والدین کریمین نے نوعمری میں وفات یا ئی اور صلاح الدین علائی نے اس کی تھیج **کی کہ** حضور کے والدا ٹھارہ سال کی عمر تک زندہ رہے۔اور آپ کی والدہ نے تقریبا ہیں ۲۰ سال میں وفات یا ئی اوراس جیسے عمر والانوعمری کے زمانے میں کسی مقصد کی تلاش کے وسعت نہیں رکھتا تو جس کو دعوت نہ ہنچ تو اس کا حکم ہیہے۔ کہ وہ بیٹک ناجی ہو کرمرے گا اور عذاب نید بیا جائے گا اور جنت میں داخل ہوگا۔ . مه التعظيم والمنه "ميں فرماتے ہيں:

انا ندعى انهما كا نا من اول امر هما على الحنفية دين ابراهيم عليه السلام وانهما لم يعبد اصنما قط \_ (التعظيم والمنه ص ميم)

بیٹک ہم دعوی کرتے ہیں کے والدین کریمین اپنی ابتدا ہی سے دین حنفی ابرا ہیمی پر تھے اور بیگ ان دونول نے بھی بت کی عبادت نہیں گی۔

ورمختار مي بي واما الاستدلال على نجاتهما بانهما ما تا في زمن الفترة فهو مبنى على اصول الا شاعرة ان من ما ت ولم تبلغه الدعوة يمو ت نا حيا وا ما الما تريدية فان ما ت قبل مجي مد ة يمكنه فيها التا مل ولم يعتقد ايما نا ولا كفرا افلا عقا ب عليه -( پر چنارسطرکے بعدم) ف النظن فی کر م الله تعالی ان یکو ن ابو اه مُنظِين من احدهذين القسميس بل قيل ابائه علي كلهم مو حدو ن (درمخارممري ٢٩٣٥)

حاصل کلام ہیہ ہے کہ حضور کے والدین کریمین کی وفات تو حید ہی پر ہوئی اور ان سے کفرو**شرک** ثابت ہی تہیں ہوسکا تو انہوں نے ناجی ہوکروفات یائی تو ان پر کسی طرح کاعذاب ہے نہ عماب اوروہ بلا

## عبارت فقه اكبروشرح فقه اكبر

امام مذکوری پیش کردہ عہارت فقد اکبرنہ مصر کے مطبوعہ فقد اکبریٹ ہے، نہ دائرۃ المعارف دیدر
آباد کے مطبوعہ فقد اکبریٹ ۔ نیز علامہ امام اہل سنت ابومنصور ماتریدی کی شرح فقد اکبریٹ نہ یہ عبارت فقہ اکبریٹ اکبرنہ اس کی شرح میں ہے۔ اس طرح علامہ احمد خفی کی شرح فقد اکبریٹ او پر فقد اکبر ہے اور خط کے نیجے شرح ہے، تو متن وشرح میں کہیں اس مضمون کا ذکر نہیں، خود ملاعلی قاری کی اسی فقد اکبر مصری میں دکھ لیجے نہاں میں یہ عبارت فقد اکبر ہے نہ شرح اکبر فقد ہ تو ثابت ہوگیا کہ شرح فقد اکبر مطبوعہ لا ہور میں سیج لاف نہاں میں یہ عبارت فقد اکبر ہے نہ شرح اکبر فقد ہ تو ثابت ہوگیا کہ شرح فقد اکبر مطبوعہ لا ہور میں سیج لاف نہاں ہے۔ اور محرف کتاب قابل جمت نہیں۔ اب باقی رہا علامہ علی قاری کا خود اس بارے میں کیا مسلک تھا تھا اس مسلک تھا جو امام مذکور کا مسلک ہے اور اس میں انہوں نے ایک رسالہ بھی تصنیف کیا بھر انہیں علامہ قاری نے اس مسلک سے رجوع کیا۔ چنا نچے علامہ ندکور شرح شفاشر یف میں فرماتے ہیں:

ابوطالب لم يصح اسلامه واما اسلام ابويه ففيه اقوال واسلامهما على ما اتفق عليه الاحلة من الامة كما بينه السيوطى في رسائله الثلاث (شرح شفام صرى ص ١٠٠٦] عليه الاحلة من الامة كما بينه السيوطى في رسائله الثلاث في ابوطالب كااسلام لا ناضيح نهي كي تصور كوالدين كاسلام لا في مي كي قول بين، فالمسيح قول يبي مي كمان دونول كامسلمان بونا ثابت ميه اس پر جمله امت كااتفاق مي جبيا كهاس كو المسيوطى في اين تين رسالول ميل بيان كيا -

پھرانہی علامہ قاری نے حدیث احیاءابوین کوبھی تیجے تشہرایا اور جمہور کے نز دیک اس کومطابق واقع بتایا۔ چنانچہای شرح شفا جلداول کی فصل احیائے موتی میں پی تصریح کی:

واما ما ذكر وامن احيا ثه عليه الصلوة والسلام ابويه فا لا صح انه وقع على ما عليه الحمهور الثقات كما قال السيوطي في رسائله الثلات \_

#### (شرح شفامصری ص ۲۲۸)

لینی جوحضور کے والدین کے زندہ کرنے کا محدثین نے ذکر کیا ہے تو زیادہ سیحے قول کی ہے۔اور الی پرجمہور ثقات آور علماء ہیں جیسا کہ علامہ سیوطی نے اپنے تین رسائل میں ذکر کیا۔

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ علام علی قاری نے والدین کر نیمین کے اسلام کے قول کوزیادہ می قرار دیا اور اس پراجلہ امت کا اتفاق ثابت کیا یہاں تک کے ان کے حق میں حدیث احیاء کو تھے کھہرایا

فآوی اجملیه / جلد چهارم كتاب الردوالمناظر اور جمہور ثقہ کے نزدیک اس کومطابق واقع مانا۔توبیان علامہ کا اپنے پہلے مسلک سے رجوع ہی تو ہواتو اس امام مذکور کا ان کے پہلے قول کی عبارات کو ججت لا نا فریب ہے۔لہذا شرح فقدا کبر کی عبارت ہے اس كااستدلال كرناغلطاور باطل قراريايا\_ جوابات حديث جواب اول: سائل نے جوحدیث مسلم شریف سے استسنا دکیا ہے توبید حدیث سیم ہے کیکن حدیث تصحیح کاجب کوئی معارض ہوتو پھروہ قابل عمل نہیں ہوتی ، چنانچىملامەسىوطى "مسالك الحفامين فرماتے ہيں: ليس كل حديث في صحيح مسلم يقال بمقتضى لو جو ه المعارض له \_ جیسے سے حدیث بخاری وسلم میں ہے کہ جب کتا کسی برتن کو چاٹ لیاتو اس کوسات باردهویا جا ئے کین ہمارااس پڑمل نہیں تو اس طرح سیج مسلم میں ہے کہ بغیر فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی لیعنی فاتحہ پڑھنا فرض کیکن اس پر ہماراعمل نہیں ،تو ای طرح کثیرا حادیث مسلم و بخاری میں جن کے معارض موجود ہیں **ت**و معارض پڑمل کیا جاتا ہے اور سلم و بخاری کی احادیث پڑمل نہیں کیا جاتا تو جب اس حدیث کا معارض مو جود ہے تو بیصدیث مسلم قابل ندر ہی اور معارض کا ذکر آ گے آتا ہے۔ جواب دوم: بيحديث مسلم منسوخ إين انجيمال مسيوطي فرمات إن اجابو اعن الاحاديث اللتي بعضها في صحيح مسلم با نها منسو خة بالادله اللتي بنوا عليها قاعدة شكر المنعم وقد اوردو اعلى ذلك من التنزيل اصولا منهاقوله تعالى: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ،ثم استدل با لأيا ت السبعة " (المقامة السندسيرس ع) اى ميں ہے:اما قـول الـمـنـكرانه وردت احاديث كثيرة في عذابهما (فقد) وفقت

اى ملى مهنا قول المنكرانه وردت احاديث كثيرة في عذابهما (فقد) وفقت عليها با سرها ـ وبا لغت في جمعها وحصرها واكثرها ما بين ضعيف ومعلول والصحيح منهما منسوخ بما تقرر في الاصول منهما منسوخ بما تقدم من النقول او معارض فيطلب الترجيح على ما تقرر في الاصول (المقامة السديم)

انهيس علامه سيوطي في السبل الجليد في الآباء الطيبه "مي فرمايا:

فالحواب عن الاحاديث الواردة في الابوين بها يخالف ذلك انها وردت قبل

ورود الآيات والاحاديث المشار اليهافيما تقدم\_

ووسطرك بعد بعض اثمة المالكية في الحواب عن تلك الاحاديث الواردة في الابوين انها احبار احادفلا تعارض القاطع وهو قوله تعالى :وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ،و نحوها من الآيات في معناها\_

#### (السبل الجلية ص ٤)

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ صدیث مسلم منسوخ ہے اور جب یہ منسوخ ہے تو پھراس سے امام ندکور کا استدلال کرنا سخت جہالت ونادانی ہے۔

جواب سوم: ال حديث مسلم مين حفرت آمنه كا ذكر به اور ان كى وفات توحيد وايمان پر اوكى، علامه سيوطى "التعظيم والمنة" مين قرمات بين وقد ظفرت باثر يدل على انها ماتت وهى موحدة احرج ابو نعيم فى دلائل النبوة من طريق الزهرى عن ام سماعة بنت ابى رحم عن امها قالت شهدت آمنة ام رسول الله منطقة فى علتها اللتى ماتت فيها ومحمد منط علام حمس سنين يقعد عند رأسها فنظرت الى وجهه ثم قالت:

يا ابن الذي من حومة الحمام فودى غداة الضرب بالسهام ان صح ما ابصرت في المنام من عند ذي الحلال والاكرام تبعث بالتضقيق والاسلام فالله انهاك عن الاصنام بارك الله فيك ومن غلام نجا بعون الملك المنعام بمأةمن ابل سوام فانت مبعوث الى الانام تبعث في الحل والحرم دين ابيك البر ابراهام

هذا القول من ام النبى منطق صريح في انها موحدة اذذكرت دين ابراهيم ولبث ابنها مؤسله الله النبي المسلام من عند ذى الحلال والاكرام ونهيه عن عبادة الاصنام وهل التوحيد شي غير هذا التوحيد الاعتراف بالله والوهيته وانه لا شريك له والاباء من عبادة الاصنام ونحوها وهذا القدر كاف في التنزيه من الكفر لثبوت صفة التوحيد في الحاهلية قبل البعث وانما بشرط قدر زائد على هذابعد البعثة . (التعظيم والمنتص ۱۹) الل حديث ملم كفلاف خود صفرت آمنه كايوم ت قول موجود عرص مين وين ابرائيي

اوراسلام پرحضور کی بعثت بنول کی عبادت سے ممانعت کا صاف ذکر ہے تو بیرتو حید کا اقر ار،اور کفروع اور اسلام پرحضور کی بعثت بنول کی عبادت سے ممانعت کا صاف ذکر ہے تو بید اور ایمان پر ہوئی، لہذا حدیث سلم قابل تاویل ہے جواب چھارم: اس حدیث میں بیفر مایا گیا ہے کہ حضور نبی کر ممانی کے کوحفرت آمند کے حق میں استغفار میں استغفار میں منوع ہو، جیسے مسلما ن قرضدار کی نماز جنازہ اور اس کی استغفار ابتداء اسلام میں ممنوع ہو، جیسے مسلما ن قرضدار کی نماز جنازہ اور اس کی استغفار ابتداء اسلام میں ممنوع ہو، جیسے مسلما ن قرضدار کی نماز جنازہ اور اس کی استغفار ابتداء اسلام میں ممنوع ہو، جیسے مسلما ن قرضدار کی نماز جنازہ اور اس کی استغفار ابتداء اسلام میں ممنوع ہو، جیسے مسلما کے علامہ سیوطی ' انتخطیم والمید'' میں فرماتے ہیں:

واما حديث عدم الاذن في الاستغفار فلا يلزم منه الكفر بدليل انه منطلح كان ممنو عافي اول الاسلام من الصلوة على من عليه دين لم يترك له و فاء و من الاستغفار له و هو من المسلمين. (التعظيم والمنه ص ٢١)

اس عبارت سے ظاہر ہو گیا کہ حضرت آمنہ کے لئے استغفار کا اذن نہ ملنے کو دلیل کفرقر اردیا غلط و باطل ہے۔ تو امام مذکور کا استدلال حدیث مسلم سے غلط و باطل ثابت ہوا۔

حدیث دوم: نه فقط این ملجه نے بلکه سلم شریف نے روایت کیا، روایت مسلم کے الفاظ میرہیں۔

حد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا حما د بن سلمة عن ثا بت عن انس ان ر جلاقا

ل يا رسول الله! اين ابي؟ قال في النار فلما قفي دعاه فقال :ان ابي وا باك في النار في

ہمیں حدیث بیان کی ابو بحرابن شیبہ نے ،انہوں نے کہا ہمیں حدیث بیان کی حماد بن سلمنے ،وہ روایت کرتے ہیں حضرت انس سے کہ ایک شخص نے عرض کی: یا رسول اللہ! میرے باپ کہاں ہیں؟ فر مایا: دوذخ میں، پھر جب وہ شخص واپس ہواتو حضور نے اس کو بلا کر فر مایا: بیٹک میرے باپ اور تیرے باپ دوزخ میں ہیں۔

اس صدیث کوامام ندکور نے اپنے استدلال میں پیش کر کے بیر ٹابت کیا کہ حضور نمی کر مجم مثالیقہ واللہ کے والددوز خ میں ہیں،اس کے بھی چند جوابات دیتا ہوں۔

جواب اول: حدیث شریف کے بیالفاظ" ان ابسی و ابساك فسی النسار سماوین سلمدوای کی روایت میں ہیں ۔ لیکن ثابت سے جومعمر راوی نے روایت کی اس میں بیالفاظ نہیں ہیں، اور حماور والی کے حافظ میں محدثین نے کلام کیا ہے، اور محدثین کومعمر راوی کے حافظ میں کسی طرح کلام نہیں، توروایت

فآوی اجملیہ /جلد چہارم میں ماہ کا بالردوالمناظرہ میں معمراس روایت حماد ہے حدیث منکر ہے اور بیر معمراس روایت مسلم سے زیادہ تو ی ثابت ہوئی اور حدیث مسلم جو بروایت حماد ہے حدیث منکر ہے اور بیر حمادراوی ضعیف ہے۔علامہ سیوطی مسالک الحنفامیں فرماتے ہیں:

الطريق التي روا ه مسلم منها و قد حالفه معمر عن ثا بت فلم يذكر ان ابي واباك في النارفان معمر اثبت من حما دفان حما دا تكلم في حفظه وو قع في احا ديثه منا كيـر و امـا معمر فلم يتكلم في حفطه و لا استنكر شئي من حديثه و اتفق على التخريج له الشيخان فكان لفظه اثبت ملخصار (مالك الحقاص ٢٩)

يهي علامه ''التعظيم والمنه''مين فرماتے ہيں:

و المناكيرفي روا يةحما دكثيرة فبان بهذا ان الحديث المتنازع فيه لا بدان يكون منكرا التعظيم والمنه ص٢٦)

علامه زرقائي شرح مواجب لدنيه مين فرمات بين :قد اعل السهيلي هذا الحديث بان معمر بن ر اشد في روا يته عن ثا بت عن انس فا ن حما د افلم يذ كر ان ابي وا با ك في النا ر بل قا لِ اذامررت بقبر كا فرفبشر ه بالنا رو هو كما قا ل فمعمراثبت في الرواية من حماد لاتفاق، الشيخين على تخريج حديثه ولم يتكلم في حفظه ولم ينكر عليه شئي من حديثه و حمادو ان كا ن اما ماعا لما عا بدا فقد تكلم جما عةفي روا يته و لم يخر ج له البخاري شئیافی صحیحه \_ (زرقانی ص ۱۷۹)

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ بیحدیث مسلم حدیث منکر ہے اوراس میں جمادراوی ضعیف ہے اورامام مذکورنے جن الفاظ حدیث ہے استدلال کیا تھاوہ اقوی اور اثبت روایت کے اعتبار ہے الفاظ حدیث ہی نہیں ،تو اس کا استدلال حدیث ہی ہے نہ ہوا۔

> جواب دوم: اس حدیث مسلم میں ثابت راوی ضعیف ہے۔ چنانچه علامه سيوطي التعظيم والمنه مين فرمات مين:

فثا بت و ان كا ن اما ما ثقة فقد ذكر ه ابن عدى في كا مله في الضعفا ء وقا ل: انه وقع في احا ديثه منكرة \_ (التعظيم والمنه ص٣٥)

اسی طرح علامہ زرقانی نے شرح مواہب میں تصریح کی ۔لہذابیصدیث مسلم احتجاج کے قابل نہ ر ہی توامام مذکور کا اس حدیث سے احتجاج کرنا اس کی جہالت ہے۔ جواب سوم: بیرحدیث مسلم خبر واحد ہی تو ہے، لبذا بیرد کیل قطعی کے معارض نہیں ہو سکتی۔ چنا نچہ علامه زرقانی شرح مواجب میں فرماتے ہیں: انبه حبسرا حاد فلا یعارض القاطع و هو نص و ما کنا معذ بین حتی نبعث رسو لا ـ

اى ميں ہے: شم ليو فر ض اتفا ق الروا ةعلى لفظ مسلم كا ن معا ر ضا بالا دلة القر آنيةوالادلة الواردةفي اهل الفتر ةوالحديث الصحيح اذاعا رضه ادلة اخرى وجب تاويله و تقد يمه تلك الادلة عليه كما هو مقرر في الاصول (زرقا في ١٨٠٥)

اس عبارت سے ثابت ہو گیا کہ جب حدیث مسلم دلیل قطعی کے معارض ہوگئی تو اس کی تاویل کی جا ئیگی اوراس دلیل قطعی کو قابل عمل قر ار دیا جائیگا ،تو اس امام مذکور کا اس حدیث کی تا ویل نه کرنا اور دلیل قطعی برغمل نه کرناجهالت نہیں تواور کیا ہے۔

جواب چہارم: بیحدیث مسلم منسوخ ہے۔ چنانچہ علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں: الحواب انه منسوخ بالآيات والاحاديث الواردةفي اهل الفترة\_ (زرقانی س۱۷۹)

علامه سيوطي "التعظيم والمنه" مين فرمات بين:

ان هـذا ا لـحديث متقدم على الاحا ديث الوارد ةفي اهل الفتر ةفيكو ن منسو حا (التعظيم والمنه ص ٣٨)

ای میں ہے:الا حا دیث التی وردت فی ا ن ابوی النبی ﷺفی النا ر کلها منسو خةاما باحيا ئهما وايما نهما واما بالوحي في ان اهل الفتر ةلا يعذ بو نـ (التعظيم والمنه ص٢٦)

ان عبارات سے ثابت ہو گیا کہ بیرحدیث مسلم منسوخ ہے تو اس امام مذکور کا اس حدیث منسوخ ے استدلال کی قدر غلط ہے۔

جواب پیجم :اس حدیث مسلم میں اسے سے ابوطالب مراد ہیں کہ چیا بھی باپ کہلاتا ہے، جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چیا آزر کوقر آن کریم میں اب فرمایا گیا حالانکہ ان کے والد تارخ ہیں ،ای طرح ال حدیث میں اہی سے مراد ابوطالب ہیں نہ آپ کہ والد ماجد عبد الله رضی الله تعالی عنه۔ علامه سيوطي مسالك الحفامين قرمات بين: قوله عَلَيْكُ في حديث انس ان ابي إن ثبت

المراد عمه ابو طالب لا ابو ه عبد الله كما قال بذلك اما م فخر الدين في ابي ابر اهيم انه (ما لك الحفاص ٥٢)

علام زرقاني شرح موابب مين فرمات بين واداد بابيه عسمه اباطالب لان العرب تسمى المربى ابا \_ (زرقاني ص ٩ ١٥ ج ١)

ان عبارات سے ثابت ہوگیا کہ حدیث مسلم میں ابسی مے مراد ابوطالب ہیں نہ کہ آپ کہ والد ما جدعبد للدرضي الله عنه، تواب اس امام مذكور كاحديث كے لفظ اسے سے حضرت عبد الله كومراد ليناغلط موا۔ لبذاان جیسی احادیث ہے امام مذکور کا استدلال کرنا غلط و باطل ثابت ہوا۔اورزید کا عبارت فقدا کبراور اسکی شرح کا یہ جواب سیجے ہے کے سائل کی پیش کردہ عبارت ندمصر کے مطبوعہ فقد اکبر میں ہے ندشرح فقہ ا كبرميں، نوعبارت كامحرف ہونا طاہر ہے اور اسكى پیش كردہ احادیث کے مفصل جوابات مذكور ہوئے۔

اب باتی رہاامام مذکور کا بیرکہنا کہ علامہ سیوطی شافعی ہیں تو بیاس کی جہالت ہے کہ بیر بات فرعی مسائل ہی ہے نہیں جس میں تقلیدائمہ کا تفرقہ ہوتا ہے بلکہ ایسے امور میں ان ائمہ میں اختلاف ہی نہیں ہوتا ہے۔ چنانچیای بات میں علامه علی قاری حنفی ،شخ محقق ابن جیم حنفی صاحب الا شباہ والنظائر ،علامہ سیداحمہ حنفی صاحب جموی ، پینخ محقق عبد الحق محدث د ہلوی ،علا مه ابن عابدین شامی صاحب رد المحتار وغیرهم احناف علامه سیوطی کی تا ئید کرتے ہیں تو اگر بیمسئلہ شافعیہ کا ہوتا تو ایسے مشہور حفی اپنی تصنیفات میں اس قول کی ہرگز تا ئیزنبیں کرتے ۔ تو ظاہر ہو گیا کہ امام ندکور کا یہ قول بدتر از بول قرار پایا۔

اب رہااس امام ندکور کا حکم تو اس کے لئے فقہ حنی کے مشہور کتا بالا شباہ والنظائر ہی کود کیھئے۔ پھر سے علامہ سیداحد حنی نے اس کی شرح حموی میں قاضی ابو بکر ابن عربی کا فتوی نقل کیا:

سئل عن رجل قال ان ابا النبي مُنظِيفه في النار فا جاب با نه ملعو ن لا ن الله تعالى يقول ان الذين يو ذو ن الله و رسوله لعنهم الله في الدنيا و الآ حرة ولا اذي اعظم من ان يقال عن ابيه انه في النار يقال عن ابيه انه في النار يقال عن النار

لعنی اس مخص کے بارے میں سوال کیا گیا جس نے کہا کہ بیشک نبی الیا ہے والد دوزخ میں ہیں، تو قاضی صاحب نے جواب دیا کہ بیشک و مخص ملعون ہے،اس کئے کہ اللہ تعالی فر ما تاہے: بیشک وہ لوگ جواللہ اوراس کے رسول کوایذ او بیے ہیں ان پراللہ دنیاوآ خرت میں لعنت کرتا ہے۔اور کون می ایذ ا اس سے بڑھ کر ہوگی کہ حضور کہ والد کے بارے میں بیکہا جائے کہ وہ دوزخ میں ہیں۔

اس عبارت سے خود ہی ظاہر ہو گیا کہ امام نہ کور سخت گتاخ و بے ادب اور موذی خداور سول اور ملعون ہےاورا لیے گتاخ وملعون کے پیچیے اہل اسلام کی نماز کیسے جائز ہوسکتی ہے جود نیااورآخرت میں اللّٰد تعالی کی لعنت کا مورد ہے تو اس کی نمازیا کوئی عبادت کیا قبول ہوسکتی ہے،لہذامسلمان اس کے پیچھے ا پی نمازیں ہرگز ہر گزیر بادنہ کریں بلکہ اس کوفوراً امات سے علیحدہ کردیں۔واللہ تعالی اعلم بالصواب\_ كتبه : المعتصم بذيل سيدكل في ومرسل ،الفقير الى الله عزوجل، العبر محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل نوٹ: دہلی و دیو بندکو جواستفتا بھیجا تھااس میں امام مسجدمو چیاں کی جگہ عمر ککھا تھالہذا نا ظرین کرام عمر سےامام مذکور مجھیں باقی استفتاد ہی ہے جوابتدا میں نقل ہے۔

# فتوى د ہلی

مجھے افسوں ہے کہ میں نے پچھنفسیل ہے اس کے جواب کا مواد تحریر کیا تھالیکن وہ کم ہوگیا۔لہذا اب اس سے زیادہ کچھنہیں لکھ سکتا کہ زید نے جوجواب دیئے ہیں وہ سچے ہیں عمر وابون کوشریفین کوناری کہتا ہے تو اس کے بیچھے نماز پڑھنا جا ہے کہاس کا یہ قول سرکا را قدس شاپیٹے کی ایذا کا موجب ہے۔جو بنص قطعی ملعون ہے۔شرح فقدا کبر کی عبارت ۔ ما تاعلی الکفر ، بیکہاں ثابت ہوتا ہے کہ معاذ اللہ ابوین شریفین نارى بين،اس عبارت كى تقدريتويد ب كن ماتا على زمان الكفر" يداس مين كهال بك ماتا كافرين بلكها كربيه وتاتب بهي كافراور ناري مونا ثابت نه كرسكتا تقابعض احاديث سےان كى صحابيت بھى

علامه طحطاوی حاشیه در مخارمین فرماتے بین: ان الله تعالیٰ احیاهماوامنا کما ورد به الحديث لينالا فضيلة الصحبة

یہ مسئلہ فقہی نہیں کہ اختلاف سے فائدہ اٹھایا جاسکے ،اور اس مسئلہ میں تو بکثرت احناف بھی ابوین شریفین کے ناجی ہونے کے قائل ہیں فقط واللہ تعالی اعلم بالصواب

محمه مظهرالله غفرله جامع مسجد فتحوري دبلي د يو بند منتع سهار نپور

الجواب

فاوی اجملیہ /جلد چہارم میں ناب الردوالمناظرہ ہے۔ عمراس جرأت اور دریدہ دئی کیوجہ سے بخت گنہگار ہے کیونکہ تحقین فقہاء نے اس بارہ میں زبان كوروكنے كائتكم فر مايا اوركوئي تحكم نہيں لگايا گيا كه اس مسئله ميں اختلاف ہے، اور اخبار مختلقه اس بارہ ميں وارد

امام سیوطی رحمة الله تعالی علیه نے اس مسئلہ میں رسالے لکھے ہیں اور بیٹا بت کیا ہے کہ والدین آنحضرات الله کے جنتی ہیں۔ بیامراگر چہمومن کے نز دیک پیندیدہ ہے اور مقتضائے ادب بھی یہی ہے کیکن روایات حدیث اسباب میں ضعیف ہیں اس لئے حدود اسلام اور ادب کامقتضی ہیہے،اس بارہ میں تو قف کیا جائے اور زبان کورو کا جائے اور کوئی حکم نہیں لگایا جائے محققین فقہاء نے اس کوا ختیار کیا ہے \_واللّٰداعلم \_ مسعودا حمرعفااللّٰدعنه نا بمِ مفتى دارالعلوم ديو بند

عمر سخت گنہگار ہے نمازاس کے بیچھے مکروہ ہے تاوقتیکہ وہ اس عقیدہ سے تو بہ نہ کرےاس کوا مام نہ الجواب سيداحر على سعيد دارالا فياء ديوبند

## فتوی کا نیور یو یی

جولوگ حضور علیہ الصلو ۃ والسلام کے ابوین کریمین کو کا فرومشرک کہتے ہیں ان ہے سوال ہے کہ وہ اپنے کومومن کہتے ہیں یانہیں؟اگر کہتے ہیں تو حضور علیہ الصلوۃ والسلام کوایذ اپہو نیجا نارحمت کا سبب سمجھتے ہیں یالعنت کا؟اگر رحمت کا سمجھتے ہیں تو میرار و نے بخن ان کی طرف نہیں ہے،اورا گرلعنت سمجھتے ہیں تو میں بتادینا جا ہتا ہوں کہ اس سے نبی کریم آیسے کواذیت پہونچتی ہے۔

صاحب مواہب لدنیہ حضرت آمنہ کی مدین طیبہ سے مکہ عظمہ کی طرف مراجعت کو بیان فر اللہ نے ہوئے حضرت آمند کی اپنے فرزندار جمند کودعا ونصیحت تحریر فرماتے ہیں:

ثم قالت: بارك فيك الله من غلام ان صح ما بصرت في المنام فانت مبعوث الى الانام تبعث في الحل والحرام تبعث في التحقيق والاسلام دين ابيك البرابراهام حق واسلام فالله انهاك عن اصنام ان لا تواليها مع الاقوام \_

اےصا جبز ادے خدائے تعالیٰ تجھے مبارک بنائے ،اگر میرایہ خواب بھے ہے تو تم ساری کا ئنات کے لئے رسول بنائے جاؤگے، فأوى اجمليه /جلد چهارم معنی کتاب الردوالمناظره

حل وحرم سب کے رسول ہو گے ،اپنے باپ حضرت ابراہیم علیہ الصلو ۃ والسلام کے دین کو ظاہر کرنے کے لئے بھیجے جاؤگے ،اے صاحبز ادے اللہ تعالیٰ کی قتم یا د دلا کر کہتی ہوں بتوں ہے دور رہنا جیسے اور قومین بتوں کی عبادت و تعظیم کرتی ہیں ان ہے تنہیں رو کے جاتی ہوں۔

اس روایت سے انداز ولگاؤکہ اس قیم کی وصیت کوئی مشرکہ یا کافرہ کر سکتی ہے، اس ہے حضرت آمند کی تو حید پرتی اور ایمان ثابت ہوتا ہے۔ جو کہتا ہے کہ حضرت آمند اور حضرت عبداللہ کو کافر ومشرک کہنے سے اللہ تعالیٰ کل قیامت کے دن اس بارے میں نہ پو چھے گاا ہے آیت و مین یعمل مثقال ذرة شرا یسرہ، پڑھ کر سنا ہے اور اس موذی سے پو چھے کہ جب کافر ومشرک بلادلیل کہنے والے سے خدائے قد وس نہ پو چھے گاتو مومن وموحد بالدلیل کہنے والے سے کیوں پو چھے گا، پھر جب تبہاراایمان ہے کہ اس کے متعلق سوال نہ ہوگا تو مومن وموحد بالدلیل کہنے والے سے کیوں پو چھے گا، پھر جب تبہاراایمان ہے کہ اس کے متعلق سوال نہ ہوگا تو یہ مطلب ہوا کہ وہ امور دینیہ میں سے نہیں ،اور جب دینی بات نہیں تو پھر مسلمانوں دینداروں میں یہ بات کیوں پھیلائی گئی ،کافر ومشرک کہنے پر کیوں زور دیا گیا۔ اب تو یہ بات مسلمانوں دینداروں میں یہ بات کیوں پھیلائی گئی ،کافر ومشرک کہنے پر کیوں زور دیا گیا۔ اب تو یہ بات واضح ہوگئی کہ اس موذی کا مقصد صرف رحمت عالم آلی گئی ،کافر ومشرک کہنے پر کیوں زور دیا گیا۔ اب تو یہ بات قر آن مجید ناطق ہے:

والذين يوذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعد لهم عذابا مهينا، جوالله تعالى كلعنت دنيا مين عها ور جوالله تعالى اوراس كرسول كوايذا پهو نچاتے ہيں ان پرالله تعالى كى لعنت دنيا ميں بھى ہاور آخرت ميں بھى اوراس كے لئے ذلت والاعذاب مقرر ہے۔

حضرت ملاعلی قاری کی عبارت کو آٹر بنانے سے پہلے حضرت موصوف کی تالیفات پرنظر ہوئی چاہئے ، کیونکہ زندگی میں مختلف حوادث وکوائف سے دو چار ہونا پڑتا ہے ، جس وقت جوامر محقق ہوای کے مطابق تھم لگایا جائے گا ، جب اس کے خلاف کا ثبوت ملار جوع کرلیا جسیا کہ ائمہ دین کی تصنیفات سے ظاہر ہے ۔ یہی حضرت ملاعلی قاری رحمۃ اللہ تعالی علیہ شرح صفا میں حضور علیہ الصلو ق والسلام کے آبائے کرام کے نکاح سے متعلق فرماتے ہیں کہ بھی خلاف شرع نہیں ہوا ، پھر فرماتے ہیں :

من اعتقد غير حذا فقد احطأ وشك في الحبر - جواس كعلاوه عقيده ركھوه خاطى بات من اعتقده مركب وه خاطى

پر فرماتے ہیں: ویوید ذلك قول منظین نستقل في الاصلاب الزاكية الى الارحام الطاهرة ، كماس كى تائيد حضور صلى الله تعالى عليه وسلم كاس فرمان سے ہوتى ہے كہ ميں منتقل ہوتار ما

قاوی اجملیہ اجلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ پاک صلبوں سے پاک رحموں میں ۔ تو حضور علیہ کے نور پاک کا متعقر ہمیشہ پاک وطاہر رہا، اب اگر معاز اللہ سلسلہ آبائے کرام میں کوئی مشرک ہے تو یہ حدیث کس طرح سیجے ہوگی کیونکہ مشرک نجس ہے

قرآن مجید میں ہے: انسا المشر کو ن نحس ، یقیناً مشرکین نجس ہیں۔
اب اچھی طرح واضح ہوگیا کہ سلسلہ آبائے کرام میں کسی کومشرک وکا فر کہنا حدیث شریف کی تکذیب ہے، ایسی صورت میں اگر وہ عبارت "ماتا علی الکفر" والی ہو بھی تو اس کی و لیسی تو جید کی جائے گی جو ان کے مسلک کے موافق ہو، اور بید میں نے اس لئے کہا کہ حضرت ملاعلی قاری کی شرح فقد اکبر مختلف مطابع میں چھپی ، کسی میں بی عبارت نہیں بجز اس کے جسے وہا بیوں نے پیش کیا ، اور دوسرے نسخے میں بی میں

الھا كرد كيھنے حال منكشف ہوجائے گا۔

امر تحقق میہ ہے کہ کفر وشرک اور عذاب ونارکی گفتگو بعثت پر متفرع ہے اور والدین کریمین آتھ خطرت کی ہے۔ اور والدین کریمین آت محضرت کی بعث انتقال فر ما گئے، قرآن مجید کاارشاد ہے: و سا کسا معذبین حتی نبعث رسب و لا ، ہم عذاب کرنے والے ہیں جب تک ان میں اپنارسول نہ جیج دیں۔ لہذا ابوین شریعین کے متعلق عذاب وشرک کا سوال ہیں پیدا ہوتا خصوصا جب کہ ان سے کلمات اسلام کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ پہلے گذرا۔ اب دوحدیثیں سنئے جو صراحة ابوین کریمین کے مومن ہونے کو بتالی ہیں۔

سيرت حلبيه ميل بسندمحد تين مذكور ب:

عن ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالىٰ عنها ان الله احيا له اباه و ا من به ـ ام المؤمنين فرماني بيل كه الله تعالى في آپ كوالد ما جدكو آپ كے لئے زنده فرمايا اور وہ حضور پرايمان لائے۔

موابب لدنيشريف مي ب: احى الله له ابويه حتى آمنا به ـ

الله تعالی نے آپ کے والدین محتر مین کوآپ کے لئے زندہ فرمایا یہائنگ کہ وہ دونوں حضور مالیا یہائنگ کہ وہ دونوں حضور علیہ پرایمان لائے۔ پیزندہ کرنااس امت میں داخل کرنے کی وجہ سے تھا ورنہ وہ موس موحد تو تھے ہی اوراسی پران کا انتقال ہوا تھا۔ ایسے خص کو یعنی جو حضور کے والدین کو معاذ اللہ کا فر کہے امام نہ بنایا

جائے،اس کے پیچھے نماز درست نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ فقیرر فافت حسین غفرلہ احس المدارس قدیم کانپور

# تحالف حنفيه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العلمين الذي هدانا الى الصراط المستقيم والصلوة والسلام على خير المخلق سيد المرسلين الذي ارسله رحمة للعلمين و خاتم النبيين فهو يوم القيامة شفيع المذنبين وعلى اهله وصحبه الطاهرين الذين هم ائمة الدين وعلى الفقهاء والمحتهدين وعلى سائر المقلدين المهديين الذين هم على طريق المسلمين وعلينا معهم وبهم الى يوم الدين اجمعين برحمتك يا ارحم الراهمين امين

اما بعد:

فقر محمد اجمل عرض کرتا ہے کہ یہ بوٹ فتنہ وفساد کا زمانہ ہے، گراہی وضلالت کا دور ہے، ہر جائل وکم علم نے ایک نیا ند ہب ایجاد کررکھا ہے، اور سلف صالحین پرلعن طعن شروع کر دیا ہے، آئہیں ہیں ہے ایک فرقہ غیر مقلدین ہے جو نہایت خت بے حیا اور بے غیرت ہے، بے ادب و بے باک ہے، اس کے دعوے تو اس قدر بلند ہیں کہ عامل بالحدیث ہیں اور اپنا تھی حدیث ہونے کی بنا پر کسی امام و مجہد کی تقلید کو تاریخی اور وہ اپنا آپ کو صدافت وراست بازی کا پیکر جانے ہیں، کیکن ان کاعمل اس کے مطاف ہے اور وہ قرآن وحدیث کے دشمن ہیں اور جائل ملوں کی تقلید کرتے ہیں، فقہا و مجہد بن کی شائوں ملاف ہے اور وہ قرآن وحدیث کے دشمن ہیں اور کر وفریب ہیں بے مثل ہیں، اس قوم کی محنتوں کا میں سخت بے ادب و گسان ہیں، اس قوم کی محنتوں کا متب ہی سخت ہو تھارے چو ہمارے پیش نظر ہے، اس رسالے پر اس قوم کو اس قدر ناز ہے کہ وہ اس کا نام تک شخویز نہ کر سکے، اور چونکہ یہ بھی سمجھتے ہیں کہ کوئی مقلد اس کا جو اب نہ لکھ سکے گا تو سینہ تان کر اس کو اس کا مرار دیتے ہیں، یعنی

## انعام گیاره ہزارلو

بیشعبه تبلیغ جماعت اہل حدیث صدر بازار دہلی ہند کی شائع کردہ ہےاوراس کے کوئی شنخ فاضل اجل عبدالجليل سامرودي ساكن سامروده يوسٹ پلسانه شلع سورت وايا چلتھاں مور خد٦ مرجولا ئي ١٩٥٧ء بدرسالہ کسی غیرمشہور حکیم محمد حنیف ساکن کھنڈیلہ کے اشتہار کے جواب میں لکھا گیا ہے۔ کاش ہارے یاس وہ اشتہار ہوتا تو پھر ہم شرح وسط کے ساتھ لکھتے اور اس کی تائید میں امکانی سعی کر تے ،اب اس رسالہ کا عام اعلان اور مطالبہ جواب پریہ چند سطور تحریر کی جاتی ہیں اور اس قوم کے دروغ و کذب ، جل وفریب ، اور مکر وکید ہے عوام کو مطلع کیا جاتا ہے۔ اگر اس قوم میں اپنے اعلان کے مطابق مکڑی کے جالے برابر بھی صداقت اور سچائی اور طاقت وقوت ہوتو بلاتا خیر گیارہ ہزار کی رقم ادا کرے ،اگراس غریب ونادار مصنف کے پاس بیرقم موجود نہ ہوتو اپنی مالدار قوم سے بھیک مانگ کرایے آپ کوسچا دکھانے کی کوشش کرے اور ایک مرتبہ تو ہندوستان کی فضامیں اس مذہب اہل حدیث کوراست گو ثابت کر دکھائے ، مرجم جانتے ہیں کہ ہماری بیامید پوری نہیں ہوگی اوراس قوم میں اتنی حیاد غیرت پیدا ہونی مشکل ہے اور مصنف مین سیائی اور سدافت کا کوئی شائبہ تک نہیں ہے، جب ان جھوٹوں کے مذہب میں خدا بھی جھوٹ بول سکتا ہے تو جھوٹے ند ہب کے پجاریوں سے صداقت کی کیاامید کی جاسکتی ہے، ہندوستان بھر میں اسی قوم کا پیطرهٔ امتیاز ہے کہ بیہ ہمیشہ ایسے انعامی اعلانات کرتے رہتے ہیں اور آج تک کسی کوایک ببیہ تک نہیں دیا ہے بلکہ نہ آئندہ ان کوکوئی بیسہ دینا ہے، بیسہ دینا تو در کنا رکسی مقلد حنفی کے مقابلہ میں آنے کی ہمت بھی نہ ہوئی۔

لہذانہ میں ان کے انعام کی طمع میں بلکہ بعض عوام جوان کے کذب وفریب کا شکار ہوجات ہیں۔
اس کی تسکین خاطر کے لئے اور ان ناواقف اہل حدیث کے لئے جوان کے دعووں کو بیچے ہمجھتے ہیں ان کر رہنمائی کے لئے بیان کے گیارہ ہزار انعامی سوالات کے جوابات پیش کئے جاتے ہیں اور ان کے کمزور دلائل کی حقیقت کا اظہار مقصود ہے ،اس امید پر ہم یہ چند سطور سپر دقلم کرتے ہیں تا کہ ہرذی عقل ان کے کذب وفریب پر مطلع ہوکر ان کے جھوٹے مذہب سے بچاور ممکن ہے کہ مولی تعالی کسی مخالف کو تو بہ کی تو بتی قادر کے دروانعامی رقم و بینے کی کسی میں ہمت بیدا کردے۔

رسا یہ کا آغاز عجیب ہے،نہایت مکر وفریب پرمبنی ہے،ہم اس کے لغویات اورغیرضروری امور کو نظرانداز کرتے ہوئے پہلے اس کے مایۂ ناز دلائل کی حقیقت آشکار اکر دیں، ناظرین بغور ملاحظہ کریں۔

### اہل حدیث کی پہلی حدیث

یوں تو ساری قوم کواس حدیث پر ناز ہے ،مصنف نے بھی اپنے دلائل میں سب سے پہلےای حدیث کو پیش کیا ہے، تو اس مایۂ ناز حدیث کود کیھئے۔

من صلى حلف الامام فليقرأ بفاتحة الكتاب \_ (طراني) ليعنى جوامام كي يحيي نماز بره هاس كوچا مي كيسورة فاتحه بره هـ \_ حوار

اقول اولا: مصنف یہ حدیث صحاح سنہ کے موجود ہوتے ہوئے طبرانی سے کیول نقل کرلایا، باوجود یکہ حدیث عبارہ صحاح کی ہر کتاب میں موجود ہے، تو بیہ مصنف کی خود مطلی نہیں ہے تو اور کیا ہے، بلکہ اس سے اس کے صحاح بر ممل کرنے کے دعوی کا حجموٹا اور غلط و باطل ہونا قرار دینا نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

ٹانیا: مصنف نے اس حدیث کو بغیر اساد کے لکھا تا کہ حدیث کے کسی راوی پر جرح نہ ہوسکے ،اور ظاہر ہے کہ طبر انی ہر جگہ دستیا بنہیں ہوسکتی ، غالبا مصنف کے پاس بھی نہیں ہے ورنہ اس صفحہ اور مطلع کا پیۃ لکھتا ، تو یہ مصنف کی بددیانتی اور خود غرضی نہیں تو اور کیا ہے۔

ٹالٹا: جب بیرحدیث حضرت عبادہ بن ٹابت صحاح ستہ میں باتفاق الفاظ مروی ہے تو صحاح کو چھوڑ نا اور طبرانی جیسی کتاب سے نقل کردینا مصنف کی نفسا نیت نہیں تو اور کیا ہے ، اور صحاح ستہ کو مانے کی بیحقیت ہے ، مصنف اپنے اس انداز سے اپنی اندھی قوم کوفریب دے رہاہے اور وہ اس کو مان کر احادیث کے انکار پر تیار ہوگئے ہیں ، یہ ہے ذہب غیر مقلدیت کی ننگی تصویر جس کوکوئی ذی عقل تو باور مہیں کرسکتا۔

رابعا: جب صحاح ستہ کی روایات میں خلف الامام کے الفاظ نہیں ہیں تو طبر انی نے ان کے مقابلہ میں بیرزیادتی کس اعتماد وقوت پر روایت کی مصنف اس کی کوئی سیجے توجیہ پیش کرے کہوہ اس روایت سے استدلال کررہا ہے۔

یں مصنف ہتائے کہ اس زیادتی افادہ سے خالی نہیں ہوتی مصنف ہتائے کہ اس زیادتی کا کیا فائدہ ہے؟۔

ناوى اجمليه اجلد جهارم كتاب الردوالمناظره 000 سادسا: کیابیحدیث طبرانی نص قرآنی اوراحادیث صحاح کومنسوخ کرسکتی ہے یانہیں؟۔ سابعا:اگرمنسوخ کرسکتی ہے تو مصنف معتبر دلیل سے ثابت کرے۔ ٹامنا:قرائت فاتحد کی فرضیت کیاا مام کے پیچیے مقتد یوں ہی پر ہے،امام اور منفر د پرتہیں ،مصنف اگراہے آپ کومحدث کہتا ہے تواپنے اس عقدہ کوحل کرے ور نہ حدیث سے استدلال کرنے کا ارادہ ترک تاسعا: کیا فرضیت فاتحصرف اس حدیث سے ثابت ہے؟ یا اور حدیث بھی ایس ہے جس کو ماح ستمیں سے کی کتاب نے روایت جیس کیا ہے۔ عاشرا: جب بیرحدیث طبرانی نص قرآنی اورا حادیث صحاح کومنسوخ نہیں کرسکتی تو مصنف نے ال حدیث کوکیا درجہ دے کر دلیل بنایا اور ساری قوم کواس پر فخر و ناز ہے۔ مصنف کی دوسری حدیث:جورساله کے ص۳وص مرب ہے: لاصلوة لمن لم يقرء بفاتحة الكتاب خلف الامام\_ (رواه يهمي في كتاب القرأت ص ٢٦) ا مام کے بیچھیے جو فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ اولا: بیرحدیث عبادہ صحیحین بلکہ صحاح ستہ میں بھی مروی ہے،تو مصنف نے ان صحاح کوچھوڑ کر ام بہق کے کسی رسالے سے کیوں نقل کی ،ان کی سنن کبری سے کیوں نقل نہیں کی ، بیمصنف کی خود غرضی المیں تو اور کیا ہے،مصنف بتائے کیا ای فریب کا نام عامل بالحدیث اور اہل حدیث ہوتا ہے۔ کیاا مام بہتی کابدرسالہان کی سنن کبری سے زیادہ معتبر ومعتدہے؟ ثالثًا مصنف بيرتائ كا كرفرضيت قرأت لا صلومة لمن يقرء بفا تحة الكتاب ابت ہو گی تھی تو حلف الا مام کس فائدہ کے لئے آیا۔ آیا بیمطلب ہے کہ امام کے پیچھے پڑھنے والے کانمازتو بغیرفاتحه پڑھے نہوگی ۔گرخودامام کی اورمنفردوں کی نماز بغیر فاتحہ کے ہی ہوجاتی ہیں۔ رابعا۔مصنف اپنی پیشکر دہ حدیث کا مطلب تو بتائے ، آیا یہ کہ جس نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ الیں پڑھی صرف وہی نماز ناجا کز ہے تواس میں کس چیز کی نفی ہے اور دلیل خصوص کیا ہے؟۔ خامسا۔ یا پیمطلب ہے کہ جس نے بھی امام کے بیچھے فاتحہ ترک کردی تواس کی عمر مجرکی کوئی نماز

ari فآوى اجمليه /جلد جهارم صحیح نہیں سب باطل ہو گئیں عمل ہی حبط ہو گئے ۔اس مطلب کا دنیا میں کون قائل ہے۔اوروہ محابہ کراب جنہوں نے امام کے بیچھے قر اُۃ نہیں کی ان کی عمر بھر کی نمازیں کیا ہوئیں اور کیا بچھلی نمازیں جوتام شرائط وآ داب کی ساتھ ہوئیں ان کی صحت موقو ف تھی۔ سادساً۔فرضیت قر اُ ۃ خلف الا مام میں بیصدیث مطلق ہے یا مقید۔عام ہے یا خاص۔اگرمقید اِ

خاص ہے تو دلیل تقیید و تخصیص کیا ہے؟ سابعاً۔ کیااس حدیث کی صحت محض بیہق کی صحیح سے بطور تقلید شخصی کافی ہے، یااس کی صحت **کی کوئی** اوردلیل ہے۔اگر ہے تو کیا ہے؟

ٹا منا۔مصنف کی بیحدیث مجروح ہے کہ اس بیہق کی سنن کبری میں بیحدیث بھی مروی ہے۔ صديث: عن زيد بن ثابت قال من قرأ وراء الا ما م فلا صلوة،

(بيهيق سنن كبري ص١٦١ج٢)

حضرت زیداین ثابت سے مردی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس نے امام کے پیچھے قر اُت کی تواس کی نماز نہیں۔

مصنف اگر بیہی تی روایت کومعتبر مانتا ہے تواس کی روایت کوبھی معتبر مانے اور اپنے غیرمقلد

تاسعا:امام بیہق نے اس سنن کبری میں ایک بیرحدیث مرفوع بھی روایت کی ہے: قال النبي عَلَيْكُ من صلى خلف الامام فان قرأة الامام له قرأة.

(بیھقی ص ۱۵۹ج۲)

حضور نبی کریم اللے نے فرمایا جوامام کے پیچھے نماز پڑھے تو بیشک امام کا قرائت کرنااس مقتری کا

تو مصنف اگرامام بیمق کی اس حدیث پرایمان رکھتا ہے تو اپنے باطل مذہب سے توبہ کرے اور ا پیے مقلد حنفی ہونے کا اعلان کرے 'کیکن مصنف اگر فی الواقع اہل حدیث ہوتا تو اس حدیث کے بعد تؤبه کر لیتا مگراس کوتو به کی تو فیق نه ہوگی۔

> عاشرا: انہیں امام بیمق نے اپنی سنن کبری میں بیحدیث مرفوع بھی روایت کی ہے: قال النبي عَظِيم كان له امام فان قرآة الامامله قرأة \_ ( بيم قي ص ١٦٠ ج ٢)

كتاب الردوالمناظره

فادی اجملیہ اجلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ حضور نبی کر میں اللہ نے فر مایا جس امام ہوتو بیشک امام کی قرائت ہے۔

تو یہ مصنف اگر بیم قی اور حدیث کو مانتا ہے تو اپنی غیر مقلدیت سے تو بہ کرے اور خفی ہونے کا ملان کرے ورنہ اپنے دشمن حدیث و مخالف بیم قی ہونے کوشائع کرے اور اپنی پیش کردہ حدیث اور ان مادیث میں تو فیق بیان کرے۔

مصنف کی تبیسر می حدیث

مصنف نے اپنے اثبات دعوی میں یہ تیسری حدیث پیش کی ہے جورسالہ کے ص مر پر ہے۔ لعلکم تقرؤن خلف امامکم لا تفعلوا الا بفاتحة الکتاب \_

علی معلی معروبی معلی المحکم و معلوا او بھالی المحکم المحکاب میں المحکم میں ا

جواب اولا: مصنف بیر بتائے کہ جب مقتدی قرائت امام کے وقت اس حدیث کے حکم سے فاتحہ پڑھگا تو وہ استماع وانصات نہ کر سکے گا، تو اس میں حکم قرآنی 'نف است معواله و انصنوا "کی مخالفت میں انہیں ؟

الاً مانہیں؟۔ ثانیا: جبصحاح ستہ میں سے تیجے مسلم وابن ماجہ میں بیرحدیث بالفاظ مختلف مروی ہے، اذا قرء الامام فانصتوا \_ جب امام قراُت کرے تو تم چیپ رہو۔

تو بموجب اس حدیث کے بوقت قر اُت امام فاتحہ پڑھنے میں اس حدیث مسلم وابن ماجہ کی اُلفت ہوگی یانہیں؟۔ ڈالٹ مصنف کی پیش کر دوریہ یہ کی المحد شمیرہ رہ یہ مدقوف سے برید نانج جوام النقی ہواشہ بہجیق

ٹالٹ:مصنف کی پیش کردہ حدیث مختدالمحد ثین حدیث موقوف ہے، چنانچہ جواہرائقی حاشیہ بہتی لماس کی تصریح موجود ہے ، تو مصنف بتائے کہ کیا حدیث موقوف اس کے مذہب کی دلیل ہے اور کیا لدیث موقوف حدیث مرفوع کومنسوخ کرسکتی ہے؟۔

رابعا: جب خوداس حدیث کے راوی ابو داؤد وامام ہیم بی نے اس حدیث کوروایت کرنے کے ادجودا پنے امام کی تقلید پڑمل کرنا مقدم قرار دیا ،مصنف کا تمام صحاح ستہ کے مقابلہ میں اس کو قابل عمل اُرادینا جہالت نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

یں بہ سے معان ہے ہے۔ خامسا: جب مصنف اس قدر جاہل ہے کہ حدیث مرفوع وموقوف کے امتیاز اور مراتب سے بے اُرہے تو اس کو حدیث بڑعمل کرنے کا کیوں خبط بیدا ہو گیا ہے۔

سادسا:جبمصنف صدیث کے اقسام اور مراتب سے جاہل ہے تو عامل بالحدیث ہونے کا

OFF

اسے سودا کیوں ہو گیا ہے۔

سابعا:اس حدیث سے قرأت فاتحہ کی فرضیت آیا بھراحۃ النص ثانت ہے یا باشارۃ الن**ص یا** باقضاءالنص ؟اوران کی کیاتعریف ہے؟

ثامنا: حدیث کے الفاظ الا بفاتحة الکتاب سے استناء تصل مراد ہے یا منفصل اور جومراد ہے۔ ہے۔ اس پر کیادلیل ہے؟۔

تاسعا:فانه ٧ صلوة الحديث كس كابيان ع؟ آيامتثني منه كايامتثني كا؟

عاشرا: لا تنه عدلوا ، آیا نهی کا صیعہ ہے یانفی کا ؟ اور نهی وفق میں کیافرق ہے اور فرضیت فاتحکی جملہ سے مستفاد ہے، ہر بات دلیل سے ہو۔

ملاعلی قاری اورمولوی عبدالحی نه جهارے امام نه جم ان کے مقلد ،اور بیرخودمقلد امام اعظم ہیں تو مصنف نے ان کا ذکر کیوں کیا کہ بیاس حدیث کے عامل نہیں۔

#### مصنف کی چوتھی حدیث

مصنف نے اپنے رسالے کے س٧٦ رپر بير صديث امام بيہ قي کے رسالہ سے نقل كى اوران كل سنن سے اس كى سخچ پيش كى ، حديث كالفاظ بير بيں: فلا تقرؤ ابشى من القرآن اذا جهرت الامام الا بام القرآن \_(رسالہ بيہ قي ص٣٣)

تم قرآن سے بچھمت پڑھوجبامام بالجبر پڑھے مگرالحمدشریف۔

جواب اولا: اس مسئلہ میں صحاح کی احادیث موجود ہوتے ہوئے امام بیہ قی کے رسالہ ہے گی حدیث کو پیش کر دینا بددیا نتی نہیں ہے تو اور کیا ہے؟ غیر مقلد جوابیۓ ملون کی اندھی تقلید کرنے والے ہیں اس مصنف کی حرکت پر کچھ نہ کہیں تو بیدان کی کم علمی اور جہالت ہے ،مگر اہل علم اور حدیث کے جانے والے اس کی غلطی اور بے مائیگی کوخوب پہچان لیس گے۔

ٹانیا:جب امام جہرہے قرائت کرے گاتو بھکم قرآن مقتدی پراستماع وانصات واجب ہے،ال

حدیث ہےاں کے ذمہ پر فاتحہ کو واجب قرار دیدینا کیا حکم خداوندی کا مقابلہ ہے یانہیں؟ کیا مصنف کے نز دیک کتاب اللہ دحدیث میں بھی ایسامقابلہ ہوسکتا ہے یانہیں؟

ے کا جب مدر صدیت میں مائیا ہے جب ہو ساتھ ہے۔ ٹالٹا: کیا حدیث خبر واحد کتاب اللہ کے حکم کومنسوخ کر سکتی ہے؟ اگر کر سکتی ہے تو دلیل پیش کرے

درنہ فی ہوئے کا اعلان کرے۔

رابعا: یہ حدیث وجوب فاتحہ کے لئے اگرنص ہے تو جہری نماز وں میں ہوگی تو سری نماز وں میں اس سے وجوب فاتحہ کس طرح ٹابت ہے۔

خامسا: سری نمازوں میں بھی امام قرائت کرتا ہے تو بھکم قرآن اس پر انصات واجب، تو وجوب انصات کے منافی ہے یانہیں؟۔

سادسا: سرى نمازول ميں بموجب حديث مسلم اذا قرء الامام فانصدوا " كمقتدى پر انسات واجب بواتواس حديث سے اس يروجوب فاتحد كيے ثابت بوگا؟ \_

سابعاً امام طحاوی نے اس حدیث کوموقو فِ بتایا ہے تو حدیث موقو ف حدیث مرفوع کو کیے منوخ کر سکتی ہے؟۔

تاسعا: اس حدیث کے رواۃ میں نافع بن محمود مجہول وغیر معروف راوی ہے تو بیر حدیث مجروح اِگی ہانہیں؟۔

عاشرا: غیرمقلدین کے جھوٹے مذہب کی بیر حقیقت ہے کہ وہ اگر چہ اہل حدیث اپنے آپ کو کہتے ہیں اور حدیث موقوف بلکہ مجروح کواپنی دلیل بناتے ہیں ، بیان کے دلائل کا احوال ہے۔

#### مصنف کی یا نچویں حدیث

بي حديث ال رساله كل ٩٥٩ پر ب - بي هي امام يبه قي كرساله سے ب مسالت عسر بسن الحطاب رضى الله تعالى عنه عن القرأة حلف الامام فقال لى افرافقلت وان كنت حلفك فقال وان كنت حلفى فقلت وان قرأت قال وان قرأت \_ (رساله كتاب القرأت ص٠٠٠)

یزیدابن شریک نے کہا کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالی عنہ ہے امام کے پیچھے قرائت کر، پھر میں نے کہااگر چہ قرائت کر، پھر میں نے کہااگر چہ میں آپ کے پیچھے ہوں میں نے کہااگر چہ میں آپ کے پیچھے ہوں میں نے کہااگر چہ توں میں آپ کے پیچھے ہوں میں نے کہااگر چہ آپ قرائت کرتے ہوں ہفرمایا کہاگر چہ میں قرائت کرتا ہوں۔

جواب اولا : بيرحديث مرفوع نهيس بلكه حضرت عمر رضى الله تعالى عنه كا قول ہے اور شارع عليه

السلام كاقول نہيں ،توبيديث مرفوع كے تكم ميں ہے يانہيں؟۔

انیا: جب یة ول محانی ہے و قول نبی اللہ کے قول کے معارض ہوسکتا ہے یانہیں؟۔

باید به بسب بیرون باب در بیروسیات احادیث کے خلاف ہے توان کے مقابلہ کمیااس پر ممل ٹالٹا: بیرقول صحابی ہے تو آیئر کریمہ وصحاح احادیث کے خلاف ہے توان کے مقابلہ کمیااس پر ممل ضروری ہے یانہیں؟۔

رورں ہے یہ میں۔۔ رابعا:اگراس عدیث کی اساد جیرتھی تو اس کوصحاح ستہ میں سے کسی کتاب نے کیوں روایت نہیں

کیا،اس کی وجه مصنف ظاہر کرے۔

خامسا: جب بحکم قرآن واحادیث مرفوعه صححه مقتدی پراستماع وانصات واجب ہے تو اس پر وجوب قراًت فاتحه اس جیسی حدیث ہے کس طرح ثابت ہوگا؟۔

سادسا:اگرفرض کرلیا جائے کہ حضرت فاروق اعظم کا یہی مذہب ہے توان ک**ا ندہب صریح آیت** واحادیث صیحہ کے خلاف ومقابل کیوں ہے؟۔

سابعا: بیرحدیث مصنف کے نزدیک کس مرتبہ کی ہے،اس سے تھم کتاب اللہ واحادیث سیحد کا تھم منسوخ ہوسکتا ہے یانہیں؟۔

ٹامنا: انہیں حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیقول بھی احادیث میں مروی ہے کہ انہوں نے خاص اسی مسئلہ میں بی

فرمايا:ليت في فم الذي يقرأ خلف الامام حجرا\_ (مؤطاامام محرص ١٥)

جوامام کے پیچے قر اُت کرے کاش اس کے منھ میں پھر ہوتا۔

تو حضرت عمر فاردق رضی الله تعالی عنه کا کونسا قول سیح ہےادر کونسا قابل عمل ہے؟۔ تاسعا: انہیں امام بہجی کی سنن کبری کے حاشیہ پرانہیں حضرت عمر فاروق کا بیقول منقول ہے،

قال عمر بن الخطاب و ددت ان الذي يقرء حلف الامام في فيه حمر . حضرت عمر في فيه حمر على بير من المرام على المرام المرام

تو جب حضرت عمر فاردق رضی الله تعالی عنه کے بیمختلف اقوال مروی ہیں تو کس قول کو قابل مل سمجھا جائے اور کس کوسند بنایا جائے؟۔

عاشرا: بيمصنف اب حضرت عمر فاروق رضى اللّٰد تُعالى عنه كے ان مخلف اقوال كى تارىجنيں بتائے

اور یہ ظاہر کرے کہ کون قول مقدم ہے اور کون مؤخر ہے اور انہوں نے خود کس پڑمل کیا ، پھر مصنف کی عیاری ملاحظہ ہو کہ ادھر تو وہ ہم ہے حدیث مرفوع طلب کرتا ہے اور قولی حدیث کا مطالبہ کرتا ہے ،حدیث فعلی کونہیں مانتا ،اور خود حدیث موقوف بلکہ مجروح ہے استدلال کررہا ہے ،یہ ہے اس کی ہے ایمانی وبد دیانتی کا مظاہرہ ،اس کمزور حقیقت پراس کا عامل بالحدیث ہونے کا دعوی اس کی اندھی اور جاہل قوم غیر مقلدین قدر کرے تو کرے لیکن جو حقیقة اہل حدیث ہیں وہ اس کی بات ادر اس کے ایسے غلط استدلالات کو پچرسے ماریں گے اور اس کونا اہل اور دخمن حدیث قرار دیں گے۔

مصنف کے وہ انعامی سوالات اوران کے تحقیقی جوابات ملاحظہ ہوں

مصنف نے اپنے سوالات میں اگر چہ نہایت عیاری وفریب کاری سے کا م لیا ہواور پھر بنا ہر خوف کے انکوشر نظ سے مشروط کیا ہے اور اسکے ساتھ اپنا یہ گندہ عقیدہ بھی ظاہر کردیا کہ قول نجی اللہ اسلام کے نز دیک و دلیل ما نما ہے، اور فعل شارع علیہ السلام نہیں ما نتا ۔ با وجود یکہ فعل نجی اللہ اسلام کے نز دیک دلیل ہے۔ مصنف نے اس ضمن میں احادیث فعلیہ کا انکار کر کے نصف شرع کا انکار کر دیا۔ یہ ہاں دلیل ہے۔ مصنف نے اس ضمن میں احادیث فعلیہ کا انکار کر کے نصف شرع کا انکار کر دیا۔ یہ ہاں کے دعو کے اسلام کی حقیقت کہ فعل نجی الیا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ قول وفعل نبی علیہ کے ماکر اور نجالف ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ قول وفعل نبی علیہ کا منکر اور نجالف ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ وہ قول وفعل نبی علیہ کا منکر وہ نالف ہے۔ اان غیر مقلدین کا مذہب ہی یہ ہے جس کا کہیں دب کر اقر اربھی کر لیتے ہیں۔

### بحث مسئلة قرأت خلف الامام

سوال اول نبی النه نے مقتدیوں کوسورہ فاتحہ پڑھنے سے منع کیا ہو۔ یا یوں فر مایا ہو کہتم مقتدی بن کرسورۂ فاتحہ پڑھو گے تو تمہاری نماز نہ ہوگی۔ایک ہزار نقد انعام لو۔

الله تعالی قرآن کریم میں خاص اس مسئلہ میں آپیر بمیہ نازل فر ما تا ہے وہ بیہے:

واذا قرى القر أن فا ستمعو اله و انتصتوا لعلكم تر حمون \_

اور جب قرآن پڑھا جائے تواہے سنواور چپ رہوکہتم پررحم کیا جائے۔

(سورة اعراف پ٩ركوع١١)

امام بہتی اس آیة کریمہ کا سب نزول سن كبرى ميں اس طرح نقل فرماتے ہيں:

عن مجاهد قال كان رسول الله على الله عن أفي الصلاة فسمع قرأة فتي من الانصار فنزلت

فادى اجمليه اجلد جهارم (۵۳۷)

واذا قرى القرآن فا ستمعو اله وانصتوا \_

حضرت مجاہد ہے مردی ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللّقِطِیّ نماز میں قراُت پڑھ رہے مقور آ آپ نے انصار کے ایک نوجوان کی قراُت ٹی تو بیآیۂ کریمہ نا زل ہوئی کہ جب قرآن پڑھا جائے تو ا اے سنواور چپ رہو۔

بہتی کی اس روایت سے ٹابت ہوگیا۔ کہ بیآیہ کر بمہ خاص ای مسلم قر اُت خلف الا مام میں نازل ہوئی ،اورآیت نے مقتدی کو سننااور چپ رہنے کا حکم دیا توامام کی قر اُت کے وقت مقتدی کو سننااور چپ رہنااس آیت سے صراحة ثابت ہو گیا، تواس آیت نے مقتدی کوامام کے پیچھے قر اُت کرنے ہے مع کردیا اور خلا ہر ہے کہ جب مقتدی سور ہُ فاتحہ پڑھے گا تو سننا اور چپ رہنا ترک ہوتا ہے اور خدا کے حکم کی نافر مانی اور مخالفت ہوتی ہے اور صدیث سے کلام اللہ کا منسوخ کرنا لازم آتا ہے اور بیغلط و باطل ہے بلکہ خود حکم حدیث کے خلاف ہے۔ چنا نچہ دار قطنی وابن عدی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت کی:

كلامى لا ينسخ كلام الله وكلام الله ينسخ كلامى \_ (جامع صغير مصرى ص ١٨ج٢)

ربان سیالته نے فرمایا کہ میری حدیث کلام اللّٰد کومنسوخ نہیں کرتی اور کلام اللّٰد میرے کلام کومنسو**ٹ** یتاہے۔

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ حدیث عظم قرآنی کومنسوخ نہیں کرسکتی، لہذا جب خاص اس مسلہ
میں صرح آیت موجود ہے تو اس کے موجود ہوتے ہوئے احادیث کودلیل بنانا آیت پر ایمان لانے کے
منافی ہے اور حدیث سے آیت کے عظم کومنسوخ کرنا ہے اور ایسا کوئی نام کا اہل حدیث بھی نہ کر سکے گا کہ
آیت کے مقابل حدیث پڑل کر ہے، تو اس مسئلہ میں آیت کر یمہ کے باوجود کسی حدیث کو کس طرح پیش
کیا جائے ، لیکن غیر مقلدین کی جہالت پر اتمام جمت کے لئے چندا حادیث بھی پیش کرتا ہوں۔
کیا جائے ، لیکن غیر مقلدین کی جہالت پر اتمام جمت کے لئے چندا حادیث بھی پیش کرتا ہوں۔
حدیث (۱) سی مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ وقیادہ رضی اللہ تعالی عنہما سے مروی ہے کہ صفود
میں کریم مساللتہ نے نے فرمایا:

ليؤمكم احدكم فاذا كبر فكبروا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولو ا آمين عن قتادة من الزياده واذا قرء فانصتوا فقال حديث ابي هريرة صحيح \_

فاوی اجملیه اجلد چهارم (۵۳۸) نگاب الردو! کمناظره عائے کتم سے ایک امامت کرے، جب امام تکبیر کہتو تم بھی تکبیر کہواور جب وہ غیہ۔۔۔۔ المغضوب عليهم ولا الضالين كبيتوتم آمين كبوء اورحفرت قاده سي بياورمروى بكه جبامام قرائت كرے توتم چپرہو،امامسلم نے كہابيحديث يحج ہے۔ حدید نی (۲) ابوداؤ دشریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے مروی ہے: قال الما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرء فانصتوا \_ حضورالی نے فرمایا کہ امام کومقندا بنایا گیاہے جب وہ تکبیر کہتو تکبیر کہواور جب وہ قراُت مدير في اذا قرء الامام فانصتوا جبامام قرأت كرية تم جير مور حديث (٢) ابن ماجميس بع:قال رسول الله عَنظ اذا قرء الامام فانصتوا \_ رسول التصلي الله تعالى ملبدوكم نے فرمایا جب امام قرائت كرے توتم چپ رہو۔ حدیث (۵) جامع تر مذی شریف میں ہے کہ بی ایک نے فرمایا: من صلبی رکعة لم يقرء فيها ام القرآذ فلم يصل الا ان يكون وراء الامام ـ (ترندى شريف ٢٠٠٠) جس نے کوئی رکعت پڑھی اوراس میں سور ہُ فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز نہیں ہوئی مگر جب امام کے پیچھے ہو حدیث (۲) نسائی شریف میں حضرت ابو ہر رہ وضی اللہ تعالی عندے مروی ہے: قال رسول الله عَنْ الله المام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرء فانصتوا . (نمائي ٩٢٠) رسال التُعلِينية نے فر مایا کہ امام کی اقتداء کی جائے ، جب وہ تکبیر کے تو تکبیر کہواور جب وہ قرائت کرے توتم چپ رہو۔ حدیث (۷) ابن ماجہ شریف میں ہے جوحفرت جابر رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی ہے انہوں فَ كَهَا نقال رسول مد مَنْ على من كان له امام فقرأة الامام له قرأة .. (ابن ماجير ١١) رسول التعليم في فرمايا: جس كاامام موتوامام كى قرات مقتدى كى قرات بـــ حديث (٨) امام بيهي كي سنن كبرى مي عنقال النبي منطالة :من صلى خلف الامام فان (بيهي ص ۱۵۹ ج ۲) قرأة الامام له قرأة\_ حضور نبی کریم ایسے نے فرمایا جس نے امام کے پیچیے نماز پڑھی تو بیٹک امام کی قرائت اس کی قرائت ہے۔ حدیث (۹) انہیں امام بیہقی کی سنن کبری میں حضرت عبدالله بن عمر رضی الله تعالیٰ عنهما ہے مروی

ے: انبه كيان يبقول من صلى وراء الامام كفاه قرأة الامام \_ جوامام كے بيچھے نماز پڑھے تواس كو امام كى قرأت كافى ہے۔

حدیث (۱۰) ای سنن کبری میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں نمین قرء وراء الامام فلا صلوۃ له ۔ جس نے امام کے پیچھے قرائت کی تواس کی نماز بی نہیں۔
اس موضوع پر کیٹر احادیث پیٹ کی جاستی ہیں لیکن میصرف صحاح سے دس منقول ہو ئیں، ان میں صاف طور پر فرمادیا گیا کہ جب امام قرائت کر بے قرمقتدی سے اور چیکارہ کہ امام کی قرائت مفتدی کے لئے کافی ہے، مقتدی کا اس وقت سورہ فاتحہ پڑھنا قرآنی حکم کے خلاف اور ان احادیث کے خلاف ہے، اور مقتدی کے لئے کافی ہے، مقتدی کے لئے فاتحہ پڑھنے کی ممانعت قرآن وحدیث ہیں ان سے حکم قرآنی اور احادیث سے جوموقوف و مجروح احادیث ہیں کردہ احادیث آبیں کہ مندوخ نہیں کہ اپنی پیٹ کردہ احادیث سے جوموقوف و مجروح احادیث ہیں ان سے حکم قرآنی اور احادیث میں مندوخ نہیں کرسکتی ، تو اہل اسلام کوآیت اور ان احادیث صحاح ستہ پر نمل کرنا چاہئے ، پھراس قدر روشن اور صرت کھم کرسکتی ، تو اہل اسلام کوآیت اور ان احادیث صحاح ستہ پر نمل کرنا چاہئے ، پھراس قدر روشن اور صرت کھم کے موتے ہوئے بھی اگر مصنف یا کوئی غیر مقلد نہ مانے اور اپنی ضد پر اڑ ارہے تو وہ دھنہ المام علی اگر مصنف یا کوئی غیر مقلد نہ مانے اور اپنی ضد پر اڑ ارہے تو وہ دھنہ المام علی الا المبلاغ علی مصداق ہو چکا ہے اور اس میں صدافت اور حق لیندی کا جذبہ مٹ چکا ہے اور وہ اللہ المبلاغ

## بحث مسكله أمين بالحبر

سوال دوم - نی این نے اپنے صحابہ کو آمین بالجبر سے اقتدا کی حالت میں منع فر مایا ہو۔یا آنخضرت اللہ نے فرمایا ہو کہتم آہتہ آمین کہو۔ایک ہزار نفد انعام حاصل کرو: جواب

خاص اس مسئلہ میں میراا یک رسالہ ہے جس میں غیر مقلدین کی ہر حدیث پر جرح کی گئی ہے۔
اگر مصنف اس مسئلہ میں کوئی حدیث پیش کرتا تو اس کی جرح کلھ دی جاتی گرچونکہ وہ اپنی کمزوری کوخود بھی جانتا ہے۔ اس لئے اس نے اس مسئلہ میں کوئی حدیث پیش نہیں کی ۔ با وجود کیہ جیسے پہلے مسئلہ میں اس نے جس طرح اپنی احادیث پیش کی تھیں اسی طرح اس مسئلہ میں پیش کرتا لیکن اس کو اپنے دلائل کی کئی وہ آمین بالجم کے دلائل بیش نہ کرسکا۔

لبذا ہم بھی اس جرح کو پیش نہیں کرتے۔ اگر مصنف نے مسکلہ قر اُت خلف الا مام کی جرح کے جواب کی ہمت کی تو ہم بھی اپنی بقیہ جرح کو پیش کردیں گے۔لہذااس مسئلہ پراینے دلائل پیش کرتے ہیں - بیظا ہر ہے۔ آمین مااز قتم کی دعا ہے یااز قتم اللہ ہے۔ اگراز قتم دعا ہے۔ چنانچے بخاری شریف میں ہے: قا ل عطا آمین دعا\_ حفرت عطائے فرمایا که آمین دعاہے۔

( بخارى مصطفائي ص ١٠٤)

اور قرآن كريم مين دعا كے متعلق وارد ب:

آیت \_ ادعور بکم تضرعا و حفیه \_اپنے رب سے دعا کروگڑ گڑاتے اور آہتہ (سورة اعراف ياره ۸ركوع ۲)

تو آبيكريمدے ثابت موكيا كدعا آسته مونى جائے - دعا كے لئے جرنبيں ب\_اوراگر آمين ازقتم ذكرالله بي قرآن كريم مين ذكرالله في متعلق واردب

آيت \_ اذكر ربك في نفسك تضربا وخفيه دو ن الجهر من القول \_ اليِّربكو این دل میں یاد کرواورزاری کریے آواز نکالے زبان ہے۔

#### (سورة اعراف ع)

بالجملة مین سے جو بھی مرا دلیا جائے قرآن کریم نے اس کو آہتہ کہنے کا حکم فر مایا۔لہذا کتاب الله نے آمین کوآ ہتہ و بے آواز کہنا بتایا تو آمین کے بالجمر کہنے کی ممانعت کلام الهی سے ثابت ہوئی ۔ تو قرآن کی ایسی صریح دلیل ہوتے ہوئے کسی اور دلیل کی حاجت باقی نہیں رہتی مگر ہم اتمام جت کے لئے چند صحاح احادیث بھی پیش کرتے ہیں:

مديث (١)عن واثل عن ابيه ان النبي مُنظلة وأغير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمین و خفض بها صوته \_ (ترندی ص۳۳)

حضرت وائل سےمروی ہےوہ اینے والدےراوی کہ بیٹک نی اللے فیصلے نے غیر السغضوب علیهم و لا الضالین کویرهااور پھرآمین کہااوراس کے ساتھا پی آواز پست کی۔

صريث (٢) عن علقمة يحدث عن وائل انه صلى مع رسول الله عَلَيْهِ قال قرأغير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين خفض بها صوته

حضرت علقمہ سے مروی ہے وہ حضرت واکل سے رادی کہ انہوں نے حضور علیہ کے ساتھ نماز

فآوی اجملیه / جلد چهارم (۱۳۵ کتاب الردوالمناظره يرهى توحضورنے غير المغضوب عليهم ولا الضالين كوبره ها پهرفر مايا: أمين اوراس كي ساته اين آ واز کویست کیا۔

ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ حضور بنی کریم طالقہ نے آمین بالجبر نہیں فرمائی بلکہ آہتہ کہی ، صحابہ کرام کاعمل اس پرر ہا کہ وہ آمین آہتہ کہتے ، چنانچیہ خلفائے راشدین کاعمل مروی ہے کہ

صدیث (٣) ان عمر وعلیا لم یکونا یجهران بآمین \_ بیتک حضرت عمروحضرت علی آمین بالجبرتبين كهتم تقي

اس حدیث سے ثابت ہو گیا کہ خیرالقرون میں بھی آمین بالجبر نہیں کہی جاتی تھی ادر صحابہ سے بھی اسی طرح ثابت ہے ،تو جب شارع میں وخلفائے راشدین کے فعل سے آمین بالجمر ثابت نہیں ہوئی تو آمین کا آہتہ کہنا ثابت ہوااورآ مین بالجبر کی ممانعت ثابت ہوئی۔

#### مسكهرفع يدين

سوال سوم - نی ایسته نے فر مایا ہو کہ رکوع کرتے وقت اور رکوع سے سرا تھاتے وقت رفع دین مت کیا کرو۔ یااب میں نے اسے منسوخ کردیا ہے۔ ایک ہزار نفتر انعام لو۔

اہل سنت احناف شروع نماز بوقت تکبیرتح بمہ کے رفع یدین کوسنت کہتے ہیں۔اور رکوع ہے ملے مابعدر فع يدين كا حكم نبيل ديتے ولائل يہ بين:

*حديث(١)عن ع*لقمة قال قال عبد الله بن مسعو د الا اصلى بكم صلو ة رسول الله عَلَيْكُ قال فصلى فلم ير فع يد يه الا مرة .

(ابوداؤدشریف ۲ ۱۱ مجتبائی دیلی باب من لم یذ کرالرفع عندالرکوع)

حضرت علقمه سے مروی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فر مایا کہ میں تہمہیں رسول اللہ میالی کی نماز نه پروهادوں \_راوی نے کہاانہوں نے نماز پڑھائی اور رفع پدین صرف ایک بار کیا \_ علیقی کی نماز نه پڑھادوں \_راوی نے کہاانہوں نے نماز پڑھائی اور رفع پدین صرف ایک بار کیا \_

صريث (٢) عن البراء ان رسول الله عُلِيك اذا فتتح الصلوة رفع يديه الى قريب من اذ نيه ثم لا يعود \_ (ابوداؤدشريف باب مذكور ١١١ جلدا)

حضرت براء سے مروی کہ بیٹک رسول اللیوائی جب نماز شروع کرتے تواپنے ہاتھ کا نوں کے

قریب تک اٹھاتے پھراییاد وہارہ نہ کرتے۔

صريث (٣) عن البراء بن عا زب قال رأيت رسول الله عليه رفع يديه حين افتتح الصلوة ثم لم ير فعها حتى انصر ف \_ (ابودؤوشريفص ١١٦)

حضرت براء بن عاز ب رضی الله عنه ہے مروی انہوں نے کہا کہ میں نے رسول التعلیقی کودیکھا کے جب آپ نے نماز شروع کی تورفع یدین کیا۔ پھرنماز سے فارغ ہونے تک رفع یدین نہیں کیا۔

صريث (٣) عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعو د الاا صلى بكم صلوة رسول الله ﷺ فصلى فلم ير فع يديه الا في اول مرة قال ابن عيسى حديث ابن مسعود حديث ( ترندى شريف ص ٢٥ باب رفع اليدين عن الركوع)

حضرت علقمہ سے مروی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے فر ما یا تمہیں رسول الٹیوائی کے جیسی نماز پڑھادوں۔ پھرانہوں نے نمازشروع کی اورا پنے ہاتھ پہلی بار کےسواکہیں نہیں آٹھائے۔ یعنی رفع یدین مرف ابتدامیں کیا۔امام ترمذی نے کہا کہ بیصدیث حسن ہے۔

صريث (٥) عن علقمة عن عبد الله قال الا اخبر كم بصلوة رسول الله عُطِينًا قال فقا م فر فع يد يه اول مرة ثم لم يعد \_

#### (نسائی شریف ص۱۰۳)

حضرت علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود ہے راوی۔انہوں نے فر مایا کہ میں تمہیں رسول الله الله الله الله الله الله الله کی نماز سے خبر دار کروں راوی نے کہا تو انہوں نے قیام کیا اور قع یدین پہلی بار کیا۔ پھر دوبارہ نہیں کیا۔ حديث (٢)عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال صليت خلف النبي مُثَلِّة و ابي بكرو عمر فلم ير فعو ا ايديهم الا عند افتتاح الصلوة \_

حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه سے مروی \_انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ایک اور حضرت ابوبكر وحصرت عمر رضى الله عنهما كے بیچھے نماز پڑھی تو تسی نے شروع نماز کے سواکہیں رفع یدین نہیں کیا۔ (بيهق ص٩٥ عبد١)

*مديث(٤)عن ع*لى رضي الله عنه انه كا ن ير فع يد يه في تكبيرة الا وليٰ من الصلوة ثم لا يرفع شي منها \_

حضرت علی رضی الله عنه ہے مروی کہ وہ نماز میں رفع بدین تکبیراولی میں کرتے پھرنماز میں کہیں

عرب الردوالمناظره (جيهق ص٠٨جلد٢)

بالجمله ان احادیث نے مسکدصاف کر دیار فع یدین نماز میں صرف تکبیراولی کے وقت ہے پھر نماز میں رفع پدین کہیں اور نہیں لہذار کوع کے قبل پابعدر فع پدین کرنافعل نجے ایک اوقعل خلفاراشدین ے ثابت نہیں ، بلکہاس کا ثبوت صرف بوقت تکبیراولی کے ہے۔رکوع سے قبل وبعد کانہیں۔ابمصنف کااس کے خلاف کرنا اللہ ورسول جل جلالہ ورائی ہے مقابلہ کرنا ہے۔ تو احناف کا ندہب ان احادیث کے موافق ہے اور غیر مقلدین کاان کے مخالف ہے۔ تعجب ہے کہ غیر مقلدین مدعی اہلحدیث ہو کراسق**درا** حادیث کی مخالفت کرتے ہیں اور پھراہے آپ کوا ہلحدیث کہتے ہوئے شرم نہیں کرتے۔

### مسئله زبريناف بإتھوں كاركھنا

سوال چہارم ۔ نبی منافیہ نے سینہ پر ہاتھ با ندھنے سے منع فر مایا ہو۔ آپ نے ناف کے تلے با ندھنے کا حکم صادر فرمایا ہو۔ایک ہزارانعاموصول کرو۔

احناف مردوں کے لئے سینہ پر ہاتھ باندھنے کومنع کرتے ہیں اور زیرینا ف ہاتھ باندھنے کوسنت قراردیتے ہیں،اس کے دلائل یہ ہیں۔

حديث(١) ان عليا رضى الله عنه قال السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السرة \_

بیشک حضرت علی رضی الله عنه نے فر ما یا که نماز میں ایک ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر زیر نا ف رکھنا (ابودا ؤدمصری باب وضع الیمنی علی الیسری ص ۲۰ جلدا)

مديث (٢) قال ابو هريرة اخذ الاكف على الاكف في الصلوة تحت السرة -(ابوداؤدمصری ص ۲۰۱)

حضرت ابو ہررہ رضی اللہ عنہ نے فر مایا نماز میں ہاتھوں کا ہاتھوں کوزیرِ ناف پکڑ کرر کھناسٹ ہے مديث (٣) عمن على رضي الله عنه قال ان من السنه في الصلو ة وضع الكف على الكف تحت السرة\_ (بيهق ص اسم جلد)

حضرت علی رضی الله عندے مروی ہےانہوں نے فر مایا: بیشک نماز میں ایک ہاتھ کا دوسرے ہاتھ

رزریاف رکھناسنت ہے۔

پر یہ کے بات ہوگیا کہ سید ہے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پرزیرناف رکھناسنت ہے اور بالجملہ ان احادیث ہے ابر ہوگیا کہ سید ہے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پرزیرناف رکھناسنت ہے اور اخلاق نبوت ہے ہے۔ اب اس سے زائد صاف دلائل کیا ہو سکتے ہیں، اس بنا پر مذہب حنی میں زیرناف ہاتھ رکھے جاتے ہیں۔ لہذا احناف کاعمل تو ان احادیث کے موافق ہے اور غیر مقلدین کاعمل ان احادیث کے خلاف ٹابت ہوا۔ تو ان کواس بنیاد پراپٹے آپ کوا ہلحدیث نہیں کہنا جا ہے۔

#### مسئله عددر كعات تراوت

سوال پنجم \_ نبی ایسی نے آٹھ رکعات تراوی سے منع فر مایا ہو، یا تھم صا در فر مایا ہو کہ تم آٹھ رکعات تراوی مت پڑھو۔ایک ہزار نفذ انعام وصول کرو۔

جواب

احناف کے نزدیک تراویج کی بیس رکعات ہیں اور دلائل میہ ہیں:

حدیث (۱) عن ابن عباس قال کان النبی ﷺ یصلی فی شهر رمضان فی غیر جما عقه بعشرین رکعة والو تر \_ (بیمقی شریف ۲۹۳ ۲۶)

حضرت ابن عباس رضی الله عنهما ہے مروی انہوں نے کہا کہ نبی ایک اور مضان میں بغیر جماعت ۲۰ رکعات اور ور نماز پڑھتے تھے۔

صریث (۲) عن السائب بن یزیدقال کانوایقومون علی عهد عمر بن الحظاب رضی الله عنه فی شهر رمضان بعشرین رکعة (بیمق شریف ۲۹۲ ۲۶)

حضرت سائب بن یزید ہے مروی ہے انہوں نے کہا کہ زمانہ فارو قی میں ماہ رمضان میں صحابہ ۲۰ رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے۔

صدیت (۳) عن علی رضی الله عنه قال دعا القراء فی رمضان فا مر منهم رجلا یصلی با لناس عشرین رکعة۔ (پیچی ص۲۹۲ ۲۲)

حضرت علی رضی الله عند ہے مروی کہ وہ قار بول کو بلا کر رمضان میں ایک کو تکم دیتے کہ وہ لوگوں کو ہیں رکعا تنماز بڑھائے۔

صریث (م)عن ينزيد بن رومان قال: الناس يقومون في زما ن عمر بن الحظاب

رضى الله عنه في رمضان بثلاث وعشرين ويو ترون بثلاث.

#### ( T. M. 97 - 57)

یزید بن رومان سے مروی کہلوگ زمانہ فاروقی میں رمضان میں ۲۰رکعات نماز پڑھتے ان روایات کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ ۲۰رکعت تر اوت بخصیں اور تین رکعات وترکی پڑھتے۔

بالجملہ ان احادیث سے واضح ہوگیا کہ تر اورج کی ہیں رکعات ہیں، حفرات خلفائے راشدین کے زمانہ میں بھی یہی معمول رہا،اس کے بعد امت کا ای ہیں رکعات پراجماع ہوگیا۔ اورجن روایات میں ۸ر رکعات وارد ہیں وہ قیام الیل یعنی نماز تہد کی ہیں جو ماہ رمضان کے ساتھ خاص نہیں ، انہیں غیر مقلدین کا تر اورج سجھنا انکی حدیث سے لاعلمی کی دلیل ہے کہ احادیث میں تر اورج کو قیام رمضان سے تعبیر کیا گیا ہے، تو آٹھ رکعات تہجد کی ہیں، بیتر اورج کی نہیں تعبیر کیا گیا ہے، تو آٹھ رکعات تہجد کی ہیں، بیتر اورج کی نہیں ہیں کہ تر اورج کی تو ہیں رکعات ہی ہیں۔ مصنف یا اور کوئی غیر مقلد لفظ تر اورج کے معنی اور حقیقت سے نا واقف ہیں، اگر جانے تو ۸ر رکعات کوتر اورج نہیں ہو ہے ہوں تو یعنی بارہ رکعات ہوئی چاہئے ، ۸ر رکعات ہوتا ہے اور جمع میں کم از کم تین مفر دہونا چاہئے تو تین تر ویحوں کی بارہ رکعات ہوئی چاہئے ، ۸ر رکعات میں تین تر ویحوں کی بارہ رکعات ہوئی چاہئے ، ۸ر رکعات میں تین تر ویحوں کی بارہ رکعات ہوئی چاہئے ، ۸ر رکعات میں تین تر ویحوں کی بارہ رکعات ہوئی چاہئے ، ۱ کی بنا پر غیر مقلدین کا ۸ر رکعات کوتر اورج کہنا زبان عربی سے ناوا قفیت کی میں تین تر ویحوں کی بارہ رکعات ہوئی چاہئے ، ۱ کی بنا پر غیر مقلدین کا ۸ر رکعات کوتر اورج کہنا زبان عربی سے ناوا قفیت کی دلیل ہے۔

علاوہ بریں نماز بنج گانہ کی ضروری رکعات ۲۰رہوتی ہیں ، کارفرض اور تین رکعت وتر کی ،تو شرع نے ان ہیں رکعات کی تکمیل کے لئے یہ ہیں تراوت کی مقرر فر مادیں ،غیرمقلدا پی ۸ررکعات کی بھی کوئی وجہ بتا ئیں اوران کا تر اوت کے ہونا ٹابت کریں۔

الحاصل ہم نے تر اوت کی کی ۲۰ ررکعات کی لغوی وعقلی فعلّی وجہ بیان کر دی ،کی غیر مقلد میں اگر ہمت ہوتو وہ ۸ ررکعات کی ایسی وجہ ذکر کر ہے اور زمانۂ خلفاء کاعمل دکھائے کہ انہیں نے ۸ ررکعات تر اوس کے پڑھی ہیں اور صحابہ کرام ۸ ررکعات تر اوت کیڑھا کرتے تھے۔

#### مسكدستح رقبه

سوال ششم۔ نبی النظم نے حفیہ کی طرح گردن کا مسح کرنے کا حکم دیا ہو یا حلقوم کا شنے کا حکم فرمایا ہو۔ایک ہزار نقد انعام وصول کر د۔

جواب

طلحہ بن مصرف سے مروی ہے وہ اپنے والد سے راوی وہ اپنے دادا سے راوی انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ علیات کو یک کہا کہ میں نے رسول اللہ علیات کو یکھا کہ آپ نے سرکامسے ایک بارکیا یہاں تک کہ گدی یعنی گردن تک پہو نچے۔

صديث (٢)عن ليث بن ابي سليم فقال مسح راسه حتى بلغ القذال هو اول القفا، (٣)عن ليث بن ابي سليم فقال مسح راسه حتى بلغ القذال هو اول القفا،

عبدالوارث نے لیث بن ابی سلیم سے روایت کی کہ حضور علی ایس کامسے کیا یہا نتک کہ گدی کے پہلے حصہ یعنی گردن کامسے کیا۔

ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ وضویس گردن کا مسے بھی فعل نجھ کھی ہے ثابت ہے اور عقل بھی کہتی ہے گئی ہے ہوں ہوں کا مسے میں کہ دی کہتی ہے کہ جب کا نوں کا مسے سرکی وجہ سے ہے کہ وہ سرکا جز ہیں ۔حدیث شریف میں ہے الا ذنان من الراس، لیعنی کان سرئی سے ہیں اور گردن تو سرکی اصل اور جڑ ہے، تو جب کا نوں کا مسے سرکی وجہ سے ہونا چا ہے ۔غیر مقلدین کوالیے مسائل میں نہیں الجھنا چا ہے وجہ سے ہونا چا ہے ۔غیر مقلدین کوالیے مسائل میں نہیں الجھنا چا ہے۔

مسئله ديع سر

سوال ہفتم: بی آیا ہے نے چوتھائی سرے سے کا حکم دیا، یا آپ نے فرمایا ہو کہتم پورے سر کا مسے نہ کرو۔ایک ہزار نفذانعام۔

جواب: احناف صحف چوتھائی سرکامسے فرض کہتے ہیں اور پورے سرکامسے سنت کہتے ہیں۔
حدیث (۱) مسلم شریف میں حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عند سے مروی ہے
ان النبی ﷺ تو صاف مسح بناصیتہ ۔ (مشکوۃ ص۱۲۷)
بیتک نجی آئے ہے فرمایا۔
بیتک نجی آئے ہے فرمایا۔
حدیث (۲) تر ندی شریف میں انہیں مغیرہ سے مروی ہے: انه مسح علیٰ ناصیتہ۔
حدیث (۲) تر ندی شریف میں انہیں مغیرہ سے مروی ہے: انه مسح علیٰ ناصیتہ۔
(تر ندی ص ۱۱۵)

حدیث (۳) ابوداؤدشریف میں انہیں سے مروی ہے:

ان رسول الله عليه وسأو مسح ناصيته بينك ني صلى الله تعالى عليه وسلم في وضوفر مايا اور بمقدار پیشانی مسح فرمایا۔

و مدیث ( م ) نمائی شریف میں انھیں سے مروی ہے: ان النبی ﷺ تو ضاء فمسح نا صیة بیشک نی ایسے نے وضوکیا اور بمقد اربیشانی کے سے کیا

ان احادیث سے ثابت ہوگیا کہ جب چوتھائی سر کے مسح پر کفایت کی تو چوتھائی سر کامسح فرض

### . وتر میں بوقت قنوت رفع پیرین کرنا

سوال بیشتم ۔ نی میالینے نے فر مایا ہو کہ وتر میں قنوت کے لئے رفع بدین کیا گرو۔اور آپ نے نیت تو ڈکر ہاتھ پھر باندھنے کا حکم فر مایا ہو۔ ایک ہزارانعام لو۔

افھناف ﷺ نزدیک وٹرمیں رکوع ہے پہلے تکبیر کہنااور رفع یدین کرنااحادیث ہے ثابت ہے۔ مديث عن محمد بن عمر بن عطاء قال سمعت ابا محمد الساعدي في عشرة

من اصحاب رسول الله ثم اذا قام من الركعتين كبر و رفع يد يه حتى يحازي بهما منكبيه كما كبر افتتاح الصلوة \_ (ابوداؤر مجتبائي ص١١١ج١)

محربن عمرعطاء سے مروی انہوں نے کہا کہ میں نے حمید ساعدی کودس اصحاب رسول ایک میں کتے سنا کہ حضور دمر کی دورکعات کے بعد کھڑے ہوئے اور کبیر کہی اور ہاتھ اٹھائے جیسا کہ تکبیر تح پمہ کو اٹھاتے تھے۔

اس حدیث سے ثابت ہوگیا کہ قنوت سے پہلے تکبیر کہی جاتی ہے اور رفع یدین کیا جاتا ہے،اور ظا پر ہے کہ جب تیسری رکعت کووتر بنایا جائے گا تو اس کے شروع میں تکبیراور رفع پدین ہونا جا ہے۔اب مصنف کا اس کونیت تو ژکر ہاتھ با ندھنا کہنا جہالت نہیں ہےتو اور کیا ہے۔غالبا پیمصنف اپنی اس کہم پر عیدین کی تکبیروں اور رفع یدین کوبھی یہی کہے گا کہ ہر رکعت میں تین مرتبہ نیت تو ژکر ہاتھ باندھنا ہوا قادی اجملیہ الردوالمناظرہ الہذامصنف اپنا آگرہ میں علاج کرائے اور ایسے غلط فدہب سے توبہ کرے۔ رکعت وتر برقعدہ اور قعدہ میں تشہد

سوال نہم۔ نبی اللہ نے وترکی تین رکعتوں میں قعدہ کا حکم فر مایا ہو، یا نتی میں بیٹھ کرتشہد پڑھنے کا حکم دیا ہو۔ایک ہزار نفذانعام لو۔

مم دیا ہو۔ایک ہرار نقدانعام ہو. **حدا**.

احناف كنزديك وتركى تين ركعات كومغرب كى طرح برهنا جا ہے ۔ حديث ميں ہے:

عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله على وتر الليل ثلث كوتر النهار صلاة المغرب \_ (بيهم ص٠٠٠ ٢٠)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ وتر نماز مغرب کی طرح ہے کہ پہلا قعدہ دورکعت کے بعد ہواور قعدہ اخیرہ تین رکعت کے بعد ہواور ہر قعد و میں تشہد کا پڑھنا بھی سیحے حدیث سے ثابت ہے،حدیث میں ہے جسلم شریف میں حضرت عبداللہ سے مروی ہے:

فاذاقعد احدكم في الصلوة فليقل التحيات لله الخير (مبلم شريف ص١٥٣) جب نمازيس كوئي بير في الصلوة فليقل التحيام والمسلم المسلم شريف المسلم المسلم

اس مدیث سے ثابت ہوا کہ ہرقعدہ میں تشہد پڑھا جائے تو وتر میں دوقعدے اور ہرقعدہ میں تشہد پڑھنا ثابت ہو جو خفی ندہب کا طریقہ ہے، یہی مدیث سے ثابت ہے۔ بالجملہ خفی ندہب کا ہرمسکلہ مدیث سے ثابت ہے، غیرمقلدا گراس کے خلاف کرتے ہیں تو حدیث کے خلاف کرتے ہیں۔

#### مسكه عددتكبيرات عيدين

سوال دہم: نجائیں نے ہارہ تکبیریں عیدین میں کہنے ہے منع کیا، یا فرمایا ہو کہتم عیدین کی نماز بارہ تکبیروں ہے مت پڑھو،ایک ہزارنفذانعام۔

احناف کے نزدیک نمازعیدین میں ۹ رتکبیریں ہیں ، پانچ پہلی رکعت میں مع تکبیرتح بمد کے اور

كتأب الردوالمناظره (679) فأوى الجمليه اجلد جهارم چاردوسری رکعت میں مع تکبیررکوع۔ان کے دلائل احادیث سے بیہ ہیں۔ عن ابن مسعود رضى الله تعالىٰ عنه انه قال في التكبير في العيد تسع تكبيرات في الركعة الاولي يخمس تكبيرات قبل القرأةوفي الركعة الثانية يبدأ بالقرأة ثم يكبر اربعامع تكبيرة الركوع - (ترندى ص١٠٣) حضرت ابن مسعود رضی الله تعالی عند ہے مروی ہے انہوں نے کہا کہ عید کی تکبیریں ۹ رہیں، پہل رکعت میں ۵رتکبیریں قرائت سے پہلے اور دوسری رکعت میں پہلے قرائت کوشروع کرے پھر جارتمبیریں مع تكبير ركوع كے كيے۔ بهم من م عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالىٰ عنه قال :التكبيرات في العيدين خمس في الاوليٰ واربع في الثانية (بيهي ص ٢٩١ ج٣) حضرت علقمہ سے مروی ہے وہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہوں نے کہا کہ عید کی تکبیریں کہلی رکعت میں یا نچ اور دوسری میں حیار ہیں۔ ان احادیث سے ٹابت ہو گیا کہ عیدین میں ۹ رتکبیریں ہیں،۵رتکبیریں پہلی رکعت میں مع تکبیر تح يمه اور حيار تكبيرين دوسري ركعت مين مع تكبير ركوع \_لهذا مذهب حنفي ان احاديث محموافق ہے \_مصنف اگر بارہ تکبیرات کی حدیث پیش کرے تواس کی بحث کی جائے گی کہ محدثین نے بارہ تکبیروالی حدیث میں کلام کیاہے جو بہج کی میں موجود ہے۔ مسكة تقليد شخصي سوال: نى مالينة سے كى ايك امام معين كى تقليد كا حكم صريح وارد ہوتو ثابت كرو \_ايك بزار نقد انعام حاصل کرو۔ مطلق تقلید کے دلائل قرآن وحدیث میں بکثر ت موجود ہیں۔ ولاكل ازآيات آيت: اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم - (سوره نماء ٥٤) اطاعت كروالله كي اوراطاعت كرورسول كي اوران كي جوتم ميں صائب امر ہيں۔

كتاب الردوالمناظره فناوى اجمليه /جلد چهارم (سوره کل ع۲) آيت: فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ـ تواے لوگونکم والوں ہے پوچھوا گرحمہیں علم نہیں۔ آيت: فلو لا نفر من كل فرقة منهم طا ثفة يتفقهو ن في الدين ولينذروا قو مهم اذا رجعو اليهم لعلهم يحذرون \_ (سورة توبهيااركوع١٥) تو کیوں نہ ہوا کہان کے ہرگروہ میں ہے ایک جماعت نکلے کہ دین کی سمجھ حاصل کر سکے اور واپس آگرا بی قوم کوڈر سنائیں اس امید پر کہ وہ بجیں۔ آیت: یوم ندعو کل اناس با مامهم \_ (سورة بنی اسرائیل پ۵ ارکوع ۸) جس دن ہم جماعت کواس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔ آیت:ولو رد وه الی الر سول والی اولی الا مر منهم لعلمه الذین یستنبطو نه منهم\_ (سوره نساء پ۵رکوئا۱) اوراگراس میں رسول اوراپنے ذی اختیا رلوگوں کی طرف رجوع لاتے تو ضروران سے اس کی حقیقت جان کیتے۔ آیت:واتبع سبیل من ا ناب الی۔ (سورة همن س۳ركوع) اوراس کی راہ کی اتباع کرجومیری طرف رجوع لایا۔ آيت: اهد نا الصراط المستقيم صراط الذي انعمت علهيم\_ (سورة فاتحه) ہم کوسیدھاراستہ چلاان کاراستہ جن پرتونے انعام کیا۔ آيت:وكذلك جعلنكم امة وسطا لتكو نوا شهدا ء على الناس \_ (سورة بقره پارکوع ۷) اور بات بوں ہی ہے کہ ہم نے مہیں سب امتوں میں افضل کیا کتم لوگوں برگواہ ہو۔ آیت: کنتم خیر امة اخرجت لناس و (سوره آل تمران ب ركوع ۱۱) تم بہتر ہوان سب امتوں میں جولوگوں میں ظاہر ہو کیں۔ آیت:ومن یتبع غیر سبیل المومنین نو له ما تولی\_ (سورة نباءپ٥رکوع ١٦٧) اور جومسلمانوں کی راہ ہے جداراہ چلے ہم اے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے۔

#### ولائل ازاحاديث

حديث (۱) عن انس اتبعو العلماء فا نهم سراج الدنيا ومصابيح الا خرة \_ (رواه في مندالفردوس ازجامع صغيرس ٢ج١)

حضرت انس سے مروی کہتم عالوں کا اتباع کروکہ وہ دنیا کے چراغ اور آخرۃ کے قندیل ہیں۔ حدیث (۲)عن علی: العلماء مصابیح الارض و خلفاء الا نبیاء وورثتی وو رثة الا

نبياء \_ (رواه ابن عدى الكامل از جامع صغيرص ٥٨ ج٢)

حضرت علی ہے مروی کے علماء زمین کے چراغ ہیں۔اور نبیوں کے خلفاءاور میرے وارث اور نبیوں کے وارث ہیں۔

صديث (٣) عن جما برقال خرجنا في سفر فا صاب رجلا منا حجر فشحه في رأسه فاحتلم فسأل اصحابه هنل تجدون لي رخصة في التيمم قالو اما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فا غتسل فمات فلما قد منا على النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بذلك قال: قتلوه قتلهم الله ،الاسالو ااذلم يعلمو ا فا نما شفاء العي السوال انما كان يتيمم و يعصب على جرجه خرقة تم يمسح عليها\_

حضرت جابر رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی انہوں نے کہا ہم سفر کے لئے نکلے تو ہم ہے ایک شخص کے پیخر لگا اور اسکے سرکوزخی کر دیا پھرا سے احتلام ہوگیا ، اس نے صحابہ سے پوچھا کہتم میرے لئے تیم کی اجازت نہیں دیتے کہ تو پانی پر قا در ہے تو اس نے مسل کر ایا پھر مرگیا۔ پھر جب نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس واقعہ کی خبر دی۔ حضور نے فر مایا اس کوفل کر دیا اللہ انہیں قبل کرے ، جب نہیں جانے تھے تو دریا فت کیوں نہیں کر لیا تھا کہ نا دانی کی شفا سوال کر لینا ہے اسے اتنا کافی تھا کہ تی اور زخم پر پئی باندھالیتنا اور اس پرسے کر لیتا۔

حديث (٣) ابوقعيم حليه مين حضرت على رضى الله عنه سے راوى:

العلم خزائن ومفناحها السوال - (جامع صغير ص ٥٨ ج٢) علم خزائن ومفناحها السوال -

حديث (۵) ابن ماجه مين حفرت السرضى الله عنه سراوى: اتبعو السواد الاعظم فانه من شذ شذ في النار \_ پڑے گروہ کا تباع کرو کہ جوعلیحدہ ہواوہ دوزخ میں گرا۔

حديث (٢) امام احداين منديس حضرت معاذبن حبل رضى الله عند يراوى:ان الشيطان

ذئب الانسان كذئب الغنم يا خذ الشا ذة والقاصية والناحية واياكم والشعاب وعليكم بالجماعة والعامة\_

بیتک شبطان انسانوں کا بھیڑیا ہے جس طرح بکری کا بھیڑیا ،اکیلی بکری یا گلہ ہے علیحدہ چلنے والی بکری اور کنارہ پر چلنے والی بکری کو بکڑتا ہے۔تم اپنے آپ کوفرقوں سے بچاؤاور جماعت عام کولازم

ان آیات واحادیث میں عوام اور غیرمجتهدین کو تکم دیا گیا کہ وہ اجتہا دواشنباط کرنے والے علاء ومجہدین کی طرف رجوع کریں۔اوران ہے سوال کر کے دین کے احکام جانیں اوران کا اتباع و پیروی کریں ، نا وافف عوام کیلئے وین کے جانبے کا یہی طریقہ ہےتومطلق تقلید پریہ آیات واحادیث نہایت روش اور واضح دلائل ہیں تو ان مطلق ہے انکار کرنا گویاان آیات واحادیث ، کا انکار کرنا ہے۔اور میکھی ٹابت ہوا کہ ہر: واقف وجاہل اپنی سمجھ پراعتاد نہ کرے اور طریق مسلمین اور جماعت اہل اسلام سے جدا ہوکر نیافر قد اختیارنہ کرے۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری وتر مذی وغیرہ محدثین اگر چہ لاکھوں احادیث کے مع اسنا د کے جانظ تھے مگرانہوں نے اپنی حدیث دانی اوراپنی عقل وفہم پراعتا دکر کے ائمہ مجتهدین کے مقا بل کوئی فرقه نہیں بنایا بلکه مسلمان مقلدین کی جماعت عامه اور طریق مسلمین میں شامل ہو کرایک امام کی تقليد كواختيار كيا-

آج کے اہلحدیث کوان اہلحدیث سے کیانسبت کہ بیا یک حدیث سے پورے طور پر داقف نہیں اور عامل بالحديث مونے كا دعوى اور ائمه مجتبدين سے مقابله كرنے كى جرأت - بالجمله مطلق تقليد تو ان آیات واحادیث سے ثابت ہو چکی۔اور اہل علم جانتے ہیں کہ طلق کا وجود کسی شخص یا فرد وقید میں متحقق ہوگا ،تو جب مطلق تقلید کا حکم ہے تو تقلیر شخص اس سے خود ہی ٹابت ہوگئی ،گر ہم تقلیر شخصی کے ثبوت کے لئے بھی ایک متقل حدیث پیش کئے ویتے ہیں۔

تر مذی شریف میں حضرت حذیفه وحضرت انس رضی الله تعالیٰ عنهما ہے مروی ہے کہ حضور اقد س علی فرماتے ہیں:

اقتدوا بالذين من بعدي من اصحابي ابي بكر وعمر ،واهتدوا بهدي عمار

وتمسكوا بعهدابن مسعود\_

تم میرے بعد میرے صحابہ ہے ابو بکر وعمر کی اقتدا کرواور عمار کے طریقے کوراہ راست بناؤاور عبدالله بن مسعود کے عہد کولازم بکڑو۔

اس حدیث میں صاف طور پر فر مادیا که حضرت ابو بکر وحضرت عمر وحضرت عمار وحضرت عبدالله بن مسعود رضی الله تعالی عنهم کی اقتد ا کرو،ان کے طریقے کوراہ راست بناد،ابن مسعود کے ساتھ تمسک کرو ،توبیا شخاص ہی تو ہیں جن کی اقتد ااور تمسک کا تھم فر مایا گیا ،اسی کا نام تقلید شخص ہے ،تو تقلید شخصی کا تھم بھی حدیث سے ثابت ہوگیا ،اور اہل تواریخ پر ظاہر ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالی عنہ کا تمسک جو ندہب حنفی کو حاصل ہے وہ کسی اور مذہب کو حاصل نہیں تو غد ہب حنفی کی حقانیت کے لئے اس سے زیادہ صاف ادرروش ثبوت ادر کیا ہوسکتا ہے۔

الحاصل تقلید شخصی کوہم نے حدیث ہے ثابت کردیا اور مذہب حنفی کی بنیا داورتمسک بھی تول ہی مثالیہ ہے دکھا دیا ،اس کے بعد بھی اگر غیر مقلدین نہ مانیں تو بیان کی ہٹ دھرمی ہےاورالی ضد جس کا متیجہ دوزخ وجہنم کی سزا ہے ۔اگر غیر مقلدین میں انصاف کا کوئی شائبہاور شخفیق حق کا ادنیٰ احساس <del>بھی</del> باتی ہے تو وہ مذہب حنفی کواختیار کریں اوراپی ضداور ہٹ دھرمی کوتر ک کر کے حنفی ہونے کا اعلان کریں۔

### غيرمقلدين كوآخرى تنبيه وجيلنج

غیر مقلدین کے بیگیارہ سوالات وہ ہیں جن پرانہیں بہت ناز وفخر ہے اور انہیں موضوعات پروہ دن رات مباحث ومناظرے کیا کرتے ہیں ،ہم نے ہرسوال کا جواب صحاح احادیث سے دے دیا ہے ،اگران میں حیا وغیرت کا کوئی جزباتی ہے تو اس رسالے کے دیکھنے کے بعد گیارہ ہزار کا انعام فوراادا كريں اور اپنی صدافت كا ثبوت پیش كريں تو لوگ ان كے لئے يہ فيصله كرنے كے لئے مجبور ہو جاكيں گے کہ اہل حدیث اینے اعلان میں سیجے ثابت ہوئے الیکن میں تو یہی فیصلہ کرنے کے لئے مجبور ہو**ں کہ** ان کے مال داروں کی تجوریاں دین کے لئے اوراینے اعلان کی صدافت ثابت کرنے کے لئے خالی نظر

میں پہلے بھی ظاہر کر چکا ہوں کہ میں نے یہ جوابات حصول زروانعام کی نیت سے نہیں لکھے، کاش کہ مصنف یا اور جماعت اہل حدیث ان جوابات کو بغور دیکھ کر انصاف ببندی کی بنا پرایخ ندہب ہے قاوی اجملیہ اجلد چہارم کو بی تو میری محنت کامیاب ہوجائے گی اور میر امقصد وغرض پوری ہو جائے گی اور میر امقصد وغرض پوری ہو جائے گی اور میں آئندہ بھی ان کی ہر بات اور ہر دشواری کے حل کر دینے کا وعدہ کرتا ہوں وہ تحریرایا تقریرا جس طرح چاہیں اپنی تسکین کر سکتے ہیں لیکن وہ انصاف سے ایسا طریقہ اختیار کریں جس مین فی الواقع مختین حق مقصود ہو فی مداور ہے دھر می کا کوئی شائبہ نہ ہو۔ بہر حال وہ جو راستہ اختیا کریں میں حتی الامکا نان کی خواہش پورا کرنے کی سعی کرونگا۔ مین نے جو کچھ عرض کیا اس کی بنیاد یہ ہے کہ مجھے اس جماعت سے اتناحسن فہن ہے کہ ان میں جن پہندی کے جذبہ میں وہ شاید ایسا کرجا ئیں تو میں بھی حتی المقدوران کی اعانت کرون ورنہ اس وقت میں حق پہندی کا وصف فنا ہور ہا ہے۔ اگر اس قوم میں اپنی زندگی کا پھا حسا اعانت کرون ورنہ اس وقت میں حق پہندی کا وصف فنا ہور ہا ہے۔ اگر اس قوم میں اپنی زندگی کا پھا حسا

س باقی رہ گہا ہے تو میری امید پوری ہوسکتی ہے۔ورندان کوبھی ان کے دوسرے بھائی وہابید بوبندید کی

طرح برسمجه كرچيمور دول گار و ما علينا الا البلاغ

كتبه: أمعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل ،

العبر محمد الجمل غفرله الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

#### جواب الجواب مفتى كفايت اللدشا بجهال يوري

علامهاجل حضرت مولا نامولوي شاه محمراجمل صاحب ادام الله فيوضهم وبركاتهم السلام عليم ورحمة الثريركات

اخبارالجمعية مورخه ۵ رحمبر ١٩٣٧ء ميل زيرعنوان ' حوادث واحكام آثه فقاو ينمبر وارمع جواب غیرصواب ایسے دیکھے گئے جوطلبہ عوام سا دہ لوح مسلما نوں کے لئے مضرومخر بعقائد ہیں۔ فتا وی مذکور جناب والا کی خدمت اقدس میں روانہ کرتا ہوں ۔امید کے جواب کافی وشافی مع دلائل رسالہ''اہلست

میں شائع فرمائیں گے۔ تا کہ عوام وطلبہ کی شفی ہو۔اور مخالفین کے دانت دیکھ کر کھٹے ہوں۔

تقل فقادےمطابق اصل ذیل میں درج ہے:۔ (محملی متعلم مدرسه خانقاه مهمرام داودی گیادی)

استفتاء

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرح متین اس مفتی وپیش امام کے باب میں جواہیے عقیدے رکھتا ہے اور دوسروں کو تغیب دیکر فرقہ بندی کرتا ہے کہ:۔

(۱) حضرت محمصطفی علیہ غیب دال ہیں۔

(۲) ہرجگہ حاضرونا ظر ہیں۔

(٣) فريا دري كے لئے يارسول الله يكارتے ہى اس كى مددكرتے ہيں۔

(۴) حضرت محبوب سجانی کواتنی قدرت ہے کہ خدا کی قضاد بلاکود درکر دیتے ہیں۔

(۵) دور دور سے مشکلات میں یامحبوب سجانی یکار نے والوں کی آواز س کرخودمشکل آسان کر

(۲) اولیاء اللہ عدد مانگنا اللہ جل شانہ سے مدد مانگنا ہر دوایک ہے۔

(۷) يېعقيده ابل سنت و جماعت کا ہے۔

(٨) اس كے خلاف عقيدے ركھنے والے سب غير مقلد و بابی نجدى اسلام سے خارج كفر كے

مستحق ہیں۔ان ہے میل ملاپر رکھناا کے پیچھے نماز پڑھناسخت حرام ہے۔

پس کیا ایسے عقید ہے حفیوں کے ہو سکتے ہیں۔ اگر ہوں تو ایسا عقیدہ رکھنا کیسا ہے اور ایسے عقید ہے کہ کی ترغیب دیکر اہل اسلام میں فساد وفرقہ بندی کرنے والے مفتی و پیش امام اور مددگار کے حقید ہے۔ ہرنمبر کے عام فہم جواب باصواب سے سرفرافر مادیں۔

الجواب:\_

نہراول سے نمبر ششم تک جو با تیں ندکور ہیں۔ بیصری طور پر اسلا می تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کے خلاف ہیں۔ قرآن پاک ہیں صاف وصری طور پر فدکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سواکوئی عالم الغیب نہیں۔ وہی تنہاعلم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے۔ پیغیبر اللہ تعالیٰ نے انکو ہزاروں غیوب کاعلم عطافر مادیا تھا۔ عالم الغیب نہیں تھے۔ ہرجگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔ ہرجگہ سے پکارکوسنا اور امداد طلب کرنے والے کی مدد کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے۔ نمبر الله یعقیدہ کے حضرت غوث الله مکم کواتی قدرت ہے۔ کہ قضا وقد رکودور کردیں صرح کی کفرید شرکیہ عقیدہ ہے۔ ای طرح نمبر ۵ بھی خطا اور جہل ہے۔ نمبر ۲ کی تاویل نہ کی جائے تو وہ بھی مشرکا نہ خیال ہے۔ نمبر ک یہ بالکل غلط ہے کہ اہل سنت والجماعت ان مشرکا نہ عقائد کے قائل ہیں۔ ۸ ) می بھی جہالت اور تہمت اور افتر اے کہ انٹہ تعالیٰ کی صفات مختصہ کواس کے ساتھ مخصوص کرنے والے اور انہیا ءومرسلین کواسیند در جے پر مانے والے وہابی غیر مقلد نجدی اسلام سے خارج ہیں۔ سی پر رکھنے والے ۔ اور اولیاء اللہ کواسیخ مرتبے پر مانے والے وہابی غیر مقلد نجدی اسلام سے خارج ہیں۔ سی بیتیں مسلمانوں میں پیدا کرنے والی اور اسلامی وصدت کے شیرازہ کو بھیر نے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو کہ میر نے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو کہ کے رائے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو گھیر نے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ وصدت کے شیرازہ کو بھیر نے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو گول ہیں۔ اللہ تھا۔ آئین!

(محمر كفايت الله كان الله له)

الجو اب

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد ونصل على رسوله الكريم

بيتمام وه مسائل بيں جن ميں سلف وخلف كى بيثارتصريحات اور علمائے اہلست كى بكثرت

فأوى اجمليه الجلد جهارم معليه الردوالمناظره تقنیفات موجود ہیں اہل حق نے ان مباحث برعبارات کے انبار لگادیئے ہیں۔ اہل تحقیق نے ان امور میں تحقیقات کے دریا بہا دیئے ہیں۔ مخالفین آج تک ان رسائل کے جوابات سے عاجز ہیں منکرین قیامت تک ان براہین قاطعہ اور دلائل لامعہ کی تر دید سے قاصر رہیں گے۔ آج اگر کوئی شخص بغل میں جہالت کی کسوت دیا کر کسی مندا فتا پر جا بیٹھے اورا لٹے استر ہے ہے مسلمانوں کومونڈ نے لگے۔ کفروشرک کی عام بھانجی بانٹنے لگے۔ ناوافقوں کو گمراہی کی دعوت دینے لگے ۔ ناوانوں کی ہر جمعہ میں ناصح بنکر حجامت کرنے لگے۔ توبلا دلیل ایسے کی بات گھروا لے ہی مانیں بگے۔ اور بغیر سوچے سمجھے اس کے لفظ لفظ اور حرف حرف کی تصدیق کرینگے لیکن اہل علم وضل کے نز دیک جب تک دعوی بلادلیل ہے قابل التفات ولائق اعتماد ہیں۔ میں نے مفتی جی کے جوابات دیکھے اور استعجاب ہوا کہ میخص جہالت کا مجسمہ ،غباوت کا پتلہ اور عقل ونہم کا رحمن ہے۔ای کو مدعیان علم وضل نے اپنامفتی اعظم بنار کھا ہے،ای کی قابلیت وعالمیت کے خطےشب وروز پڑھے جاتے ہیں۔ یہ دکھیا تو خودا ہے لکھے ہوئے کو بھی نہیں سجھتا، یغریب خودا ہے کے ہوئے کو بھی نہیں جانتا ،نصوص کتاب کی مخالفت کرتا ہے ،قر آن کریم کی صاف وصر یح تعلیم کا منکر ہے ،صفات الہیہ کاعلم نہیں رکھتا ،انبیاء ومرسلین کے مدارج کونہیں پہچانتا، اولیاء ومقربین کے مراتب ہے ناواقف ہے،عقا كرمسلمين سے ناآشناہے،اصول اسلاميہ سے بہرہ ہے،اتحاد اسلامي وافتراق بين المسلمین کے معنی سے بے خبر ہے۔ لیکن باوجوداس حال زار کے آپ کوفتو کی نولی کا بہت شوق ہے۔ اس وقت میں ان کے جوابات کامختصرر دکرتا ہوں جس ہے مفتی جی کی جہالت اور نا قابلیت اظہر من الشمس ہو مفتی جی فرماتے ہیں:

نمبراول سے نمبر ششم تک جو باتیں مذکور ہیں بیصر تکے طور پراسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت

ے ہیں۔ مفتی جی ادن میں آفتاب کے وجود کا انکار کرتے ہوئے کچھ بھی شرم کی ہوتی \_واقعی کسی نے

ہے: بے حیاباش وہر چہ خواہی کن۔ مجھے حیرت ہے کہ باوجود ادعائے علم وضل آپ کوان نمبروں کی مؤید نصوص کتاب وسنت اور

اقوال امت نظرنہ آئے اور اسلامی تعلیم سے ان باتوں کا جواز نہ معلوم ہوسکا۔ آئے ایمانی چشمہ لگائے تو پھر آپ کوساری با تیں شریعت مطھر ہ سے ثابت ہوجا کیں گی ، پھرا گر آپ صرف اس قدر کہئے کہ مجھے ان باتوں کا ثبوت اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت سے ثابت نہیں ہوتو آپ کے کسی ہم عقیدہ کو بیضعیف تاویل کرنے کا موقع بھی تھا کہ شاید مفتی صاحب کی نظر ان تک نہ پہونچی ہو، بلکہ پچھ در کے لئے ہم بھی اس کو آپ قصور علم ونظر پرمحمول کرئے آپ کی نا قابلیت کا اعتراف کر لیتے لیکن آپ نے تو بالقصدا پی بد باطنی کی بنا پرصاف یہ دعویٰ کیا کہ یہ باتیں صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کے خلاف ہیں باطنی کی بنا پرصاف یہ دعویٰ کیا کہ یہ باتیں صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کے خلاف ہیں

مفتی جی! اگرآپ کے اس دعوے میں صدافت کی بواور سچائی کا شائبہ بھی ہوتا۔ تو آپ پہلے کتاب وسنت ہے کوئی نص پیش کرتے۔ اسلامی تعلیم کا کوئی صریح قول نقل کرتے۔ پھران کا اس کے خلاف ہونا ثابت کرتے۔ اس وقت اہل علم وہم کے نزدیک آپ کا یہ دعویٰ قابل التفات ہوتا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ آپ قیامت تک ایڑی چوٹی کا زور لگا کر بھی آپ ایسے صریح کذب اور غلط دعوے کا اثبات نہیں کر سکتے اور کوئی نص کتاب وسنت پیش نہیں کر سکتے۔ لہذا از راہ دجل وفریب محض اپنے قومی اعتبار کی بنا پر نا واقفوں کو الٹے استرے سے مونڈ نا چاہتے ہیں۔ دیو بندی قوم کے نزدیک آپ واقعی ان کے گھر کے معتبر مفتی اعظم ہیں۔ لیکن مخالف آپ کو معتبر نہیں سمجھتا۔ اس کے لئے تو آپ کو دعادی پر دلائل قائم کرنے معتبر مفتی اعظم ہیں۔ لیکن مخالف آپ کو معتبر نہیں سمجھتا۔ اس کے لئے تو آپ کو دعادی پر دلائل قائم کرنے ہیں بڑ یئے۔

مفتی جی! آپ تو کیا آپ کا سارا دیو بندی کنبہ بھی کتاب دسنت ہے کوئی نص پیش نہیں کرسکتا۔ آپ کے اس فتو سے کی حقیقت تو آھیں چندالفاظ سے خلاہر ہوگئ ۔ ضرورت تو نہیں تھی کہ اس پر مزید گفتگو کی جائے ۔ لیکن محض عوام کے لئے ہر جواب پر بچھ مختصرا بحاث پیش کی جاتی ہیں تا کہ ہرمسکلہ پراجمالی نظر ہوجائے

## حضورنى كريم عليه الصلؤة والتسليم كاغيب دال مونا

مفتی جی اس کے جواب میں لکھتے ہیں'' قرآن پاک میں صاف وصریح طور پر فدکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سواکوئی عالم الغیب نہیں ، وہی تنہاعلم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے'۔ مفتی جی! آپ خود ہی قرآن کریم کا صاف وصری تھم قرار دے رہے ہیں اور لطف سے کہ

فآوى اجمليه اجلد چهارم (009) كتاب الردوالمناظره آپ اس صاف اور صرت حکم کوسمچه بھی نہ سکے۔اورالیی ظاہرالمراد بات تک آپ کی فہم رسائی بھی نہ کرسکی \_ افسوس ہے،آپ کے اس علم وضل پرجس سے آپ صاف صری کا باتوں کے سجھنے سے بھی عاج مفتی جی !اب ذراسوچ سمجھ کریہ بتایئے کہ قرآن کریم میں غیراللہ سے علم غی ذاتی کی نفی کی گئی ہے یاعلم غیب عطائی کی۔اگر علم غیب ذاتی کی نفی کی گئی ہے اور حق بھی یہی ہے کہ غیراللہ ہے کسی کوذرہ مجر علم غیب ذاتی کا ثبات صرح کفر ہے۔تمام علماءاہل سنت کا یہی مسلک ہے ۔تو اس سے نبی کریم علیہ الصلوة والتسليم كے غيب دال ہونے پر كيا اثر پڑتا ہے ۔حضور كے لئے تو علماء اہل سنت علم غيب عطائي كا ا ثبات کرتے ہیں اور ذرہ مجرعلم غیب ذاتی کاا ثبات کفر کہتے ہیں۔ لہٰذا قرآن کریم کی وہ آیات جن میں غیراللہ کے لئے علم غیب ذاتی کی نفی کی گئی ہے۔وہ آیات غیراللہ کے لئے علم غیب عطائی کے اثبات کی کب نفی کرتی ہیں۔ بلکہاس کوصاف الفاظ میں یوں سمجھئے کہان آیات میں علم غیب ذاتی کی نفی کی جارہی ہے تو ع**لم** ذ اتی کاحضورعلیہالسلام یاکسی غیراللّٰہ کے لئے اثبات نہیں کیا جا تا جوآ یات نفی کےخلاف ہوحضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب عطائی کا اثبات کیا جا تا ہے تو اس علم غیب عطائی کی تفی ان آیات کی مراد حاصل کلام پیہے کہان آیات میں ماسوااللہ ہے جس علم کی ٹنی کی جار ہی ہے اس کاان کے لئے ا ثبات نہیں کیاجا تااور جس علم کاان کے لئے اثبات کیاجار ہاہےاس کی بیآیات نفی نہیں کرتیں۔ اب باقی رہی ہے بات کہ آیت نفی میں غیراللہ علم ذاتی ہی کی نفی مراد ہے اس پر ہمیں کسی دلیل پیش کرنے کی ضرورت نہیں اس پرخود آپ ہی کا یہ جملہ کافی دلیل ہے وہی اللہ تعالیٰ تنہاعلم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے ۔ کہا بیاعلم غیب جو تنہا اللہ تعالیٰ ہی کی صفت ہوا ورکسی غیر خدا کے لئے اس کا ذرہ مجر ا ثبات کفر ہووہ علم غیب ذاتی ہی تو ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لئے علم غیب عطائی کا اثبات کفر ہے اس کے کہ علم عطائی وہ ہے جس کو دسرے نے دیا ہو جب اللہ تعالیٰ کاعلم عطائی ہوتو ضرورکسی دوسرے کا دیا ہوا ہوگا اب وه دوسرا بنده تو هونهیں سکتا۔ که بنده کاعلم تو خودخدا کاعطا کیا ہوا ہے تو وہ دوسرا کوئی خدا ہی ہوگا۔ جواس کوعطا کرتا ہے لہذاعلم عطائی کی معنی سیجے کرنے کے لئے خدا کے لئے ایک اور خدا کا ماننا ضروری ہوگا العیاذ باللہ بیکفرکا ایک پہلوذ کر کیا در نہاں کو بسط کیا جائے تو اس میں بہت ہے گفرلا زم آئیں گے۔ الحاصل اللہ تعالیٰ عطائی کے ساتھ موصوف نہیں ہوسکتا تو پھریہ س طرح ممکن ہے کہ وہی تنہاعلم غیب علیہ عطائی کی صفت کے ساتھ موصوف ہوتو اب نہایت واضح طور پر ثابت ہوگیا کہ اللہ تعالیٰ جس علم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے وہ علم غیب ذاتی ہی ہے بلکہ مفتی جی کا بیہ جملہ خوداس امرکی دلیل بن گیا کہ آیات نفی میں غیر اللہ سے جس علم غیب کی نفی کی جارہی ہے وہ علم غیب ہے جواللہ تعالیٰ کا غاصہ اور وہ ی تنہا جس کے ساتھ موصوف ہے اور ایساعلم غیب جواس کا غاصہ ہوا در جس کے ساتھ تنہا وہی موصوف ہووہ علم غیب ذاتی ہے کہ علم غیب عطائی نداس کا غاصہ نہ وہ تنہا اس کے ساتھ موصوف ہو سکے اب خلاصہ بحث علم غیب ذاتی ہے کہ نہ فقط ہمارے کلام بلکہ مفتی جی کے کلام سے بھی یہی نتیجہ نکل آیا کہ آیات نفی میں غیر اللہ سے علم غیب ذاتی کی نفی کی جارہی ہے تو یہ آیات حضور عالم غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعطائے الہی غیب غیب ذاتی کی نفی کی جارہی ہے تو یہ آیات حضور عالم غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعطائے الہی غیب دانی ہونے کی منافی نہیں کہ علم غیب ذاتی کی نفی علم غیب عطائی کوستر منہیں

بیسارا کلام تو پہلی شن کی بناپرتھا۔اب دوسری شق کواختیار سیجئے کہ قرآن کریم میں غیراللہ ہے علم غیب عطاقی کی نفی کی گئی ہے تو اولا بیدوی صد ہا آیات قرآن کریم میں فرما تاہے۔

آیت: ذلك من انباء الغیب نوحیه الیك (سوره آل عمران)

میفیب کی خری میں ہم تمہاری طرف وجی کرتے ہیں۔

آیت: ما کان الله لیطلعکم علی الغییب ولکن الله یحتبی من رسله من یشاء۔ (سوره آلعران)

الله كى شان ينبيل ہے كەا عام لوگوتهميں غيب كاعلم دے مال الله چن ليتا ہے اپنے رسولوں سے جسے جا ہے۔

آيت: تلك من انباء الغيب نو حيها اليك (سوره مود)

یے غیب کی خبریں ہیں ہم تمہاری طرف وحی کرتے ہیں

آیت: عالم الغیب فلایظهر علی غیبه احد االا من ارتضی من رسول (سوره جن) غیب کا جانے والاتوا پن غیب پرکسی کومسلط بیس کرتا سوائے اپنے پندیده رسولول کے آیت و ما هو علی الغیب بضنین (سوه کورت)

اوریہ نبی غیب بتانے میں بخیل نہیں۔

یہاں بخیال اختصار صرف پانچ وہ صرح آیات پیش کی جاتی ہیں۔ جن میں حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بعطائے اللہ عنیب دال ہونا بیان فر مایا جار ہا ہے لہٰذا ب مفتی جی کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ کے سواکو کی ایعام عطائی بھی ، عالم الغیب نہیں ) ان آیات کی تکذیب اور صرح کا نکار ہے اور یہ دعوی کہ قرآن مجید میں غیر اللہ سے علم غیب عطائی کی نفی کی گئی ہے ان آیات کی تھلی ہوئی مثلافت ہے اور کلام الہٰ کے ساتھ کفر کرنا ہے۔

تانیا: مفتی جی کا بیقول وہی اللہ تعالیٰ تنہاعلم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف ہے ان آیات کے مخالف قرار پائیگا کہ ان آیات میں خود اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بالعطاعلم غیب کی صفت کے ساتھ موصوف فرمایا۔

ثالثا:ان آیات کے موجود ہوتے ہوئے آن پاک صاف وصرت طور پر حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے بالعطاغیب دال ہونے کی نفی کس طرح پائی گئی یہ فتی جی کا کیسا جیتا جھوٹ اور صرت کذب ہے فلے عندة الله على الكاذبين مين تقر كلام تومفتی جی كی ایک سطر پر پیش ہوااب اسی جواب میں آپ اس سے آگے فرماتے ہیں۔

پیغیرصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہا وجوداس کے کہ حق تعالیٰ نے ان کو ہزار وں غیوب کاعلم عطافر مایا تھا عالم الغیب نہیں منظم مفتی جی نے اس کلام میں دو باتیں بیان کیں ایک تو اس بات کا اقر ار کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوحق تعالیٰ نے ہزاروں غیوب کاعلم عطافر مایا تھا اور دوسر سے اس بات کا انکار کر حضور باوجود ہزاروں غیوب کاعلم عطامونے کے عالم الغیب نہیں تھے۔

مفتی جی کی پہلی بات: اگران کاعقیدہ ہےاور واقعی وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہزاروں غیوب کاعلم مانتے ہیں تو پہلے وہ اپنے پیشواؤں مقتداؤں کے فتو ہےا پنے او پر صادر کریں۔

مفتی کفایت الله مولوی عزیر الرحمن مفتی دیوبند کے فتو ہے ہے مشرک و کا فر

مولوی عزیز الرحمٰن مفتی دیو بند کا فتوی فتاوی رشیدیه حصه سوم کے صفحه ۳۳ پران الفاظ میں درج ہے جو شخص رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کے عالم الغیب ہونے پر کا معتقد ہے سادات حنفیہ کے نز دیک قطعامشرک و کا فریے اور مفتی کفایت الله نے رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کونه فقط ایک غیب کا عالم

فقاوی اجملیہ /جلدچہارم کتاب الردوالمناظرہ بلکہ ہزاروں غیوب کاعلم ماناتو یا ہے ہی مفتی دیو بند کے فتوے سے ہزاروں درجے کے قطعی مشرک و کا فر

## مفتی کفایت الله مولوی رشیدا حمر گنگوہی کے فتو سے صریح مشرک

مولوی رشیداحد گنگوہی فتاوے رشیدیہ حصہ دوم کے صفحۃ ۱۰ رپر لکھتے ہیں'' حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم غیب نہ تھا، نہ بھی اس کا دعوی کیا اور کلام اللّٰدشریف اور بہت تی احادیث میں موجود ہے کہ آپ مہلم الغیب نہ تھے۔اور بیعقیدہ رکمنا کہآپ کوعلم غیب تھاصر کے شرک ہے۔

اور مفتی کفایت الله صاحب نے حضرت صلی الله تعالی علیه وسلم کے لئے ایک غیب نے علم کاعقیدہ نہیں بلکہ ہزاروں غیوب کاعقیدہ رکھا تو وہ اپنے ہی گنگوہی پیشوا کے فتوے سے ہزاروں صریح شرک کی وجہ سے بڑے ڈیل مشرک ہوئے۔

# مفتی کفایت الله اما الو بابیم ولوی اسمعیل د بلوی کے حکم سے مشرک

امام الومابيه مولوى اساعيل د ملوى تقوية الايمان مطبوعه مركنامل يرنتنك يريس د ملى كے صفحه اساير لکھتے ہیںغیب کی بات اللہ کے سوائے کوئی جانتا ہی نہیں ۔اس کے صفحتہ ۲۰۰ پر ہے ۔کسی انبیا اولیاء یا امام یا شہیدوں کی جناب میں ہرگز میعقیدہ نہر کھے کہوہ غیب کی بات جانتے ہیں بلکہ حضرت بغیبر کی جناب میں بھی عقیدہ ندر کھے ای کے صفحہ ار پرامورغیبیہ کی اطلاع کوخدا کا خاصہ ثابت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ الله كاساعكم اوركو ثابت كرناسواس عقيدے ہے آ دمی البيته مشرک ہوجا تا ہے خواہ بيعقيدہ انبياء واولياء سے رکھے خواہ پیروشہید سے خواہ امام وامام زادہ سے خواہ بھوت و پری سے پھرخواہ یوں سمجھے کہ بیہ بات ان کو اپنی ذات سے ہے خواہ للہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ٹابت ہوتا ہے مفتی کفایت اللہ نے حضرت پینمبر کی جناب میں ہزاروں غیوب کے علم کاعقیدہ رکھااور بقول اس کے اللہ کا سا علم حضرت بيغيبركوثابت كيالبذابيابيام كحمم بي مصرك موئ بهراس امام في دكھيامفتي كواس تاویل کی گنجاش کا بھی موقع نہ چھوڑا کہ وہ یہ کہدرے کہ میں غیوب کاعلم حق تعالیٰ کی عطاہے مانتا ہول کہ اس کوبھی ساف کردیا۔خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہرطرح شرک ثابت ہوتا ہے مفتی جى يرايك أبب عالم ديو بند كے فتو نقل ہو سكتے ہيں ليكن بخوف طوالت سيتينوں پيشوابہت كافي ہيں ان

ے آگے سب سرنگوں ہیں۔

## مفتی کفایت الله کاخوداینی او پرشرک کافتو ہے

یہی مفتی جی اپنی کتاب تعلیم الاسلام حصہ چہارم کے صفح ۱۱ پر لکھتے ہیں شرک فی العلم یعنی خدائے تعالیٰ کی طرح کے دوسرے کے لئے صفت علم ثابت کرنا مثلا یوں سمجھنا کہ خدائے تعالیٰ کی طرح فلال پیغیبریاد لی وغیرہ علم غیب جانے تھے۔ کہئے مفتی جی خود آپ نے پیغیبرعلیہ السلام کے لئے ایک غیب کا علم نہیں بلکہ ہزاروں غیوب کاعلم جانا تو آپ اپنے ہی تھم سے کیسے ڈبل مشرک ہوئے لہذمفتی جی آپ اس عقیدے کا اظہار کر کے اپنے امامول پیشواؤں کے فتووں بلکہ خود اپنے فتو سے بھی مشرک و کافر ہوئے آپ تو بہ بیجئے ورندا پے ان الفاظ کا خود ورد کر کے شائع سیجئے۔

مفتی جی کی دوسری بات: یہ کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہزاروں غیوب کاعلم ہوتے ہوئے عالم الغیب نبیں آپ کی بات نہایت ہی تا اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کہوئی شخص آپ کو کئے کہ مفتی جی منطق کاعلم رکھتے ہوئے عالم منطق نہیں علم حدیث ہوئے کہ مفتی جی منطق کاعلم رکھتے ہوئے عالم منطق نہیں علم حدیث ہوئے ہوئے ہوئے عالم حدیث ہوئے ہوئے عالم صرف دنخونہیں۔

اگرزیاده معلومات نہیں تھی تو کم از کم دہلی ہی کے شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کی مدارج النبو ۃ شریف ہی میں اساء کی بحث دیکھ لی ہوتی تو ایسی قابلیت کی بات تو نہ ظاہر ہوتی \_حضرت شیخ فرماتے ہیں:

ازاساء ذى تعالى علىم وعلام وعالم الغيوب والشهاده ست ووصف كرده است بى خودرا بقلم مخصوص كردانيده است اورا بخيريت وفضيلت ورآل و علمك مالم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وگفت و يعلمكم الكتب والحكمة و يعلمكم مالم تكونو ا تعلمون "

(مدارج مطبوعة ناصري ص١٠٥)

اور اگر حضور سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے لئے اس لفظ کے اطلاق کی کہیں ممانعت وارد ہے تو اس کا کوئی حوالہ پیش کیا ہوتا آپ کا صرف یہ کہد ینا تو جمت شرعیہ ہیں مفتی جی کے جواب اول کی دوسطروں پر حسب اقتضائے مقام یم مختصر رپیش کیا گیا اور اگر مسئلہ علم غیب میں پوری وضاحت لکھی جا کے توایک مبسوط کتاب تیار ہوجائے۔

یمی مفتی جی اپنی کتاب تعلیم الاسلام حصد چہارم کے صفح ۱۱ پر لکھتے ہیں شرک فی العلم یعنی خدائے تعالی کی طرح کسی دوسرے کے لئے صفت علم ثابت کرنا مثلا یوں سمجھنا کہ خدا ہے تعالیٰ کی طرح فلاں پیغمبر یاولی وغیر علم غیب جانتے تھے۔ کہئے مفتی جی خود آپ نے پیغمبر علیہ السلام کے لئے ایک غیب كاعلم نہيں بلكہ ہزاروں غيوب كاعلم جاتا تو آپ اپنے ہى حكم سے كيسے ڈبل مشرك ہوئے للبذمفتى جى آپ اس عقیدے کا اظہار کر کے اپنے اماموں پیشواؤں کے فتووں بلکہ خود اپنے فتوے ہے بھی مشرک و کافر موئے آپ توبہ سیجئے درندایے ان الفاظ کا خود درد کر کے شاکع سیجئے۔

مفتی جی کی دوسری بات: پیرکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہزاروں غیوب کاعلم ہوتے ہوئے عالم الغیب نہیں آپ کی میہ بات تو نہایت ہی قابلیت کی ہے اور اس کی ایسی ہی نظیر ہے کہ کوئی شخص آپ كو كي كمفتى جي منطق كاعلم ركھتے ہوئے عالم منطق نہيں علم فقہ ہوتے ہوئے عالم فقنہيں علم حديث ہوتے ہوعالم حدیث نہیں صرف نحو کو جانتے ہوئے عالم صرف ونحونہیں۔

اگرزیا دہ معلو مات نہیں تھی تو کم از کم دہلی ہی کے شیخ محقق شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کی مدارج العوة شریف ہی میں اساء کی بحث د مکھ لی ہوتی تو ایسی قابلیت کی بات تو نہ ظاہر ہوتی ۔حضرت شیخ فر ماتے

ازاساءذى تعالى عليم وعلام وعالم الغيوب والشبادهست دوصف كرده است بنى خودرا بقلم مخصوص گردانيده است اورا بخيريت وفضيلت درآل و عملهك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما وكفت و يعلمكم الكتب والحكمة ويعلمكم ما لم تكو نو ا تعلمو نُ "

#### (مدارج مطبوعة ناصري ص ١٠٠١)

اور اگر حضور سید عالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے لئے اس لفظ کے اطلاق کی کہیں ممانعت وارد ہے تو اس کا کوئی حوالہ بیش کیا ہوتا۔آپ کا صرف رہے کہد ینا تو ججت شرعیہ بیں مفتی جی کے جواب اول کی دوسطروں پرحسب اقتضائے مقام میخضرر پیش کیا گیااورا گرمسّله علم غیب میں بوری وضاحت لکھی جائے توایک مبسوط کتاب تیار ہوجائے۔

## جواب الجواب مفتى كفايت اللدشا بجها نيوري

حضورنبى كريم عليه السلوة والتسليم كاحاضروناظرمونا

مفتی جی نے جواس کا جواب دیاوہ ان کی لاعلمی اور نا واقفیت کی بین دلیل ہے بلکہ بیں تو یہ کہتا ہوں کہ جس قوم نے ان کواپنامفتی اعظم بنا کر دارالسلطنت دبلی میں مقیم کیا ہے ان کا انتخاب نہایت بھی کہ فہمی پر بنی ہے۔ پھران مفتی جی نے بھی شاید حق گوئی ہے توقتم کھالی ہے اپنی قوم کے بے علموں ہے جو آپ فرما دیتے ہیں وہ آنکھیں بند کر کے تتعلیم کر لیتے ہیں نہ ان کے سامنے کسی دلیل پیش کرنے کی ضرورت نہ کسی کتاب کے حوالے کے قل کی حاجت۔ پھران سب سے بالا تربات میہ کہ کہوال پچھ ہے جواب بچھ سائل بدر یافت کرتا ہے کہ ایک مفتی و پیش امام عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت محمصطفی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں۔ آیا از روئے شرع ایسا عقیدہ کیسا ہے اورا پیے مفتی و پیش امام کے لئے کیا تھم ہے اس سوال کے جواب میں مفتی جی نے دوبا تیں کہیں۔

کہائی بات حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر وناظر ہونا صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کے خلاف ہے۔ مفتی جی کا یہ فریضہ تھا کہ وہ سلف وخلف کی عبارات پش کر کے اس عقید ہے کو بھراحت اسلامی تعلیم کے مخالف ثابت کرتے ۔ اور نصوص کتاب وسنت کونقل کر کے اس عقید ہونا فلا ہر کرتے ۔ جب ان کی بیہ بات قابل استناد اور لائق اعتماد ہوتی ان کے گھر والے چا ہیں ان کو معتبر جانیں ۔ ان کی ہرایک بات کو بلا ثبوت مانیں ان کے حرف ہر فول عبارات کا مطالبہ لیکن مخالف بلادلیل ان کا ایک کلم تسلیم کرنے کے لئے تیار نہ ہوگا ان کی ہر بات پر نقول عبارات کا مطالبہ کر دگا

میں باعلان کہتا ہوں کہ مفتی جی اس دعوے پر نہ کوئی معتبر دلیل پیش کر سکتے ہیں نہ کوئی معتلد

كتاب الردوالمناظره فآوی اجملیه /جلد چهارم عبارت نقل کر سکے ہیں۔ یہی ان کی اوران کے فرقے کی اصل حقیقت ہے کہ دعوی تو آسان ہے بھی بلند كرتے ہيں اور دليل خاكنہيں ركھتے۔اگروہ بات كے كيے اور قول كے سيح ہيں تو كوئى دليل پيش كريں این صداقت کا ثبوت دیں۔ مفتی جی نے صرف دوالفاظ رٹ لئے ہیں (یہ بات صریح طویر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کےخلاف میں ) ور نہ وہ دکھا ئیں کہ حضور کا بعطائے قدرت الٰہی ہر جگہ حاضر و ناظر ہوناان دلائل کو تصریحات سے صریح طور پر اسلامی تعلیم کتاب وسنت کے خلاف ہے۔مفتی جی قیامت تک اس پر کوئی معتردلیل کوئی معتمد عبارت پیش نہیں کر سکتے۔ اب میں بیظا ہر کرنا جا ہتا ہوں کہ مفتی جی ذرآ تکھیں کھول کر دیکھیں کہ میں مذکورہ فی السوال عقیدے پرنصوص کتاب وسنت پیش کرتا ہوں۔لیکن پہلے اس بات کو سمجھ لینا بھی ضروری ہے کہ حاضر

وناظر کے کیامعنی ہیں۔حضرت قاضی عیاض فر ماتے ہیں۔

الشهيد من الشهود بمعنى الحضور ومعناه العالم\_ (شرح سفاشريف معرى ص ٢٥) شہیر شہود سے مشتق ہاور شہود حضور کے معنی میں ہاور شہید کے معنی عالم کے ہیں۔ للن جب شہود حضور کا ہم معنی یوشہید حاضر کا ہم معنی اورشہید کے معنی عالم تو حاضر کے معنی بھی عالم ہوئے۔ای طرح نظر جمعنی رویت کے ستعمل ہوئی۔شرح مواقف میں ہے۔

النظر في اللغة جاء بمعنى الروية (شرح مواقف ص ١١٩) لغت مين نظر بمعنى رويت كجمي

تو ناظر کے معنی ذوالرویة لیعنی دیکھنے والا \_اورحضرت علامه شامی درمختار میں الفاظ حاضر وناظر معنى لكھتے ہيں:

فان الحضور بمعنى العلم شائع والنظر بمعنى الروية فالمعنى ياحاضر پاعالم (شامی مصری جلد ۳۱۸) ویاناظر یا من یری ملحصا۔

حضورعكم كے معنی میں شائع ہے اور نظر جمعنی رویت ہے تو یا حاضر کے معنی یاعالم اور یا ناظر ہے معنی وه ذات جود عکھے۔

للهذااب بيثابت ہوگيا كەحاضر كے معنى عالم اور ناظر كے معنى ذوالروبة لعنى ديكھنے والا پھراب ہر جگہ حاضر وناظر سے مرادیہ ہے کہ ہر جگہ اور ہر مقام کاعلم اور رویت رکھنا اور بی قدرت وطاقت بیلم فآوی اجملیہ /جلد چہارم کاب اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوعطا فر مائی ۔ اٹھیں ہرجگہ ہرمقام کاعلم ورویت ورویت اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوعطا فر مائی ۔ اٹھیں ہرجگہ ہرمقام کاعلم ورویت

آیت انا ارسلنك شاهدا و مبشرا و نذیرا . ( سوره فتح) بیشک ہم نے تمہیں بھیجا حاضر ناظر اور بشارت دینے والا اور ڈر سنانے والا۔ شرح شفامیں حضرت ملاعلی قاری علیہ رحمۃ الباری اس آیت کریمہ کے لفظ شاھد اکی تفسیر کرتے

ين -شاهدا اى عالما او مطلعا ص٥٠٥)

شابدعاكم بالمطلعية

ا قول شاہد جمعنی عالم اس لئے ہے کہ شاہر شہود ہے مشتق ہے اور شہود جمعنی حضور ہے اور حضور علم كے معنی میں شائع ہے۔ لہذا جب حاضر كے معنی عالم ہوئے تو شاہد جومتر ادف المعنی حاضر كا ہے، اس كے معنی بھی عالم ہوئے۔اس آیة کریمہ نے نہایت واضح طور پر ثابت کر دیا کہ حضور سید عالم صلی الله تعالی عليه وسلم حاضر وشامدين-

آيت: ويكون الرسول عليكم شهيدا \_ سوره بقره

حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی تفسیر عزیزی میں اس آیۃ کریمہ کے تحت میں

ليعني وباشدرسول شابرشا گواه زيرا كه مطلع است بنور نبوت بررتبه هرمتدين بدين خود كه در كدام درجه از دین من رسیده وحقیقت ایمان او چیست وحجابے که بدال از تر قی جمجوب مانده است کدام است پس او می شناسد گنابان شارا در جات ایمان شارا ولهندا شهادت اودر دنیا مجکم شرع در دن امت مقبول وداجب العمل ست \_ (تفيرعزيزي مطبوعه مبيئ ص ٧٤١)

تمہار بےرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم پر گواہ ہو نگے کیونکہ وہ اپنی نبوت کے نور کے سبب ا پنے دین پر چلنے والے کے رتبہ سے واقف ہیں کہ وہ میرے دین میں کس درجہ پہنچااور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس حجاب کے سبب وہ ترقی ہے رکا ہے وہ کونسا حجاب ہے۔ تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلمتم سب کے گناہوں کو پہچانتے ہیں اور تم سب کے ایمان کے در جوں کو جانتے ہیں اور تمہارے سب نیک وبداعمال سے واقف ہیں اور تمہارے اخلاص ونفاق پر مطلع ہیں ۔لہذاحضور کی گواہی دنیا وآخرت میں بھکم شرع امت کے حق میں مقبول اور اس بیمل واجب ہے۔ اس سے صاف معلوم ہوگیا کہ حضور سیدعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسلمانوں کے عام ازیں کہ وہ ہند کے ہوں یا سندھ کے ۔افغانستان کے ہوں یا انگلستان کے ۔چین کے ہوں یا فلسطین کے ۔عرب کے ہوں یا روم کے ۔ بیت المقدس کے ہوں یا شام کے ۔ خلاصہ بیہ ہے کہ بحر و بر ، دشت و جبل ،قریہ بی جہوں یا روم کے ۔ بیت المقدس کے ہوں یا شام کے ۔ خلاصہ بیہ ہے کہ بحر و بر ، دشت و جبل ،قریہ و جبل ،قریہ و جبل اسلام سے ایک ایک کی حقیقت ایمان اور اس کے ادنی درجہ اور عدم ترقی کے اسباب اور تمام معاصی کے نام ، نیک و بد کے اعمال اور قبی احوال کے عالم و شاہد ہیں ۔ ساری امت کے لئے ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں ۔ کسی مقام کے مسلمان کسی جگہ کے امتی ۔ کے اعمال ظاہری واحوال باطنی ان کے علم ورویت سے اپوشیدہ نہیں ۔ بحد اللہ آخیں دوآیات اور ان کی تفا بیر نے آفیاب سے زیادہ روشن طور پر ثابت کر دیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم کے علم ورویت ۔ کے شرف سے مشرف فر مایا۔

ان سیدالانبیا محبوب کبریاعلیہ التحیۃ والثنا کی و عت علمی تو خیال و دہم سے بہت بلند و بالا ہے وہ خلیل جلیل جو بروز قیامت ان کی عزت وعظمت کا خطبہ پڑھتے ہوئے ان کی خدمت میں البتی ہو کرتشریف لا کمنگے یعنی حضرت ابرا جیم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام ان کے متعلق قرآن کریم میں صاف وصرت کے طور پر ارشا و فرمایا جارہا ہے۔

و كذلك نرى ابراهيم ملكوت السموت والارض ليكون من الموقنين \_ ايسے ہى دکھائے ہم نے ابراہیم كوتمام آسانوں اور زمینوں كے ملك تا كہوہ عین القین والوں میں ہوجائیں \_

مسلمانو! دیکھوقر آن کریم کے بیان ہے تمام آسانوں اور زمینوں کے ملک حضرت سیدنا ابراہم علی نبینا وعلیہالصلو قر والسلام کے پیش نظر اور ان کے روبرو ہیں۔ان کے لئے ہرجگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت خود کتاب اللہ میں موجود ہے۔

مفتی بی ازرآ تکھیں کھول کر دیکھیں کہ کتا ب اللہ کی صاف وصری نص ، اسلامی تعلیم کی سب سے بڑی کتاب قر آن کریم نے حضور سید الاندیا مجبوب کبریا احمر جتنی محمر مصطفیٰ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا ثابت کر دیا بلکہ قر آن پاک نے نہ فقط ہمارے مولی بلکہ حضرت سید نا ابراہیم علی نینا وعلیہ الصلوق والسلام کے لئے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت بیان فر مائی ۔ چیرت ہے کہ مفتی جی کو یہ آیات نظر نہ آئیں اور بلاتکلف فینجی کی طرح زبان چلا دی کہ بیصر تے طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب

فأوى اجمليه /جلد چهارم ( ٥٦٩ ) كتاب الردوالمناظرة .

وسنت کےخلاف ہے۔

لیجئے مفتی جی! نصوص کتاب تو منقول ہو گئیں لیکن ممکن ہے کہ آپ کا مطالبہ نصوص سنت کے لیے اور باتی رہ جائے لہٰذا میں چند نصوص سنت بھی پیش کر دول تا کہ پھر کسی طرح کی لب کشائی کا موقع نہ طے حدیث حضرت عبد لرحمٰن بن عائش رضی اللّٰہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللّٰہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللّٰہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللّٰہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رأيت ربى عزو حل في احسن صورة قال فيم يختصم الملاء الاعلى اقلت انت اعلم عزو حل في احسن صورة قال فيم يختصم الملاء الاعلى اقلت انت اعلم قال فوضع كفه بين كتفى فوحدت بردها بين ثديي وعلمت ما في السموات والارض وكذالك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ليكون من المو قينين ـ والارض ليكون من المو قينين ـ (ازمشكوة شريف ص ٦٩)

میں نے اپنے ربعز وجل کو اچھی صورت میں دیکھا۔فر مایا رب نے کہ فرشتے تمس بات میں جھڑ اکرتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ تو ہی خوب جانتا ہے۔ حضور نے فر مایا: پھر میرے رب نے اپنا دست رحمت میرے دونوں شانوں کے درمیان رکھا۔ میں نے اس کے وصول فیض کی سر دی اپنی دونوں چھا تیوں کے درمیان پائی۔ پس جان لیا میں نے جو پچھ کہ آسانوں اور زمینوں میں ہے۔ پھر حضور نے اس حال کے مناسب بیآ یت تلاوت فر مائی و کے سے ذلك الآیة ۔ یعنی ایسے ہی دکھائے ہم نے حضرت ابراہیم کو آسانوں اور زمینوں کے ملک تا کہ وہ عین الیقین والوں سے ہوجا کیں۔

علام على قارى عليه رحمة البارى مرقات ميس اس حديث كى شرح ميس فرمات بيس

فعلمت اى بسبب وصول ذالك الفيض ما فى السموت والارض يعنى ما اعمله الله تعالى مما فيها من الملئكة والاشحار وغيرهما عبارة عن سعةعلمه الذى فتح الله به عليه وقال ابن حجر اى جميع الكائنات اللتى فى السموات بل وما فو قها كما يستفاد من قصة المعراج والارض هى بمعنى الحنس اى وجميع ما فى الارضين السبع بل وماتحتها كما افاده اخباره عليه السلام عن الثور والحوت الذين عليهما ارضون كلها يعنى ان الله ارى ابراهيم عليه الصلوة والسلام ملكوت السموات والارض وكشف له ذلك وفتح على ابواب الغيوب \_ (ازم قات شرح مشكوة جلداص ٢١٣)

اس فیفل کے حاصل ہونے کے سبب سے میں نے وہ سب کچھ جان لیا جوآ سانوں اورزمینول

قاوی اجملیہ /جلد چہارم بیں ہے۔ یعنی جو بچھ کہ اللہ سجنہ نے تعلیم فر مایاان چیز وں میں سے جوآ سان وزمین میں فرشتے اور درخت وغیرہ میں سے ۔ یہ عبارت ہے حضور کے وسعت علم سے جواللہ تعالیٰ نے حضور پر کھول دیا۔ علامہ ابن حجر نے فر مایا کہ مافی اسلموت ان ہے آ سانوں بلکہ ان سے بھی او پر کی تمام کا نئات کاعلم مراد ہے جسیا کہ قصہ معراج سے مستفاد ہے اور ارض جمعنی جنس ہے یعنی وہ تمام چیزیں جوساتوں زمینوں میں بلکہ جوان سے بھی نیچے ہیں سب معلوم ہو گئیں جسیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثور وحوت کی خبر دینا جن پر سب زمینیں ہیں اس کو مفید ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ الصلو ق والسلام کوآ سانوں اور زمینوں کے ملک دکھا دیجے اور اس کو ان کے لئے کشف فر ما دیا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غیوں کے در وازے کھول دیے۔

اور حضرت شیخ عبدالحق محدث د ہلوی اسی حدیث کی شرح میں حبیب اور خلیل علیہاالصلو ۃ والسلام کی روایتول کافرق لکھتے ہیں:

المل تحقیق گفته اند که تفاوت است در میان این دوروایت زیرا که کیل علیه السلام ملک آسان وز مین راوید و صبیب هرچه در آسان وزمین بود حالے از ذوات و صفات وظوا هرو بواطن همدراوید-(اشعة اللمعات مطبوعه کلکته س۲۶۲)

اہل شخنیق نے فرمایا کہان دونوں روایتوں کے درمیان فرق ہے اس کئے کے کھیل علیہ السلام نے آسانوں اور زمین میں تھا۔ ذات وصفات طوا ہرسب دیکھے۔

صدیث: مواہب لدنیہ میں طبرانی سے بروایت حضرت عبداللد ابن عمرضی الله تعالی عندمروی

قال رسول المله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قد رفع لى الدنيا فاناا نظر اليها والى ماهو كائن فيها الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذه \_ (ازمواببشريف جلد٢ص١٩١) حضورصلى الله تعالىٰ عليه وسلم في فرمايا: الله عزوجل في مير ب لئة ونيا كوظا برفرمايا بس مين ونيا كوظا برفرمايا بس مين ونيا كى اورجو كي اس مين تا قيامت بوف والا بسب كواس طرح و كيور ما بول جيسا بني اس مقيلى كى طرف، علامه زرقانى اس حديث شريف كى شرح اس طرح تحريفرمات بين -

ان الله قد رفع اي اظهر وكشف لي الدنيا بحيت احاطت جميع مافيها فانا انظر

اليها والى ماهو كائن فيها الى يوم القيمة كانما انظر الى كفي هذه اشارة الى انه نظراي

رفع له حقيقة لاانه اريد بالنظر العلم \_ (زرقائي ص٢٣٣) الله جل شانہ نے حضور کے لئے دنیا ظاہر فر مائی۔حضور نے جمیع ما فیہا کا احاطہ کر لیا اور حضور

کا فرمان کہ میں اس کو اور جو کچھاس میں قیامت تک ہونے والا سے سب کومثل اپنی کف دست کے ملاحظہ فرمار ہاہوں۔ بیاشارہ ہاس طرح ہے کہ نظرے حقیقة ویکھنامراد ہے نہ نظریے مجازی علم۔

مشکوة شریف میں حضرت ثوبان رضی الله تعالی عند سے مروی ہے۔

ان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قال: ان الله زوى لي الارض فرأيت مشارقها ومغاربها بالمشكوة شريف ١٢٠)

فرمایار سول خداصلی الله تعالی علیه وسلم نے بیشک الله تعالیٰ نے سمیٹی میرے لئے زمین بعنی اس کوسمیٹ کر مثل مھیلی کے کردکھایا پس دیکھامیں نے اس کے مشرقوں اور مغربوں کو یعنی تمام زمین دیکھی۔ (مظاہر حق ص ۲۰۵)

مفتى جي ليجيّ إبيصري نصوص سنت بھي موجود ہيں۔

پہلی حدیث شریف نے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسعت علمی کا اظہار کیا کہ ساتوں آسان اوران ہے او پر کی تمام کا ئنات اور ساتوں زمین اور ان کے تمام موجوادات اور جو کچھ

آ یمان اور زمینوں ، ذوات وصفات ظواہر و بواطن ہیں وہ سب ان کے سامنے حاضر \_ کوئی مقام اور کوئی جگہالی نہیں جوان کے حضورعلمی ہے مخفی ہو ۔لہذااس حدیث نے حضورعالم غیوب حضورصلی ایڈ تعالیٰ علیہ

وسلم کا ہر جگہ حاضر ہونا نہایت واضح طور پر ثابت کردیا۔اور جہاں کا ذرہ ذرہ ان کے احاطہ میں حاضر بتایا۔

دوسری اور تیسری حدیث نے بھی دنیا و ما فیہا کوحضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح بتایا جس طرح کف دست ۔ ساری زمین بلکہ تمام جہان کے ہرمقام اور ہرجگہ پران کی حقیقی نظر

ورویت ٹابت ۔خلاصہ بیہ ہے کہ نصوص سنت نے بھی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے

بعطائے الہی ہر جگہ کا اور ہر مقام پر نظر حقیق کا بصراحت اثبات کیا۔لیکن مفتی جی کو وہ نصوص نظر نہا کیں اورآ تکھیں بند کر کے ایمان پر استراچلا دیا اور بھولے بھالے مسلمانوں کو اس طرح مونڈنے گئے کہ پہ

نصوص کتاب وسنت کےخلاف ہے مفتی جی کے دعوے کی دھجیاں تو انھیں مختفر کلمات سے اڑھیں لیکن ممکن ہے کہ مفتی جی بیاور کہددیں تعلیٰ کہ اسلامی م کی صراحت ہے کہین اس کا پیۃ نہیں چلتا ۔ باوجودیکہ آیات

نآوی اجملیہ /جلد چہارم <u>محالیہ /جلد چہارم</u> کاب الردوالمناظرہ واحادیث سے زیادہ اسلامی تعلیم نہیں مگر ہم ان کی دہن دوزی کے لئے پیشوایان اسلام ومعلمان امت کے چنداقوال اور پیش کردیں۔

سنے عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمة اشعة اللمعات شرح مشکوة شریف میں فرماتے ہیں۔ حضور صلى الله تعالى عليه وسلم بميشه نصب العين عابدال ست درجميع احوال او قات خصوصا در حالت عبادت وآخرا نكه وجودنو رانيت وانكشاف دريم كل بيشتر وقوى ترست وبعضے ازعر فاء گفته اند كه ايل خطاب بجهت سریان حقیقت محمریه ست در ذرات موجودات وافراد ممکنات پس آنخضرت در ذوات مصلیاں موجود وحاضراست پس مصلی باید که ازیں معنی آگاہ باشد وازیں شہود غافل نبود تا بانوار قرب واسرارمعرفت متنوزوفا تزكردد اشعة اللمعات مطبوعه كلكته جلداص ١٣٣)

حضور انور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ہمیشہ مومنین کے پیش نظر اور عابدوں کے نور دیدہ ہیں تمام حالات اور جملہ او قات میں، خاص کر حالت عبادت میں ، اور اس کے آخر میں کہ انکشاف ونورانیت کا وجوداس حالت میں بیشتر اور توی تر ہوتا ہے۔اور بعض عرفا نے فر مایا ہے کہ التحیات میں حضور والسلام علیک ایھا النبی کا خطاب اس وجہ سے ہے کہ حقیقت محمد میموجودات کے ذرہ ذرہ اور ممکنات کے ہر ہر فرد میں سرایت کے ہوئے ہے اسی لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ دسکم نمازیوں کی ذاتوں میں موجوداور حاضر ہیں پس جا ہے کہ نمازی اس سے باخبراور آگاہ رہے۔اوراس شہود سے غافل نہ ہوتا کہ قرب کے انواراور

معرفت کےامرارسے فیضیاب ہو۔ مفتی جی دیکھئے! جب حقیقت محمد یعلی صاحبها الحیة والثناءموجودات کے ذرہ ذرہ اورممکنات کے ہر فر دفر دمیں موجود ہے تو ہر جگہ موجود ہونا اور کس کو کہتے ہیں اور پھر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر جگہ حاضروناظر كيونكر ہونگے۔

حضرت قاضی عیاض شفا شریف اور علامه علی قاری اس کی شرح میں حضرت عمر و بن وینار تابعی رضى الله عنه كا قول تحت آية كريمه (فاذا دحلتم بيوتا فسلمو اعلى انفسكم) اقل بير-

(قال) اي ابن دينار وهو من كبار التابعين المكين وفقهائهم ان وفي نسخة فان لم يكن في البيت احد فقل السلام على النبي ورحمته وبركاته اي لان روحه عليه السلام حاضر في بيوت اهل الاسلام. (شرح شفامصرى جلد ٢ س١١١و١١) حضرت ابن دینار جومکہ کے فقہاء تابعین کے معظم ہیں انھوں نے فر مایا اگر کسی گھر میں کو کی شخص

فاوی اجملیہ /جلد چہارم کا بردوالمناظرہ موجود نہ ہوتو اس طرح کہوالسلام علی النبی یعنی نبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم پرسلام اوراللہ کی رحمت وہر کت نازل ہو۔ یعنی یہ اس لئے کہ نبی کریم علیہ التحیة وانسلیم کی روح مبارک اہل اسلام کے گھروں میں

حاضر دموجود ہے۔ مفتی جی لیجئے! جب حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح مبارک مسلمانوں کے گھروں میں حاضر وموجود ہےتو پھرحضور کا ہر جگہ حاضر ہونا اور کیا چیز ہے۔لہذا آپ اپنا شرکی فتوی آنخضرت پرصا در کریں تو آپمفتی ہیں در نہآپ کھی تو ہیں ہی۔ حافظ الحدیث سید احمد سلجماسی قدس سرہ اپنے شخ حضرت سیدی عبدالعزيز بن مسعود دباغ عليه الرحمد الكاب ابريز ميل قل فرماتے ہيں۔

واقـوى الارواح في ذالك روحه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فانها لم يحجب عنها شي من العالم فهي مطلعة على عرشه وعلوه وسفله ودنياه وآخرته وناره وجنته لان جميع ذالك حلق لاجله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم فتمييزه عليه السلام خارق بهذه العوالم باسرها فعنده تمييز في اجرام السموات من اين خلقت ومتى خلقت ولم خلقت والى اين تصير في جرم كل سماء عنده تمييز في ملئكة كل سماء واين خلقو ا ومتى خلقو ا و الى ايس يصيرون وتميز اختلاف مر اتبهم ومنتهى درجاتهم عنده عليه السلام تمييز في الحجب السبعين وملئكة كل حجاب على الصفة السابقة وعنده عليه السلام تميز في اجرام العالم العلوي مثل النجوم والشمس والقمر واللوح والقلم والبرزخ والروح اللتي فيه على الوصف السابق وكذا عنده عليه السلام تميز في الارضين السبعين وفي مخلوقات كل ارض وما في البرو البحر من ذلك فتميز جميع ذلك على الصفة السابقة وكذا عنده عليه الصلوة والسلام تميزفي الجنان ودر جاتها وعدد سكانها ومقاماتهم فيها وكذاما بـقـى مـن العوالم وليس في هذا مزاحمة لعلم القديم الازلى الذي لانها ية لمعلوماته وذلك لان ما في العالم القديم لم ينحصر في هذه العالم فان اسرار الربوبية واو صاف الالوهية التي لا نها ية لها ليست من هذا العالم في شئ \_ (كتاب ابريز ص ٤٣)

اس انتیاز میں سب سے زیادہ قومی روح ہمارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہے کہ اس روح پاک سے عالم کی کوئی شئی پر دے میں نہیں۔ بیروح پاک عرش اوراس کی بلندی اور پستی اور دنیا وآ خرت اور دوزخ اور جنت سب پرمطلع ہے۔ کیونکہ بیرسب اس ذات یا کے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فآوی اجملیه /جلدچهارم محک می کتاب الردوالمناظره

کے لئے پیدا کی گئی ہیں۔ آپ کی تمیزان جملہ عالموں کی خارق ہے۔ آپ کے پاس اجرام سموات کی تمیز ہے کہ کہاں سے پیدا کئے گئے ہیں، کیوں پیدا کئے گئے ، کیا ہوجا تمیں گے۔ اور آپ کے پاس ہر ہر آسان کے فرشتوں کی تمیز ہے کہ وہ کہاں سے اور کب سے پیدا کئے گئے اور کہاں جا کینگے اور ان کے اختلاف مراتب اور ان کے درجات کی بھی تمیز ہے، اور سر ( • ) ) پر دوں اور ہر پر دے کے فرشتوں کے جملہ حالات کی بھی تمیز ہے۔ اور آپ کے پاس عالم علوی کے اجرام نیز ستاروں ، سورج ، چاند ، لوح وقلم ، برز خ اور اسکی ارواح جو وصف سابق پر ہیں ان کا بھی ہر طرح امتیاز ہے۔ ای طرح ساتوں زمینوں اور ہر فریش کی گلوقات خشی اور تری کی جملہ چیز وں کا بھی ہر ہر حال معلوم ہے، ای طرح تمام جنتیں اور ان کے درجات اور ان کے رہے والوں کی گنتی اور ہر مقام سب خوب معلوم ہیں۔ ایسے ہی باقی تمام جہانوں کا علم درجات اور اس علم میں ذات باری تعالی کے علم قدیم از لی سے جس کے معلومات بے انتہا ہیں کوئی مزاحمت نہیں۔ کیونکہ علم قدیم کے معلومات بے انتہا ہیں کوئی مزاحمت نہیں۔ کیونکہ علم قدیم کے معلومات سے اور اس عالم میں کوئی نہیں ہیں۔

حضرت شخ عبدالحق محدث د ہلوی علیہ الرحمة مدارج النبوة شریف میں فرماتے ہیں۔

هر چه دنیاست از زمان آ دم تا آ دان فحه او لی برد به منکشف ساختند تا همهاحوال رااز اول تا آخرمعلوم گردد مند مند مند دود در در مرد در خور به در در در می تادید میشند. صرور در مطرع داردی

یاران خودرانیز از بعضاز ال احوال خبر داد\_ (از مدارج العبوة شریف ص ۲۵ امطبوعه ناصری)

آ دم علی نبینا وعلیہ الصلو ۃ والسلام کے زمانہ سے فحہ اولی تک جو پچھ دنیا میں ہے سب ہمارے حضور پر منکشف فرمادیا تھا۔ یہاں تک کہتمام احوال اول سے آخر تک حضور کومعلوم ہوئے اور حضور نے اینے اصحاب کوان میں سے بعد کی خبر دی۔

اپیے اسحاب وان یں سے بعد ی ہر دی۔
مفتی جی اب تو آپ کی آنکھیں کہ حضور سید عالم سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری کا ئنات تمام مخلوقات کی ہر ہر شنے اور ان کے ہر ہر مقام اور جگہ کے حاضر و ناظر ہیں۔ ذرہ ذرہ حضور پر ظاہر وروشن ہے دنیا کی ہر چیز ان کے پیش نظر ہے جہاں کی کوئی شئی ان برمخفی نہیں۔ عالم کا کوئی مقام اور کوئی جگہ حضور کے حضور علمی اور نظر حقیق سے پوشیدہ نہیں اور اس میں علم حق جل شانہ کے ساتھ مساوات لازم نہیں آتی کہ اس کاعلم قدیم اور ان کا حادث اس کے غیر متنا ہی معلومات اس عالم میں مخصر نہیں اور ان کا علم متنا ہی جو اس عالم میں مخصر نہیں اور ان کاعلم متنا ہی جو اس عالم میں مخصر نہیں اور ان کاعلم متنا ہی جو اس عالم میں مخصر نہیں اور ان کاعلم متنا ہی جو اس عالم میں مخصر نہیں اور ان کاعلم متنا ہی جو اس

نکین ممکن ہے کہ مفتی جی اس کو جبرا قہراتشلیم کرتے ہوئے بیہ کہہ دیں کہ حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ

فاوی اجملیہ /جلد جہارم محدی اور جب وہ تقویۃ الایمان کے مذہب کی بنا پر نعوذ باللہ مرکر مسلم کی وسعت اور نظر حقیقی زمانہ حیات تک تھی اور جب وہ تقویۃ الایمان کے مذہب کی بنا پر نعوذ باللہ مرکز مٹی میں مل گئے تو پھر نہ وہ وسعت علمی باقی رہی نہ وہ قوت نظر حقیقی قائم رہی لہٰذا میں مفتی جی ہے اس باطل عذر کو بھی خاک میں ملائے ویتا ہوں۔

مفتى جى ذرا كان كھول كرينئے حضرت علامہ شہاب الدين قسطلاني مواہب لدينة شريف ميں حاضری روضهانور کاادب تعلیم فر ماتے ہیں۔

وينبغي ان يقف عند محاذ اة اربعة اذرع ويلازم الادب والخشوع والتواضع غاض البصر في مقام الهيبة كما كان يفعل بين يديه في حياته ويستحضر علمه بوقوعه بين يديه و سماعـه لســـلامـه كــما هوفي حال حياته اذ لا فرق بن مو ته وحياته في مشاهدته لا مته ومعرفته باحوالهم ونياتهم وغرائمهم وخواطر هم وذلك عنده جلي لاخفاء به

#### (مواهب شريف مصرى جلد ٢ س١ ٣٨٤)

اورزائر کو بیر چاہئے کہ وہ مقابلے میں چارگز کے فاصلہ پر کھڑا ہوا درخشوع وتواضع کولا زم جانے اور مقام ہیبت میں نگاہ نیجی رکھے جس طرح حیات شریف میں حضور کے رو بروکر تاا وراپیے علم میں ہیے بات حاضر رکھے کہ وہ جضور انورصلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے سامنے حاضر ہے اور حضور میرے سلام کی ساعت فر مارہے ہیں جیسا کہ حضور کی حیات ظاہر میں ۔اس لئے کہ حضورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ووفات میں اس بات میں کچھفر قرنہیں کہ وہ اپنی امت کوملا حظہفر مار ہی ہیں اور ان کی حالتوں اور نیتوں اور ارادوں اور دل کے خطروں کو پہچانتے ہیں ۔اور پیسب حضور پر روشن ہے جس میں کسی طرح کی

مفتی جی اگرالی صریح تصریحات کے بعد بھی حضور سید عالم صلی الله تعالی علیه وسلم کے حاضر وناظر ہونے پرایمان نہ لائیں اوراین گمراہی ہے توبہ نہ کریں توایسے بیاروں کا کس کے پاس علاج ہے اورایسے بداعتقاد قلب کی کون اصلاح کرسکتا ہے۔ہم اس موقع پراوربھی کثیر عبارات پیش کر سکتے تھے کیکن بخوف طوالت انھیں چندعبارات کا پیش کرنا بہت کا فی سمجھا گیا۔اورمنصف کے لئے انشاءاللہ بہت کافی ووافی بھی ہیں۔

مفتی جی لیجئے کہ بیصرت اسلامی تعلیم کا ایک مختصر نمونہ جیرت ہے کہ دبلی میں رہ کرآپ کو بیہ کتابیں دستیاب نہ ہوئیں مگرر چونکہ آپ کونورعظمت مصطففی صلی اللہ تعالیٰ علیہ دسلم سگوارہ نہیں ہوسکتی۔اور آپ کا

فآوی اجملیہ /جلد چہارم محت کی اعتراف ہی کہیں کرسکتا۔ اس کئے آپ نے آئکھیں بند کر محل اور قوت نظر حقیقی کا اعتراف ہی نہیں کرسکتا۔ اس کئے آپ نے آئکھیں بند کر کے الٹااستراچلادیا کہ۔

'' پیصری طور براسلامی تعلیم اور نصوص کتاب دسنت کے خلاف ہے''

اور پہنجی توممکن ہے کہ مفتی جی نے اسلامی تعلیم سے اساعیلی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت ہے مو لوی استغیل دہلوی کی مصنفہ کتب اوران کا طریقہ (سنت) مرادلیا ہوتواس لحاظ ہے مفتی جی کی بیعبارت زیادہ بیچا بھی نہ ہو گی کیکن پھر بھی ہیے مفتی جی کاقصور علم ضرور قراریا ئیگا کہان کوا ساعیلی تعلیم اورایئے بانی ند مب مولوی اساعیل دہلوی کی کتب اور طریقہ کا بھی پہنہیں لہٰذااب ہم اسی کے حوالے پیش کر کے اینے مسلک کی تائیداورآپ کے دعوے کا ابطال کئے دیتے ہیں سنئے مولوی آسمعیل دہلوی اپنی کتاب صراط منتقيم ميں اولياء كرام كى وسعت علم اورنظر حقيقى حال لكھتے ہيں۔

افاده (۱) براے انکشاف حالت سموات وملا قات ار واح وملائکہ وسیر جنت ونارواطلاع بر حقائق آن مقام ودریافت امکنه آنجا وانکشاف امرے ازلوح محفوط ذکریاحی یا قیوم است (صراطمتنقيم مجتبائي ص١١٣)

آسانوں کے حالات معلوم کرنے اور روحوں اور فرشتوں سے ملا قات کرنے اور جنت ودوزخ کی سیر کرنے اور اس مقام کی حقیقتوں سے باخبر ہونے اور ان مکانوں سے آگاہ ہونے اور لوح محفوظ میں ہے کی بات کے دریافت کرنے کیلئے یاحی یا قیوم کاذکر ہے۔

نيزيهي امام الوبابيه ميال الملعيل صاحب دہلونی ای صراط متنقیم میں دوورق بعد لکھتے ہیں۔ افادہ (۱) برائے کشف ارواح وملائکہ دمقامات آنہا وسیرامکنہ زمین وآسان و جنت ونار واطلاع برلوح محفوظ شغل درره كندوطرزش درفصل اول مفصلا مذكور شدليس باستعانت همال شكل بهرمقامي كهاز زميں وآساں وبہشت ودوزخ خودمتوجه شده سیرآن مقام نماید واحوال آنجا در بافت کند و باہل آل مقام ملاقات سازو۔ (صراط متقیم مجتبائی ص ۱۱۷)

روحوں اور فرشتوں اور ان کے مقامات کے حالات دیکھنے اور زمیں وآسان اور جنت ودوزخ کے مقامات کی سیر کرنے اور لوح محفوظ پر مطلع ہونے کے لئے شغل دورہ کرے اور اسکا طریقہ قصل اول میں بالنفصیل ندکور ہوا۔ پس اس ذر بعید کی مدد سے زمیں وآسان اور بہشت ودوزخ کے جس مقام کی چاہاں طرف متوجہ ہوکر وہاں کی سیر کرے اور وہاں کے حالات معلوم کرے اور وہاں کے لوگوں سے

ملاقات کرے۔

نیزیم مفتی جی کے بانی ند بہ المعیل دہلوی صراط متقیم میں لکھتے ہیں۔

افاده (۲) بعداتمام نفی درصورت پیش می آید گاہے تو حید صفاتی منکشف می گردد وجمکش آنکه صاحب ایں شغل خود را کثر تے که در عالم است گماں می برد وتصویرش ایں طور نمودار میگر دد وابدائش رافر اخی و پنہاں بایں مرتبہ رسد کی خیالش از عالم اجسام بالائے ہمہ عرش مجید است متجاوز از تمامی جوانب می گر ددوہمہ عالم درخود میگر ددافلاک عناصر و جبال و بحار داشجار واحجار وحیوان وانسان ہمہ را منجم لہ جسم خود میداند

ودریں حالت اطلاع برامکنہ افلاک وسیر بعضے مقامات زمین کہ دور دراز از جائے وے بود بطور کشف حاصل ئی آبیدوآ ل شفش مطابقوا قع می شود۔ (صراط متنقیم مجتبائی ص ۹ ۱۱۰-۱۱)

شغل نفی کے تمام ہونے کے بعد دوصور تیں پیش آتی ہیں بھی تو حیر صفاتی منکشف ہوجاتی ہے جس کا اجمال یہ ہے کہ اس کا شاغل اپنے آپ کو اس کٹر ت کا جائے صدور گمان کرتا ہے جو عالم بیں ہے اس کی تصویر اس طرح نمودار ہوتی کہ اس کے بدن کوفر اخی اور کشادگی معلوم ہوتی ہے اور یہ فراخی اور کشادگی اس مرتبہ تک پہنچ جاتی ہے کہ اس کا خیال عالم اجسام سے جن میں سب سے او پر عرش مجید ہے تجاوز کر کے ہر طرف پھر تا ہے اور تمام عالم کو اپنے اندر دیکھتا ہے افلاک اور عناصر پہاڑ اور در خت اور پھر حیوان اور انسان تمام کومن جملہ اپنے جس کے جانتا ہے تو اس تو حید صفاتی کے مقام پر پہنچ کر آسانوں کے مکانوں پر اطلاع اور زمیں کے ان مقامات کی سیر جو اس کی جگہ سے دور در از ہیں بطور کشف حاصل ہو مکانوں پر اطلاع اور زمیں کے ان مقامات کی سیر جو اس کی جگہ سے دور در از ہیں بطور کشف حاصل ہو

گی۔اوران کا یہ کشف مطابق واقع کے ہوتا ہے۔

مفتی جی اور کیھئے کہ یہ بطور نمونہ آپ کی اساعیلی کتاب وسنت کے تین نصوص ہیں جن میں صرح کے طور پر اولیاء کیلئے ایسا وسعت کشف تسلیم کیا کہ وہ زمین کے دوردراز مقامات ،آسانوں کے مکانات، ملائکہ اورارواح اوران کے مقامات جنت ودوزخ کے مقامات زمانہ آئندہ کے واقعات عرش مکانات، ملائکہ اورارواح اوران کے مقامات جنت ودوزخ کے مقامات زمانہ آئندہ کے واقعات عرش و فرش کے حالات سے لوح محفوظ کے معلومات ان میں سے جو چاہیں باختیار خود فلاں فلاں شغل سے در یافت کر لیں اور خود ہی ان اشغال کے طریقے بھی بتائے ۔ تو اب مفتی جی آپ کے امام کے نزدیک ایسے شغل دورہ کرنے والوں میں ہر جگہ حاضر و ناظر : و نے کی صفت پیدا ہو جاتی ہے وہ ہر جگہ اور ہر مقام کے ضالہ دورہ کرنے والوں میں ہر جگہ حاضر و ناظر : و نے کی صفت پیدا ہو جاتی ہے وہ ہر جگہ اور ہر مقام کے طالات دریا فت کرنے میں مختار بن جاتی ہیں۔

اورمفتی جی غالبا آپ کو بیشلیم ہوگا کہاولیا ء کو جوکشف وعلم حاصل ہے وہ حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ

فآوى اجمليه /جلد چهارم مده مده کتاب الردوالمناظره

وسلم کے توسل سے ہے اور پیشلیم نہ ہوتو اساعیلی تعلیم ہی سے ثابت کر دیا جا تا ہے۔

مولوی قاسم نا نوتوی بانی مدرسد بو بنداین کتاب تحذیرالناس کے ص به پر لکھتے ہیں۔

عالم حقيقي رسول الله صلى الله رتعالى عليه وسلم بهي اورانبياء باقى اوراولياءاورعلاء گذشته ومستقبل اگر

عالم بين توبالعرض بين \_(تخذيرالناس ص)

لہذا جب آپ کے بانی ندہب میاں اسمعیل نے عالم بالعرض اولیاء کو ہر جگہ اور ہر مقام کے حالات دریافت کرنے میں مختار مانااوران کو ہرجگہ حاضر وناظر ہونے کی صفت ہے موصوف کیا تو عالم

حقیقی لینی حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہر جگہ اور ہر مقام کے حالت دریافت کرنے میں کیونکر مختار نہ مانتے اور حضور کو ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفت کے ساتھ کیوں موصوف نہیں کرتے۔اگر حضور کے

لئے اس صفت کا اثبات شرک ہے تو اولیاء کے لئے بدرجہ اولی شرک ہونا جائے۔ حاصل کلام پیہے کہ حضورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر ونا ظر ہونا آپ کی اساعیلی

کتاب دسنت کی صریح نصوص ہے بھی واضح طور پر ثابت ہوگیا۔تو اس کا خلاف نصوص کتاب ونسبت کہنا

آپ کے خوزایے اسمعیلی مذہب سے ناواقف ہونے کی دلیل ہے۔

اب اسمعیلی تعلیم اور باقی رہ گئی: اس کے بھی چند حوالے بیش کردیے جائیں تا کہ اس مضمون کی يحيل موجائة تمام ديو بنديول كي والتعني المريقة جناب حاجي المالله صاحب الني رساله

فت مئله میں تحریفر ماتے ہیں۔

اعتقاد کیمجلس مولد میں حضور پرنورصلی الله تعالیٰ علیه وسلم رونق افروز ہوتے ہیں۔اس اعتقاد کوٹرک وکفر کہنا حد سے بڑھا ہے۔ کیونکہ بیامرممکن ہے عقلا ونقلا بلکہ بعض مقات پراس کا وقوع بھی ہوا ہے۔ رہایہ شبہ کہ آپ کو کیسے علم ہوایا کئی جگہ کیسے ایک وقت میں تشریف فرما ہوئے بہتو آپ کے علم وروحانیت کی وسعت جود لاکل نقلیہ و کشفیہ سے ثابت ہاس کے آگے بیا یک ادنی سی بات ہے۔

(فيصلى فت مسكله مطبوعه مئيدى كانبور)

یمی حاجی صاحب کتاب شائم مدادیه مطبوعه قیوی مصدقه مولوی اشرف علی تھانوی میں فریاتے

لوگ کہتے ہیں کہ علم غیب احیاء واولیاء کو نہ ہوتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اللہ والے جس طرح نظر كرتے ہيں دريافت وادراك مغيمات كاان كوہوتا ہے اصل ميں بيلم حق ہے۔ (شائم امداديي ١١٥) مولوي قاسم نانوتوي باني مدرسه ديو بند تحذير الناس ميس لكھتے ہيں۔

النبي او لي بالمو منين من انفسهم كوبعدلحاظ صله من انفسهم كرد يكي توبيه بات ثابت ہوتی ہے کہرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کواپنی امت کے ساتھ وہ قرب حاصل ہے کہان کی جانوں کو بھی ان کے ساتھ حاصل نہیں (تحذیرالناس مطبوعہ خیرخواہ سرکار پریس سہار نپورس ۱۱)

مولوی رشید احد گنگوی اپنی کتاب لطائف رشید بیمیں فرماتے ہیں۔

انبياء كيهم السلام مردم مشامره امورغيبياور تيقظ وحضور حق تعالى كاربتا ہے كه كسا قال النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيم كثيرا اورڤرمايا اني ارى ما لا ترون \_(ازلطا نفرشيديمطبوعه بلالى سيم يريس ساۋ موروص ٢٤)

مفتی جی ملاحظہ سیجئے کہ آپ کے ان پیشواؤں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کیسی وسعت علمی ٹابت کی اور کیماصاحب نظر کہا۔حضور کے لئے مختلف جگہ ایک وقت میں تشریف فر ماہونے کا ا قرار کیا۔ آپ کی علم وروحانیت کی وسعت کے رو ہر وہر جگہ حاضر ہونے کوایک ادنی ہی بات بتایا۔ اور جب اہل حق کے لئے الیی نظیر ثابت کی جس سے وہ ادراک غیوب کرتے ہیں تو ان کے آ قاومولی حضور نبی مکریم علیہ التحیۃ وانتسلیم کے لئے کیا ہرجگہ ناظر ہونے کا اقر ارنہیں کیا۔اورحضور کے لئے ہروقت مثامده امورغیبه کاوصف تشکیم کیا۔حضور کوالی وسعت رویت ونظر ثابت کی جود وسروں کوحاصل نہیں۔اور حضور کواپنی امت کے ساتھ ایسا قرب حاصل مانا جوقر ب ان کواپنی جانوں کے ساتھ حاصل نہیں۔اب بیہ اور مجھ کیجئے کہ بیامت مرحومہ زمین وآسان کے ہرجگہ ہر ہرمقام پریائی جاتی ہے۔ دنیا کے چیہ چیہ جہان ك كوشے كوشے ميں پھلى ہوئى ہے۔

فر شتے بھی حضور علیہ السلام پر ایمان لانے والے ہیں میبھی حضور کی امت میں داخل ہیں آپ انھیں کود کیھئے کہ بیسدرۃ المنتہی عرش بریں زمیں وآسمان اوران کے مابین میں موجود ہیں ان ہے زمیں وآسان کی کوئی جگہ کوئی مقام خالی نہیں ۔اور جب باقر ارمولوی قاسم حضور صلی الله تعالیٰ علیه وسلم اپنے ہر ہرامتی سی اس کی جان سے زیادہ قریب ہیں تو ان قاسم صاحب نے کیسے صاف طور پر حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کوز میں کی ہر جگہ آسان کے ہر ہر مقام بیت المعمور کے ہر ہر مکان سدرہ اور عوثی سے ہر ہر جانب ہرز مان وہرآن حاضروناظر مانا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہرجگہ حاضرونا ظر ہونے کا اس سے زیادہ روشن اور واضح کیا ثبوت ہوگا۔مفتی جی لیجئے کے بیآپ کی سمعیلی تعلیم کے صریح وصاف دلائل

حاصل کلام ہے ہے کہ حضورا قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہر جگہ حاضر وناظر ہونا کتاب اللہ اور احادیث رسول اللہ جل جلالہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صریح اسلامی تعلیم سے ثابت ہے بلکہ خود میاں اساعیل دہلوی کی کتاب وسنت سے اور اساعیل تعلیم سے بھی ثابت ہوگیا۔اب مفتی جی کا بی تول کہ (صریح طور پر اسلامی تعلیم اور نصوص کتاب وسنت کے خلاف ہے۔کیسا صریح کذب ہے اور کیسا شرم ناک افتر اء وفریب ہے۔

وفریب ہے۔ مفتی جی اگر شمہ بھر بھی حیا وغیرت ہے تو اس قول کی غلطی کا اقر ارکریں اور خوداس کی تر دید شائع کریں۔

مفتی جی اہم کتاب وسنت اور صریح اسلامی تعلیم بلکہ آپ کی اساعیلی کتاب وسنت ہے بھی نہایت واضح طور پر بیر ثابت کر چکے کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم بعطائے قدرت اللہی ہر جگہ حاضر وناظر ہیں۔اللہ تعالی نے انھیں ہر جگہ اور ہر مقام کاعلم ورویت عطافر مایا۔آسانوں اور زمینوں کے ملک ان کے رو بروو پیش نظر ہیں۔کوئی جگہ ایی نہیں جوان کے حضور علمی سے فنی ہو۔کوئی موجود ایر انہیں جوان کی نظر حقیق سے پوشیدہ ہو۔اس مدی کے اثبات میں کافی عبارات بھی پیش کر چکے۔

اب باقی رہا آپ کا پیکلام کہ

''برجگہ حاضر و ناظر بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے''
اس کے اگر بیمعنی بیں کہ بلاکسی کی عطائے ذاتی طور پر ہر جگہ کاعلم ورویت خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے تو یہ بلاریب عین ایمان ہے جواس کا انکار کرے کا فر ہے لیکن یہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہر بگہ کاعلم رویت بعطائے اللی ثابت ہونے کی منافی نہیں کہ حضور کی صفت علم ورویت عطائی حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت علم ورویت ذاتی قدیم ہے اور اس بین فرق کے باوجود حقیقة اشتر اک فی صاحت لازم نہیں آیا یعنی اللہ تعالیٰ کی جو خاص صفت ہے اس کا اثبات حضور کے لئے ناممکن ہے اور حضور کی جو صفت ہے اس کا اثبات حضور کے لئے ناممکن ہے اور حضور کی جو صفت ہے اس کا اثبات اللہ تعالیٰ کی جو خاص صفت ہے اس کا اثبات حضور کے لئے ناممکن ہے اور حضور کی جو صفت ہے اس کا اثبات اللہ تعالیٰ کی جو خاص صفت ہے اس کا اثبات حضور کے لئے ناممکن ہے اور حضور کی جو صفت ہے اس کا اثبات اللہ تعالیٰ کے لئے محال ہے۔

لبذامفتی جی کابیہ جملہ (ہرجگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے ) اعتقاد وسائل کا ردہبیں ہوا۔ اور اسے ہرجگہ حضور کے حاضر و ناظر ہونیکی صفت خدا داد باطل نہیں ہوئی کہ معتقد اس کی صفت جیسی اسکی شایان شان ہے اس کے ساتھ خاص جانتا ہے۔ بعینہ اسی خاص صفت کا حضور کے لئے فآوى اجمليه /جلد چهارم ١٥٥ عمل الردوالمناظره

ا ثبات نہیں کرتا بلکہ عطائی حادث صفت کا حضور کے لئے اثبات کرتا ہے اور الیم صفت اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ہی نہیں ہو سکتی ۔ تو مفتی جی اس پہلو کی بنا پر نہ سائل کا سوال سمجھے، نہ خود ابنا جواب سمجھے، نہ یہ جملہ اس سوال کا جواب بن سکا، نہ یہ کلام خود مفتی جی کے مسلک کے موافق ہوا، نہ اس سے مخالف کوذرہ بھر پچھے ضرریہ ہجا۔

اورا گرمفتی جی کے اس جملے (ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے) کی بیہ مراد ہے کہ دونوں ذاتی وعطائی طور پر ہر جگہ کاعلم ورویت خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے تو بیہ خت جہالت ہے اور اللہ تعالیٰ کی بے عیب ذات کے لئے ایک عیب ثابت کرنا ہے کہ عطائی طور پر ہر جگہ کا حاضر و ناظر ہونا خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہونا خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہونا خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے کہ اس کی صفات ذاتی ہیں۔ اس کی کوئی صفت عطائی نہیں ہو سکتی ۔ تو عطائی صفت اس کی خاص صفت کس طرح ہو سکتی ۔ تو عطائی صفت اس کی خاص صفت کس طرح ہو سکتی ۔ تو عطائی صفت اس کی خاص صفت کس طرح ہو سکتی ہے۔

لہذامفتی بی کی بیمرادیمی جہالت وصلالت ہے اوراس بناپرمفتی بی کا جواب نبایت مہمل قرار پا اے کہ سائل تو بیدریا فت کرتا ہے کہ حضرت مجم صطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۔ ، ی نے قدرت اللی ہرجگہ کے حاضر و ناظر ہونا جی خاص اللہ تعالیٰ کی صغت کے حاضر و ناظر ہونا جی خاص اللہ تعالیٰ کی صغت ہے''نہایت بے کل شہرا کیونکہ سائل اس جواب سے اگر بیس بھتا ہے کہ حضور کیلئے به عطا ہا اللی بیصغت ہے''نہایت ہے تو پھرمفتی بی کا بیہ جملہ کہ'' بی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے''کیامعنی رکھتا ہے۔ اور بالعطا خدا کی خاص صفت کس طرح ہو سکتی ہے۔

ادراگریہ مجھا جائے کہ حضور کیلئے بعطائے الہی بھی بیصفت ٹابت نہیں تو مفتی جی نے اس **برگوئی** دلیل قائم نہیں کی اوران کا صرف بیہ کہددینا کہ بیضاص اللّٰد تعالیٰ کی صفت ہے اس دعوے کے منافی نہیں مداکے لئے کسی ذاتی صفت کے اثبات سے غیر خدا کی عطائی صفت کی فی ٹابت نہیں ہوتی۔ خدا کے عطائی صفت کی فی ٹابت نہیں ہوتی۔

اب باقی رہااللہ تعالیٰ پر لفظ حاضر وناظر کا اطلاق اس پر مفتی جی تو کوئی نقل پیش نہ کر سیس مے۔ ان کے پاس کسی معتبر ومتند کتاب کا اگر کوئی حوالہ ہوتو اس کو پیش کریں۔اور لفظ حاضر وناظر کو اللہ تعالیٰ کی خاص صفت ٹابت کریں اور اس پر ان الفاظ کا اطلاق دکھائیں۔

ہم اللہ تعالیٰ کوشہید وبصیراعتقاد کرتے ہیں اور لفظ حاضر و ناظر کے اطلاق کی کوئی نقل نہیں پاتے اور اسمائے اللہ ہیں۔ مسامرہ میں ہے:

فاوی اجملیه اجلد چهارم (۵۸۲) متاب الردوالمناظره

ان الاسماء تو قیفیہ علی الراجع \_(ص) بیک اسائے البی فدہبران کی بناپرتو قیفی ہیں۔ شرح مواقف میں ہے۔

مختار ہے۔

ان عبارات سے صاف طور پرمعلوم ہو گیا کہ مذہب مختار کی بناپر اسائے الہی تو قیفی ہیں یعنی کتاب وسنت یا جانب شرع سے جب تک کوئی علم نہ ہو ہمیں محض اپنی طرف سے کسی لفظ کا اطلاق نہیں کرنا چاہئے۔

لہذااسائے اللی میں قول مختاراور فدہبرانج یہی ہے یہاں تک کہ جواثر ضعیف سے ثابت ہو اس میں بھی بعض نے انکار کیا ہے علامہ قسطلانی مواہب شریف میں حضرت امام نووی کا قول نقل فرماتے ہیں۔

قال النووى وقولهم اه (اى الرمضان) من اسماء الله تُعالىٰ ليس بصحيح وان كان قد جاء فيه اثر ضعيف واسماء الله تعالىٰ تو قيفية لا يثبت الا بدليل صحيح

#### (مواهبص٢٠٠٢ جلد٢)

امام نو وی نے کہا کہ بعض کا یہ قول کہ رمضان اللہ تعالیٰ کے اساء سے ہے تیجے نہیں ہے اگر چہاں میں اثر ضعیف آچکا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اساء توقیقی ہیں بلادلیل سیجے کے ثابت ہی نہیں ہوتے۔

مفتی جی آپ حاضر وناظر کو اللہ تعالیٰ کی خاص صفت بتاتے ہیں لہٰذا آپ ان الفاظ کا اطلاق کتاب وسنت سے ثابت کریں اور ان کے صفت خاص ہونے پر دلیل سیح پیش کریں بلکہ ان کے اسم الہٰی ہونے پر کوئی تصریح دکھائیں۔

اور الله آپ قاضی ابو بکر با قلانی یا امام رازی و ججة الاسلام کے اقوال کی بناپر اثبات کرنا چاہیں تو علاوہ ان کے اقوال کے مرجوح اور غیر مختار ہونے کی دوشر طیس ہیں۔

شرط اول وہ لفظ عظمت وجلالت پر دلالت کرنے والا ہواور اس کے ماخذ اشتقاق سے اللہ تعالیٰ کا متصف ہونا زبان شرع سے ثابت ہو۔

ملیہ /جلد چہارم کتاب الردوالمناظرہ شرط دوم اس لفظ میں معنی نقص وعیب کے نہ نکلتے ہوں یا وہ ایسے معنی کا موہم نہ ہو جواسکی شان

شرح مواقف میں ہے:

قال القاضي ابوبكر من اصحابنا كل لفظ دل على معنى ثابت لله تعالىٰ حاز اطلاقه عليبه بلاتو قيف اذا لم يكن اطلاقه مو هما لما لا يليق لكبريائه ومن ثم لم يحز ان يطلق عليه لفظ العارف لان المعرفة قديراد بها علم يسبقها غفلة ولا لفظ الفقيه لان الفقه فهم غرض المتكلم من كلامه وذلك مشعر يسابقه الجهل ولا لفظ العاقل علم مانع من الاقدام علىٰ مالا ينبغي ماخوذ من العقال وانما يتصور هذاا لمعنى فيمن يدعوه الداعي الي مالاينبغي الى غير ذالك من الاسماء اللتي فيها نوع ايهام بمالا يصح في حقه تعالى \_

ہارے علماء میں سے قاصنی ابو بمرنے فر مایا ہرلفظ ایسے معنی پر دلالت کرے جواللہ تعالی کے لئے ثابت ہے۔اس کا اطلاق اس ير بلاتو قيف جائز ہے جب اطلاق ايے معنى كاموہم نہ موجواس كى شان کبریائی کے لائق نہ ہوای بنا پر جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالی پر لفظ عارف کا اطلاق کیا جائے اس لئے کہ معرفت ہے بھی ایباعلم مراد ہوتا ہے جس ہے پہلے غفلت ہواوراس پر لفظ فقیہ کااطلاق بھی جائز نہیں۔ اس کئے کہ فقہ متکلم کے کلام سے اس کی غرض سجھنے کا نام ہے۔ اور پہ جہل کے سابق ہونے کا پیدویتا ہے اوراس پر لفظ عاقل کا اطلاق بھی جائز نہیں کہ اس کاعلم غیر مناسب باتوں پر اقد ام کرنے ہے مانع ہوتا ہے اور بیعقال سے ماخوذ ہے اور میعنی اس شخص میں ممکن ہیں جس کوغیر مناسب باتوں کی طرف کوئی داعی نہ ہو۔اس کے سوااوران اسماء کا اطلاق جائز نہیں جن میں کچھا لیے معنی کا ایہام ہوجواللہ تعالیٰ کے حق میں بھے (شرح مواقف کشوری ص ۲۵۸)

امام کمال محداین ابی شریف مسامره شرح مسایره میں فرماتے ہیں۔

اماعلى قول القاضي ابي بكر البا قلاني وهو انه يجوز اطلاق اللفظ عليه تعالىٰ اذاصح اتصافه به ولم يو هم نقص وان لم يرو به سمع او على محتار حجة الاسلام والامام الرازي من جواز الاطلاق دون تو قيف في الوصف حيث لم يو هم نقصا دون الاسم لان وضع الاسم له تعالىٰ نوع تصرف بخلافٌ وصفه تعالىٰ بمعناه ثابت له \_

(مسامره مطبوعه انصاری د بلی ص م)

فأوى اجمليه / جلد چهارم ممه ما الردوالمناظره

کیکن قاضی ابو بکر با قلانی کے قول کی بنایر کہ اللہ تعالی پراس لفظ کا اطلاق جائز ہے جس کا اس کے ساتھ متصف ہونا سیح ہوا در کئ نقص کا موہم نہ ہواگر چہاں کے ساتھ متصع وارد نہ ہواور حجۃ الاسلام اورامام رازی کے اقبر ال کی بنا پر وصف میں بلاتو قیف اطلاق جائز ہے جہاں کسی نقص کا موہم نہ ہوبغیراسم ۔ اس لئے کہ اسم کی وضع اللہ تعالیٰ کے لئے ایک نوع تصرف ہے بخلاف اسکے اس وصف کے جس کے معنی اس کے لئے ثابت ہوں ۔

بلکہ یہ قائلین بالاشتقاق بھی یہ کوظ رکھتے ہیں کہ جس وصف میں اللہ تعالیٰ کی عظمت وجلالت کا اظہار نہ ہواس کا اطلاق جائز نہیں۔ چنانچہ اسی مسامرہ میں ہے:

نـحـو الـزارع والـرامـي فانه لايجوز اطلاقه مع ورود قوله تعالىٰ ۽ انتم ترزرعونه ام نحن الزارعون وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رميـ

#### (مسامره ص ۱۶)

جبے زارع (کاشت کار) رامی (پھر پھینئے والا) کہ ان الفاظ کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں باوجود یکہ ان کا ورود قرآن کریم میں ہوا۔ أانتہ تنزرعونه ام نحن الزار عون ليعن کياتم زارع ہويا ہم) اور دما رمیت الآیة (یعنی اور آپ نے بہیں پھیکا جب آپ نے بھیکا کیکن اللہ نے پھیکا)

'فتی جی اس مسلک کی بنا پر بھی آپ بیٹا بت کریں کہ اللہ تعالیٰ پر لفظ حاضر و ناظر کے اطلاق کرنے ہیں دونوں شرطیں پائی جاتی ہیں ،اگر لفظ حاضر و ناظر عظمت وجلالت کا مظہر ہے ، ان کے ماخذ اشتقاق سے اللہ کا مصف ہونا شرع میں وارد ہے ، اور ان کے سی معنی کا موہم نقص اور خلاف شان کبریائی ہونا لازم نہیں ہوتا۔

مفتی جی! اگر عقل وقیم ہے تو در مختار اورردالحتار ہی سے استفادہ کر لیجئے صاحب در مختار نے فرمایا: ویا حاضر ویا ناظر لیس بکفر

اے حاضراے ناظر کا کہنے والا کا فرند ہوگا۔

علامه شامی لیس بکفر کے تحت میں فرماتے ہیں:

فان الحضور بمعنى العلم شائع (الى قوله) والنظر بمعنى الروية الم يعلم بان الله يرى فالمعنى يا عالم يا من رأى\_ (شاى جلاسم سام)

بیشک کہ حضورعلم کے معنی میں مشہور ہے اور نظررویت کے معنی میں ہے کیانہیں جانتا کہ اللہ ویکھتا

فآوی اجملیہ /جلد چہارم میں کہ اے عالم، اے وہ ذات کہ دیکھے۔ ہے بس حاضر و ناظر کے معنی یہ ہیں کہ اے عالم، اے وہ ذات کہ دیکھے۔ مفن جہ فت ہے میں کہ اے عالم، اے وہ ذات کہ دیکھے۔

مفنی جی جب فقہائے کرام اللہ تعالی کو یا حاضریا ناظر کہنے والے کو تاویلیں کر کے تفر سے بچا رہے ہیں توایسے الفاظ اللہ تعالیٰ کی خاص صفت کس طرح ہو سکتے ہیں۔

رہے ہیں توایسےالفاظ اللہ تعالیٰ کی خاص صفت تس طرح ہو سکتے ہیں۔ لہٰذا آپ اپنے قول'' ہر جگہ حاضر و ناظر ہونا بھی خاص اللہ تعالیٰ کی صفت ہے۔کویا دکر کے اپنی

لہٰدا آپ ایچ تول ہر جلہ جا سر ہونا ہی جا س اللہ تعالی کا ست ہے۔ ویا د سرے اپر جہالت اور نا قابلیت لاعلمی اور نااہلیت کا اقر ارتیجئے۔

، مسلمانو ابید یو بندی قوم کامفتی اعظم ہے جس کو بیمعلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی خاص صفات کے وہ کون کون سے الفاظ ہیں جن کا اس پراطلاق سیجے ہے اور اسائے الہیو قیفی ہیں یانہیں۔'' فقط''

# مسئله علم غيب

عالم اجل فاضل المل حضرت مولا نامولوي شاه محمد اجمل صاحب مدخله العالى كبافر ماتے ہيں علمائے وين ومفتيان شرع متين ان سوالات کے جواب ميں سوال اول علم شاعرى جميع علوم ما كان وما يكون مين شامل كيون بين جاور علمت الاوليسن والآخسريين مي شعر گوئي جواہل عرب كابہترين علم مانا جاتا تھااور آج بھي اس كي خاص وقعت ہے کیوں خارز ہے کہ ما علمنا ہ الشعر سے اس کی فقی ہوتی۔

سوال دوم: ويكون الرسول عليكم شهيد اكتفيرين حضرت شاه عبدالعزيز محدث د ہلوی کا بیقول معروف جوا کثر علماءاعلان کے مواعظ میں سنا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دسوں اکرم سے فر مایا کہ اگریم کواپن امت کی راز داری عزیز ترہے تو میں ان کے گنا ہوں کوآپ سے بھی پوشیدہ رکھوں گا ،منافی علم غیب عطائی ہے یانہیں؟۔ اور باشتناء جمیع علوم غیبیہ کے مشکر کوسہارادیتاہے یانہیں؟۔

سوال سوم: جب كم تكرعكم غيب رسالت مّاب صلى الله تعالى عليه وسلم كوكا فركها جا تا ہے اور حضور پرنور کے علم غیب پرایمان لا نا ضروریات دین سے مجھا جا تا ہے تو حضرت عا کشہ وحفصہ رضی اللہ عنمانے معتقد علم غیب رسول الله کو جھوٹا فر مایا ہے۔ان کو کیوں نہیں اس کلیہ میں داخل کیا جاتا ؟۔ان کا پیفر مانا کہ جو شخص بیعقیدہ رکھے کہ حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ دسلم نے خدا کودیکھا ،کسی علم کو چھیا یا۔غیب جانتے تھے وہ حجوثا ہے، کہاں تک واجب العمل ہے؟ \_حضرت سعدی بھی فرماتے ہیں۔

علم نیبی کس نمیداند بجزیر وردگار گرکے دعوی کند ہرگز از وباور مدار

مصطفى مركز نكفة تا نكفة جرئيل جركيلش مم نكفة تا بكفة كردگار

اورا کثر علائے اسلام اس قول کے موئید ہیں۔

سوال جہارم :علم ذاتی دعطائی کافرق کرنااور دونوں کوعلم غیب کہہ کرامت میں تفریق اوراہل قبله جن كي تعريف حضرت شخ عبدالحق محدث د ہلوي شخ المشائخ عالم سيدعبدالقادر جيلاني رحمة الله عليه كي كتاب فتوح الغيب كي شرح مين جزم مكند بر ﷺ يكا زخلق از اہل قبله بشرك ونه بكفر ونه بنفاق ' فرماتے ہیں ہدف بنانا کس دلیل شرعی ہے جائز ہے حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللّٰہ علیہ کا تکمیل الایمان میں بیفر مانا کہ جوکوئی اہل قبلہ یعنی نماز قبلہ کی طرف پڑھتا ہے اور دلیل کتاب سے اور سنت سے لیتا ہے اور کلمہ شہادت یو هتا ہے اسے کافرنہ کہاجائے (سبیل الجنان ۲۸)

المستفتى ،رمضان على دوكان آئن چوك بازار بهرا گج

**جواب سوال اول: علم شعر كوجميع** علوم ما كان وما يكون شامل بين اوربيه بلاشبه علمت علم الاولين والاحرين كرتحت مين داخل بي كين آية كريمه وما علمناه الشعر ي حضورواقف غیوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم شعر کی تفی مراد لینا غلط ہے آیتہ کریمہ میں تفی علم شعر کی نہیں ہے بلکہ ملکہ کی گفی ہے کہ علم جمعنی ملکہ ہمارے محاورات میں بھی مستعمل ہے رات دن کا عرف ہے کہ فلا کشخص رو ٹی ایکا نانہیں جانتااس کے بیمعنی مراد ہوتے ہیں ۔ کہاس کوروٹی پکانے میں ملکنہیں ہے۔ورنداسے بیٹلم ہے کہ روئی کس طرح پکتی ہے۔وہ خوب جانتا ہے کدروئی پکانے میں کیا کیا باتیں کی جاتی ہیں ۔تواس جملہ میں روٹی پکانے کے علم کی نفی نہیں بلکہ ملکہ کی نفی ہے۔اس طرح آیت کریمہ میں بھی علم سے ملکہ مراد ہےاور ملکہ کی نفی کی جارہی ہے۔نہ بیم عنی کہ حضور کوشعر کاعلم ہی نہ تھا۔تمام مفسرین آیت کریمہ کی یہی تفسیر فر مارہے ہیں۔ یہاں بخیال اختصار صرف ایک تفسیر کو پیش کیا جاتا ہے۔

علامهاسمغیل جقی تفسیرروح البیان میں فر ماتے ہیں۔

ولما كان الشعر مما لا ينبغي للانبياء عليهم السلام لم يصدر من النبي عليه اسلام بطريق الانشاء دون الاتشاد الاماكان بغير قصدمنه وكان كل كمال بشري تحت علمه الحامع فكان يحيب كل فصيح وبليغ وشاعر واشعر وكل قبيلة بلغا تهم وعباراتهم كان يعلم الكتاب علم الخط واهل الحرف حر فتهم ولذ اكان رحمة للعالميس (تفيرروح البيان جلداص ٨٥٨)

ترجمه: يعني چونكه شعرانبياء كى شان كے لائق نہيں ہے اس لئے حضور نبى كريم عليه الصلوة والسلام

تر جمہ: تمہارے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم پر گواہ ہونگے کیونکہ حضورا پی نبوت کے نور کے باعث اپنے دین پر چلنے والے کے رہے جاوراس باعث اپنے دین پر چلنے والے کے رہے ہے واقف ہیں کہ حضور کے دین میں اس کا کتنا درجہ ہے اور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس پر دے کے باعث وہ ترقی سے رک گیا ہے وہ کونسا تجاب ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم سب کے گنا ہوں کو پہچانتے ہیں اور تم سب کے ایمان کے در جوں کو فآوى اجمليه الجلدج بارم (۵۸۹) كتاب الردوالمناظره

جانتے ہیں اور تمہارے نیک وبدا تمال سے واقف ہیں ۔اور تمہارےا خلاص ونفاق پرمطلع ہیں حضور کی گواہی دنیاوآ خرت میں بحکم شرع امت کے حق میں مقبول اور اس پڑمل واجب ہے۔

اس تفییر سے صاف ظاہر ہو گیا کہ حضور اقد س صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر مسلمان کے ایمان کے درجے ،اس کے ایمان کی تقیقت اس کی ترقی سے رک جانے کے سبب ہرامتی کے تمام گنا ہوں تمام اچھے برے کا مول کو جانتے ہیں ہر شخص کے ولی حالات پر مطلع ہیں کہ فلانے کے دل میں ایمان نہیں صرف ظاہر میں مسلمان ہے۔

لہنداشاہ صاحب نے حضورانور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عطائی کی کیسی وسعت تسلیم کی اور ہر امتی کے تمام گناہوں پر حضور کو کیسامطلع ما ناتو یہ تفسیر مشکر کو کیا سہارا دے سکتی ہے بلکہ اس تفسیر سے تو مشکرین کا کلیجہ بھٹ جائیگا ہوش پر آل ہوجا کیں گے ان کی ساری تحریری خال میں مل جا کیں گی ،ان کے تمام عقائد مثرین جا گیں گے۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

جواب سوال سوم: حضور سید عالم صلی الله تعالی علیه وسلم کے لئے مطلقاعلم غیب کا انکار کرنا کفر ہے حضرت ام المومنین حفصہ رضی الله تعالی عنها کا کوئی انکار ابھی تک نظر ہے جین گذرااور حضرت المومنین حفصہ رضی الله تعالی عنها کومنگر قرار دینا وہا بید کی بجو فہمی کی بین دلیل ہے حضرت المومنین عائشہ صدیقہ و مسلمی کی بین دلیل ہے حضرت صدیقہ تو تو بینا ممکن تھا کہ حضور کے علم غیب عطائی کا انکار کر سیس صدیقہ تو بینا ممکن تھا کہ حضور کے علم غیب عطائی کا انکار کر سیس چہ جائیکہ وہ قائل علم غیب عطائی کو جھوٹ اقرار دیں ۔

اب باقى ربى حضرت صديقة كى وه حديث جس كومائل في پيش كيا به اس كالفاظ به بيل قالت عائشة من الحبرك ان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ربه او كتم
شيئا مما امر به او يعلم الحمس التى قال الله ان الله عنده علم الساعة الآية فقد اعظم الفرية
رواه التر مذى

ترجمہ: حضرت عائشہ فے فرمایا تھے جو فردی کہ حضور نے اپندرب کودکھایا اس چیز کو چھپایا جس کا حکم دیتے گئے تھے یاوہ پانچ با تیں جانتے تھے جوآیة کریمہ ان الله عندہ علم الساعة میں فرکور بیں قو اس نے برا جھوٹ بولا۔

> اس حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ نے تین باتیں فر مائیں: اول حضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کونہیں دیکھا

كتاب الردوالمناظره

دوم حضور نے کسی علم کونہیں چھیایا سوم آیت سور و کقمان میں جن پانچ چیزوں کا ذکر ہے یعنی (۱) قیامت کاعلم (۲) حضور نے کسی علم کوئیں چھپایا (۳)اس کاعلم کہ حاملہ کے بیٹ میں کیا ہے کل کی بات (۴) کاعلم (۵)اس کاعلمکہ کہاں مرے گا۔لہزاا جمالی طور پر تینوں امور کا بیان یا جاتا ہے کہ وہا ہیے ہمارے عوام بھائیوں کومغالطہ اور فریب

امراول حضرت خلال نے اپنی کتاب النة میں حضرت مروزی سے قتل کیا کہ انھوں نے حضرت امام احمد رحمة الله عليه سعور يافت كيا

قلت لا حمد انهم يقولون ان عائشة قالت من زعم ان محمد ارأى ربه فقد اعظم على الله الفرية فباي معنى يدفع قولها قال بقول النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم رأيت ربی فقول النبی اکبر من قولها . (موابب شریف ص ۳۸)

میں نے حضرت امام احمد سے در یافت کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے فر مایا جس نے گمان کیا کہ صنور نے اپنے رب کودیکھا تو اس نے اللہ پر برداا فتر اکیا تو صدیقہ کے قول کو کس چیز ہے دفع کیا جائے جواب دیا کہ نبی سلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی اس حدیث سے رویت ربی یعنی میں اپنے رب کو دیکھاتو حضور کا فرمان حضرت صدیقہ کے قول سے زیادہ بڑا ہے۔

علامہ نو وی وغیرہ اجلہ محدثین نے حضرت صدیقہ کے اس کلام کے متعلق تصریح فرمائی:

لم تنف عائشة وقوع الروية بحديث مرفوع ولوكان معها لذكرته وانما اعتمدت الاستنباط على ما ذجرته من ظاهر الآية وقد خالفها غيرها من الصحابة والصحابي اذا قال قو لا وحالفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقا\_

(مواهب شريف جلد ۲ (۲۵)

ترجمه حضرت عائشة صديقة نے وقوع رويت كى كسى حديث مرفوع سے نفی نہيں كى اوراگران كے یاس کوئی حدیث مرفوع ہوتی تو وہ ضروراس کا ذکر فر ما تیں انھوں نے تو ظاہر آیت سے اشنباط کیا اورا ال پراعتا دفر مالیا جیسا کہان کی روایت میں ہےاور صحابہ کرام نے ان کا خلاف کیا اور صحابی کے قول کی جب اورصحابه مخالفت كرين تؤوه قول بإتفاق ججت تهيين هوتا -

ان دونو ل عبارات سے نہایت روشن طور پر معلوم ہو گیا کہ حضرت صدیقہ نے حضور صلی اللہ تعالی

عليه وسلم ـــا گررويت رب تبارك وتعالى كامطلقا انكاركيا توبيها نكاراجتها دتھااس ميں انھوں نے كوئى م فوع حدیث پیش نہیں فر مائی اور اگر کوئی حدیث ہوتی تو حضرت صدیقہ اس کا ذکر فر ماتیں اور صحابہ نے ان كاخلاف كيااور حضرت صديقه كاقول جب صحابه كے مخالف ہوا تووہ با تفاق دليل و ججت نہيں بن سكتا\_ نیزان کے قول سے حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فر مان زیادہ قابل لحاظ ہے کہ حضور نے فر مایا میں نے اپنے رب کو دیکھا۔لہٰداان کی بیرائے ہرگز قابل قبول نہیں کہ صحابہ کرام نے اس کی مخالفت کی جمہور علائے اسلام نے اس کے خلاف تصریحات کیں بیتمام گفتگواس صورت میں ہے کہ حضرت صدیقہ کے اس کلام کے بیمعنی لئے جائیں کہ وہ مطلقارویت کا اٹکارفر ماتی ہیں اوراگران کے کلام کی پیمراد لی جائے کہ وہ رویت بصر کی نفی کرتی ہیں اور رویت قلب کوشلیم کرتی ہیں تو پھران کا پیرکلام زیادہ خلاف نہیں کہ محققین کی اُیک جماعت کا بھی یہی مسلک ہے اگر چہ اجلہ علاء کا پیمسلک کہ حضور نے اپنے رب کوسر کی آ تھوں ہے بھی دیکھاہے۔

علامة سطلانی مواجب شریف میں تصریح کرتے ہیں:

فيمكن الجمع بين اثبات ابن عباس ونفي عائشة بان يحمل نفيها على روية البصر واثباتها على روية القلب

حضرت ابن عباس کے اثبات رویت اور حضرت عائشہ کی نفی کواس طرح جمع کیا جا سکتا ہے کہ حضرت صدیقه کی گفی کورویت بصریراور حضرت ابن عباس کے اثبات کورویت قلب برحمل کرلیا جائے۔ لہٰذا ب صاف طور پر ظاہر ہوا کہ حضرت صدیقہ کی نفی رویت کی بیم ادہے کہ حضور نے اپنے رب کواپیخ سرکی آنکھوں ہے ہیں دیکھااور دل کی آنکھوں ہے دیکھا ہے۔

امر دوم: که حضورصلی الله تعالی علیه وسلم نے سی علم کو چھپایا اس قول کی بیم راد ہے کہ حضور کو جتنا تبلیغ کا حکم تھاان میں سے پچھ نہ چھیا یا اور جن کے چھیانے کا حکم تھاوہ بیٹک چھیائے تو بیہ بات حق ہے اور موافق حدیث شریف کے ہے۔ چنانچہ حدیث معراج میں ہے۔

قـال سـألـنـي ربـي فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كتفي بلا كيف ولا تحديد فوجدت بردها بين ثدبي فاورثني علم الاولين والاحرين وعلمني علو ما شتي فعلم اخذ عملى كتممانه اذعملم انه لا يقدر على حمله احد غيري وعلم خيرني فيه واعلمني القرآن فكان جبريل عليه الصلوة والسلام يذرني به علم امرني بتبليغه الى الحاص والعام من (مواهب شريف جلداص ٢٩)

مجھے سے میرے رب نے شب معراج میں کچھ دریافت فرمایا تو میں اس کا جواب نہ دے سکا پس اس نے اپنادست قدرت بے تکلف وتحدی میں دونوں شانوں کے درمیان رکھا میں اس کی سردی پائی تو مجھے علم اولین وآخرین کا وارث کر دیا اور کئی قتم کے علوم تعلیم کئے ایک علم تو ایبا ہے جس کے چھیانے پر مجھ سے عہد لے لیامیر سے سواکسی کواس کے برداشت کرنے کی طافت نہیں ہے اور ایک ایبا ہے کم جس کے چھیانے اور سکھانے کا اختیار دیا اور مجھ کوقر آن سکھایا۔ جبرئیل امین مجھے اس کو یاد کراتے تھے اور ایک ایسا علم جس كالمجھے ہرخاص وعام امتى كى طرف تبليغ كرنے كاحكم فرمايا۔

اس حدیث شریف نے واضح کردیا کہ حضور سیدعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جوعلم تبلیغ کے لئے عطا فرمایا وہ خاص وعام کو تعلیم کر دیا اس میں ہے کوئی بات نہیں چھیا ئی ای کے متعلق حضرت صدیقہ نے فر ما یا جو پیے کہتا ہے کہ حضور نے اس علم سے کچھ چھیا لیا تو وہ جھوٹ اور مفتری ہے اور جس علم کے چھیا نے کاخوداللہ تعالیٰ نے وعدہ لیااس کوحضور کس طرح ظاہر فر ماسکتے ہیں اور حضرت صدیقہ اس کے متعلق میہ بات كيے فر ماسكتى ہيں۔

سوم: جن پانچ چیزوں کاذکرسورہ لقمان کی آیت میں ہے آٹھیں حضور نہیں جانتے تھے اس کلام کی بیمرادتونہیں ہوسکتی کہ حضوران یا کچ چیز وں کواللہ تعالیٰ کی تعلیم اور عطا کے باوجو دبھی نہیں جانتے تھے يه بات تو كوئي عاقل هرگز كهه بى نهيس سكتا - كتاب ابريز ميس تويه تصريح فرمائي:

قلت للشيخ رضي الله عنه فان علماء الظاهر من المحدثين وغيرهم اختلفو ا في النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم كان يعلم الحمس المذكورات في قوله تعالىٰ ان الله عند ه علم الساعة الآية فقال كيف يحفي امر الحمس عليه صلى الله تعالىٰ عليه وسلم والواحد من اهل التصرف من امته الشريفة لا يمكنها التصرف الا بمعرفة هذه الحمس \_ (ابريزس ٥٨)

ترجمه میں نے اپنے شیخ عبدالعزیز عارف رضی الله تعالی عند سے عرض کیا که علاء ظاہر یعنی محدثین وغیرِ ہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوان یا نچ چیز وں کاعلم تھا کہ جن ميس آية ان الله عنده علم الساعة الآية واردموني توشيخ نے جواب ديا كمان يانچول كاعلم حضورير کیے تخفی رہ سکتا ہے جب کہ ایک صاحب تصرف امتی کو بغیران یا نچوں کے علم کے تصرف ممکن نہیں۔

فآوی اجملیہ اجلد چہارم محسور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضور کے خدام ان پانچ چیزوں کو معلیم الٰہی جانتے تھے حضرت عائشہ صدیقہ سے بیا کیے ممکن کہ وہ بیفر مائمیں کہ حضوران کو پیغلیم الہی بھی نہیں جانتے تھے بلکہ حضرت صدیقہ نے ایسی احادیث کی روایات کی جن میں حضور کےان غیوب یر مطلع ہونے کا صاف صاف بیان ہے۔اس وقت بخیال اختصار ضرف دس احادیث پیش کی جاتی ہیں:

(۱) حدیث مسلم شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا ہے ایک طویل حدیث مروی ہے جس میں حضور سیدعالم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم آئندہ کے نیبی امور کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے

ثم يبعث الله ريحاطيبة فتوفى كل من كان في قلبه مثقال حبة من حردل من ايمان فيبقى من لا خير فير جعون الى دين ابائهم \_ پھر اللہ تعالیٰ ایک یا کیزہ ہوا بھیجے گا تو ہر وہ مخص کہ جس کے قلب میں رائی کے دانے برابر بھی ایمان ہوگا پس وہ مرجائیگا اور جن میں خیر نہ ہوگی وہ باقی رہیں گھے اور اپنے آبا واجداد کے دین کی طرف لوث جائيں گے۔

(٢) حديث ابويعلي اور حاكم اور ابونعيم نے حضرت عائشەرضى الله تعالى عنه ب روايت كى۔ قالت اول حجر حمله النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لبناء المسجد ثم حمل ابو بكر حجرا ثم حمل عمر حجرا ثم حمل عثمان حجرا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء الخلفاء بعدى ( خصائص كبرى جلد ٢ س١١١)

ترجمہ: ایک پھر حضرت ابو بکرنے اٹھایا پھر ایک پھر حضرت عمرنے اٹھایا پھر ایک پھر حضرت عثان نے اٹھایا تو حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فر مایا یہی میرے بعد خلیفہ ہول گے۔ (٣) حدیث بخاری شریف وسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنہا ہے مروی ہے

أن النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قال في مرضه دعى لي اباك و احاك حتى اكتب لابي بكر كتابا فاني احاف ان يقول قائل ويتمنى متمن ويا بي الله والمومنون الا ابابكر -(خصائص كبرى جلد٢س١١٥)

ترجمه: بيشك ني صلى الله تعالى عليه وسلم نے اپنے زمانه علالت ميں فرمايا اے عائشة واپنے والد

اور بھائی کومیرے پاس لاتا کہ میں ابو بکر کے لئے ایک فر مان تحریر کر دوں کہ میں اس بات سے خائف ہوں کہ کوئی کہنے والا کچھ کہے اور کوئی تمنا کرنے والا کچھ تمنا کرے سوا کسی کو پیندنہیں کرتے۔

### (۴) حدیث ابن عسا کرنے حضرت عائشہرضی الله تعالیٰ عنہاہے روایت کی

ان النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم قال يا معاوية ان الله ولاك من امر هذه الامة فانظر ما انت صانع قالت ام حبيبة او يعطى الله احى ذلك يا رسول الله قال نعمـ

#### (خصائص كبرى جلد ٢س١١)

ترجمہ: بینک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاویہ بینک اللہ تعالیٰ تجھے اس بات کے امر کا والی بنائیگالہٰذا تو اس بات پر نظر رکھنا کہ تو کیا کرنے والا ہے حضرت ام حبیبہ نے عرض کی یارسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ میرے بھائی کو یہ منصب عطافر مائے گافر مایاجی ہاں۔

(۵) حدیث ابن ماجداور حاکم اوربیهی نے حضرت عاکشہرضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کی

ان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم دعا عثمان فجعل يشير اليه ولون عثمان يتغير فلما كان يوم الدار قلنا الاتقاتل قال لا ان رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم عهد

الى امرا فاناصابر نفسى عليه. (خصائص كبرى جلد٢٣٠)

بیشک رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم نے حضرت عثمان کوطلب فر مایا اور ان سے مشورہ فرمانے گے اور حضرت عثمان کا رنگ متغیر ہموا جب واقعہ شہادت کا دن آیا ہم نے حضرت عثمان سے عرض کی آپ مقاتلہ کیوں نہیں فرماتے فرمایا نہیں کہ رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم نے جھے سے اس امر پرعہد لے لیا کہ میں اینے نفس کو اس پرصابر رکھوں۔

(٢) حدیث: حاکم اورابن ماجه اورابوقیم نے حضرت عائشہ رضی الله تعالیٰ عنها سے روایت کی

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعثمان ان الله مقمصك قميصا فان ارادك المنافقون على حلعه فلا تحلعه .

### (خصائص كبرى جلد٢ص١٢١)

حضور صلی الله تعالی علیه وسلم نے حضرت عثمان سے فر مایا بیشک الله تنهمیں لباس خلافت پہنا ئیگااگر منافقین ٹم سے اس لباس خلافت کواتار نا چاہیں توتم اس کونیاتار نا۔

(4) عدیث مسلم شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے مروی ہے: قال رسبول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم اسر عكن لحو قابي اطولكن يدا فكن يتطاولن

ايهن اطول يدا فكانت زينب اطول يدا لانها كانت تعمل بيدها وتتصدق

### (خصائص کبری جلد۲س۱۲۹)

رسول اکرم صلی الله تعالیٰ علیه وسلم نے فر مایا مجھ سے سب سے جلد ملنے والی تم میں سے زیادہ دراز ہاتھ والی ہوگی تو از واج مطہرات آپس میں پیائش کرتیں کہان میں کس کا زیادہ دراز ہاتھ ہے پس حضرت زینت زیادہ دراز ہاتھ کی ثابت ہوگئیں کیونکہ وہ اپنے ہاتھ سے کسب کر کے صدقہ کرتی تھیں۔

(۸) حدیث امام احمد اور ابولیعلی اورطبر انی اوسط میں حضرت عا کشهرضی الله تعالی عنها ہے مروی

قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم لا تفني امتى الا بالطعن والطاعون \_ (ازخصائص کبری جلد۲۳۳۱)

ترجمہ: رسول اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے فرمایا میری اکثر امت قبل اور مرض طاعون ہی میں فنا ہوگی۔

(٩) طبرانی نے اوسط میں حضرت عا کشرصد یقدرضی الله تعالی عنها سے روایت کی۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قيضا وتفيض اللئام فيضا وتغيض الكرام غيضا يحتري الصغير على الكبير واللئيم على الكريم - (خصائص كبرى جلد ٢ص ١٦٠)

ترجمه: رسول الله نے فرمایا قیامت قائم نه ہوگی یہاں تک که بچے غضبناک ہوگا اور بارش بکثرت ہوگی اور بخیل خوب دیں گے اور بخی بہت کمی کریں گے اور چھوٹا بڑے یراور بخیل بخی پر جراُت کرے گا۔ (۱۰) حدیث حاکم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے روایت کی کہ حضور سیدعالم

صلی الله تعالی علیه وسلم نے فر مایا۔

ان قو ما من امتي يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها ـ (خصائص كبرى جلد٢س١٥١) میری امت سے ایک قوم شراب پیئے گی اور اس کا نام کچھاور رکھ لے گی۔ ان احادیث سے نہایت واضح طور برظا ہر ہوگیا کہ حضور عالم غیوب صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے بكثرت امورغيبه كي خبر دى اورخصوصا امورخمسه يرايخ مطلع هونے كا صاف اظهار فرياياس مدعاميں بكثرت احاديث پيش كي جاسكتي بيرليكن چونكه يهال حضرت عائشه صديقه رضي الله تعالى عنها كي روايات کا التزام ہےاس لئے بطور نمونہ بیدن احادیث نقل کیس اور اگر اس التزام کا خاص طور پراہتمام کیا جائے توصد ہا احادیث پیش کی جاسکتی ہیں ۔ بالجملہ اب خالف ذرا آئکھیں کھول کرد کیھئے کہ بیدی احادیث الهيس حضرت صديقه سے تو مر دي ہيں جن كووہ اپنے زعم باطل ميں منكر علم غيب رسول الله صلى الله تعالیٰ عليه وسلم كہتا ہے بلكہ حقیقت حال بہ ہے كہ امالمؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مطلع علی الغیوب اور عالم امورخس ہونے کا اعتقاد رکھتی ہیں چنانچہ بطور مثال کے چند واقعات پیش کرتا ہوں۔

سے روایت کی کہ حضرت قیس نے فر مایا۔

لما بلغت عائشة بعض ديار بني عامر تبحت عليها الكلاب فقالت اي ماء هذا قالوا الحوائب قالت ما اظنني الا راجعة قال الزبير لا بعد تقدمي فيراك الناس ويصلح الله ذات بينهم قالت مااظنني الاراجعة سمعت رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم يقول كيف حالكن اذا نبحتها كلاب الحوائب \_ (خصاص كبرى جلد ٢س١١١)

ترجمہ: جب حضرت عائشہ میار بن عامر کے قریب پہونچیں ان بر کتے بھو نکے روریافت فر مایا یہ کونسا مقام ہے لوگوں نے عرض کیا :حوائب فرمایا میں اپنے لوٹ جانے کو ہی بہتر خیال کرتی ہوں حضرت زینب نے کہانہیں آپ تشریف فر ماہوں کہلوگ آپ کودیکھیں اور اللہ تعالیٰ ان میں سکم کردے فر مایا میں اپنے جانبے ہی کا خیال رکھتی ہوں کہ میں نے رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کوفر ماتے ہوئے ساہے کہ میں سے ایک پر جب حوائب کے کتے بھونکیں گےتو کیا حال ہوگا۔

اس حديث شريف سے صاف طور يرمعلوم موكيا كه حضرت صديقة حضورسيد عالم صلى الله تعالى عليه وسلم كى سالها سال يهله كى غيبى خبريرايياليقين كامل ادراعتقادراسخ ركھتى تھيں كه باوجود همراہيوں جان نثارول کے اصرار کے وہاں قیام سے گریز کرتی ہیں۔ لہذا یہی حضرت صدیقہ حضور کے مطلع علی الغیوب ہونے کا تو مس طرح ا نکار عمتی ہیں جبکہ اپنے والد ما جد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ کوا مورغیبیہ فقاوی اجملیہ /جلد چہارم معلی مطلع جانتی ہیں۔ چنانچ جھزت امام مالک نے حضرت سے واقف مانتی ہیں اور انھیں خاص کرامور خمس پر مطلع جانتی ہیں۔ چنانچ جھزت امام مالک نے حضرت عائشهمد يقدرضي الله تعالى عنها سروايت كي-

ان ابا بكر نحلها جدادا عشرين وسقامن ماله بالغابة فلما حضرته الوفاة قال يا بنية والله ما من الناس احدا حب الي غني منك ولا اغر على فقرا بعدي منك واني كنت نحلتك جدادا عشرين وسقا فلوكنت جددته واحترزته كان لك وانما هو اليوم مال وارث وانما هو اخوك واختاك فاقسموه على كتاب الله فقالت يا اب لوكان كذا وكذا لتركته انما هيي اسماء فمن الاخرى قال ذو بطن ابنتة خارجة اراها جاربة ( وفي رواية ابن سعد (از تاریخ الخلفاء ص ۲۱) فولدت ام كلثوم \_

ترجمه: حضرت صديق اكبرنے ان كوايك درخت تحجور كا ديديا تھا جس ہيں وس تحجوريں ُ عاصل ہوتی تھیں جب ان کی وفات کا وقت قریب آیا تو انھوں نے حضرت صدیقہ سے فر مایا کیا اے بی**ی** خدا کی قتم مجھے تیراعنی ہونا بہت پسند ہے اورغریب ہونا بہت نا گوار۔اس درخت ہے اب تک جو کھھتم نے تفع اٹھایا ہے وہ تمہارا تھا۔ کیکن میرے بعدیہ مال وارثوں کا ہے اور وارث تمہارے صرف دونوں بھائی اور دونوں بہنیں ہیں ۔اس تر کہ کوموافق تھم شرع کے تقیسم کر لینا ۔حضرت صدیقہ نے عرض کی: ایہا ہو سکتا ہے لیکن میری تو صرف ایک بہن اساء ہی ہیں۔آپ نے دوسری کون سی بتادی فر مایا حضرت صدیق اکبرنے وہ اپنی مال کے بیٹ میں ہے میں جانتا ہوں کہ وہ اڑکی ہے۔ پس ام کلثوم پیدا ہوئیں۔ اب کوئی وہابی سے دریافت کرے کہ حضرت صدیقہ نے اس وقت انکار علم غیب صدیق ا كبركيول ببيل كيااوران كوايني حديث سنا كرمفتري كذاب كيول نبيس بنايا \_اوراين والدماجد كوآيت سوره لقمان سنا کرید کیون نہیں کہا کہان یا نچوں باتوں کاعلم سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا تم آیت کے خلاف انھیں پانچوں علموں میں ہے علم مافی الارحام کواینے لئے ثابت کررہے ہو بلکہ حضرت صدیقہ نے آھیں ہے كيول نبيس بناما كه جب الله تعالى نے علم غيب اورخصوصاان يا نجي باتوں كاعلم اپنے محبوب خاص سيدالا نبياء صلی الله تعالی علیه وسلم ہی کوعطانہیں کیا۔ تو تم ان کے غلام ہوکراس آخر وقت میں ایبابر اافتر اور صرح کذب بول رہے ہوا دراینے لئے ایساعظیم شرک ٹابت کررہے ہوا در جزمی تھم لگارہے ہو کہ مال کے پیٹ میں لڑئی ہے۔ تم اینے لئے مدعی علم غیب ہو کر دولت ایماں کھو بیٹھے ۔ تو اب جلد از جلد تو بہ کرلواور تجديداسلام لرو-نعو ذبا لله من هذه الحرافات

(091) فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره صاف مطلب ہیہے کہ جوحضور کے لئے ذاتی طور پر علم غیب ثابت کرے وہ بہت بڑامفتری وکذاب ہے اورعلم غیب عطائی کا اثبات خودحضرت صدیقه کی ان احادیث سے ثابت ہے اور اگر اس التزام کالحاظ نه ہوتا تو صد بااحادیث میں بھی باوجوداینی کم بضاعتی اور قلت معلومات کی بناپر پیش کرسکتا ہوں۔واللہ تعالی كتبه : أمعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عزوجل،

العبر محمر اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

## ساغ موقی استفتاء

بسم الله الرحمن الرحيم

مرسلداز (مولوی) محد بن حاجی صالح محدصا حب ساکن شهر جوناگره

بخدمت اقدس حضرت سرا پا برکت تاج العلماء زید ة الفصلاء مولیّنامفتی شاه مجمدا جمل صاحب مد معالی السلام علیکم درج به الله در کام

ظله العالى السلام عليكم ورحمة الله وبركانة -

مضمون مندرجہ ذیل ازتفیر مواہب الرحمن مطبوعہ طبع ٹولکٹو رلکھنو متر جمہ مولوی امیر علی صاحب پارہ (۲۱) سورہ روم رکوع ۵ صفحہ ۲ ف انك لا تسمع الموتی الیٰ احرہ تحریر ہے۔اس کومتر جم صاحب نے ہمارے سر دارتاج المحد ثین سرتاج الفقہاء سند العلماء حضرت امام اعظم مرضی اللہ عنہ کی طرف سے ثابت وارضاہ عنا کاعقیدہ بتایا ہے۔ درایں صورت واقعی بات ہمارے امام اعظم مرضی اللہ عنہ کی طرف سے ثابت ہمارے الرہیں ۔اگر نہیں ہوتی کے سننے کی نسبت کیا عقیدہ ہے۔ از کتاب وسنت اقوال ائمہ دین اور خاص کرامام اعظم مرضی اللہ عنہ کا قول معہ حوالہ کتاب معہ تر جمہ اردو طل فر ماکر رسالہ اہل سنت میں اشاعت کی جگہ عطافر ماکر ممنون فر ما نمیں گے۔ بینوا بالکتاب تو جروا مصمون منتو لہ ازتفیر مواہب الرحمٰن

اور حدیث ابن عباس رضی الله عند میں ہے کہ جوکوئی بندہ اپنے بھائی مسلمان کی قبر پرگذ میں و دنیا میں پہچانتا تھا لیس اس پرسلام کیا تو یہی ہوتا ہے کہ الله تعالیٰ اس کی روح اس میں پھیرویتا ہے تی کہوہ الم کا جواب دیتا ہے (رواہ ابن عبد البروسال صحیح ) کیکن حضرت عاکشہ رضی الله عنہانے فرمایا فآوى اجمليه / جلد چهارم من من كتاب الردوالمناظره

کہ اللہ تعالیٰ فرما تا ہے ف انك لا تسب المونى پس مردہ ہیں سنتا ہے اور واقعہ بدر کی حدیث میں محضرت عائشہ رضی اللہ عنها نے بیتا ویل فرمائی کہ آنخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مرادیتھی کہ جو بات

میں ان لوگوں ہے کہتا تھا کہ اس کاحق ہونا ان لوگوں نے اب خوب جان لیا۔

قمادہ رحمۃ اللہ علیہ نے فر مایا کہ اللہ تعالی نے ان لوگوں کوآخرت کی زندگی آئی دے دی کہ انھوں نے آنخضرت صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا کلام شریف جوان کے حق میں جھڑکی و ملامت تھاس لیا۔ اسی واسطے

ے استخراف کی اللہ معال ملاہدو ہم 6 ملام سریف بوان سے ک میں بسر کی دمیا سے لا کا ہے۔ امام ابو صنیفہ وصاحبین وتمام فقہائے حنفیہ و جماعت علاء کا یہی قول ہے کہ مرد نے نہیں سنتے۔

اور سی شخص کو بیرطافت نہیں ہے کہ مردے کواپنا کلام سناد نے ہاں اگر اللہ تعالی اپنی قدرت سے چاہے کہ کوئی بات مردہ سے تو اس کی اپنی قدرت کا اختیار ہے اسی واسطے جب آنخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قلیب بدر والوں سے کلام کیا تو بوحی الہی عزوجل تھا۔ وہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سنایا۔ اسی طرح مرد نے واللہ کا جواب دینا بقدرت الہی عزوجل ہے تی کہ سوائے سلام کے کسی دوسری بات کے دیو بلام کرنا اور اس کا جواب دینا بقدرت الہی عزوجل ہے تی کہ سوائے سلام کے کسی دوسری بات کے

واسطے ہم کوأ گاہ ہیں کیا گیا کہ وہ بھی مردہ سنتا ہے۔

مترجم کہتا ہے کہ آج کل جولوگ حنفی مقلد ہیں حتی کہ تقلید کے داسطے دوسروں کی تکفیر تک نوبت پہنچا تے ہیں ان سے نہایت عجب ہے کہ وہ بزرگوں کے مزاروں پر جاکراپی باتوں کی داستانیں ساتے

ہیں حالانکہ امام ابوصنیفہ وتمام انکہ حنیفہ سے قاطبۃ مخالف ہے اور اس مقام پر وہ قطعی غیر مقلد بن جاتا ہے پس اس نفس کے بندوں کا ظاہر حال بیہے کہ وہ تقوی وقدین کیواسطے حنی نہیں تھا بلکہ اسلام میں فسادور خنہ ڈالنے کیلئے بھی مقلد بنرآ ہے اور بھی غیر مقلد ہوجا تا ہے تا کہ اسلام میں باہم نزاع و پھوٹ ڈالے باہمی

اختلاف جومسلمانوں میں فرض ہے اس کی مخالفت کرے اللہ تعالیٰ ہم کوسب مسلمانوں کوالیسی معصیت

ہے بچاوے اور ایمان واسلام پر ثابت قدم رکھے آمین۔

مورخه ارجب المرجب ١٣٥٥

اس مسئلہ ساع موتی میں اگر صرف احادیث اور اقوال فقہاء ومحدثین وتصریحات متقدمیں ومتاخرین کے اجتماع کو مدنظر رکھتے ہوئے کسی مبسوط کتاب کا قصد کیا جائے تو کئی سوصفحات کا ایک مبسوط رسالہ تیار ہو جائے لیکن میں اختصار کو ملحوظ رکھ کر اس مسئلہ میں چند تصریحات واقوال پیش کرتا ہوں کہ منصف کے لئے انشاء اللہ تعالی بہت کافی ووافی ہونگے اور مولی تعالی معاندین کو بھی اس مختفر تحریر سے

فآوى اجمليه /جلد جهارم (101)

قبول حق کی تو فیق دے۔

ا قول ، جب کوئی شخص غلط بات کی تا ئید کرتا ہے تو پھر وہ کسی سیجے متیجہ تک نہیں پہنچ سکتا اس کے

كتاب الردوالمناظرة

سارے مقد مات تمام استدلالات مغالطه اور افتراء وفریب پرمنی ہونگے اللہ تعالیٰ اس کی حمایت باطل کی

وجہ سے اس کی عقل وہم کو بھی معطل کر دیتا ہے یہاں تک کہ وہ نور ہدایت سے مستفیض نہیں ہوتا مترجم

صاحب غالبا محض حصول شہرت کی خاطر ترجمہ پرآ مادہ ہوئے ہیں اگران میں علم ولیافت کا آدنی شائیہ بھی

ہوتا تو وہ الی لغویات زبان پر نہ لاتے کیفس ترجمہ بھی ان کے مفید مدعانہیں۔ یہی آیة کریمہ ف انك لا

تسمع الموني كامترجم يحيح ترجمه بى كرتاتواليي فضول كئ سے بازر بتاورا كرخود تيرجمه كرنے كى ليافت

نہیں تو حضرت شاہ رقیع الدین صاحب محدث دہلوی کا تر جمہ دیکھ لیا ہوتا کہ وہ اس آیت کا ترجمہ لکھتے

ہیں'' پس تحقیق تونہیں سنا تا مردول کو'' تواس ترجمہ ہے ہی بیمعلوم ہوتا ہے کہاس آییۃ میں ساع موتی لعنی مردوں کےخود سننے کی نفی نہیں ہے بلکہ ساع میں کوئی فرق نہیں ہے اساع کی نفی سے ساع کی نفی کس طرح

موئی لہذااس آیة کریمہ کوساع موتی کی نفی میں پیش کرنا بالکل بے علاقہ اور خلاف محل ہے۔ آیة کا حاصل یہ ہے کہ اہل قبور کا س لینا تمہاری طرف سے نہیں اللہ تعالیٰ کی طرف ہے ہے

،جس طرح دوسرى آيت ميس بانك لا تهدى من احببت يعنى لوگول كامدايت ياناتمهارى طرف

سے نہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ چنانچہ اس آیت کے متعلق مکرین کے پیشوا مولوی اشرف علی تھانوی ابن کثیر سے قل کرتے ہیں۔

یعنی اے محمد جس طرح مردوں کو سنا نا تیرے اختیار میں نہیں ہے اور نہ بہروں کو تو سنا سکتا ہے

،ای طرح اندهوں گمراہوں کوتو ہریات نہیں کرسکتا ور راہ راست پرنہیں لاسکتا بلکہ بات اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے جا ہے تو مردول کوسنواد ہو ہے اور گمراہوں کوسیدھی راہ پر لا دے

(۱۱۲ بن کثیر حاشیه ۵۵ قرآن مجید ترجمه مولوی اشرف علی تھانوی)

اب بیدامرنهایت داصح طویر ثابت ہوگیا کہاس آیت ہے عدم ساع موتی کا اثبات بخت نا دالی

اورانتهائی جہالت اورآیة کریمه کاصرف ترجمہ ہی اس کی کافی دلیل ہے اور تھانوی صاحب نے ابن کثیر کی تفییر نقل کر کے اس مدعا کواور زیادہ واضح کر دیا۔

اورا گرمترجم كي فهم ناقص ميں اساع كي في اور ساع كي في كا فرق نه آيا اور صيغه لائسم ع كاباب سمجھ نه سکا ہواورا پی ہث دھری سے بیجا طور برآیہ سے ساع موتی کی نفی ہی ثابت کرے تو وہ اپنی قابلیت کی بنائر عبدالعزيزصاحب محدث دبلوى زيرآيت وما انت بمسمع من في القبور" لكصة بيلك

حدیث میں آیا ہے کہ مردول سے سلام علیک کرووہ سنتے ہیں اور بہت جگہ مردوں کوخطاب کیا کہ اس کی حقیقت یہ ہے کہ مرد ہے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑ وہ نہیں سن سکتا ہے تو اس تفسیر نے صاف طور پریہ ابت کردیا کہ اع کی نفی موتی سے ہاور موتی کون ہیں ابدان واجسام کدروح تو بھی

مرتی ہی نہیں۔ چنانجیاس آیۃ میں فی من فی القبور سے کی گئی۔اور قبر میں اجسام ہیں ندارواح کہروج کے مقام توعلیین و جین وغیرہ ہیں۔لہذا ساع موتی لعنی اجسام کی نفی سے روح کے ساع کی نفی ثابت نہیں ہوئی کہروح مرقی نہیں اوروہ اہل سنت و جماعت کے نز دیکے موتی میں داخل نہیں۔

مارہ یں ہے: لا تفنی بفناء البدن (ازمارہ ص ١٠٨)

روح بدن کے فنا ہونے کے ساتھ فنانہیں ہوتی۔

حضرت ملاعلی قاری علیه الرحمة شرح نقه اکبر میں تحریر فر ماتے ہیں۔

احتلف الناس هل تموت الروح ام لا فقالت طائفة تموت لا نها نفس و كل نفس ذائقةالموت وقال آحرون لا تموت فانها حلقت للبقاء وانما تموت الابدان وقد دل على ذلك الاحاديث الواردة في نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقةالي أن يرجعهاا لله في اجسادها \_ (شرح فقدا كبرمصرى س ١١٥)

ترجمہ: لوگوں نے اختلاف کیا کہ کیاروح کوموت ہے یانہیں تو ایک گروہ نے کہا کہاس کوموت ہاں گئے کہروح یا کنفس ہےاور ہرنفس کوموت کا ذا تقہ چکھنا ہےاور باقی لوگوں نے کہا کہاس کومو ت نہیں کہروح بقا کیلئے پیدا کی گئی اور اہدان کوموت ہے اور اس پروہ احادیث دلالت کرتی ہیں جن میں ان کا ابدان سے جدا ہونے کے بعد تعتیں اور عذاب یا نا وارد ہے یہاں تک اللہ تعالی ان کوان کے جسموں کی طرف لوٹائے۔

اورعلامه بكى عليه الرحمة شفاء التقام مين فرمات بين:

لا ندعى ان المرصوف بالموت مو صوف بالسماع انماا لسماع بعدالموت لحي وهو الروح - (حيات الموات ص٢٢)

ترجمہ: ہم اس کا دعوی نہیں کرتے کہ جوموت کے ساتھ موصوف ہے وہی ساع کے ساتھ

موصوف ہے کہموت کے بعد ساع تو زندہ کیلئے ہے اور وہ روح ہے۔

لہذا آیۃ ندکورہ میں اگر بلحاظ مترجم بیتنکیم کربھی لیا جائے کہ ساع موتی کی نفی ہے تو زیادہ سے زیادہ سے زیادہ بیت ان دیادہ بیت ان اور تو ارداح تو موتی میں داخل نہیں ان کے ساع نہیں اور تو ارداح تو موتی میں داخل نہیں ان کے ساع کی نفی کس طرح ثابت ہوگی۔ حاصل کلام بیہ ہے کہ آیۃ کریمہ سے ردح کے ساع کرنے پر استدلال کرنانادانی ہے۔

یددوجواب تو آیة کریمہ ہے متعلق تھان سے واضح طور پر ثابت ہوگیا کہ مترجم نے آیة کریمہ سے بغیر سمجھے غلطات لال کرلیا ہے جو نہ آیت کی مراد نہاس سے اموات کی ارواح کا سماع منفی ۔اب میں سماع موتی یعنی میت کی روح کے سمع وبصر علم اورادراک کوا حادیث سے ثابت کردوں ۔

حدیث سیح مسلم شریف میں حضرت امیر المونین عمر فاروق اعظم رضی الله تعالی عنه سے مروی اور طبرانی میں حضرت انس رضی الله تعالی عنه سے مروی ہے کہ حضورا کرم سلی الله تعالی علیه وسلم جمیں کفار بدر کی قل گاہیں دکھاتے تھے کہ یہاں فلاں کا فرقل ہوگا اور یہاں فلاں جہاں جہاں حضور نے بتایا تھاوہ ہیں و ہیں ان کی لاشیں گریں پھر حضور ہی کے تھم سے وہ جیفے ایک کنویں میں بھرد بے گئے حضور سید عالم سلی الله تعالیٰ علیہ وسلم و ہاں تشریف لے گئے اور نام بنام ان کا فروں کو پکارا۔

یا فلان بن فلاد ویا فلاد بن فلاد هل و جدتم ما وعد کم الله ورسوله حقا فانی قد و جدت ما و عدنی الله حقا قال عمر یا رسول الله کیف تکلم اجساد الاا رواح فیها قال ما انتم باسمع لما اقول منهم غیر انهم لا یستطیعون ان یرد و اعلیی شیا (مواهب جلداص ۸۴)

اے فلاں ابن فلاں اور یا فلاں بن فلاں کیا تم نے پایا جوسچا وعدہ خدا ورسول نے تہمیں دیا تھا میں نے تو پالیا جوحق وعدہ اللہ نے کیا تھا حضرت عمر نے عرض کی یارسوال اللہ حضور ایسے جسموں سے کلام کرتے ہیں جن میں روحیں نہیں فرمایا میں جو کچھ کہدر ہا ہوں اسے کچھتم ان سے زیادہ نہیں سنتے مگر انھیں پیطافت نہیں کہ مجھ کولوٹ کر جواب دیں۔

حدیث بخاری شریف میں حضرت افی طلحه رضی الله تعالی عنه سے یہی حدیث کامضمون مروی ہے کہاس میں حضور صلی الله تعالیٰ علیه وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی الله تعالیٰ علیه وسلم والذی نفس محمد بیده ما انتم باسمع لما

حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فر مایا اس ذات کی قتم جس کے قبضہ میں محمد ( صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ) کی جان ہے میں جو کہدر ہا ہوں اسے تم ان سے زیادہ نہیں سنتے۔

حدیث عقیلی نے حضرت ابو ہر رہ درضی اللہ تعالٰ عنہ سے روایت کی۔

قال ابو رزين يا رسول الله ان طريقي على الموتى فهل من كلام اتكلم به اذا مررت عليهم قال قل السلام عليكم يا اهل القبور من المسلمين والمو منين انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانا ان شاء الله بكم لا حقون قال ابو رزين يا رسول الله يسمعون قال يسمعون ولكن لا يستطيعون ان يحيبوا \_

#### (شرح العدورص ۸۴)

حضرت ابورزین نے عرض کی میر اراستہ مقاہریر ہے تو کیا کوئی ایبا کلام ہے کہ جب ان پر گذروں کہا کروں فرمایا یوں کہتم پرسلام ہوا ہے قبرستان والو، اہل اسلام اور اہل ایمان تم ہمارے آگے ہواور ہم تمہارے بیجھےاور ہم انشاءاللہ تم سے ملنے والے ہیں ابورزین نے عرض کی بارسول اللہ کیا مردے سنتے ہیں فرمایا سنتے ہیں مگر جواب ہیں دے سکتے۔

علامه جلال الدين سيوطي اس حديث كے تحت ميں فرماتے ہيں:

قو له لا يستطيعون ان يحيبو اي جوا بايسمعه الحن والانس فهم يردون حيث لايسمع ـ (شرح صدورمصري ص ۸۸)

جواب نہیں دے سکتے لیعنی مرادیہ ہے کہ مردے ایسا جواب نہیں دے سکتے جس کوجن وائس س لیں پس وہ جواب تو دیتے ہیں جو سننے میں نہیں آتا۔

حدیث علامه ابن عبدالبرنے کتاب الاستذ کار والتمهید میں حضرت عبدالله بن عباس رضی الله تعالی عنه سے راوی:

قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم ما من احد يمر بقبر اخيه المومن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الاعرفه وردعليه السلام ـ

(شرح العدورص وبشرى الكثيب ص١٠٣)

حضورسید عالم صلی الله تعالی علیه وسلم نے فر مایا جو خص اینے مسلمان بھائی کی قبر پر گذر تا ہے اور

سلام کرتا ہے اگروہ اسے دنیا میں پہچانتا تھا اب بھی پہچانتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ علامه جلال الدين سيوطي نے اپني دونوں كتابوں شرح الصدور وبشرى الكثيب ميں اس حديث كو

نقل کر کے فر مایا صححہ عبدالحق یعنی امام ابومحمد عبدالحق جواجلہ محدثین سے ہیں انھوں نے اس حدیث کی تھیج

اس مسلَّه میں بلحاظ عدد خلفا ہے راشدین وائمہ مجتهدین صرف حیار احادیث پیش کیس ور نہ فقط اس موضوع ہی میں احادیث کے جمع کا التزام کیا جائے توایک مبسوط رسالہ ہوجائے۔اب ای موتی کے ساع وبصر ادراک وشعور پر چندا قوال وواقعات صحابه کرام اور صحابیات رضوان علیهم اجمعین کے اور نقل كردمے جائيں۔

. یا ۔ حدیث امام احمد اور امام حاکم ام المونین حضرت عائشہ صدیقه رضی الله تعالی عنہما ہے را وی که

قالت كنت ادخبل بيتي النذي فيه رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم واني واضع ثـو بـي وافـول انما هو زو جي وابي فلما دفن عمر معهم ما دخلته الا وانا مشدودة على ثيابى حياء من عمر \_ (مشكوة شريف ص١٥٣ وشرح الصدورص٨٨)

میں اس مکان جنت آسان میں جہال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزاریا ک ہے یونہی بے لحاظ ستر وحجاب چلی جاتی اور دل میں کہتی وہاں کون ہے میرے شو ہر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا میرے والد ( حضرت ابو بکرصدیق ) جب سے عمر دن ہوئے ہیں بغیر سرسے قدم تک چھیائے ہوئے اس ( روضہ منورہ ) میں داخل نہ ہوئی عمرے شرم کے باعث۔

حدیث امام حاکم تاریخ نیشا پور میں اور بیہ قی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں حضرت سعید ابن مينب سےراوي ہيں:

قال دخلنا مقابر المدينة مع على بن ابي طالب كرم الله وجهه فنا دي يا اهل القبور · السلام عليكم ورحمة الله تخبر ونا باخبار كم ام تريدون ان نخبر كم فسمعنا صوتا من داخل القبر وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا امير المومنين اخبر ناعما كان بعدنا فـقـالِ عـلـي اما ا زواجكم قد تزوجناواموالكم فقد اقتسمت والاولا د فقد حشر في زمرة اليتامي والبناء الذي شيدتم فقد سكنها اعداء كم فهذه اخبار ماعندنا فما اخبا رما عندكم

ف اجابه ميت قد تخرقت الاكفان واشترت الشعور وتقطعت الحلود وسالت الاحداق

على الحد دو دوسالت المناخر بالقيح والصديد وما قدمناه و جدناه وما خلفناه خسر ناه ولنحن مر تهنون بالاعمال \_ شرح الصدورص ٨٤)

حدیث ابن عسا کرنے ایک طویل حدیث روایت کی جس کا حاصل بیہے

کہ عہد فاروتی میں ایک عابد تھا امیر المونین حضرت فاروق اعظم اس ہے بہت خوش تھے وہ دن مجر میں رہتا اور بعد عشاء باپ کے پاس جاتا راہ میں ایک عورت کا مکان تھاوہ اس پر عاشق ہوگئی تھی وہ ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی تھی گربیہ جوان اس کی طرف نظر نہ کرتا۔ ایک شب قدم نے لغزش کی اور اس کے ساتھ ہولیا وروازے تک پہونچ کرجب اندر جانا چاہتا تھا کہ خدایا وآگیا اور بے ساختہ یہ آیے کر بحد ان کر بحد اس کی زبان پر جاری ہوگئی۔

ان الذين اتقوااذا مسهم طائف من الشيطن تذكروا فاذاهم مبصرون \_

ڈروالوں کو جب کوئی شیطان کی جھپٹ چنچی ہے خدکو یا دکرتے ہیں اس وقت ان کی آگھیں کھل ں۔

بیآیت پڑھتے ہی غش کھا کرگر پڑاعورت نے اپنی کنیز کے ساتھاں کواٹھا کراس کے درواز ہ پر ڈالدیا باپ منتظرتھا جب اس کے آنے میں دیر ہوئی تو نکلا ور دیکھا کہ وہ دروازے پر بیہوش پڑا ہے گھر

فآوی اجملیہ /جلد چہارم <u>۱۰۰</u> کاب الردوالمناظرہ والوں کو بلایا اور انھیں اٹھا کر اندر لے گے کھیرات گئے ہوش آیا باپ نے حال بوچھا کہا خیر ہے؟ کہا بٹا وے نا چارقصہ سنایا باپ نے کہا جان پدر وہ کوئی آیہ ہے۔جوان نے پھر پڑھی پڑھتے ہی غش آیا جنبش دى تومرده يايارات بى كواسے نهلاكر كفناكر دفن كرديا\_

فـلـمـا اصبـحـوا رفع ذلك الى عمر رضى الله عنه فجاء عمر الى ابيه فعزاه به وقال الااذنتني قال ياامير المومنين كان ليلا قال عمر فاذهبوا بنا الى قبره فاتي عمر ومن معه القبر فـقــال عـمر يــافـلان ولـمـن خــاف مـقـام ربـه جنتن فـاجـابـه الفتي من داخل القبريـا عمرقداعظانيهماربي في الحنة مرتين \_ (شرح الصدورص ٨٩٠٨٨)

جب صبح ہوئی تو حضرت عمر رضی الله تعالی عنه تک اس کی خبر پیچی فر مایا تو نے مجھکو کیوں نہیں خبر کی عرض کی اے امیرالمؤمنین رات تھی حضرت عمر نے فر مایا تم مجھ اس کی قبر تک لے چلو حضرت عمرایے ہمراہیوں کولیکراس کی قبر پرتشریف لائے اوراس کا نام لیکرفر مایا سے فلاں جواینے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ڈرکرے اس کے لئے دو باغ ہیں جوان نے قبر میں سے باداز جواب دیا۔اے عمر مجھے میرے رب نے سید دلت عظمی جنت میں دو بارعطا فر مائی۔

اس وقت بيرتين احاديث منقول ہوئيں پہلي حديث ميں حضرت ام المؤمنين عائشہ صديقه رضي الله تعالیٰ عنه کے فعل سے بیرثابت ہوا کہ اصحاب قبور زائرین کود یکھتے ہیں ور نہ حضرت عمر کے دفن ہونے کے بعد حضرت صدیقہ کے شرم کرنے کے کیامعنی تھے اور ان کے دفن سے بل اس لفظ کا کیا منشا تھا کہ اس میں میرے باپ اور میرے شوہر ہی توہیں غیر کون ہے۔؟

دوسری حدیث میں حضرت مولی علی کرم الله تعالی و جہد کا اہل قبور سے خطاب کرنا وران ہے استفسار حال کرنا پھران کی درخواست پران کو حالت سنانا پھراٹھیں تھم دینا کہ کہتم اپنی خبریں ہتاؤ۔ان تمام باتوں سے ثابت ہوگیا کہ اموات کے لئے شعور ، ادراک الم ، ارادہ خطاب کی قدرت ثابت ہے ورنہ حضرت مولی علی کے بیافعال کیالغوہو سکتے ہیں۔

تیسری حدیث سے بیصاف طور پر ثابت ہو گیا کہ مردہ کو ساع ، ادراک کلام کی طاقت حاصل ہے در نہاس سے امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خطاب کرناا ور اس ہے سوال کرنا اور پھر جواب کی امید کرنا کیامعنی رکھتاہے۔اب مترجم صاحب بتائیں کہ حضرت عمر فاروق وحضرت مولی علی رضی الله عنه کواس مسئلہ کاعلم نہیں تھا کہ موتی کے لئے ساع ٹابت نہیں یاان کوا حادیث انکار ساع موتی نہیں

فاوى اجمليه الردوالمناظرة على المردوالمناظرة بي المردوالمناظرة المردولون آية كي المردولون آية كي المردولون أية المربية المربي معنی سجھنے سے قاصر رہے اور آیت کا میے ترجمہ ومرا دان مترجم صاحب نے تیرہ سو برس کے بعد آج مجھی

کہئے مترجم صاحب!اب آپ کون می صورت اختیار کرتے ہیں۔اور آپ اس کم فہمی اور کج فہمی ہے باز آؤاور قرآن وحدیث میں اپنی ناقص فہم کودخل نہ دیجئے اور صریح احادیث کا انکار نہ میجئے اوران خلفاء کا دامن نہ چھوڑئے۔

لطف بیہ ہے کہ مترجم صاحب نے بلاسو بے سمجھے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بھی تقل کی اور اس کی صحت تشکیم کر کے بیہ بات بھی مان لی کہ مردہ احیاء کے سلام کا جواب دیتا ہے بلکہ غالبا ال قدر بات كا تو آپ انكار بھى نەكرىكىس كے كەاس مضمون ميں بكثرت احاديث وارد بين للبذا مترجم صاحب سے بتائیں کہ جب آپ کواتی بات تعلیم ہے کہ مردے احیاء کے سلام کا جواب دیتے ہیں تو اموات کے لئے آپ نے بھی سلام احیاء کا ساع ضرور مسلم رکھاور ساع سلام میں آپ بھی ساع موتی کے

دوسرى بات يه ب كرآية كريمه فانك لا تسمع الموتي آپ كزويك ساع لموتى كى بالكل نفی کرتی ہے اوراس میں ساع سلام کی کوئی شخصیص نہیں ہے تو آپ ہی کامسلمہ ساع سلام بھی آپ کے ہی طور پراس آیة سے باطل ہوا جاتا ہے۔لہذا آپ یا تواہیے مسلمہ ساع سلام کوغلط اور باطل مخبرا کیں یااین لکھی ہوئی آیۃ کی اس مراد کوغلط قرار دیں کہ آیۃ مطلق عاع موتی کی نفی کرتی ہے۔

اوراگراپ کی تحریر کردہ آیت کی مراد سی ہے توآپ کی بات غلط اور صدیث ابن عباس یا اورجس قدراس باب میں دارد ہیں دہ سب باطل ہوئی جاتی ہیں کہئے متر جم صاحب اب آپ کا سفر کدھرہے۔ اب باقی رہی آپ کی میہ بات کہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی الله عنها ساع موتی کا انکار فر ماتی ہیں اس کے چند جواب پیش کئے جاتے ہیں۔

اولا: حضرت ام المومنين كے متعلق بيكهنا ہى غلط ہے كه وہ ساع روحانى كى منكر ہيں بلكه ان كا انكار صرف ساع جسمانی كے متعلق باورام المونين نے آية لا تسمع المونيٰ پيش فرمائي اوراس كئے واقعه بدركي تأويل فرمائي كهرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيعلمون فرمايا موكالعني ان كي روعيس جانتي ہیں کیکن راوی کو یسسمعون یا در ہا کہ ان کے جسم سنتے ہیں اور بیرظا ہرہے کہ علم صفت روح ہے اور بیروقت

کفار کی حیات جسمانی کاند تھا تو اس وقت اثبات اساع اجسام منافی آیت ہے ہاں علم حاصل ہے کدوہ روحوں کا خاصہ ہے اور روہ باقی ہے چونکہ حضرت ام المومنین واقعہ بدر میں حاضر نتھیں تو انھوں نے آیت ے اساع جسمانی کی ممانعت مدنظرر کھتے ہوئے اس واقعہ کے ساع اجسام کا اٹکار کیا نہ کہ ادراک روحانی كالهذا حضرت ام المومنين كاا نكارمتر جم كومفية بس كههم ساع جسماني كے مدعى نہيں تو ام المومنين كا كلام نه ہارے مخالف کہ مع وادراک روحانی کارد کر۔ ے نہ مترجم کی دلیل کہ ساع روحانی کی مخالفت کر ہے۔

ثانیا: حضرام المومنین کی خود حدیث گذری که جب سے روضة شریف میں حضرت عمر دفن ہو ئے میں ان کی شرم سے بے حجاب داخل نہیں ہوتی تو جب ام المومنین نے اصحاب قبور کا ابصار ( دیکھنا ) مانا تو وہ ساع کیوں کرنہ مانیں گی کہ ساع حال ابصار ہے کل قریب میں قلیل الشرائط ہے اور حجاب ابصار کا تو مالع ہوجا تا ہے اع کانبیں ہوتا۔

ثالثاً: حضرت ام المؤمنین کی وہ حدیث سیح جور مذی شریف وغیرہ میں مروی ہے کہ ام المومنین جب مکہ مکرمہ آئیں آور درود شعر پڑھ کرا پنے بھائی سے جب مکہ مکرمہ آئیں آور درود شعر پڑھ کرا پنے بھائی سے مخاطب ہو کرفر مانے لگیں۔

والله لو حضرتك ما دفنت الاحيث مت ولو شهد تك ما زرتك \_ خدا کی قسم اگر میں آپ کے وقت انتقال موجود ہوتی تو آپ وہیں دفن ہوتے جہاں آپ کا انقال ہواتھا۔اوراگر میں اس وقت آپ کے یاس ہوتی تواب آپ کی زیارت کونہ آئی۔ اس حدیث سے واضح طور رمعلوم ہو گیا کہ اگر حضرت ام المومنین ادراک وساع کی منکر ہو تیں تو اس کلام وخطاب کے کیامعنی تھے کیا کوئی عاقل اینٹوں پھروں سے بھی کلام کرتا ہے۔

رابعا: حضرت علامه شهاب الدين قسطلاني في مواجب لدينه مين اس كے جواب مين فرمايا۔

ان في المغازي لابن اسحاق من رواية يونس بن بكير باسناد حيد عن عائشة حـديثـا وفيـه بما انتـم باسمع لما اقول منهم واخرجه الا ما م احمد باسناد حسن فان كان محفوظا فكانها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هو لاء الصحابة لكونها لم تشهد القصة \_ (موابب جلداص ٨٨)

بیشک ابن اسحاق کے مغازی میں بسند جید یونس بن بکیر کی روایت سے خود حضرت عائشہ سے میر حدیث مروی ہے کہ انھوں نے اس قصہ بدر میں یہی الفاظ روایت کئے کہ حضور نے فر مایاتم میرافر مانا کچھ ان مصر میادہ بین مسلے اور ال حدیث وامام تمریح بی بسند سن مطرت عالشہ سے روایت لیا تو اگریہ محفوظ ہے تو حضرت عائشہ نے انکار سے رجوع فر مایا جب آخیس حاضرین واقعہ صحابہ کرم کی روایت ٹاہت ہوگئ کہ ام المومنین خود واقعہ بدر میں موجود نہ تھیں۔

البذااس جواب كى بناپر حضرت ام المونين كا اب بھى منكر ساع قرار دينا مترجم كى نا دانى اور

فامسا: انھیں علامة سطلانی نے اس میں حضرت امام اساعیل کا جواب نقل فرمایا۔

والحمع بين الذين ان انكرته واثبته غيرها ممكن لان قوله تعالى انك لا تسمع الموتى لا ينا في قوله عليه الصلوه والسلام انهم الان يسمعون لان الاسماع هو ابلاغ الصوت من

السمع في اذن السامع فا لله تعالى هو الذي اسمعهم بان ابلغهم صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك واما جوابها بانه انما قال انهم فيعلمون فان كانت سمعت ذلك

فلا ینافی روایة یسمعون بل یوئید ها \_ ( مواهب شریف جلداص م) فلا ینافی روایة یسمعون بل یوئید ها \_ ( مواهب شریف جلداص م)

. حضرت عائشہ کے انکارساع اور دیگر صحابہ کے اثبات میں جمع ممکن ہے کیونکہ اللہ تعالی کے اس قول انك لا تسمعون میں تنافی نہیں۔ ا قول انك لا تسمع الموتی اور حضور علیہ السلام کے اس قول انہم الان یسمعون میں تنافی نہیں۔ ا سلئے کہ اساع کے معنی سنانے والے کی آواز کا سننے والے کے کان میں پہنچانا ہے تو اللہ تعالی نے کفار کو اس

طرح سنایا کہان کوحضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کی آواز پہنچادی لیکن حضرت واشد کا یہ جواب کہ حضور نے انھے ملیوں فرمایا اگرانھوں نے اس کوسنا تھا تو یہ یست معون کی روایت کی منافی نہیں بلکہ اس کی موئد

ہے۔ بنظراخصاراس وقت یہ پانچ جواب منقول ہوئے جن سے روشن طور پر ٹابت ہوگیا کہ منکرین

ساع موتی نے نہ آیت کے معنی سمجھے نہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالی عنہا کے انکار کی حقیقت سمجھ سکے بلکہ محض اپنی جہالت سے حضرت ام المؤمنین کا کلام بغیر سو ہے سمجھے ساع میں پیش کر دیتے ہیں اور اس سے غلط استدلال کیا کرتے ہیں۔

پھراس مترجم نے حضرت قادہ کا کلام بھی بلاغوروفکرنقل کر دیا ہے علامہ قسطلانی اسی مواہب شریف ہی فرماتے ہیں۔

قال قتادة احياهم الله تعالىٰ تو بيخاو تصغير او نقمةوحسرة وفيه ردعلي من ا نكرا

حضرت قنادہ نے فر مایا کہ اللہ تعالیٰ نے کفار مقتولین بدر کو ملامت و ذلت اور عقوبت وحسرت كيليخ زنده كيا،اس ميں منكرين ساع يررو ہے۔

کیکن اس جاہل مترجم نے حضرت قنادہ کے کلام کوا پی سند بنا کر پیش کر دیا۔

## اصل جواب

مترجم نے اس آیة کریمہ کے تحت میں بیلکھا کہ امام ابو حدیقة وصاحبین وتمام فقہائے حفیہ جماعت علماء کا یمی قول ہے کہ مرد نے نہیں سنتے ہیں پھر مترجم صاحب نے اپنی ساری بحث کا دارو مدار بھی ای کوقر ار دیکراحناف برطعن تشنیع کی اورا پناغیر مقلداور دشمن احناف ہونا ظاہر کیااور سائل صاحب کے سوال کامقصود اصلی بھی اس مسکلہ کا تصریحات فقہاء سے جواب حاصل کرنا ہے۔

مترجم صاحب کے لئے تواحادیث اوراقوال صحابہ سے بلکہ خوداس آیۃ کریمہ سے بیٹابت کردیا گیا کہ موتے کے لئے ساع ،ادراک ،علم ،کلام ، ابصار ثابت ہے۔ اب مترجم کا اس سے انکار گویا احادیث اوراقوال صحابہ کی تھلی ہوئی مخالفت ہے۔

اب باتی رہی فقہاء کی تصریحات ان کو بھی ہم بطور نمونہ پیش کرتے ہیں اگر چہ ہمیں اس کی کوئی حاجت نہیں تھی کہ جب اس قدرا حادیث اورا قوال وافعال صحابہ اس مسئلہ میں موجود ہیں تو کیا فقہا ء حنفیہ اور جماعت علماء بلکہ خودامام الائمہ سراج الامة امام اعظم اور حضرات صاحبین سے بیمتو قع ہوسکتا ہے کہ ہیہ تمام حضرات ان صریح احادیث کی مخالفت کر کے ساع موتی کا انکار کریں۔

سراج الامدامام الائمة حضرت امام اعظم رحمة الله تعالى عليه ابني كتاب فقدا كبر مين ابل اسلام كاعقيدة تحريفرماتے ہيں۔

واعادة الروح الى حسدالعبد في قبرحق - (فقدا كبرمعري ص) قبرمیں بندے کے جسم کی طرف روح کالوٹا ناحق ہے۔ علامة قارى عليدرهمة الله البارى اسى كى شرح مين تحريفر ماتے ہيں۔

اعلم ان اهل الحق اتفقوا على ان الله تعالىٰ يخلق في الميت نوع حياة في القبر قـدر مـايتـألـم او يتـلـذ ذو لكن اختلفوا في انه هل يعاد الروح اليه والمنقول عن ابي حنيفة رحمة الله التوقف الا ان كلامه هنايدل على اعادة الروح\_

### (شرح فقه اكبرمصري ص٠٩)

جانو کہ تمام اہل حق کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ قبر کے اندر مرد ہے میں اس قد رنوع حیات پیدا کرتا ہے جس سے وہ تکلیف اور راحت کا احساس کرتا ہے کین انھوں نے اس میں اختلاف کیا کہ جسم کی طرف روح لوٹائی جاتی ہے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں تو قف منقول تھا گریہاں امام اعظم کا کلام روح کے اعادہ پر دلالت کرتا ہے۔

نیزیمی ملاعلی قاری ای شرح میں روح وجسم کے تعلقات ذکر کرتے ہوئے فر ماتے ہیں۔

الرابع تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقتاه و تجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كليا بحيث لا يبقى لها اليه التفات البتة فانه ورد ردها اليه وقت سلام المسلم عليه وور د انه يسمع حقق نعا لهم حين يو لون عنه وهذا الرد اعادة خاصة لا تو جب حياة البدن قبل يوم القيامة \_ (ثرح فقدا كبرم مرى ص ١١٥)

چوتھاروح کابدن کے ساتھ برزخ میں تعلق تواگر چدروح نے بدن سے مفارقت اور علیحدگی کی گراس نے بدن سے مفارقت اور علیحدگی کی مگراس نے بدن سے ایسافراق کلی نہ کیا کہ اب اس کو بدن کی طرف کسی طرح کا التفات ہی باقی نہ رہا بلکہ قبر پرمسلمانوں کی سلام کے وقت اس کابدن کی طرف لوٹا وار دہوا ہے اور جب لوگ قبر سے واپس ہوتے ہیں اس وقت اس کا ان کی جو تیوں کی پہچل کا سننا وار دہوا ہے اور روح کا بیلوٹنا ایک خاص طور کا مراد ہے جوروز قیامت سے قبل بدن کی حیات کو واجب نہیں کرتا ہے۔

ان عبارات سے واضح طور پر ثابت ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ قبر میں مردے کوایک خاص طرح کی حیات دیتا ہے اور روح بدن سے نکلنے کے بعد اسے بالکل جدا اور علیحد ہنیں ہوجاتی بلکہ بدن سے تعلق خاص رکھتی ہے زائرین کے سلام کے وقت بدن کی طرف لوٹ کر آجاتی ہے۔ان کی جو تیوں کی پہلے سنتی ہو ان کی جو تیوں کی پہلے سنتی ہو گارات نے ساع کو تو بھراحت ثابت کر دیا۔اب رہے ادراک علم ،شعور ،کلام وغیرہ کہ یہ ساری با تیں حیات پر مرتب ہیں اور جب میت میں ایک نوع حیات ثابت ہوئی تو اب ان با توں کا انکار سخت نادانی و جہالت ہے علامہ شامی شارح لباب سے ناقل ہیں۔

قال محمد بن واسع الموتى يعلمون بزوارهم يوم الحمعة يو ما قبله ويو ما بعده فتحصل الى يوم الحمعة افضل (شاى معرى جلداص ٢٣)

محدین واسع نے فر مایا مردے جمعہ کے دن اور اس کے بل ایک دن اور اسکے بعد ایک دن آیے

زائرین کو پیچانتے ہیں تو حاصل میہ ہے کہ زیارت جمعہ کے دن انصل ہے۔

ملاعلی قاری شرح لباب میں زیارت قبور کے آداب میں تحریر فرماتے ہیں۔

ثم من ادب الزيارة ماقالوا من انه يا تي الزائر من قبل رجلي الموتى لا من قبل راسه لانه اتعب لبصرالميت بحلاف الاول لانه يكون مقابل بصره \_

(شامی مصری جلداص ۲۳۱)

زیارت قبور کے اداب سے ایک یہ بات ہے جوعلاء نے فر مائی کرزیارت کو قبر کی یا گیتی ہے جائے نہ سر مانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کومشقت ہوگی (لینی سراٹھا کردیکھنا پڑے گا۔)اور یا تینتی ہے جائےگا تواس کی نظر کے حصہ کے سامنے ہوگا۔

طحطاوی شرح مراقی الفلاح میں ساع موتی کی بحث میں ہے۔

قدورد ان ارواح السعداء تطلع على قبورهم قالوا واكثر ما يكون منها ليلة الحمعة ويومها وليلة السبت الى طلوع الشمس قيل واذاكانوا على قبورهم يسمعون من يسلم عليهم ولو اذن لهم لردوا السلام \_ (طحطاوي معرى ص ٣٢٧)

بیشک دارد ہوا کہ نیکوں کی روحیں اپنی قبروں پر جلوہ افر وز ہوتی ہیں علماء نے فر مایا کہ اکثر وہ جمعہ کی رات اوراس کے دن اور ہفتہ کی رات میں طلوع آفتاب تک رہتی ہیں توجب وہ اپنی قبور پر ہونمیں توجو ان پرسلام کرے ان کاسلام نتی ہیں اور ان کواذن دیا جاتا ہے تو سلام کا جواب دیتی ہیں۔ اسی طحطا وی اور شرح مدید میں ہے اور عبارت شرح مدید کی بیہے۔

وانما لا ينهي عن التلقين بعد الدفن لانه لا ضرر فيه بل فيه نفع فان الميت يستانس بالفكر على ما ورد في الآثار . (شامي معرى جلداص ٥٩٢)

د فن کرنے کے بعد تلقین سے منع نہ کیا جائے کیونکہ اس میں کوئی نقصان نہیں ہے بلکہ فائدہ ہے کہ بیشک الله تعالی کے ذکر ہے مردے کا جی بہلتا ہے جبیا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

علامه جلال الدين سيوطي شرح الصدور ميس فناو بي قاضي خال سے ناقل ہيں۔

من قرأ القراں عند القبور فان نوى بذلك ان يو سعهم صوت القرآ ن فانه يقرأ ـ (شرح الصدورص ١٣٠)

مقابر کے پاس قرآن پاک پڑھنے سے اگر میزنیت ہو کہ قرآن کی آواز سے مردوں کا بی بہلائے

فآوى اجمليه /جلد ڇهارم (11r)

اورشخ محقق عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب جذب القلوب میں تحریر فرماتے ہیں۔ بدانكه تمامه املسنت وجماعت اعتقاد دارند به ثبوت ادرا كات مثل علم وتمع مرسائر اموات را اذ (جذب القلوب مطبوعه ناصري ص ۱۴۳)

كتاب الردوالمناظره

جانو کہ تمام اہل سنت و جماعت اس بات کا اعتقاد رکھتے ہیں کہ ا حاد بشر سے تمام مردوں کے

لئے ادر کات جیسے علم اور ساع ثابت ہے۔

یمی شخ علیه الرحمة اس جذب القلوب میں علامة و نوی کا کلام فل فرماتے ہیں۔

درمیان قبورسائرمومنین وارواح ایثان نسبت خاصی ست مشتر که بدان زائران را می شناشد و در و دسلام بر

ایثان میکند بدلیل استخباب زیارت درجمیع او قات بعد از ال احادیث دلالت در ادبرآل که اموات را ادراک وساع حاصلست وشک نیست که سمع از اعراضی ست که مشروط ست بحیات پس ہمدهی اندلیکن

حیات ایثال در مرتبه کمتر از حیات شهدااست - (جذب القلوب ناصری ص ۱۴۷) تمام مسلمانوں کی قبوراوران کی ارداح کے درمیان ہمیشہ ایک ایسا خاص تعلق رہتا ہے جس سے

وہ زائر بن کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں کہ تمام او قات میں زیارت کامتحب

ہونااس کی دلیل ہے پھراس باب میں بہت می احاد نیث لا کر کہا کہ بیرتمام احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مردوں کوادراک اور ساع حاصل ہے اور اس میں شک نہیں کہ مع اعراض ہے ایک عرض ہے

جوحیات کے ساتھ ،مشروط ہے تو وہ تمام جی ہیں لیکن ان کی حیات شہداء کی حیات سے رتبہ میں بہت کم

ان عبارات سے نہایت واضح طور پرموتی کے علم ،ادراک، ابصار، کلام ، جواب سلام اور ساع کا ثبوت فقہائے حنفیہ بلکہ خود حضرت امام اعظم رضوان الله علیهم اجمعین کی تصریحات سے ثابت ہوگیا۔مترجم کابیہ

افتر اور بہتان ہے کہ امام ابوحنیفہ وصاحبین وتمام فقہائے حنفیہ و جماعت علاء کا یہی قول ہے کہ مردے نہیں سنتے ہیں۔ ابھی حضرت شیخ عبدالحق محدث وہلوی کی عبارت سے ثابت ہوا کہ تمام اہل سنت

وجماعت کا یہی اعتقاد ہے کہ مردول کوادراک وساع حاصل ہے ۔ لبذا یہ س طرح ممکن ہے کہ حضرت امام اعظم اورتمام ائمد حنفية تمام الل سنت وجماعت كاعتقادى مسئله كم مخالفت كريس - تواب تمام الل سنت وجماعت عقیدے کا خالف صراط متقیم سے منحرف قطعی غیر مقلد، بندہ نفس،اسلام میں فساداور

رخنه ڈالنے والا ، اہل اسلام میں باہم نزاع اور پھوٹ ڈالنے والا ، مسلمانوں کے انتلاف کی مخالفت کر نے والا ، آئیت کی مراد کو بدلئے فی والا ، آئیت کی مراد کو بدلئے والا ، آئیت کی مترجم بددین اور اس کا فرقہ ضالہ ہے ۔ مولی تعالی ایسے بیدینوں کے شرسے محفوظ رکھے اور ہمیں ہمیشہ صراط متنقم پر ثابت قدم رکھے ۔ بجاہ سید المرسلین وسلی اللہ تعالی علی خیر ضلقہ سیدنا محمد واللہ واصحابہ اجمعین ۔ کتب : امتحصم بذیل سید کل نبی ومرسل ، الفقیر الی اللہ عز وجل ، العبر محمد الجمل غفرلہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدہ سنجل العبر محمد الجمل غفرلہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدہ سنجل

ياعبادي (۱۱۲۲)

سوال

کیا فرماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین مرظلہم العالی مسئلہ ذیل کے متعلق سوال: ولید (جود یو بندی ہے) کہتا ہے کہ فسل یسعب ادی الایة کی ضمیریا کسی مفسر نے حضور کی

جانب را جعنہیں بتائی۔حضرت مولا ناروم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کاشعر بحوالہ بحرالعلوم دفتر اول جلداص ۱۵ سا اللہ پیش کیا جاتا ہے کہ مولا ناروم مفسر نہیں ہیں مفسر کا حوالہ دریافت کرتا ہوں۔حضرت مولا ناروم کا شعر یہ ہے۔ شعر یہ ہے۔

بنده خودخوا نداحمه دررشاد جمله رابخواندقل يعباد

جمله را بخواندفل يعباد المستفتى عبدسيدالخلائق والبشر محمد رياض الحن نير جودهيوري

لجواب:

آئے دن نت نے اختلافات کرنا اہل اسلام میں طرح کے فتنے پیدا کرنا دیو بندی قوم ایک شعار ہو گیا ہے۔ پھر دنیا میں ہرقوم وملت کے پچھاصول ہوتے ہیں جن کی پابندی وہ اپنے اوپرلازم کرلیتی ہے مگر دیو بندی قوم کسی اصول کسی قاعدہ کی پابند نہیں اگر اپنے جاہل پیروں کم فہم علاموں کاعلم معمد کئیں تہ اس میں میں کمیں میں کہ معمد است کھٹی میں میں کہ معمد است جمد ا

بڑھا نیں تواس قدر بڑھا نیں۔کہان کوہم استادابنیا عظم رادیں۔ان کو بے وساطت حضرات انبیا عصول علوم مانیں۔ان پر وحی کا اثبات کر دیں۔ان کو جزئی جزئی معاملہ پرمطلع تسلیم کرلیں۔ انھیں جنت ۔دوز خ۔سدرہ انمتی اور بیت المعموراورامارات افلاک کے واقعات کاعلم حتی کہاوح محفوظ کا کشف مان

فآوى اجمليه /جلد چهارم كتاب الردوالمناظره کیں بلکہان کے لئے زمیں کی چیزوں کانفصیلی علم ۔اسی طرح مسلمانوں کاعلم بتادیں۔ اورا گرنسی کاعلم گھٹا نا جا ہیں تو اس قدر گھٹا دیں کہ علم الخلق قاسم علوم امکان واقف اسرار جہان عالم ما كان و ما يكون مطلع على الغيوب سيدانبيا مجبوب كبريا احمجتبي محم مصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم کے اپنے ملایان کا شاگر د قرار دیدیں نہیں نہیں بلکہ حضور کے علم رفیع کوشیطان اور ملک الموت کے علم ہے کم بتادیں ۔ پھراتنے ہی پراکتفانہیں بلکہ حضوراعلم الخلق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کےعلم اقدس کوگدھے اورسور کے علموں کی برابر مشہرانا بہی لوگ عالم ما کان و ما یکون صلی الله تعالیٰ علیه و سلم کے لئے آسان وزمین کے مقامات کا تفصیلی علم لوح محفوظ پر اطلاع کا ئنات کی جزئی جزئی کاعلم ثابت کر نا شرک قر اردیں لہذاان کے نزد یک کسی کے فلم کے زائداور کم ہونے کا کوئی معیار نہیں جس کو چاہیں تو قاسم علوم منبع علوم علم وفضل كا با دل اورسر چشمه كهدين اگرچه وه نهايت نا قابل م فنهم بعلم جابل هواور جس كو چاہیں نار قف غیر قابل سمج فنہم ۔ جاہل بتاویں ۔اگر چہوہ کیساہی بڑا جید عالم بحرالعلوم منبع علم وفضل قاسم علوم ہی کیوں نہ ہو۔ پھرائیں قوم سے حضرت مولا ناجلال الدین رومی کے وقارعکمی گھٹانے کی کیا شکایت کی جائے جو ان كي قاومولي اعلم الخلق عالم ما كان وما يكون صلى الله تعالى عليه وسلم كمالعلمي کا گھٹا نا اپنا شعار ندہبی مجھتی ہو،اس کور باطن کومولا نا کی جلالت کیا نظر آئے۔اہل نظر سے دریافت سیجئے كەمولا ناكباچىز تھے۔اسى مثنوى شريف كے اختيام ميں عمدہ السالكين زبدۃ العارفن قدوۃ الحققين مولا نا روح مولا ناجلال الدين روم مهربرج معرف بحرعلوم جمله دانیان بفصلش معترف گشته از دریائے علمش مغترف بعض بزرگوں نے مولا نامرحوم کے اوصاف میں بیفر مایا جس کومٹنوی شریف کے ٹائٹل بردرج نيت پنيمبرو لےدارد کتاب من چه گویم وصف آن عالیجناب مثنوي مولوي معنوي مست قآل درزبان ببلوي ورج دروے حال اقطاب ورسل كاشف قرآن وحلال مثل سفینة الاولیاء مین مولانا کے حالات میں تحریر فرماتے ہیں۔

جهارصد طالب علم هرروز بدرس ایثال حاضرمیشدند\_

ان کے درس میں روزانہ جارسوطالب علم حاضر ہوتے۔

للندا تعجب ہے کہ ایسے بح علوم، منبع فنون، مرجع طلبه، کا شف الاسرار قرآنی، حلال رموز فرقانی ، واقف مخفیات ، تومفسر نہ ہو سکے اورا گروہ کا ناایک نابینا ملاایسامفسر بن جائے جس کے مرثیہ میں شیخ الہند مولوی محمود حسن دیو بندی لکھتے ہیں۔

مفسرایالا کمنگے کہاں سے یاخداجس کے ہوں قول و تعل دونوں کا شف اسرار قرآنی اوریہی سے الہنودانھیں گنگوہی جی اورایک نانوتوی ملا کے متعلق لکھتے ہیں۔ ہے اگرانکار کے قابل تورسالت ان کی ورنہ ہیں جامع ہرخو بی امکان دونوں اہل انصاف غور فرما ئیں کہ بیہ چند محدود کتابیں جاننے والے گنگوہی جی ونا نوتوی جی تو مفسر اور جامع ہرخو بی امکان ہوجا ئیں اور حضرت مولا نا روم جبیبا بحر العلوم مفسر نہ ہو سکے اور پھر ان گنگوہی ونانوتوی کے اقوال جوآیات واحادیث اوراجماع سلف وخلف کے صریح مخالف ہوں وہ تو تفسیر قرآن بن جائیں چنانچہ اللہ تعالی قرآن کریم میں سیدعالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رحمۃ العلمین ہونے کی صفت

> وما ارسلنك الا رحمة اللغلمين ـ ہم نے آپ ہی کورحمۃ للعالمین بنا کر بھیجا۔

خاصة قرارد ب

اور كنگوى مفسر بيك كه رحمة للعالمين صفت خاصه رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم نهيں \_

(فآدبه رشیدیه جلد۲س۱۲)

اس طرح الله تعالى قرآن كريم مين حضورا كرم سلى الله تعالى عليه وسلم كوسب انبياء مين آخرنبي فرمايا ما كان محمد اباا حد من رجالكم ولكن رسول الله وحاتم النبيين\_ محرصلی الله تعالی علیه وسلم کسی کے باپنہیں لیکن رسول الله اور آخر الانبیا ہیں۔ اوردیو بندیوں کا نانوتو ی مفسریہ کہے کہ عوام کے خیال میں تورسول صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنی ہے کہ آپ اس میں آخری نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخرز مانی میں بالذات

کچیفضیات نبیں۔ (تحذیرالناس ۳)

پھراس مضمون کواورصاف کردیا) بلکهاگر بالفرض بعدز مانه نبوی صلی الله تعالی علیه وسلم کوئی نبی

بيدا موتو پر بھی خاتميت محدي ن کوئي فرق ندآئيگا (تحذيرالناس ٢٨)

مسلمانو! دیکھودیو بندیوں کے بیپیٹواان آیات کےمضامیں کی صریح مخالفت کررہے ہیں اور ان کے بیاقوال تمام متقدین ومتاخرین مفسرین کےخلاف ہیں احادیث ان کی مخالفت کرتی ہیں مگر دیو بندی قوم ان کے ان اقوال کوان آیات کی تفسیر مانتی ہے اور ان دونوں کو ماہرخو بی امکان اور بے مثل مفسر کا

شف اسرار قرآنی کہتی ہے۔

حضرت مولا ناروم علیدالرحمة کے قبل ساعبادی کے متعلق شعر مذکور فی السوال کوفسیرنہیں مانے اورمولا نا کومفسر شلیم نہیں کرتے باوجود یکہ مولا نا کا پیمضمون تفاسیر کے موافق ،احادیث وآیات کے موافق ،تصریحات علاء کےموافق ۔اگران کے جمع کرنے کا قصد کیا جائے توایک متعقبل رسالہ اس بحث

میں تیار ہوجائے۔اور پھرکسی ایسے ہی دریدہ دین دیو بندی کو کہتے کیا لگتا ہے کہ سلف وخلف ہے جس کا قول پیش کے دن اس کے متعلق سے کہدے کہ می مضرنہیں۔ یا جس حدیث کو پیش کروں اس کے متعلق بل تحقیق بیبک دے بیمد شہیں۔

میں ٹنالف کی دہن دوزی کے لئے اس قدر حوالے پیش کئے دیتا ہوں۔ وہا بیوسنواورخوبغور سے سنو! کہتمہارے ہی دیو بندی قوم کے پیرومرشد حضرت حاجی امداداللہ

صاحب مهاج مَلَى فحد مكية تزجمه شائم امداديه مِي لكھتے ہيں۔

عبارالله كوعبا درسول كهه سكتے ہيں چنانچه الله تعالی فرما تا ہے۔

قل يعبادي الذين اسرفو اعلى انفسهم لا تقنطو امن رحمة الله\_

مرجع ضميره تتكلم كا آنخضرت صلى الله تعالى عليه وسلم بين ( نفحه مكيه ترجمه ثنائم امداديي ١٣٥)

طرفہ بیہے کہ دیو بندی قوم کے عکیم سرگر وہان وہا بیہ کے آخری یا دگار جماعت بھر کے سب ہے

بڑے مفسر مولوی انٹر فعلی صاحب تھانوی اس عبارت پر یوں حاشیہ چڑھاتے ہیں۔قرینہ بھی ای معنی

آ كے فرماتا ہے لا تقنطو امن رحمة الله اگر مرجع اس كا الله موتا تو فرماتا من رحمتى ك مناسبت عبادی کی ہوتی۔

مسلمانو! سچ وہ ہے جوسر پر چڑھ کر ہولے۔ دیو بندی قوم کیلئے اس سے زیادہ معتبر ومتنداوراس ۔ ۔ وصریح اور اس سے بڑھتا چڑھتا منہ توڑ جواب اور مسکت حوالہ اور کیا ہوسکتا ہے کہ ان کم قوم بھرکے پیرنے صاف لکھدیا کہ لیعبادی کی ماضمیر حضورا کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور پھرتھانوی صاحب نے اس کوموافق قرینہ بتایا اور آیت میں اسی یائے ضمیر کواللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہو نے کونا مناسب تھہرایا۔

لہذا ولید کوان ہے بڑا اور کونسامفسر مل سکتا ہے جس کا مقابلہ میں تمام متقدین ومتاخرین مفسرین کی تفاسیر رداور باطل کر دی جاتی ہیں ۔

اب باقی رہے ہمارے برادران اہل سنت ان کیلئے مولاا ناروم علیہ الرحمۃ کاشعر کافی دلیل ہے اور اس شعر کی نفیس شرح بحرالعلوم ہے اور چند عبارات عبدالنبی نام رکھنے کے جواب میں نقل کر چکا ہوں۔ یہ فقو سے اور چند عبارات عبدالنبی نام رکھنے کے جواب میں نقل کر چکا ہوں۔ یہ فقو سے اس موجود ہے۔ من شاء فلیر جع الیہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ہوں۔ یہ معتصم بذیل سید کل نبی ومرسل ،الفقیر الی اللہ عز وجل ، العبد محمدا جمل غفرلہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل العبد محمدا جمل عفرلہ الاول ، ناظم المدرسة اجمل العلوم فی بلدة سنجل

كتاب الرد والمناظره

## رسالہ الفرقان کے ایڈیٹر کارد

وہا بیعلم غیب کا ایک جزئی بھی خدا کے سواکسی کوکسی طرح حاصل نہیں مانتے ،اسی کوآپ کے سلب کلی ہے تعبیر کیا ہے۔مصنف صاحب اب آپ یہاں بیرتا ویل بھی نہیں کر سکتے کہ ہمارے میہ پیشے حضور نبی کریم اور انبیائے مرسلین کے لئے علم جزی بالعطا مانتے ہیں کہ آپ کی بیتا ویل بھی ان کم

تصریحات کےخلاف ہے۔

(۱) فقاوے رشید بیجلداول ص ۹ میں گنگوہی جی لکھتے ہیں 'اگر عقیدہ (زید کااس سب سے ب

کہ آپ کوحق تعالیٰ نے علم دیا تھا تو خطا صرح ہے ایسا کہنا اور گفرنہیں اور جو پیعقیدہ کہ خود بخو د آپ کوملم ن بدول اطلاع حق تعالى توانديشه كفركا ب\_

(۲) مولوی عز سرالر خمن مفتی دیو بندایے فتوے میں لکھتے ہیں جوای فتاوے رشید بید حصہ وم ص٣٦ پردرج ہےاور په جو کہتے ہیں کیلم غیب جمیع اشیاءآ مخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوذ اتی نہیں بلک الله تعالی کاعطا کیا ہواہے۔ سومض باطل اور خرافات میں سے ہے۔

(۳) اورخوداپ کے امام نا فر مان مولوی استعیل دہلوی نے اس تاویل کا قلع قنع ہی کر دیا کہ

اپی کتاب تقویۃ الایمان میں امورغیبیہ کے علم کواللہ تعالیٰ کا خاصہ ثابت کرتے ہوئے صاف طور پر لکھ ہیں' اللّٰہ کاعلم اور کو ثابت کر ناسواس عقیدے ہے آ دمی البتہ مشرک ہوجا تا ہے خواہ پیعقیدہ انبیاء واول

سےخواہ پیروشہید سےخواہ امام وامام زادہ سےخواہ بھوت و پری سے پھرخواہ یوں کہے کہ بیہ بات ان کوا ذات ہے ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔

(تقوية الايمان س٠١)

ان تینوں عبارتوں سے صاف طور پرمعلوم ہوگیا کہ آپ کے امام وپیشوا ایک بات کاعلم غیر بالعطا بھی حضرات ابنیاء ومرسلین کے لئے نہیں مانتے بلکہ جوان کے لئے علم غیب عطائی مانے اس کومشر کہتے ہیں۔

لہذاب آپ کے مذہب کا خلاصہ میہ ہوا کہ امور غیبید کاعلم سوائے خدا کے سی کوسی طرح حاص نہیں ۔نہ ذاتی وعطائی ہے،نہ کلی وجزی، نہ علوم ٹمس ۔ باتی غیوب کا جب کہ ابھی ان منقولہ تیرہ عبارا

سے ظاہر طور پر ثابت ہو گیا اس کوآپ نے سلب کلی کہا۔ تو اس دوسرے احتمال کے قائل پیشوایان و ہاہیہ ہی میں اور یہی لوگ اینے اس مدعی پر آیات نفی سے استدلال کیا کرتے ہیں۔ اور ایڈیٹر صاحب آپ اس دوسری احتمال کوغلط اور باطل کہتے ہیں ۔تو آپ کے نزدیک آپ کے پیشواؤں کا مذہب غلط اور باطل ہے۔ پھرآپ ان غلط گو باطل پرستوں کو اپنا پیشوا کیوں بنائے ہوئے ہیں۔ بہت جلدان ہے بیزاری ظا ہر کیجئے ورندا بنی اس غلطی کا اظہار سیجئے۔ یااس کی کوئی صفائی پیش سیجئے۔

اب باقی ر ہاایڈیٹرصاحب کایہ کہنا کہ

أتخضرت صلى الله تعالى عليه وسلم تعليم خداوندي ان امورنز ول باران اور ما في الارحام وغيره كي بعض منتشرہ جزئیات کاعلم ہونانا قابل انکار حقیقت ہے۔ (الفرقان ص۱۳)

مدعیان علم غیب اس سے امور خمس کاعلم ثابت کرنے کے لئے جوروایات بیش کرتے ہیں ان ے صرف بعض جزئیات منتشرہ کاعلم ثابت ہوتا ہے اور ہم اس کے منکر نہیں ہم تو کہتے ہیں ہوسکتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ایسی الیی سیروں ہزاروں جزئیات منتشرہ کاعلم آنخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اورایے دوسر م مقبولین ومقربین کوعطافر مایا ہو۔ (الفرقان ص۱۳)

بیآپ کے پیشواؤں کی اٹھیں عبارات منقولہ سے باطل ہے بلکہ آپ اس اعتقاد کی بنا پرخودا پے مقتداؤں کے حکم ہے مشرک ہیں کہ انھوں نے صاف کہد دیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم غیب ثابت کرنا صرح شرک ہے۔اور انھوں نے صاف طور پرلکھ دیا کہ کلام اللہ اوراحادیث حضور کے ا ثبات علم غیب کی مخالفت کرتی ہیں۔اور چاروں ائم۔اور جملہ علماء کا اتفاق ہے کہا نبیاء کرام غیب پرمطلع

لہذاا یڈیٹرصاحب آپ اینا کابر کے حکم سے صرح مشرک باطل پرست ۔ کلام الہی اور حادیث کے مخالف ۔ جاروں ائمہ جملہ علماء کے اتفاق کے قادح۔ غیر خدا کے لئے خاصہ خدا کے مثبت قرار پائے اور بفنوائے گنگوہی جی آپ کے پیچیے نماز نا درست ہم نے ابھی ان کی اصلی عبارات بقید صفحات نقل

اوراس علم خس کے متعلق آپ کے امام مولوی اسمغیل وہلوی نے تقویۃ الایمان کے ص ۲۱ پ

كتاب الردوالمناظره فأوى اجمليه /جلد ڇبارم وہ یا پنچ با تنیں کہ سورہ لقمان کے آخر میں مذکور ہیں اور ان کی تفسیر اس فصل کے اول میں گذرگئی کہ جنٹی غیب کی با تنیں ہیں سوانھیں یانچ میں داخل ہیں سو جو کوئی ہیہ بات کہے کہ تی**غ**بر خداوہ یا نچوں با تنیں جانتے تھے یعنی سب غیب کی باتیں جانتے تھے سو وہ بڑا جھوٹا ہے بلکہ غیب کی بات اللہ کے سوا کوئی نہیں ( تقوية الايمان ص ١٦) جانتا\_ و کیھئے آپ کے امام تو یہ کہتے ہیں اور آپ انھیں علوم خمس کے سیٹروں ہزاروں جزئیات کو ثابت كركے اپنے امام كے حكم سے صد ما ہزار ما جھوٹوں كے برابر شہرے اور آپ نے بيركہدكركه ( ہم اس كے منکرنہیں )اپی غلط بیانی اور صرت کے کذب گوئی کا اظہار کیا۔ تو آپ ہراعتبار سے سخت جھوٹے اور انتہائی کا ذب ہوئے کہ آپ کاعقیدہ تو وہی ہے جوانھوں نے اپنی تصنیفات میں لکھا۔ علاوہ بریں آپ نے جس قدراس ہے بل احادیث واقوال صحابہ مفسرین ُقل کئے ان سب سے آپ نے یہی نتیجہ نکا لاتھا کہ علوم خس کاعلم خاصہ حق تعالیٰ کا ہے اس کو کوئی غیر خدا کسی طرح نہیں جانتا خودحضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان امورخمس کےعلوم کی اپنی ذات سے فعی کی اور اپنے لئے ان کی عطا کاصاف انکارکیا۔ یہاں بھی آپ نے دوحدیثیں نقل کیں جن کامضمون یتح ریکیا۔ ربعی بن حراش رضی اللہ عنہ کی جو حدیث ہم نے نقل کی ہے وہ حضور کی حیات طیبہ کے آخر ک زمانے کی ہے اوراس میں بھی حضور نے سائل کے اس سوال کے جواب میں کہ کیاعلم میں سے کوئی چیز الی بھی ہے جس کوآپ نہ جاتنے ہوں۔ار شاد فر مایا کہ بیشک اللہ نے مجھے بہت ہے اچھے علوم عط فر مائے اور یقیناً بعض علوم وہ بھی ہیں جن کوخدا کے سوا کوئی نہیں جا نتا۔ (مثلا)وه يا في چيزي جوسوره لقمان كي اس آخري آية ان الله عنده علم الساعة الاية مير ندکور ہیں۔اورعلی ہٰذ احضور کی عمر شریف کے آخری حصہ میں جب حضرت جبریل نے ایک اجنبی کی شکل میں آ کر حضور سے چنداور سوالات کے بعدیہ سوال کیا کہ قیامت کب آئیگی ۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عليه وسلم نے حسب روایت حضرت ابن عباس وابوعا مراشعری رضی اللّعنهم) جواب دیا کہ سجان اللّه پارغُ چیزیں تو وہ ہیں جن کاعلم سوائے خدا کے کسی کو بھی نہیں اور وہ وہی ہیں جوسورہ کفمان کی اس آیت میں مذکو (الفرقان جلد ٣ نمبر٥ص ١٣٠١) لہٰذا اب آپ کاحضورصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے علم خمس کےصد ہا وہزار ہا جزئیات کاعلم ثابت کرنا خود آپ ہی کے نقل کردہ اقوال مفسرین اورار شادات صحابہ اور احادیث کے مخالف ہے بلکہ

آپ بقول خودآیت لقمان کے سات گفر کرتے ہیں۔

حاصل کلام یہ ہے کہ امور تمس کے علوم کا حضور علیہ السلام کے لئے اثبات کرنا اہلسنت وجماعت کا مسلک ہے لئے اثبات کرنا اہلسنت وجماعت کا مسلک ہے لئے تابت مانتے ہیں کہ آپ کا مسلک ہے لئے تابت مانتے ہیں کہ آپ کے تمام پیشواؤں اماموں کی تصریحات سے مر دود اور خود آپ کے کلام کے مخالف ہے بلکہ آپ اپنے مقتداؤں کے احکام سے مشرک، کافر ، ملحد بددین ہوئے۔

پھرایڈیٹرنے ان دواخمال کوذکر کیا۔

اورصرف تیسرااختال باقی رہااوروہ یہ کہان آیات میں امورخس کے صرف علم کلی کی نفی کی گئی ہے اور یہی احتال سیجے ہے۔اور ہماری پیش کردہ چود ہویں اور پندر ہیوں آیتوں کا مطلب یہی ہے کہ پانچوں چیزوں کاعلم کلی صرف خدا کو ہے اس کے سواکسی کؤئیس نہ بالذات نہ بالعطا۔ (الفرقان ص۱۴)

ایڈیٹرصاحب آپ کی پیش کردہ چودہویں آیۃ (عندہ مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو)
اور پندرہویں آیت یہی سورہ لقمان کی آخری آیت ہے۔ ان دونوں کے بیانوں میں کہیں اس کا شائبہ کی نہیں کہان آیات میں امورٹمس کے صرف علم کلی کی نفی کی گئی ہے، نہ کی حدیث سے اس کا اثبات کیا، نہ اس دعوے کے ثبوت میں کوئی صحابی کا قول نہ مفسرین کی کوئی تفییر کی عبارت پیش کی، کذب بیائی دوروغ گوئی اس محض کی قدیمی عادت ہے، میں اب اعلان کرتا ہوں کہ آپ کی تفییر وحدیث سے بھراحت یہ بات ثابت کرد تیجئے کہان آیات میں امورٹمس کے صرف علم کلی کی فئی گئی ہے، اور ان کا علم کلی صرف خدا کو ہے اس کے سواکسی کوئیس نہ بالذات نہ بالعطاء۔

دوسری بات بیہ ہے کہ اگران دونوں آیات کا یہی مطلب تھا تو آج تک آپ کے کسی پیشواوا مام نے اس کا کیوں نہیں اظہار کیا اور حضور صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے امور خمس کے بعض جزئیات کا کیوں نہیں اثبات کیا۔ اور ان آیات میں صرف علم کلی کی نفی کیوں نہیں مراد لی۔ اور اس تیسرے احمال کی صحت کا کیوں نہیں فراد لی۔ اور اس تیسرے احمال کی صحت کا کیوں نہیں ذکر کیا۔ اس کا کافی جواب دیجئے اس کے بعد ایڈیٹر صاحب اپنی شان استدلال کا شرمناک مظاہرہ پیش کرتے ہیں۔

امورخمس کےعلاہ بعض دیگر کا کنات کاعلم بھی حق تعالی کے سواکسی کوئیں۔ سولھوی آیت و ما یعلم جنو د ربك الا هو۔ اور کوئی نہیں جانتا تیرے رب کے شکر گردہی۔ ملمانو! مبحث بدے كرحضور ملى الله تعالى عليه وسلم كوالله تعالى في جميع ما كان و ما يكون

كاعلم عطافر مايا ينهيس \_ ابل سنت فرمات بين كه حضور كوالله تعالى في جميع ما كان و ما يكون كاعلم عطا فرمایااس کا بکثرت احادیث واقوال سلف وخلف سے اثبات کیا گیاہے وہابیہ صفور کے لئے ایساعلم عطا

ہونے کا انکار کرتے ہیں ایڈیٹر صاحب اس کتاب بوارق الغیب میں اسی باطل دعوے برانی ناقص فہم

ے آیت کہ غلط استدلات کررہے ہیں ای سلسہ میں بیسولہویں آیۃ پیش کی ہے۔

معلوم ہوتا ہے کہ ایڈیٹرصاحب نے محض عدد بڑھانے کے لئے اس آیت شریفہ کو پیش کر دیا ہے کیونکہ اس مبحث ہے تو کوئی علاقہ ہی نہیں اس لئے کہ اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علہ جمیع

ما کان و ما یکون عطامونے نہ ہونے کی بحث ہی نہیں۔

علاوہ بریں جاہل کو یہ پیتہ بھی نہیں کہ جس کیلئے علم بالذات ثابت ہواس کے لئے حصر کر دینااور دوسرے ہے اس کی نفی کر ناعلم عطائی کی نفی کوستلز مہیں نیز اس نا دان کو یہ معلوم نہیں کہ اس آیۃ میں تعلیم کی نفی کہاں ہے۔اور بیکہاں فر مایا کہ اللہ تعالیٰ کسی کوان کاعلم نہیں دیتا ذرآ تکھیں کھول کر تقویۃ الایمان ہی د مکھ لیتا کہ خوداس کا امام لکھتاہے۔

غیب کے خزانے کی تنجی اللہ ہی کے پاس ہے اس نے کسی کے ہاتھ نہیں دی اور کوئی اس کا خزانچی نہیں مگراینے ہی ہاتھ ہے قفل کھول کراس میں ہے جتنا جس کو جا ہا بخش دےاس کا ہاتھ کوئی نہیں پکڑ

سكتا\_ (تقوية الايمان ص٢٦)

كہتے جبعطاس كاختيار ميں ہتو بيشك الدير جب تك بينة ثابت كرے كماللدتعالى نے آخرتك حضور كوفرشتول ك لشكر كاعلم عطابى نبفر ماياس وقت تك آپ كامد عا ثابت نبيس موسكتا تفسير معالم وخازن وابن کثیرنے اس کا ثبات نہیں کیا تو بیتفاسیر آپ کی مفید مدعانہیں۔

تاریخ میلاد: الفرقان کے ص ۱۷ ہے ص ۲۴ تک قیام میلادشریف پر بلحاظ عقیدہ ومل پرایک نہایت عامیانہ گفتگو کی ہے کہ قیام میلا دشریف کواہل سنت فرض سجھتے ہیں بیصر تے افتر اپر وازی اور بہتان طرازی ہے اس کے لئے حکیم صاحب انتہائی عرق ریزی کے بعد بیلکھا کہ: جیرت ہوتی ہے واللہ جب

اس امرمباح یامتحب کے لئے بیرا مان ہے تواب فرض کے لئے کیاباتی رہ گیاہے اس سے صاف ثابت موكياكه ؟ يزين اب صرف عمل نهيس بكه قولا بهي قيام مولد كوفرض بجصة بين بلحاظ عقيده قيام مولد كم تعلق

بانتائى ترقى ب\_(الفرقان ٢٢)

## ﴿۱۳﴾ بابمسائل ثتی

(1171)

### مسئله

بخدمت علمائے اہل سنت بعد السلام علیم کے گذارش ہے کہ

ایک آریدکا بیسوال ہے کہ آنخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لقب مسلمان شروع ہوا ہے۔ قبل آنخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لقب مسلمان نہیں تھا اور تھا تو کیا لقب تھا ، یعنی حضرت آ دم ونوح وابرا ہم خلیل اللہ ومویٰ ویسیٰ (علیہم السلام) کے ماننے والے کس لقب سے پکارے جاتے ہیں؟ جواب بحوالہ کتب وین ، کلام اللہ شریف یا ان کتب سے جو ہز مانہ پیغمبروں وصحف کے دیا جائے۔ بیٹوا تو جروا

الجواب

تحمد و نصلی و نسلم علی رسوله الکریم قرآن مجید کے دیکھتے ہی متعدد جگہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے انبیائے اعظام (علیم الصلوق والسلام) اوران کی امتولی پرلفظ مسلم کااطلاق آیا ہے چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ اسلام کے بارے میں اللہ تعالی فرما تا ہے:

(۱) ما كان ابراهيم يهو ديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما ليعنى سيدنا ابراهيم عليه السلام نه تويبودى تصنه فرانى ، البته طريق متفقيم والمصلمان تقه -لهذااس آيت شريفه مين سيدنا ابراجيم عليه اسلام پرلفظ مسلم كا اطلاق بهوا -

(۲)ووصى ابراهيم بنيه يعقوب يا بني اذ الله اصطفىٰ لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون\_

فآوی اجملیہ /جلد چہارم بائل شی اللہ اور یعقوب علیہ اسلام نے اپنے بیٹوں کو وصیت فر مائی کہ اے میرے بیٹواللہ تعالیٰ نے اس دین اسلام کوتمہارے لئے منتخب فر مایا تو تم مت جان دینا مگر مسلمان ہوکر لہذا

اس آیت میں ان دونوں بزرگوں نے اپنی اپنی اولا د کونہایت وضاحت سےمسلمان ہونے کی وصیت فر مائی سیدنا ابراهیم علیه السلام اینے اور اینے صاحبز اوہ حضرت اسمعیل علیه السلام کے اور اپنی آئندہ آنے والى ذريت كے لئے دعافر كى:

(٣) واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتناامة مسلمة لك

یعنی اے بروردگارہم کواپنامسلمان (یعنی زیادہ مطبع) بنااور ہماری اولا دمیں ہے ایک مسلمان جماعیت پیدا کر۔

(٤) فلما احس عيسي منهم الكفر قال من انصاري الى الله تعالىٰ قال الحوريون نحن انصار الله واشهد بانا مسلمون. .

یعنی جب حضرت عیبی علیه السلام نے ان سے کفرد یکھا تو فرمایا کہ ایسا کون ہے کہ جومیرا مددگار

ہوگا حوار یون نے کہا ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں ہم اللہ پرایمان لائے اورآ یا گواہ ہیں کہ ہم مسلمان ہیں لبذاان تمام آیات ہے نہایت واضح طور پر لفظ مسلم کا اطلاق قرآن مجید سے ثابت ہوا یہ چند آیات عدم فرصت کی وجہ سے پیش کی گئی ورنہ بیٹار آیات واحادیث اس مضمون میں موجود ہیں مسلمانوں کے اطمینان خاطر کے لئے بہت کافی ووافی ہیں اور ان کے لئے اس سے زائد بھی کیا مفید ہو علی ہیں۔ واللّٰه

تعالىٰ اعلم بالصواب وعلمه حل محده اتم واحكم

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل ني ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

العبريدا العبريدان المدريد الاستال (۱۱۲۳)

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طریقه بیعت کس طرح ہاورسلسله کا موجد کون ہے؟۔ بینواتو جروا

نحمد و نصلي و نسلم على رسوله الكريم

سلسلہ بیعت کی اصل اللہ ورسول جل جلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ بکٹرت

آیات دا حادیث ہے متفاد ہے، قرآن عظیم میں ہے:

ان الـذيـن يبـايـعـونك انما يبايعون الله يدالله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفيٰ بما عهد عليه الله فسيوتيه اجرا عظيما ـ (سوره فتح) وہ جوتمہاری بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ ہی ہے بیعت کرتے ہیں ان کے ہاتھوں پراللہ کا ہاتھ ہے توجس نے عہدتو ڑااس نے اپنے برے کوعہدتو ڑااورجس نے پورا کیاوہ عہد جواس نے اللہ سے کیا تھا تو بہت جلداللہ اے بڑا تواب دے گا۔

بخاری ومسلم شریف میں حضرت عبادہ ابن صامت ہے مروی ہے:

عن عبادة ابن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه وسلم وحوله عمصابة من اصحابه بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا ولاتسرفوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولاتاتوا ببهتان تفترونه من ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فمن وفي منكم فاحره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا ثم ستره الله عليه فهو الى الله ان شاء عفا عنه ان شاء عاقبه فبايعناه على ذلك \_ على ذلك \_

عبادہ بن صامت ہے روایت ہے کہ فرمایار سول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم نے اور آپ کے آس یاں صحابہ کی ایک جماعت بھی کہ مجھ سے تم اس بات پر بیعت کرو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کوشریک نہ کرو ،اور چوری نه کرو،اورز نا نه کرو،اوراین اولا د کوتل نه کرو،اوراییا بهتان نه با ندهوجس کوتم نے خود گڑھا ہو ،اورئیک بات میں نافر مانی ندکرو۔جس نے تم میں سے اس کو بورا کیا تو اس کا اجراللہ بر ہے اورجس نے ان سے کسی چیز کوکیا تو وہ اس کی وجہ سے دنیا میں عذاب دیا جائے گا اور وہ اس کے لئے کفارہ ہے۔اور جس نے ان میں سے کوئی بات کی پھر اللہ نے اس کو چھیالیا تو وہ اللہ کی مشیت برہے اگر جاہے اس کو معاف کرے اگر چاہے اس کوعذاب کرے۔ پس ہم نے حضور کی اس بات پر بیعت کی۔

اس آیت وحدیث سے واضح طور ہر ثابت ہوگیا کہ اس سلسلہ کے موجد اللہ ورسول جل جلالہ وصلى الله تعالى عليه وسلم بين \_ والله تعالى اعلم بالصواب

بعت چند می ہے آج کل جو بیعت عام طور پر رائج ہے یہ بیعت برکت ہے۔اس کا مقصد معاصی سے تو بہ کرنا اور اعمال خیر کی تا کید ہے اور تبرک کے لئے داخل سلسلہ ہو جانا اس کی غرض ہے۔ لہذا اگر مرشد میں بیرچاروں شرائط پائے جائیں۔(۱)اتصال سلسلہ(۲) بدیذہب نہ ہونا (۳)اعتقادیات ومسائل فقہ کاعالم ہونا (۴)فاسق معلن نہ ہونا۔تواس کے خاندان میں جوطریقہ بیعت ہودہی بہتر ہے۔ واللہ تغالی اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل ، العبر مجمر اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

### مسئله

(1110)

معظمی ومحتر می حضرت مفتی اعظم صاحب سنجل دامت برکاتهم مؤد بانه گذارش ہے کہ مندرجہ ذیل واقعہ سیجے ہے یا غلط، اس واقعہ پرصوفی عزیز احمد صاحب بریلوی نے اور اس پر چندعاماء نے اعتراض کیا تھا،اس لئے اب قبلہ مفتی اعظم صاحب ہند بریلوی وشاہ محمد حامد رضا خان صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب قبالہ جنت میں نہ چھے گا۔

واقعه بنام عدل عمر

خوف مصل رہا۔اس کے بعد بیتے توضیحت می اور یہ جملے کہا مام مسن میں رضی القد تعالی مہما تو بیما بیشک جہان کے سرتاج میں اور اللہ ان کا ہے خدائی سب انہی کی اور انہی کے سب تاج وتخت ہیں ہمیں اور جہان کوانہی کے صدقہ میں نجات ملے گی۔ان کے لئے فردوس سے جھولا آیا۔حوروں نے جھولا جھلا یا خدانے اور خدا کے حبیب نے انکا نازاٹھایا۔ان کی والدہ شریفہ وہ خاتون جنت ہیں جن کے واسطے رہالعزت نے ورخدا کے حبیب نے انکا نازاٹھایا۔ان کی والدہ شریفہ وہ خاتون جنت ہیں جن کے واسطے رہالعزت نے چا درتظمیر نازل فر مائی۔اس واقعہ کو فقیر نے اپنے کلام میں بھی بیان کیا ہے اور وہ کلام شائع بھی ہوگیا۔
اس پر اب جواعتر اض ہوا نجانے کیوں ہوا حالانکہ اگر بیضچے شدہ نہ ہوتو خود مفتی اعظم صاحب کے قبالہ جنت میں کیوں طبع ہوتا۔اب عرض ہے کہ جواب عنایت فر مائیں سیحے ہے یا غلط۔ بیسوال دوسری مرتبہ آس قبلہ کے پاس بھیج رہا ہوں پہلے ارسال کیا تھا مگر آپ دو ماہ کے طویل سفر میں تشریف لے جارہے تھے اور آ ہے جواب میں فر مایا تھا کہ دو ماہ بعد استفتاء بھیجنا لہذا پیش خدمت ہے۔

المستفتی قاضی سیدمجمد غیورعلی قادری رضوی مصطفوی جادوئی عال وارد برخی سیاد ژکی ضلع چتو ژگڑھ۔ راجستھان لافقا کی میں قصر ہوتی بھی۔ فقت سے میں فیران میٹ

نوٹ براہ کرم دارالافتا کی مہراورتصدیق بھی ہرفتوی پر ہونی جائے۔

الجواب

نحمد ونصلي ونسلم على رسوله الكريم

یہ واقعہ کی عربی کی معتبر ومتند کتاب میں میری نظر سے نہیں گذرا تو یقین کے ساتھ نہاں کو بھی کہا میں زنا میں ان آتا کی معتبر ومتند کتاب میں میری نظر سے نہیں گذرا تو یقین کے ساتھ نہاں کو بھی کہا

جاسكتا بنغلط والله تعالى اعلم بالصواب ٢٣٠ جمادي الاخرى م كاسط

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمد اجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سنجل

(1114)

مسئله

کیافر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع عظام دامت برکاتہم العالیہ مسائل حسب ذیل میں (۱) حضور اقدس سید عالم اللہ فی نے بیفر مایا ہے کہ ہرصدی کے تم پر اللہ عز وجل ایک مجد د بھیجتا ہے۔ یہ کیا تھے ہے اور مجد د بھیجنے سے کیا مصلحت ہے اور مجد دکا کام کیا ہے۔ اس کے آنے سے کیا فائدہ ہوتا ہے؟ ہرصدی کے فتم پر آتا ہے۔ یا دو چار مجد د بھی آتے ہیں ہرصدی کے فتم پر آتا ہے۔ یا دو چار مجد د بھی آتے ہیں ؟ لیعنی بھیجے جاتے ہیں ادر اس چودھویں صدی کا مجد دکون ہے؟

(٢) "علماء امتى كا نبياء بنى اسرا ئيل" كامطلب اورر جمد كا فلاصد بيان كياجائ اور كيابي علماء امتى كيابيا على الميان كيابي الميان كيابي على الميان كيابي الميان كيابي الميان كيابي على الميان كيابي الميان كيابي على الميان كيابي على الميان كيابي على الميان كيابي على الميان كيابي كيابي

الجوا

نحمذ ونصلي ونسلم على رسوله الكريم

(۱) ابوداؤ دشریف اور حاکم نے متدرک میں بہج نے معرف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

تعالی عنہ سے روایت کی کہ حضو والی نے فرمایا:

ان الله ثعالي يبعث لهذه الامة على راس كل ما ئة سنة من يحدد لها د بينها \_

750

(جامع صغيراليوطي مصري جارص ٢٢)

علامہ سیوطی نے اس حدیث کے محیح ہونے کی تصریح کی ہمجدد کے جیجنے کی مصلحت اور فائدہ امت کے لئے دین کی تقویت وتائیدہے۔مجدد کا کام دین کی نصرت اوراس کا تازہ کرنا۔سنت کوقوت دینا

اوراے رائج کرناعلم کانشر کرنا کلمہ کو بلند کرنا۔ گراہی کا قلع قمع کرنا۔ اہل بدعت کارد وابطال کرنا ہے۔ یہ مجدد ہرصدی کے نتم کے کنارہ برآتا ہے۔ اکثر محدثین یہی فرماتے ہیں کہ حدیث شریف ہے یہی متفاد

ہوتا ہے کہ ہرصدی کے لئے ایک مجد دہوتا ہے۔اور بعض فر ماتے ہیں کہ ایک صدی میں چندمحد ثین بھی ہو

سكتي بين - هذا كله في اشعة اللمعات و المرقاة -

عرب وعجم اورحر مين محتر مين كے علاء كرام ومفتيان عظام نے اس چود ہويں صدى كے مجدد عالم علامه فاضل فهامه عمدة الحققين زبدة المدققين محى الشريعة السنية موئدالطريقة المرضيه باقر مشكلات العلوم مبين المنطوق منصا والمفہوم عين الاعيان وحيدالعصر والز مان مولا ناالشاہ احمد رضا خاں رضى اللّه عنه ہيں۔ واللّه تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(٢) حضرت علامة قارى في موصوعات كبير مين فرمايا: حديث "علماء امتى كانبياء بنى

اسرا ثیل قال الدمیری و العسقلانی لا اصل له و کذا قال الزر کشی- (موضوعات کیر کتبائی ص ۲۲)

یعنی علا مہ دمیری وعسقلانی وعلا مہ زرکشی نے فر مایا کہ اس حدیث کی مجھ اصل نہیں ۔ یعنی بیہ صدیث موضوع ہے اور جب اس کا موضوع ہونا ثابت ہوگیا تو پھر اس کے سیج مطلب کا سوال ہی باقی

حدیث موضوع ہے اور جب اس کا موض نہیں رہتا۔واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

وت.

﴿ يبان اصل ميں نه سوال ہے اور نه اس كاجواب، يكى جواب بر تقديق ہے ﴾

جواب سیج وصواب ہےاورموافق سنت و کتاب ہے حقیقت تو وہ ہے کہ حضرت مولا نامفتی محبوب علی خاں صاحب کااپی غلطی کو مان لینااور تو بہ کی اشاعت کردیناوہ مبارک اقدام ہے جو قابل تقلید ہے اور بیمبارک فعل وہی شخص کرسکتا ہے جس کے قلب میں خوف الهی اوراحتر ام حکم رسالت پناہی موجود ہو۔اور وہ جذبہ ایمانی اور انتثال احکام وین کی دولت کا مالک ہو، بلکہ بیان کے اچھے عالم دین وملت وعامل احکام شریعت دمفتی ملت غراد حامل سنت بیضا ہونے کی روش دلیل ہے۔مولا ناالمکرم نے بیکام کر کے اس دور پرفتن میں سلف کرام کی سنت کوزندہ کر دیا ہے اور علاء حقانی اور علاء سوء مین امتیاز کی بین نظیر قائم کر دی ہے۔ نیز تو بہ کی تو فیق اسی قلب میں ہوتی ہے جس میں صحت عقا کد اور سیچ مملی جذبات ہوں ،اور اسے اینے نفس پر پورا بوراا قابوحاصل ہو۔لوگوں کے طعن اور عار کا دل پر اثر نہ ہو۔اورخوف البی اس کے سینہ میں موجزن ہو۔لہذا ہر منصف مزاج صحیح العقیدہ دیندارمسلمان کے قلب میں تو حضرت مفتی صاحب موصوف کی عزت وعظمت پہلے سے زائد ہونی ما ہے۔ اور اسکے سے عالم ملت و مفتی ہونے کا راسخ اعتقاد قائم ہونا چاہیے۔ پھر جو مخص حضرت مفتی صاحب کی اس بے مثل خلوص مذہبی اور بے نظیر جذبہ دینی اور اس مبارک اقدام اور قابل اتباع کام کی قدرنه کرے اور اسکے خلاف پرو بگنڈہ کرے اس کو یا تومفتی صاحب سے ذاتی بغض وعناد ہے یا وہ بدعقیدہ وہابی ہے۔ کہاس کے ناپاک مذہب میں اپنی غلطی کا ا عتراف کرلینا زبردست گناہ ہے اور خدا کے حضور توبہ واستغفار کرنا جرم عظیم ہے اور انتہائی عار وطعن کا سبب ہے بلکہان کے گندے عقیدہ میں لوگوں کا خوف خدا کے خوف سے زیادہ ہے۔اور خدا کے سامنے توبہ کرنا بھی بدترین گناہ ہے۔اور ذلیل ترین کام ہے۔جیسے اکابرو پہیے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی شان میں گتاخیال تکھیں ۔رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جناب میں بڑی بڑی گالیاں دیں اور چھاپ کر شائع کیں پھرانہوں نے نہ توا پی غلطیوں کو مانا، نہ علاء عرب وعجم کے فتووں پراپی طرف ہے توبہ شائع کی بلکہ انہیں لوگوں کاطعن توبہ سے مانع وحاجب رہا۔اوروہ آج تک اپنی غلطیوں اور صریح کفروں کی تائید كررم ہيں۔توبيمفتى صاحب كے خلاف يرو بگنٹے وكرنے والے كس قدر قرآن وحديث كى مخالفت پر اتر پڑے ہیں۔قرآن کریم کی مخالفت تو اوپر کی پیش کی ہوئی آیت نے ظاہر ہے اور حدیث یاک کی خالفت ملاحظه بو\_

تر مذى شريف وابن ماجه مين حضرت ابن عمرضى الله تعالى عنهما يم وى ب: ٠ قال رسول الله صلى الله تعالىٰ عليه و سلم ان الله يقبل توبة العبد مالم يغر غر - (مشكوة شريف ص ٢٠٠٧)

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا بینک الله تعالی بندے کی توبہ قبول فرما تا ہے جب تک اسی کی روح گے میں نہ پہو نچے۔(یعنی حضور موت کے وقت توبہ قبول نہیں)

حدیث شریف سے ثابت ہو گیا کہ حضور موت سے پہلے کی ہرتو بہ مقبول ہے۔اور اللہ تعالی ہر ایسی تو بہ کو قبول فر مالیتا ہے۔تو مفتی صاحب کی تو بہ مقبول ثابت ہو گی۔لیکن ان مخالفین کے نز دیک غیر مقبول ہے تو انہوں نے حدیث پاک کا کھلا ہوا مقابلہ کیا۔

ابن ماجه حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه سے مروى ہے:

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له ـ (مثكوة شريف ص٧٠)

سیاہ ہے تو بہ کرنے والامثل اس تخص کے ہے جس پر کوئی گناہ ہیں ہے۔
اس حدیث شریف ہے : ت ہو گیا کہ تو بہ کرنے والامثل گناہ نہ کرنے والا کے غیر مجرم ہے۔
اور بیخالفین اسکو بعد تو بہ کے بھی مجرم قرار دے رہے ہیں۔ تو کیا بیصدیث کی تھلی ہوئی مخالفت نہیں ہے۔
ابن عسا کر حضرت انس رضی اللہ تعالی عنہ سے مروی کہ حضورا کرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم نے

فرمايا:

اذا إناب العبد انسى الله الحفظة ذنوبه وانسى ذلك جراحته و معالمه من الارض حى يلقى الله و ليس عليه شاهد من الله بذنب. (جامع الصغير عليه الله عليه شاهد من الله بذنب.

جب بندہ تو بہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ فرشتوں کو بھلا دیتا ہے۔اوراس کے جوارح اور زمین کے معالم کو بھی بھلا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ جب اللہ سے ملا قات کرے گا تو اس پر گناہ کا کوئی شاہد شہوگا۔۔

اس حدیث شریف نے توبیٹا ہت کردیا کہ اللہ تعالیٰ تو بہ کرنے والے کے گنا ہوں کواس اہتمام سے میٹ دیتا ہے کہ اسکے گنا ہ پرکوئی شاہد تک نہ چھوڑتا ہے۔اور بیخ افیین اس کے مقابل میں بعد تو بہ کے بھی اس کے جرم کواچھالتے ہیں۔اور اس کے خلاف پرو پگنڈہ کررہے ہیں۔اور اس کے لئے منافرت پیدا کررہے ہیں۔توبیٹ کافیین قرآن وحدیث کی مخالفت کرنے والے۔اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف پرو پگنڈہ کرنے واسے ثابت ہوئے۔واللہ تعالیٰ اعلم

فآوى اجمليه /جلد چهارم

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبى ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد المحمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

(1174)

مسئله

کیافر ماتے ہیں علمائے دین کہ

زید کہتا ہے کہ سورج غروب نہیں ہوتا ہے تو بکرنے کہا تو غلظ کہتا ہے سورج ضرور ڈوبتا ہے ہم آئھوں سے مشاہدہ کرتے ہیں، کہ آفاب ضبح مشرق سے طلوع ہوتا ہے اور مغرب میں غروب ہوجا تا ہے تو زید نے کہا ہاں یہ بات تو سیحے ہے کہتے آفاب نکلتا ہے اور شام کو ڈوبتا ہے لیکن ڈوبتا نہیں ہم تو یہاں سے بید کھتے ہیں کہ آفاب ڈوب گیا اور عرش معلی کے نیچے ہے، یہ غلط ہے بلکہ اس وقت آفاب امریکہ میں نظر آتا ہے۔ اب بتا وکہ آفاب کہاں ڈوبتا ہے، اور کہان عرش معلی کے نیچے گیا تو زید کہتا ہے کہ اب کیا جواب دیا جائے۔ اس دلیل سے وہ تو آفاب کوایک جگہ پر مستقل رہنا بتاتے ہیں۔ لہذا اصل حقیقت سے مطلع کیا جاوے کہ شمن غروب ہوتا ہے، یا نہیں اور ہوتا ہے تو شوت وے کر واضح فر مادیں تا کہ سائنس والوں کی فہم میں آجاوے اور جواب عقلی دلیل سے ہو، کیوں کہ زید حدیث وقر آن کو ما نتا نہیں۔ جواب دیر عنداللہ ماجور ہوں۔

الجواــــــا

نحمد ونصلي ونسلم على رسوله الكريم

روزانہ آ قاب بلاشہ می کوشرق سے طلوع کرتا ہے، اور شام کو مغرب میں غروب کرتا ہے، اس کا انکار یقینا مشاہدہ کا انکار ہے، جواد نی سی عقل سے بھی بعید ہے۔، اب باتی رہا ہے امر کہ آ قاب تمام مکان و زمین پر زمین پر بیک وقت طلوع یا غروب ہوتا ہے یا مختلف اوقات میں ۔ تو ظاہر ہے کہ وہ تمام مکان وزمین پر بیک وقت طلوع یا غروب نہیں ہوسکتا کہ جب زمین گول اور مدور ہے، اور ربع مسکوں کی جانب میں سکونت تشکیم ہے۔ اور آ قاب این فلک کی منازل میں دورہ کرتا ہے۔ تو ایک گول چیز کی ہر جانب پر بسخ والوں پر آ قاب کا بیک وقت طلوع یا غروب ممکن ہی نہیں کہ ہر حصہ زمین کا رہنے والا اس کی گولائی کی جہت سے آ قاب کے طلوع یا غروب کو خلف وقتوں میں پائے گا۔ چنا نچے جس قدر مشرق سے قریب ہوتا جائے گا ، اس می تناسب سے طلوع و غروب پہلے ہوتا جائے گا۔ اور جنا مشرق سے بعد ہوتا جائے گا ، اس مناسب سے طلوع و غروب میں دیر ہوتی جائے گا۔ اور جنا مشرق سے بعد ہوتا جائے گا ، اس مناسب سے طلوع و غروب میں دیر ہوتی جائے گی۔ مثلا کلکتہ ، دہلی ، جمبئی ہی کو لے لیجئے کہ کلکتہ میں جب آ قاب طلوع و غروب میں دیر ہوتی جائے گی۔ مثلا کلکتہ ، دہلی ، جمبئی ہی کو لے لیجئے کہ کلکتہ میں جب آ قاب طلوع و غروب میں دیر ہوتی جائے گی۔ مثلا کلکتہ ، دہلی ، جمبئی ہی کو لے لیجئے کہ کلکتہ میں جب آ قاب طلوع و غروب میں دیر ہوتی جائے گی۔ مثلا کلکتہ ، دہلی ، جمبئی ہی کو لے لیجئے کہ کلکتہ میں جب آ قاب طلوع

فآوى اجمليه /جلد چهارم السمائل شي

ہوگاد ہلی اس وقت رات کا اخری حصہ ہوگا کہ اس میں تخمینا نصف گھنٹہ کے بعد یہاں طلوع ہوگا، ای طرح غروب کی نسبت کو بھھ لیجئے کہ کلکتہ میں جس وقت غروب آفتاب ہوگا اس وقت دہلی میں دن ہوگا اور جب دہلی میں غروب ہوگا تواس وقت بمبئی میں دن ہوگا تو ثابت ہوگیا کہ ہرمشرق کی طرف رہے والے كے لئے غروب آ فتاب بنبت مغرب كى طرف رہنے والے كے يہلے ہوگا، اور مغرب كى طرف رہنے والے کے لئے بانبت مشرق والے کے غروب آفتاب بعد میں ہوگا۔ سورج برابراین منازل مین ضرور دورہ کرتا ہے ہرمقام کا باعتبار دوسرے مقام کے طلوع وغروب آفتاب میں ضرور تفاوت ہوتا ہے تو بعض حصہ زمین والوں کے لئے جورات ہے دوسروں کے لئے وہ دن ہوسکتا ہے۔اس کو ہرذی عقل تتلیم کرنے

اب باقی رہاسورج کاعرش معلی کے نیچے رہنا تو اس کا کوئی عاقل س طرح انکار کرسکتا ہے کہ عقلا جس كونوالى آسان كہتے ہيں ، اہل شرع اسكوعرش كہتے ہيں۔ اور آفتاب فلك جہارم يربے۔ اور آفتاب جب اپنے فلک میں سیر کر ریگا تو بہر صورت فلک نہم کے نیچے ہی تو رہے گا تو اس کا انکار کرنامسلمات کا انکار ہے جوعاقل کے لئے کسی طرح مناسب نہیں ،اور آفتاب کا ایک جگہ پرمتنقل مانناا گراس کی بیمراد ہے کہ وہ اپنے فلک، میں متحرک نہیں اور اپنے منازل میں سیر نہیں کرتا تو اس میں تمسی تاریخوں اور اس سے متعلق تمام امور کا صاف انکار ہے۔اور اگر بجائے آفتاب کے آسان کی حرکت کا اقرار ہے تو پی علاوہ عقیدہ اہل اسلام کے خود سائنس والوں کے مسلک کے بھی خلاف ہے، لہذا قول بکر عقلا و نقلامیح ہے اور زید کا قول نملاف عقل و نقل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ، الفقير الى الله عز وجل، العبد محمر الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل

مسئله (۱۱۲۸\_۱۲۹\_۱۱۱۸)

کیا فر ماتے ہیں علائے وین ومفتیان شرع متین مسائل ذیل میں۔

(١) صريث \_ان الله عزو جل يبعث لهذه الامة على راس كل مأة سنة من يحدد لها

دينها\_الوداؤوكےعلاوه\_

کیا کسی دوسری حدیث میں یا فقہ حنفی کے کسی جزیہ میں اس حدیث کے خلاف بیقصر تے بھی وارد ہوئی ہے کہ بیمجد دایک ہزار سال کے بعد ہوا کر یگا تو جو تحص حدیث کی بیان کردہ مدت تجدید کے خلاف مجد دہونے کا دعوی کرے اور دین الٰہی اور عقا کد حقہ کی تخ یب کرے تو وہ مجد د ہوسکتا ہے یا نہیں اور جو تحض ایسے کو مجد د مانے وہ از روئے شریعت وطریقت کس جرم کا مرتکب ہے؟۔

(۲) زید پیرعبدالبقیرمیاں مرحوم کامرید ہاوران کواللہ یااللہ ہویااللہ میاں یااللہ ہومیاں یااللہ میاں کہتااور کہلوا تا ہے لہذا بالنفصیل علیحہ ہ علیحہ ہ پانچوں الفاظ کے متعلق تحریر فرمایا جائے کہان کااطلاق بطوراسم ذات یا نام یالقب یا خطاب کسی پیرمرشد کے لئے استعال کرنا گفر ہے یانہیں اورا یسے پیر سے مرید ہونا جائز ہے یانہیں اورا بیا شخص کسی ولی اللہ کے مزار کا سجادہ نشین یا متولی یا مجاور یا منتظم بنایا جاسکتا ہے یانہیں اورا بیسے خص سے جولوگ مرید ہو چکے ہوں یا اس کے شریک ہوں ان کے لئے شریعت وطریقت کا کیا تھم ہے؟۔

(٣) سئل الصادق عن الصلوة يلبسن السوداء فقال لايصلين فانها لباس اهل النار وقال الميرالمومنين فيما علم اصحابه لاتلبسوا لسوداء عنه فانها لباس فرعون من لايحضره الفقيه باب يصلى فيه.

امام جعفر صادق کے فرمان کے مطابق شیعہ عورتوں کو کالالباس پہننا ممنوع فرمایا ہے اور اس کو دوز خیوں کالباس فرمایا ہے اور علی مرتضی کے فرمان کے مطابق شیعہ مروعورت کو کالالباس پہننا ممنوع ہے سیاہ لباس کو فرعون کا لباس فرمایا ہے اس کے متعلق کتب اہلست میں کیا تحقیق وتصریح ہے اگر سی حنی فل مذہب میں بھی ہیں الباس لباس اہل نار ہواور لباس فرعون ہواور ممنوع ہواور کالے کیڑوں کو پہننا ناجا تز ہو تو بحوالہ کتاب وصفحہ وسطر تحریر فرمایا جاوے کالے کیڑے پہننے کی ممانعت میں اہلست احناف فدکورہ جزیہ شیعہ کو تسلیم نہیں کرتے تاوقت کی وہ اہلست کی احادیث وفقہ خفی کے دلائل ندد کھے لیں لہذا جو تحق اپنے کو شیعہ کو تشریعت وطریقت کیا تھم ہے عمامہ سیاہ کے مسنون ہونے کی حدیث معلوم ہے۔

نوٹ۔ چونکہ ہندوستان بھر میں کوئی مفتی یا شیخ اتی تحقیق یا شہوت سے جواب نہیں لکھتا ہے جیسا کہ آپتح ریفر ماتے ہیں جس سے ہرشخص کی تسکین ہو جاتی ہے اور مخالف کو گنجائش کا پہلونہیں ملتااس لئے

سوال آپ کی خدمت مین بھیجا جار ہا ہے مزید توجہ سے تحریر فرمادیں جواب کے لئے لفافہ حاضر ہے والسلام۔ اولاد حسین ماسٹر اسکول بارہ دری شہرکہند ہریلی

نحمد و نصلي و نسلم على رسوله الكريم

(۱) اس حدیث شریف کے خلاف ایک ہزار سال کے بعد تمجد د کا ہونا نہ کسی دوسری حدیث شریف میں نہ فقہ کی گئی کتاب میں میری نظر ہے گذرا۔ نہاس حدیث شریف کی شروح ہی میں ہے کسی شرح نے اس مضمون کی طرف اشارہ کیا۔فقہ کی کسی کتاب میں توبیہ ضمون کیا ہوتا۔اگر ہوتا تو کسی حدیث شریف میں ہوتا۔اوراگر کسی حدیث میں ہوتا تو شراح اس کی اس حدیث ہے تو فیق دکھاتے مگر شراح نے تو بچائے اس کے ہرصدی کے مجددوں کی شار کرائی ہے۔

چنانچه علامه محمطا ہرنے مجمع بحار الانوار میں اس حدیث کے تحت میں فرمایا:

والحديث اشارة الى جماعة من الاكابر على رأس كل مائة ففي رأس الاولى عمربن عبدالعزيز ومن الفقهاء والمحدثين وغيرهم مالايحصي \_ وفي الثانية المامون والشافعي والحسن بن زياد واشهب المالكي وعلى بن موسى ويحي بن معين ومعروف الكرخبي \_ وعملي الثالثة المقتدر وابو جعفر الطحاوي الحنفي وابو جعفر الامامي وابوالحسن الاشعري والنسائي \_ وعلى الرابعة القادر بالله وابو حامد الاسفر ايني وابوبكر محمد البخوازمي الحنفي والمرتضى اخوالرضا الامامي وعلى رأس الحامس المستظهر بالله والغزالي والقاضي فحرالدين الحنفي وغيرهم \_ ازجمع بحاركثوري حاص ١٤٧

اور صدیث مذکور میں ہرصدی کے کنارہ پراکابر کی ایک جماعت کی طرف اشارہ ہےتو بہلی صدی کے کنارہ پر عمر بن عبدالعزیز اور ان کے سوا فقہاء ومحدثین سے کثیر ہیں۔ اور دوسری صدی میں خلیفہ مامون اورامام شافعی اورحسن بن زیاد اوراشهب مالکی اورعلی بن موسی اور یحیی بن معین اورمعروف کرخی ہیں تيسري صدى پرخليفه مقتدر \_اورامام ابوجعفر طحاوي حنفي \_اورامام ابوجعفرامامي اورحضرت ابوالحن اشعري \_ اورامام نسائی \_اور چوهی صدی برخلیفه قادر بالله اور ابوحا مداسفراین اور امام ابو بکرخوارزمی حنق \_اور مرتضی برا در رضاا ما می \_اوریانچویں صدی برخلیفه متنظهر بالله اورا مام غزالی \_اور قاضی فخر الدین حنفی وغیر جم اس عبارت سے ثابت ہوگیا کہ اگر کوئی حدیث شریف یا قول ہزار سال کا ہوتا تو پھر ہرصدی پرمجددین کے اساء کے ذکر کرنے کی کوئی ضرورت ہی نہ ہوتی ۔اب جو دعوی کرتا ہے کہ ہزار سال کا قول بھی ہے تو وہ پیش کرے اور اپنے دعوے کو کسی سیج حدیث یافقہ کی معتبر کتاب کے مفتیٰ بہ قول سے ٹابت کرے ۔ پھر

فآوی اجملیہ /جلد چہارم باب سائل شی اب مسائل شی باب مسائل شی باب مسائل شی باب مسائل شی جب وہ دلیل شرعی سے ثابت نہ کر سکے تو دعوے کا غلط وباطل ہونا خود ہی ظاہر ہوجائے گا۔ پھر شراح

حدیث نے ان مجددین کے بیضد مات اور کارنا مے شار کئے۔ حضرت شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی اشعۃ اللمعات میں فر ماتے ہیں:

بدانکه اکثر مردم ازیں حدیث چنال فہمیدہ اند که مرادیک شخص ست از امت که ممتاز میگرد واز بیان اہل زبان خود بتجد ید ونفرت دین وتر اوت کو وتقویت سنت وقلع وقع بدعت ونشر علم واعلائے کلمه اسلام تاانکه قیمین کرده اند که در مائة اولی فلال بود و در مائة دوم فلال و بعض گفته اند که اولی حمل به عموم ست خواه یک سیاشدیا جمع باشند۔ (اشعة للمعات جماع اسلام)

جانو۔اس حدیث سے اکثر محدثین میں میں کہ مجدد سے امت کا ایبا ایک شخص مراد ہے جو ایپ زمانے میں سب لوگوں سے ان امور میں ممتاز ہو۔ دین کی تجدید ونفرت کرنے میں ۔سنت کو تقویت و تروی دینے میں بدعت کا قلع قمع کرنے میں ۔علم کی اشاعت میں ۔کلمہ اسلام کے بلند کرنے میں ببال تک کہ انہوں نے معین کردیا ہے کہ پہلی صدی میں فلاں تھے۔دوسری صدی میں فلاں ۔اور بعض نے کہا ہے کہ بہتر عموم برحمل کرنا ہے خواہ ایک شخص ہویا جماعت ہو۔

ال عبارت سے ثابت ہوگیا کہ مجددوہ ہے جودین حق کی مدد کر ہے۔ سنت کی ترویج کر ہے۔ بدعت و گراہی کا قلع قبع کر ہے ۔ علم دین کو پھیلائے ۔ اعلائے کلمۃ الاسلام کر ہے ۔ لہذا جو تحض بجائے ان المور کے دین البی اور عقا کداسلام کی تخریب کر ہے ۔ گراہی کو پھیلائے ۔ کلمہ باطل کو بلند کر ہے ہو ہو کے گراہ اور مضل کو مجدد کہتا اور مانتا کیسے ہوسکتا ہے ۔ بلکہ وہ تو گراہ گراہ اور مضل کو مجدد کہتا اور مانتا ہے وہ شرعا گراہ گرو بیدین ہے ۔ اس پرتو بدواستعفار ضروری ہے ۔ واللہ تعالی اعلم بالصواب ہے وہ شرعا گراہ اپنے پیرکو اللہ ہو ۔ یا اللہ مواب یا اللہ مومیاں کہنا کہلوانا لیعنی خدا کے اسم ذات کا اپنے پیر پر بطور نام کے یالقب و خطاب کے اطلاق کرنا کفر ہے ۔ عقا کہ کی مشہور کتاب شرح فقد اکبر میں ہے :

من قال للمخلوق ياقدوس اوالقيوم اوالرحمن او قال اسما من اسماء الخالق كفر انتهى وهو يفيد انه من قال المخلوق ياعزيز او نحوه يكفر الغـ

تو جوالیا صری کفر بکے اس سے مرید ہونا کسی طرح جائز نہیں بلکہ اس کو کسی بزرگ کے مزار کاسجادہ ۔ یا متولی ۔ یا مجاور ۔ یا منتظم ہرگز ہرگز نہ بنایا جائے ۔ایسے خص سے جومرید ہو گیاوہ اپنے آپ کو فآوی اجملیہ /جلد چہارم بائل شیٰ اس کی بیعت سے جدا سمجھے کہ جب وہ شرعاملمان ہی نہیں تو اس سے کسی مسلمان کو کیا واسطہ اور کیسی بيعت \_والله تعالى اعلم بالصواب

(٣) پیشیعوں کی روایت ہے جس پر کسی طرح کا نہاعتبار نہاعتاد۔فقہ حنی میں سیاہ لباس جائز ے- خودامام اعظم رحمة الله تعالی علیہ ہے مردی ہے:

عن ابى حنيفة لاباس بالصبغ الاسود \_ عالمگيرى بلكفقاوى برمنمين سياه لباس كوستخبات میں شار کرایا۔ ولباس سفیدوسبر ویجنیں سیاہ جبہ باشدیا عمامہ۔

اورسیاہ جا در۔سیاہ عمامہ۔سیاہ موزے کا پہننا خود نبی کر ممالیہ سے ثابت ہے۔اور سیاہ موزہ تو خف العلماء كے نام سے مشہور ہے۔ ہال ميت كے سوگ ميں سياه لباس كا يہننا نا جائز ہے۔ فآوی عالمگیری میں ہے:

لايحوز صبغ الثياب اسود واكهب تاسفا على الميت قال صدر الحسام لايحوز تسويد الثياب في منزل الميت كذا في القنية\_

لہذا سیاہ کپڑا بہننا شرعا جائز بلکہ متحب ثابت ہوئے ۔تو سیاہ کپڑا بہننے والے پر نہ شریعت سے کوئی ممانعت نهطریقت سے کچھ ملامت۔واللہ تعالی اعلم بالصواب مرشوال المکرّم ۱۳۷۸ نھ كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبر محمرا جمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة ستنجل مسئله (۱۳۱۱).

کیا فر ماتے ہیں علائے دین ومفتیان شرع اس مسئلہ میں کہ

زید کہتا ہے کہ مدرسہ دیو بندمرتبہ یا خانہ کا رکھتا ہے اور اس میں پڑھنے والا شیطان اور د جال ہے اورمولوی اشرف علی تھانوی خود کا فر اور حسین احمد مدنی خود د جال کا شاگر د ہے۔ بکر کہتا ہے مدرسہ دیو بند اچھا مدرسہ ہے اور اس کے مقابلہ میں ہندوستان مین کوئی مدرستہیں اس میں قرآن وحدیث الله ورسول کی تعریف ہوتی ہے لہذاای مدرسہ کواور علم کو کفراور د جال کہنا خود کفر ہو۔ سائل محمدادريس حسين آسامي

الجواى

نحمد ونصلي ونسلم على رسوله الكريم

کون نہیں جانتا ہے کہ پاخانہ نجاست ظاہری کا مقام ہے اس بنا پراس سے طبعا نفرت وکراہت ہوتی ہے اور حدیث شریف میں اس کوشیطان کا مقام ومکان قرار دیا گیا ہے جبیبا کہ ابوداؤد وابن ماجہ کی حدیث میں زیدابن ارقم رضی اللہ تعالی عندمروی ہے کہ نبی کریم اللہ فیصل نے فرمایا۔

ان هذه الحشوش محتضرة \_ لعني به ياخانه شيطان وجنات كحاضر مون كامقام وكل ہے۔تو وہ مدرسہ دیو بند جونجاست باطنی کفر وضلالت کامحل ہےتو وہ یا خانے سے بدتر ونجس تر مقام ثابت ہوا اور وہ محل راس الشیاطین ثابت ہوا اب اس میں پڑھنے والے کا شیطان ود جال کہنامحل تعجب نہیں او**ر** کوئی شرعی مواخذہ نہیں کیا جاسکتا تو قول زید میں کوئی قباحت شرعی ثابت نہ ہوسکی اور مولوی اشرف علی تھانوی اورحسین احد فیض آبادی کے اقوال کفران کی تصانیف سے ظاہر ہیں توان ئے شائر د د جال و کفار ہونے میں کوئی شک نہیں یعنی شرعی مواخذہ نہیں کیا جاسکتا اس زید کے مقابلہ میں کمر کا قول نہ فقط غلط بلکہ سرتا یا دجل وفریب ہے اس کا بیقول کہ مدرسہ دیو بند کے مقابلہ میں ہندوستان میں کوئی مدرستہیں ہے اس معنی کرنچے ہوسکتا ہے کہاس میں بظاہرتو قرآن وحدیث اور درس تعلیم کا دعویٰ کیا جاتا ہے اور درحقیقت اس میں جس قدر کفروضلالت وگمرای و بیدینی کی تعلیم دی جاتی ہے تو اس امر میں ہندوستان کا کوئی مدرسہ مقابلہ نہیں کر سکے گا بلکہ بید عوی (اس میں قرآن وحدیث کی تعریف ہوتی ہے)غلط اور باطل ہے کہ اس میں قرآن وحدیث کی مخالفت الله ورسول جل جلاله صلی الله علیه ملم کی تو بین ہوتی ہے اور طلبہ کوسکھائی جاتی ہےای بنا پراہل اسلام اس مدرسہ کواس کی تعلیم کو برااورخلاف شرع جانتے ہیں اس کو کفرقر اردینا مجر کی جہالت اور لاعلمی کی بین دلیل ہے۔واللہ تعالی اعلم بالصواب

كتبه : المعتصم بذيل سيدكل نبي ومرسل ،الفقير الى الله عز وجل، العبد محمد الجمل غفرله الاول، ناظم المدرسة اجمل العلوم في بلدة سننجل

# فهرست مأخذ ومراجع

﴿ الف ﴾ شخ ابراہیم ابن تجیم "الاشباه والنظائر شهاب الدين احر محرقسطلاني ارشادالساري شرح بخاري 944 امام محربن محمد الغزالي احياءالعلوم 00+0 زبيربن بكارالزبيري 010Y اخبارالمدينه محرحسن المدنى ابن زباله اخبارمدنير 2500 امام محمر بن اساعيل بخاري الا دب المفرد TOY ابوعمر بوسف بن عبدالبر الاستيعاب في معرفة الاصحاب MAM شيخ محقق عبدالحق الدبلوي اشعة اللمعات 1+01 الثيث عبدالحق محدث د الوي ١٠٥٢ اخبارالاخيار ابونعيم احدبن عبداللدالاصحاني الاصابه في تميزالصحابة ٠٧٠ محمر بن ادريس الشافعي الام للشافعي 4.1 ابوالحس على بن محد الجزري اسدالغاب 444

		فتاوى اجمليه /جلدچهارم
1+49	حسن بن عماره شرنبلالی	امدادالفتاح
911	جلال الدين عبدالرحمٰن السيوطي	الاتقان
911	جلال الدين عبدالرحمٰن السيوطي	انباءالاذكياء
1149	شاه و لی الله بن عبدالرحیم الد ہلوی	الانتتاه في سلاسل الاولياء
1149	شاه و لی الله بن عبدالرحیم الد ہلوی	ازالة الخفا
1149	شاه ولى الله بن عبدالرجيم الديلوي	الانصاف
	سبطامام این جوزی	الانصارلامام ائمة الامصار
	حافظ البواليمان	اتحاف الزائرين
914	احد بن سليمان بن كمال باشا	الاصلاح والايضاح
11114	امام احمد رضامحدث بريلوي	انباءالمصطفيٰ
15.0	سید محمد بن محمد مرتضی زبیدی	اتحاف السادة المتقين
		<b>€.</b> ▶
۵۸۷	علاءالدين بن ابي بن مسعوا لكاسا في	بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع
920	حافظ شهاب الدين احمد بن حجر عسقلاني المكي	بلوغ المرام
۸۵۵	بدرالدين ابي محرمحمود بن احمد العيني	البنابيشرح الهدابية
94.	شخ زین الدین بن ابراهیم بن تجیم	البحرالرائق
411	يوسف بن جرير شطنو في	بجة الاسرار
19+0	رشیداحد گنگوهی	
•	علامه علاءالدين صكفي	بدرامتقیٰ شرح الملتقیٰ

	TITT	فآوي اجمليه /جلد چهارم
911	جلال الدين عبدالرحمٰن السيوطي	بشرىالكتب
		<b>€</b> = <b>&gt;</b>
ray	امام محمر بن اساعيل البخاري	تاریخ البخاری
271	امام احمد بن محمد بن حنبل	تاریخ نبیثا بور
r+0	ابوعبدالله الحاكم نشابوري	تاریخ الحاکم
	ابوجعفر محمد بن جر سرالطبر ی	تاریخ الطبر ی
021	على بن حسن الدمشقى بابن عسا كر	تاریخ دمشق
021	على بن حسن الدمشقى معروف بابن عسا كر	تاریخ بغداد
284	فخرالدين عثمان بن على الزيلعي	تبین الحقائق لیم
095	بر مان الدين على بن ابي بكر مرغيناني	الجنيس والمزيد
۵۳+	علاءالدين محربن احرسمر قندي	شخفة الفقبهاء
924	حافظشهاب الدين احدبن حجرالمكي	شخر تجاحياءالعلوم
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكر السيوطي	تدريب الراوي
2 M	امام ابوعبدالله الذهبي	تذكرة الحفاظ
204 ك	حافظ زكى الدين عبدالعظيم بن عبدالقوى المنذر	الترغيب والتربيب
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكر السيوطي	التعقبات على الموضوعات
ror	ابو الشيخ محمر بن حبان	تفسيرا بن حبان
٣٢٠	ابومحم عبدالرحمن بن ابي حاتم محمد الرازي	تفسيربن ابي حاتم
i	ابوجعفر محمد بن جرير الطبري	تفييرابن جربر

	•	. /
	(1pm)	فآوی اجملیه /جلد چهارم
r1+	احمد بن موی بن مردوبیه	تفيير ابن مردوبير
	حجة الاسلام ابو بكررازي	تفييرا حكام القرآن
1114	احمد بن ابوسعيد ملاجبون	تفيرات احديه
42	ابواسحاق احمد بن محمد	تفسير نغلبي
ΛΫ́Λ	ا بوالحسن على بن احمد الواحدي	تفسير واحدى
Y+Y	امام فخرالدين الرازي	النفسيرالكبير
201	ز بل علاءالدین علی بن محمد البغد ادی معروف به خازن	تفسيرلباب الثاويل في معاني الت
*		تفسيرصاوي
	علامه جمل	تفيرجمل
911.	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكرالسيوطي	القريب
177	امام عبدالقادرالرافعي فاروقي	تقرريات الرافعي
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ا بي بكر السيوطي	التهذيب
2 M	ا مام ابوعبدالله الذهبي	تهذيب التذهيب
1-07	شيخ عبدالحق محدث د ہلوي	يحيل الايمان
۸۱۷	ابوطا مرمحمه بن يعقوب فيروز آبادي	تنوير المقياس
1000	سنمس الدين محمر بن عبدالله احمر تمرتاشي	تنويرالا بصار
491	سعدالدين مسعود بن عمر بن عبدالله تفتازاني	تلويح شرح توضيح
Irrq	الشاه عبدالعزيز محدث دبلوي	تحفه اثناعشريه
AND THE PARTY OF T	شاه آمعیل دبلوی	تقوية الإيمان

فتاوی اجملیه /جلد چهارم	(144)	
تفرت حالخاطر		
تطهيرالجنان واللسان	ا بن حجر مکی	
تجلى اليقين	امام احدرضا محدث بريلوي	124
تحذيرالناس	اشرف على تھا نوى	
تنوير العينين	نواب صديق حسن خال بھو پالی	
تاریخ الخلفاء	ا مام سيوطي	**
التصديقات (المهند)	خلیل احداثیت محوی	
تكمله شرح اربعين		
التعظيم والمنة	جلال الدين عبدالرحمٰن السيوطي	911
تقذيمه شرح مقدمه ابوالليث		
تعطير الكلام	علامه عبدالغني نابليسي	
£5\$		
الجامع الشيخ ،اول ، ثانی لص	ا مام محربن اساعیل البخاری	ray
الجامع الشيح	امام مسلم بن حجاج القشيري	الاس
جامع الترندي	ابوعيسي محمر بن عيسي التريذي	129
الجامع الكبير	جلال الدين عبدالرحمٰن بن اني بكرالسيوطي	911
الجامع الصغيرللسيوطي	جلال الدين عبدالرحن بن ابي بكرالسيوطي	911
جامع الرموز	تثمس الدين محمد الخراساني القهستاني تقريبا	945
جذب القلوب الى ديار الحوب	شخ عبدالحق محدث الدبلوي	1+01

	(170)	فآوی اجملیه /جلدچهارم
924	شهاب الدين بن احمد بن حجر العسقلاني المكي	جوبرمنظم
	علاءالدين على	الجوهرالنقى
٨٢٣	شيخ محمود بن اسرائيل بن قاضي	جامع الفصولين
	بر مان الدين ابراجيم بن ابو بكرا خلاطي	جوا ہر الا خلاطی
ara	ركن الدين ابوبكر بن محمد بن ابي المفاخر	جواهرا لفتاوي
۸٠٠.	ابوبكر بن على بن محمد الحداد اليمني	الجومرة النيرة
1"1+	محد بن جريرالطبري	جامع البيان فى تفسيرالقرآن
		الجامع الصغيرفي اصول الفقه
	سليمان جمل	جمل شرح دلائل
	سيديوسف بن اسمعيل نبهاني جزريه	جواهرالبحار
	قاضي عبدالنبي احمدتكري	جامع العلوم
		<b>€</b> 5 <b>♦</b>
וויישיוו	يه شخ اساعيل بن الغني النابلسي	الحديقة الندية ثمرح الطريقة محمر
144	ابونعيم احدبن عبداللدالاصبهاني	حلية الاولياء
921	علامهابراجيم الحلبي	الحلية
1127	محدبن مصطفي ابوسعيد خادمي	حاشية الدرر
1+11	احمد بن محمد شلبی	حاشيها بن شلهی علی النبيين
۸۸۵	قاضي محمر بن فراموز ملاخسر و	حاشيه للى الدرر
٨٣٣	سمس الدين محمر بن محمر ابن جزري	الحصن الحصين

	717	فآوى اجمليه /جلد چهارم
1129	شاه ولى الله بن شاه عبدالرجيم و ہلوي	حجة الله البالغه
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكرسيوطي	الحاوى للفتاوي
	سيداحد حنفي	الحمو ى شرح الأشباه
+باساء	امام احمد رضا محدث بریلوی	حيام الحرمين
	مولوی اشرف علی تھا نوی	حفظ الايمان
		€ <b>Ċ</b> }
		خلاصة الحقائق
	قاضى حبكن الخنفي	خزانة الرويات متندمائة مسائل
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكرالسيوطي	الخصائص الكبرى
424	محی الدین زکریایجی بن شرف لنووی	الخلاصة
۷۴٠	محربن محرالسمعاني السميقاني	خزائة المظنين
460	حسام الدين على بن احدالمكي الرازي	خلاصة الدلاكل
۵۳۲	طاهر بن احمر عبد الرشيد البخاري	خلاصة الفتاوي
924	شهاب الدين احد بن حجرالمكي	خيرات الحسان
911	جلال الدين عبدالرحن بن كمال الدين السيوطي	الخصائص الكبرى
911	على احداسمهو دي	خلاصة الوفا
124	امام احدرضا بريلوي	خالص الاعتقاد
		"خزاينة الاكمل
		خزائن الاسرار شرح تنويرالا بصار

محمر بن محمود بن بغدا دی ابن النجار الدرالشمينة في تاريخ المدينة 477 جلال الدين عبدالرحن بن ابي بكرالسيوطي الدراكمنثو ركلسيوطي 911 امام ابوالقاسم محمد لولوي بستي درمنظم محمر بن ابوالحن المكي دقائق الطريقيه ولائل النوة ابوبكراحمه بن هسين بن على البيهقي MAA ابونعيم احمر عبراللدالاصبهاني ولائل النبوة ٠٣٠ محربن سليمان الجزولي الدلائل (دلائل الخيرات) الدراية في تخ تج احاديث الهداية شهاب الدين احد بن على ابن حجر العسقلاني AAF قاضي محمد بن فراموز ملاخسر و وررالاحكام AAA علاءالدين الحصكفي الدرالخار 1.1 علامه جلال الدين عبدالرحمن السيوطي درمنثور 911 الدرالسنيه علامهاحمر بن زني دحلان الدرج المديفه في الآباءالشريفه امام سيوطي اماام احدرضا بريلوي الدولة المكيه حاقظ ابوالحن يحي قريثي الدلائل المبينه دارامنتقي شرح المتقي 4;}

9+0

يوسف بن جنيد الجبلي (چليي)

ذخيرة العقب

	YM	فآوى اجمليه /جلد چهارم
רוד	بر مان الدين محمود بن احمد	ذ خيرة الفتاوي
		<b>()</b>
640	عبدالحكم بن ہوازن القشيري	رسالة شيربير
491	ة ابوجعفراحمه بن احمد الشهيد بالحب الطيري	الرياض النضرة في فضائل العشر
Irar	محدامين ابن عابدين الشامي	روالمختار
<b>L</b> 11	ابوعبدالله محمر بن عبدالرحمٰن الدمشقي	رحمة الامة في اختلاف الائمة
749	ابومروان عبدالملك بن حبيب اسلمي القرطبي	رغائب القرآن
100	بدرالدين ابومحمر محمودين احمرالعليني	رمزالحقائق شرح كنزالدقائق
m9+	عبدالله بن الامام احمد	زوائد كتاب الزمد
928	الحافظ شهاب الدين احد بن حجر العسقلاني المكي	7.193
1/19	امام محمر بن حسن الشبياني	زيادات
		رساله شرنبلاليه
		<b>€</b> ∪ <b>}</b>
120	امام ابودا وُرسليمان بن اشعث البتاني	سراج منيرشرح جامع صغير
m+m	ابوعبدالرحمن احمربن شعيب النسائي	السنن ،اول، دوم
121	ابوغبدالله محربن بزيدابن ماجه	السنن الكبرى
mri	ابوجعفرا حمرمحم الطحاوي	السنن الطحاوي
ron	ابو بكراحمه بن هسين بن على البهقي	السنن الكبرى

	(4r9)	فآوی اجملیه /جلدچهارم
700	امام ابوالحن على بن عمر الدرقطني	السنن
700	عبدالله بن عبدالله الرامي	السنن
rar	ابن السكن سعيدي بن عثمان	السنن سعيد بن السكن
121	سعيد بن منصورالخسر اساني	السنن -
rma	عثان بن البيشيبة الكوفي	السنن عثان بن البي شيبة
101	محربن اسحاق بن يبار	السيرة الكبرى لابن اسطق
	ابومحمر عبدالملك بن مشام	سيرت بن ہشام
100	عبدالله بن عبدالرحمٰن الدارمي	السنن للدارمي
	سراج الدين سجاوندي	سراجي في المير اث
911	جلال الدين عبدالرحمٰن السيوطي	السبيل الجلية
	علامهسيداحد دحلان مكي	سيرة النوبي
		<b>(ث)</b>
mri mri	ابوجعفراحمه بن محمد الطحاوي	شرح معانی الآثار
ria	عبدالله بن محمد البغوى	شرحالنة
	ابوسعيد الملك بنعثان	شرف النبوة
	حافظ ابوسعيد	شرف المصطفى
1+11	على بن سلطان ملاعلى القاري	شرح الثفاء
911.	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكرالسيوطي	شرح الصدور
۷۸۱	محمد بن احمد بن محمد بن ابي بكر فرزوق الكمساني	شرح شفاء شريف

	70.	فآوی اجملیه /جلد چهارم
177	علامه محمد بن عبدالباقي الرزقاني	شرح المواهب اللدنيه
		شرح السير الكبير
727	محى الدين ابوز كريالجي بن شرف النووي	شرح المهذب
ITT	عبدالقادري الرافعي الفاروقي	شرح مند
200	شرف الدين حسين بن محمد بن عبدالله الطبيي	شرح الطيبي علىمشكوة المصانيح
17+0	سیدمرتضی بلگرامی	شرح احياءالعلوم
ודר	شهاب الدين فضل بن حسين توريثي حنفي	شرح المصانيح
		شرحمتقي
וחדשבארו	قاضی ناصرالدین ابوالخیر عبدالدمحمد بن الشیر ازی	شرح المصانيح
IITT	علامه محمر بن عبدالباقي الزرقاني	مثرح المؤطا
ran	أبوبكراحمه بن حسين بن على البيهقي	شعبالايمان
1204	نام تقى الدين على بن عبدا لكا فى السبكى	شفاءالتقام في زيارت خيرالا
۵۳۳	ابوالفصل عياض بن موى	الثفاءتعريف حقوق المصطفى
ran	ابوبكراحمذ بن حسين بن على البيهقي	شعبالايمان
.1+99	ابراہیم بن حسین بن احد بن محد	شرح الإشباه والنظائر
1+44	شيخ اسمعيل بن عبدالغني النابلسي	شرح الدرر
424	شيخ ابوزكريا يحيى بن شرف النووي	شرح المسلم للنو وي
1177	علامة محمد بن عبدالباقي الزرقاني	شرح مواهب اللديني
IITT	علامة محمر بن عبدالباقي الزرقاني	بشرح مؤطاامام مالک

	701	فآوى اجمليه /جلد چهارم
424	شيخ ابوز كريايحي بن شرف النووي	شرح المهذب للنووي
927	مولا ناعبدالعلى البرجندي	شرح النقابير
272	صدرالشريعة عبيدالله بن مسعود	شرح الوقاية
A9+	محمد بن محمد بن محمد ابن شخته	شرح البداية
204	تقى الدين على بن عبدا لكا في السبكي	شفاءالتقام في زيارة خيرالانام
497	سعدالدين مسعود بن عمرتفتازاني	شرح عقائدالنسفي
49.5	سعدالدين مسعود بن عمر تفتازاني	شرح المقاصد
M	سيدشريف على بن محمد الجرجاني	شرح المواقف
AIY.	سيدشريف على بن محمر الجرجاني	شرح السراجي
1+112	على بن سلطان محمر القاري	شرح فقدا كبر
1149	شاه ولی الله بن شاه عبدالرحیم الد ہلوی	شرح قصيده اطيب انتغم
1149	شاه ولى الله بن شاه عبدالرجيم الد بلوى	شرح فواثح الرحموت
1149	شاه ولى الله بن شاه عبد الرحيم الد بلوى	شفاءالعليل
9+4	ابوالمكارم بن عبدالله بن محمد الدبلوي	شرح النقابيلاني المكارم
914	محمر بن محمد المعروف بإبن البهنسي	شرح الملتقي
	حافظ ابوسعيد	شرف النبوة
	مولوی حسین احمه ثانثروی	الشهاب الثاقب
	علامه سيدشريف جرجاني	شريفيه
		<b>€</b> <i>C</i> <b>}</b>

	101	. فناوى اجمليه /جلد چهارم
rar	ابواشيخ محربن حبان	صحيح ابن حبان
771	عيسى بن ابان بن صدقة	صحيح ابن ابان
riy	يعقوب بن اسحاق الاسفرائني	لصحيح الوعوانة
<b>11</b> 11	محد بن الحق بن خزيمة	صحيح ابن خزيمة
ror	ابن السكن سعيد بن عثمان	صحيح بن السكن
rar	ابوالشيخ محمر بن حبان	صحيح التقاشيم و الانواع
r.0	ابوعبدالله الحاتم نبيثا بوري	الصحاح
٣٠٧	ابو بكرمحر بن حسين الآجري	صفة قبرالني السية
924	الحافظ شهاب الدين احد بن حجر المكى	الصواعق المحرقة
404	ابرجيم الحلبي	صغرى شرح منيه
Irry	شاه اسمعیل د ہلوی	صراطمتقيم
924	شهاب الدين احدين حجرالمكي	الصواعق الجحرقة
	علامه حشمت على پيلي تھيتى	الصوارم الهنديير
	شيخ ابن تيميه	الصارم المسلوى
	شاه اسمعیل دیلوی۔	صراطمتقيم
		العراح
•	•	<b>€</b> €
	امام موی کاظم	الضعفاء
		<b>€</b> b <b>&gt;</b>

	(404)	فاوی اجملیه اجلد چهارم
444	ابونعيم احمر بن عبدالله الاصحاني	الطب النبوي
<b>**</b> **	محر بن سعد	طبقات ابن سعد
4 M	امام ابوعبدالله الذهبي	طبقات الحفاظ
144	سيداحمر الطحطاوي	الطحطا ويعلى الدر
1244	سيداحمه الطحطاوي	الطحطا ويعلى المراقى
9/1	محمد بن ببرعلى المعروف ببركلي	الطريقة المحمدية
		<b>€ 5 →</b>
		ظفرجليل شرح حص حصين
		&E>
· 6.0	ابوعبدالله الحاتم النبشا بوري	علوم الحديث
444	حافظ الوبكراحمه بن محمد بن اسحاق بن السني	عمل اليوم والليلة
۸۵۵	علامه بدرالدين محراحرالعيني	عمدة القارى شرح صحيح البخاري
۷۸۲	اكمل الدين محمر بن محمد البابري	العنابية
1+49	شهاب الدين الخفاجي	عناية القاضي
<b>74</b> 6.	الوبكراحمه بن محمه بن النسي	عمل اليوم والليلة
424	شهاب الدين سهروردي	عوارف المعارف
1129	شاه ولى الله بن شاه عبد الرحيم الديلوي	عقدالجيد
الماميا ا		عمدة الرعابيه في حل شرح الوقابير
		<b>(</b> 2)

	701	فآوى اجمليه /جلد چهارم
777	ابوعبيد التدالقاسم بن سلام	غريب الحديث
921	علامهابراجيم الحلبي	الغدية شرح مدية
20A	شيخ قوام الدين امير كاتب ابن امير الاتقاني	غاية البيان
۸۸۵	قاضي محمد بن فراموز ملاخسر و	غررالا حكام
1+91	احمه بن محمد الحمو دى المكى	غرعيون البصائر
1+49	حسن بن عمار بن على الشرنبلالي	غدية ذوالاحكام
904	محمدا براہیم بن محمد کئی	غدية المستملي
	مولوی خرم علی	غاية الاوطارتر جمه درمخار
	غياث الدين خال رامپوري	غياث اللغات
		<b>﴿ن</b>
	ابوالقاسم بن عبدالحكيم	فتوح المصر
	ابوحذيف	فتوح الشام
IFA	كمال الدين مخدبن عبدالواحدنا بن الهمام	فتخالقدري
110	يشخ محى الدين ابومحم عبدالقا درى الجيلاني	فتوح الغيب
YFA	امام محى الدين محمد بن على ابن العربي	الفتوحات المكيه
121	الحافظ شهاب الدين احد بن حجر العسقلاني المكي	فتحالباري
924	الحافظ شهاب الدين احد بن حجر العسقلاني	فأوى حديثيه
hh+	ابونعيم احمر بن عبدالله الاصبهاني	فضائل الصحابة
072	ا مام مجم الدين النسفي	فتآوى النسفى

	100	فآوی اجملیه /جلدچهارم
٠٠١٣٠٠	امام احمد رضامحدث بريلوي	فتاوی رضویی
14	محمد بن محمد بن شهاب ابن بزاز	فتاوی بزازیه
		فتاوی ججة
1•/\1	علامه خيرالدين بن احد بن على الرملي	فآوی خیریة
040	سراج الدين على بن عثمان الاوشى	فآوى سراجيه
: Ogr	حسن بن منصور قاضی خان	فتأوى قاضى خان
	جمعیت علماءاورنگ زیب عالمگیر	فتاوی مندییه
719	ظهيرالدين ابوبكرمحربن احمه	فتاوى ظهيرية
· 014	عبدالرشيد بن حنفيه الولوالجي	فتأوى ولوالجية
10+	الامام الاعظم الي حديفة نعمان بن ثابت الكوفي	فقدالا كبر
911	زین الدین بن علی بن احمدالشافعی	فتخ المعين شرح قرة العين
YM	محی الدین محمد بن علی ابن عربی	الفتو حات المكية
1770	عبدالعلى محمد بن نظام الدين الكصنوي	فواتح الرحموت
244	عالم بن العلاء الانصاري الدبلوي	فآوى تا تارخانيه
9.1	امام محمر بن عبدالرحمٰن السنجاوي	فتح المغيث
100	محمر بن عبدالله التمر تاشي	فآوبي غزى
	سمس الدين الرملي	فآوى
		فتح الملك المجيد
Irma	عبدالعزيز بن ولى الله الد بلوى	فتح العزيز (تفييرعزيزي)

	907	فآوى اجمليه /جلد چهارم
	امام فتح محربن مغرب	فتح المتعال في مدح النعال
	علامه محمد بن عبدالله تمرتاشي	فناوى غزى
124	امام احمد رضامحدث بريلوي	فناوى افريقه
		فناوى صوفيه
	الشاه عبدالعزيز محدث دبلوي	فآوى عزيزيه
		فآوی بر ہنہ
		فآوی د یو بند
		<b>€</b> 5€
1124	شاه ولی الله محدث و ہلوی	قرة العين
1/1	ابو بكر عبدالله بن محمد بن عبيد بن الى الدنيا القرشي	قصرالامل
IAI	ابوبكر عبدالله بن محمد بن عبيد بن الى الدنيا القرشي	قضاءالحوائج
	ا بوالغنائم الفرى	قضاءالحوائج
MAY	ابوطالب محربن على المكي	قوة القلوب في معاملة الحوب
	ابراجيم بن عبدالله المدنى الشافعي	القول الصواب فى فضل عمر بن الخطاب
ADT.	شهاب الدين احد بن على القسطلاني	القول المسدد
1149	شاه ولى الله بن شاه عبدالرجيم الدبلوي	قرة العينين في تفضيل الشخين
1149	شاه ولى الله بن شاه عبد الرحيم الدبلوي	القول الجميل
	امام بوصيري	قصيره: رده شريف
	الشاه ولى الله محدث د ہلوي	القول الجميل

		<b>4 \( \)</b>
ַ אין	ابوعمر بوسف بن عبد البر	كتاب الاستذكار والتمهيد
۲۵۸	ابوبكراحمه بن حسين بن على البيهقي	كتأب الاساء والصفات
1/19	الوعبدالله محمر بن الحسن الشبياني	كتاب الآثار
ran	ابوبكراحمه بن حسين بن على البيه على	كتاب البعث والنثور
שציח	ابو بكراحمه بن على الخطيب البغد ادى	كتابالتاريخ
MI	ابو بكرعبدالله بن محمد بن عبيد بن الى الدنياالقرشي	كتاب التمهيد
(°F*+	ابونعيم احمد بن عبدالله الاصبهاني	كتاب التمهيد
۵۳۵	امام ابوالقاسم الاصبهاني	كتاب الترغيب
	ابوعبدالله محمر بن احمد القرطبي	كتاب التذكرة
. 111	امام احمد بن محمد بن عنبل	كتاب الزمد
1/4	امام عبدالله بن المبارك	كتاب الزمد
۵۰۵	امام محمر بن محمد الغزالي	كيائے سعادت
129	ابوميسي محمد بن عيسي التريذي	كتاب الشمائل
777	ابوجعفر محمد بن عمر والعقبلي المكي	كتاب الضعفاء الكبير
ror	ابوالشيخ محمر بن حبان	كتاب الضعفاء
. 246	حافظ ابو بكر احمد بن محمد بن الحق بن السني	كتابالطب
129	ابوعيسي محمر بن عيسي التريذي	كتأب العلل

	(AGF)	فآوى اجمليه /جلد چهارم
091	ابوالفرج عبدالرحمٰن بن على بن الجوزي	كتابالعلل
920	علاءالدين على المتقى حسام الدين الهندي	كنز العمال
91	شيخ عبدالو بإب بن احد الشعراني	كشف الغمة عن جميع الامة
	الموهبي	كتاب فضل العلم
240	ا بواحد عبرالله بن عدى	الكامل لا بن عدى
720	امام البوداؤد سليمان بن اشعث البيتاني	كتاب المرايل
rri	امام احد بن محمد بن عنبل	كتاب المناقب
۲۵۸	ابوبكراحمه بن حسين بن على البيهقي	كتاب المعرفة
Y+Z	محمه بن عمر بن واقد الواقد ي	كتاب المغازى
۵۸۳	محمد بن موی الحازی	كتاب الناسخ والمنسوخ
911	سيدنو رالدين على بن احمه سمهو دى المدنى الثافعي	كتاب الوفاء
272	ابومجرعبدالرطمن ابن ابي حاتم محد الرازي	كتاب العلل على ابواب الفقه
٨٠٠ لي	جلال الدين بنشس الدين الخوارزمي تقر	الكفايير
41+	عبدالله بن احمد بن محمود	كنز الدقائق
ror	محد بن حبان التميمي	كتاب الجرح والتعديل
19/	يخيى بن سعيد القطان	كتاب المغازى.
1.	عبدالله بن مبارك	كتاب الزبد
OFA	جارالله محمود بن عمرالز مخشري	الكثاف عن هائق التزيل
٣٢٢	ابوجعفرمحمر بن عمر والعقيلي المكي	كتاب الضعفاء الكبير

	(101)	فاوى الجمليه اجلد چهارم
۵۰۵	امام محمد بن محمد الغزالي	كيميائے سعادت
924	يشخ عبدالو مإب بن احمد الشعراني	كشف الغمه
Y+Z	محمر بن عربن واقد االواقدي	كتاب المغازى
MOA	ابو بكراحمه بن حسين بن على البيه هي	كتاب الاعتقاد
	صدرالا فاضل محرنعيم الدين مرادآ بادي	الكلمة العليا
	علامه على	کبیری
		كشف الغطاء
	امام نو دی	كتاب الاذكار
		كتاب اخبارالمدينه
		كريم اللعات
		<b>€</b> U <b>}</b>
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكر السيوطي	اللآلى المصنوعة في الاحاديث الموضوعة
1-01	علامه شيخ عبدالحق المحدث الدبلوي	لعقة لمعات التي
		<b>()</b>
10+	امام الوحديفة نعمان بن ثابت	مندامام اعظم
MOA	ابو بكراحمه بن حسين بن على البيه قي	المدخل
161	امام احمد بن عنبل،	مندامام احربن عنبل
149.	امام ما لك بن انس المدنى	مؤطاامام مالک
IA9	ابوعبدالله بن محمر بن الحسن الشيباني	مؤطاامام محمر
		· ·

	TYO	فتاوى اجمليه /جلد چهارم
41	ابوجعفراحمه بن محمرالطحاوي	معانى الآثار
271	محمد بن جعفرالخرائطي	مكارم اخلاق
	ابوعبدالله عبدالله حسن الشبيباني	مبسوطامام محمر
M4+	ابوالقاسم سليمان بن احد الطبر اني	المعجم الاوسط
rro	ا بو بكر عبد الله بن محمد	مصنف ابن البيشية
4	ابوعثان اساعيل بن عبدالرحمن الصابوني	المائثين
r+1"	سليمان بن داؤد الطيالى	مندابوداؤد
094	ابوالفرج عبدالرحمٰن بن على بن الجوزى،	موضوعات ابن جوزي
444	ابوعمر وتقى الدين عثان بن عبدالرحمٰن	مقدمة ابن الصلاح
rar	ابوبكراخد بن عمر وبن عبدالخالق البزار	منداليز ار
YAP	علامه تحربن طام الفتني ( پثني) مندي	مجمع البحار
410	ابوالبركات عبدالله بن احد النسفي	مدارك التزيل (تفيير سفى)
9+4	مثمس الدين محمر بن عبدالرحمٰن السخاوي	المقاصدالحية
1-01	ابوحامد بن الى المحاس بوسف بن محمد الفاس	مطالع المبر ات
۸•۲ .	) حافظ عبدالرحيم بن حسين العراقي	المغنى عن حمل الأسفار (مخرج احياء العلوم
r+0	ابوعبرالله الحاكم النيشابوري	المتدرك للحائم
1+1	على بن سلطان ملاعلى القارى	مرقاة شرح مشكوة
22	ابن الحاج البي عبدالله محمد بن العبدري	بدخل الشرع الشريف
924	شيخ امام عبدالوباب بن احمد الشعراني	ميزان الشريعة الكبري

	IFF	فآوى اجمليه /جلد چہارم
<b>74.</b>	ابوالقاسم سليمان بن احمد الطبرى	مندشافعين
<b>٣4</b> •	ابوالقاسم سليمان بن احمد الطبر اني	المعجم الصغير
911	جلال الدين عبدالرحن بن ابي بكرالسيوطي	مرقاة الصعود
rII	ابوبكرعبدالرزاق بن جام الصنعاني	مصنف عبدالرزاق
		مقدمه غزنوية
۸۵۸	شهر داربن شیرویهالدیلمی	مندالفردوس
<b>my•</b>	ابوالقاسم سليمان بن احمد الطبر اني	المعجم الكبير
		مندكير
1+110	على بن سلطان ملاعلى القارى	موضوعات كبير
944	شهاب الدين احمد بن محمد القسطلاني الشافعي	المواهب اللدنيه
200	شيخ ولى الدين العراقي	مشكوة المصابيح للتمريزي
MM	بكرخوا مرزاده محمد بن حسن البخاري الحنفي	مبسوط خوابرزاده
MM	مشمس الائمة محمر بن احمد السرحسي	مبسوط السرهى
990	نورالدين على الباقاني	مجمع الانهرشرح ملتقي الابحر
9/1	محمه طاهرالفتني	مجمع بحارالانوار
دآ فندى ١٠٤٨	الشيخ عبداللدبن محربن سليمان المعروف بداما	مجمع الانهر
YIY	امام بربان الدين محود بن تاج الدين	المحيط البرباني
14	رضى الدين محمد بن محمد السرحسي	المحيط الرضوي
09"	بر مان الدين على بن ابي بكر المرغيناني	مختارات النوازل

AMES HAVE		فياوي اجمليه اجلد چهارم
444	محد بن الي بمرعبد القادر الرازي	مختارالصحاح
22	ابن الحاج البي عبد الله محمد بن محمد العبدري	مخل الشرع الشريف
1+49	حسن بن عمار بن على الشر نبلالي	مراقى الفلاح بإمداد الفتاح
1+114	على ابن سلطان ملاعلى قارى	مرقات شرح مشكلوة
911	جلال الدين عبدالرحمٰن بن ابي بكرالسيوطي	مرقات الصعود
r.0	ابوعبدالله الحاكم	المتدرك للحائم
1119	محتِ الله البهاري	مسلم الثبوت
911	جلال الدين عبد الرحمٰن بن ابي بكر السيوطي	المقامة السندسيه
911	جلال الدين عبد الرحمٰن بن الى بكر السيوطي	ميا لك الحنفاء
		مظاہرالحق ترجمه مشکوة
		المناصحه في تحقيق المصافحه
	شُخ زاده	مجمع الانهر
	الشاه ولى الله محدث د بلوى	المسوى شرح الموطا
	ابن جوزي	مثيرالعزم
	مولوی محمود الحسن د بوبندی	مرثيدرشيداحد گنگوی
	علامهابن حجرمكي	المولدالكبير
	علامه على قارى	المنح الفكرية في شرح الجزريير
		مجمع البحرين
-01	الثينع عبدالحق محدث د ملوي	ماثبت بالسنه

المان المية المعلق المان المعلق ا

مدائح اعلى حضرت نغمة الروح

بالأبدمنه

€0€ لسيم الرياض علامه شهاب المدين الخفاجي 1+49 نصب الرابية عبداللدبن يوسف الزيلعي 477 نوادرالاصول في معرفة اخبارالرسول ابوعبدالله بن محمد بن على الحكيم التريذي 100 النهاية في غريب الحديث والاثر محبّ الدين مبارك بن محمد الجزري ابن اثير 4+4 نورالا ييناح حسن بن عمار بن على الشرنبلالي 1+49 محمر بن على الشوكاني نيل الاوطار 1100 نيل الثفاء بنعل المصطفى مولوي اشرف على تفانوي نشرالعلمين المنيفين في احياءالا بوين الشريفين €,} سيدنورالدين على بن احمسمهو دى مدنى الشافعي وفاءالوفاء 911

400

بربان الدين على ابوالحن الفرغاني

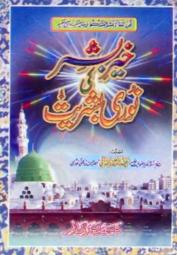
€0€

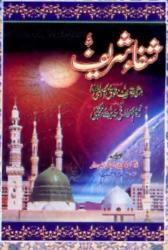
بر بان الدين على ابوالحن الفرغاني ١٥٩٣ ١٥٩٣

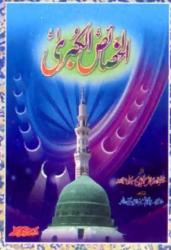
DALFOR

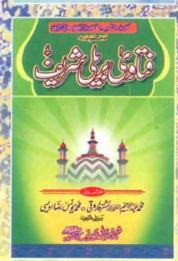
اليواقيت والجواهر

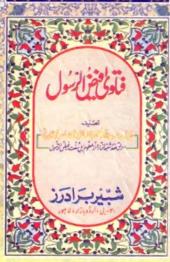
الهداية

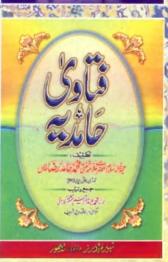






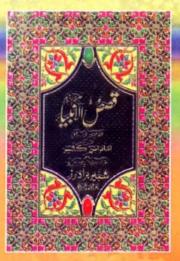












ميربرادرز <u>أردوبازارلامور</u>

1042-7246006



